

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت



# موسوعه فقہیہ

جلد - ۱

أُمَّة - اجزاء

# موسوعة فقهية

شائع كروه

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابائی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگر، نئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: [ifa@vsnl.net](mailto:ifa@vsnl.net)

اشاعت اول : ۱۴۳۳ھ / ۲۰۱۲ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

**Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.**

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

.....Tel: 24352732, 23259526,

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

# موسوعه فقہیہ

اردو ترجمہ

جلد - ۱

ائمۃ — اجزاء

مجمع الفقہ اسلامی الہند

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً  
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي  
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ توبہ، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ  
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ  
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس  
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“۔

”من یرد اللہ بہ خیراً

یفقہہ فی الدین“

(بخاری و مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرما دیتا ہے۔“

## ابتدائیہ

از

### وزارت اوقاف و اسلامی امور - کویت

”فتہی انسائیکلو پیڈیا“ کی ترتیب و تدوین کی آرزو ایک مدت سے مسلمانوں کے دلوں میں چلی آرہی ہے، کیونکہ یہ ایسا اچھوتا اور نیا علمی پروجیکٹ ہے جس کے ذریعہ اسلامی قانون اور اسلامی اصول و مقاصد سے متعلق معلومات جو کہ قدیم کتابوں کے پرانے اسلوب تحریر اور پیچیدہ عبارتوں کے خول میں صدیوں سے بند اور لوگوں کی نظروں سے اوجھل چلی آرہی ہیں انہیں نئے زمانہ کے انداز، جدید طرز تالیف اور اس کے موضوعات کی ابجدی ترتیب کے ذریعہ دنیا کے سامنے پیش کیا جاسکتا ہے تاکہ اس سے فقہ کے ماہرین اور فتہی و شرعی علوم میں اختصاص نہ رکھنے والے دونوں یکساں طور پر مستفید ہو سکیں۔

چنانچہ اسی جذبہ کے پیش نظر دنیائے اسلام کے مختلف اداروں نے فتہی انسائیکلو پیڈیا کی تدوین کی کوششیں کیں لیکن اس سلسلہ میں کی جانے والی وہ کوششیں بار آور نہ ہو سکیں اور معاملہ آگے نہ بڑھ سکا۔

لہذا کویت کی وزارت اوقاف و اسلامی امور نے فقہ اسلامی کے عظیم ذخائر کے بارے میں اپنی ذمہ داریوں کا احساس کرتے ہوئے اور فتہی انسائیکلو پیڈیا کی ترتیب کے بارے میں امت اسلامیہ کی خواہش کو سامنے رکھتے ہوئے اس پروجیکٹ کو اپنایا، کیونکہ اس عمل کی حیثیت فرض کفایہ کی ہے، جس کے ذریعہ فقہ اسلامی کو نئے زمانہ کے تقاضوں کے مطابق اور معلومات کو پیش کرنے کے وسائل میں ہونے والی ترقیوں سے فائدہ اٹھاتے ہوئے زیادہ بہتر انداز سے دنیا میں پیش کیا جاسکتا ہے۔

”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ نے یہ بھی چاہا کہ اس عظیم فتہی سرمایہ سے وہ لوگ بھی محروم نہ رہیں

جن کی زبان عربی نہیں ہے، تاکہ اس کی افادیت زیادہ وسیع پیمانہ پر سامنے آ سکے، اسی لئے اس نے فقہی انسائیکلو پیڈیا کو دوسری زندہ زبانوں، جن میں سرفہرست اردو زبان ہے، میں منتقل کرنے کا ارادہ کر لیا۔ کویت کی ”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ نے فقہی انسائیکلو پیڈیا کے اردو ترجمہ کی ذمہ داری ہندوستان کی اسلامک فقہ اکیڈمی کو سونپ دی جس کی اسلامی علوم کی خدمت کے بارے میں سرگرمیاں معروف و مشہور ہیں اور اس میں قدیم فقہی ذخائر سے استفادہ کے طویل تجربہ کے ساتھ ترجمہ کے پروجیکٹ کو انجام دینے کے لئے درکار ضروری وسائل فراہم کرنے کی صلاحیت ہے۔

اللہ کی مدد شامل حال رہی تو ”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ کا فتویٰ اور شرعی بحوث سیکٹر کے ماتحت چلنے والا ”اسلامی انسائیکلو پیڈیا کی تیاری اور دیگر شرعی تحقیقات کا ادارہ“ فقہ اسلامی اور شرعی قوانین (جن کو مدون کرنے کے لئے ہمارے نامور فقہائے کرام اور بلند پایہ علمائے عظام نے عہد بعہد اپنی کوششیں جاری رکھی ہیں) ان سے استفادہ کو آسان بنانے کے لئے اپنی جدوجہد جاری رکھے گا، اور شرعی مسائل کی تحقیق و ریسرچ کے دائرہ کار کو وسعت دینے کی حوصلہ افزائی کرتا رہے گا تاکہ امت اپنے عظیم ورثہ سے اس طرح فائدہ اٹھا سکے، جس سے وہ دین و دنیا دونوں میں فلاح یاب ہو۔

اللہ تعالیٰ ہی توفیق اور ہدایت دینے والا ہے اور اُسی کی ذات بہتر معاون اور مددگار ہے۔

والحمد للہ رب العالمین

وزارت اوقاف و اسلامی امور - دولة الکویت







# فہرست موسوعہ فقہیہ

جلد - ۱

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۷-۳۱	تمہید	
۳۲-۳۹	پیش لفظ	
۱۰۱-۴۳	مقدمہ	۶۹-۱
	فقہ اسلامی اور موسوعہ فقہیہ کا تعارف	
۸۱-۴۵	فقہ اسلامی	۴۴-۱
۴۵	فقہ کی لغوی تعریف	۱
۴۵	فقہ کی تعریف علمائے اصول کے نزدیک	۲
۴۷	فقہ کی تعریف فقہاء کے نزدیک	۴
۵۳-۴۸	وہ الفاظ جن کا لفظ ”فقہ“ سے تعلق ہے: دین، شرع، شریعت اور شریعت، تشریع، اجتہاد	۱۰-۵
۵۵-۵۳	اسلامی فقہ اور وضعی قانون کا فرق	۱۲-۱۱
۶۴-۵۵	فقہ اسلامی کے ادوار	۱۳
۵۵	پہلا دور: عہد نبوی	۱۴
۵۷	دوسرا دور: عہد صحابہ	۱۵
۵۹	تیسرا دور: دور تابعین	۲۲-۱۶
۶۴-۶۲	چوتھا دور: دور صغار تابعین اور کبار تابعین	۲۶-۲۳
۶۴	پانچواں دور: دور اجتہاد	۲۷
۶۵-۶۴	علم اصول فقہ	۳۰-۲۸
۶۹-۶۵	مجتہدین و فقہاء کے طبقات	۳۴-۳۱
۷۰	مذہب فقہیہ کی بقا اور ان کا پھیلاؤ	۳۵
۷۲-۷۰	تہذیب	۳۷-۳۶

صفحہ	عنوان	فقہ
۷۲	باب اجتہاد کی بندش	۳۸
۷۳	اجتہاد کے سرچشمے	۳۹
۷۴	پہلا مسئلہ: سنت سے متعلق	۴۰
۷۶	دوسرا مسئلہ:	۴۱
۸۱-۷۸	فقہ کی تقسیمیں	۴۲-۴۴
۷۸	دلائل کے اعتبار سے فقہی مسائل کی تقسیم	۴۲
۷۸	موضوعات کے اعتبار سے فقہ کی تقسیم	۴۳
۷۹	حکمت کے اعتبار سے فقہ کی تقسیم	۴۴
۱۰۱-۸۱	موسوع فقہیہ کا تعارف	۷۰-۴۵
۸۳-۸۱	فقہ کو پیش کرنے کا نیا انداز اور اجتماعی تدوین	۴۶-۴۵
۸۳	موسوع کی تعریف	۴۷
۸۴	موسوع فقہیہ کے مقاصد	۴۸
۸۵	موسوع فقہیہ کی تاریخ	۴۹
۸۸-۸۶	کویت میں موسوع فقہیہ کے منصوبہ کے مراحل	۵۱-۵۰
۸۶	(اول) منصوبہ کا پہلا مرحلہ	۵۰
۸۷	(دوم) منصوبہ کا موجودہ مرحلہ	۵۱
۹۰-۸۸	موسوع کے مشمولات	۵۵-۵۲
۸۸	موسوع کا موضوع	۵۲
۹۰-۸۸	وہ چیزیں جو موسوع سے خارج ہیں	۵۵-۵۳
۸۹	الف۔ قانون سازی	۵۳
۸۹	ب۔ شخصی ترجیح	۵۴
۸۹	ج۔ مذہبی مناقشات	۵۵
۹۳-۹۰	موسوع کے ضمیمے	۵۹-۵۶
۹۰	الف۔ شخصیات کے تراجم	۵۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۹۰	ب۔ اصول فقہ و راسل کے مضامین	۵۷
۹۱	ج۔ نئے مسائل	۵۸
۹۲	د۔ فقہ میں استعمال سے جانے والے غریب لفظ	۵۹
۹۳-۱۰۰	موسوعہ کی تحریر کا خاکہ	۶۰-۶۹
۹۳	موسوعہ کی اصل بنی ترتیب	۶۱
۹۴-۹۷	فقہی مصطلحات کی تقسیم: صلی بن علی، دلالت	۶۲-۶۵
۹۷	فقہی رجحانات کا ذکر	۶۶
۹۸	اسبوب و مرجع	۶۷-۶۸
۹۹	دلائل و اسرار و ترجیح	۶۹
۱۰۰	خاتمہ	۷۰
۱۰۵-۱۰۷	اممہ	۱-۶
۱۰۷-۱۰۸	آپاء	۱-۴
۱۰۹-۱۲۶	آپاء	۱-۳۵
۱۰۹	بحث اول	۱-۲
	آپاء تعریف و راسل کے عمومی احکام کا بیان	
۱۰۹-۱۱۱	بحث ثانی	۳-۵
۱۰۹	بخیر و غیرہ آپاد زمینوں کو کارآمد بنانے کے لئے نوبتوں	
	کھدائی و ریسے نوبتوں کے پانی سے و بستہ لوگوں کے حقوق	
۱۰۹	وہ: بیکار زمینوں کو کارآمد بنانے کی غرض سے نوبتوں کھودنا	۴
۱۱۰-۱۱۱	دہم: نوبتوں کے پانی سے لوگوں کے و بستہ حقوق	۴-۵
۱۱۲-۱۱۵	بحث تیسری	۶-۱۴
۱۱۲	نوبتوں کا پانی کتنے ہو تو شیر ہوگا؟ کوئی پاک چیز مل جائے تو کیا حکم ہوگا؟	

صفحہ	عنوان	فقہ
۱۱۴	ایب آدمی نوں میں غوطہ رگے جو پاک ہو یاں کے بد پر نبی ست ہو تو بیا حکم ہوگا	۱۴-۸
۱۵۵-۱۳۴	نوین کے پانی میں انس کا ڈبلی رگنا	
۱۱۸-۱۱۵	چوتھی بحث	۲۰-۱۵
۱۱۵	نوین میں جانور کے گرنے کا اثر	
۱۲۲-۱۱۸	پانچویں بحث	۳۱-۲۱
۱۱۸	نوین کو پاک کرنے وراں کے پانی کو خشک کرنے کا حکم	
۱۲۲	پانی نکالنے کا دریغ	۳۰-۲۹
۱۲۲	نوین کے پانی کو خشک کرنا	۳۱
۱۲۶-۱۲۳	چھٹی بحث	۳۵-۳۲
۱۲۳	نوین کے خصوصی حکام	
۱۲۳	مذہب و اہل سرزمین کے نوین وراں کے پانی کے پاک ہونے وراں سے پاؤں حاصل کرنے کا حکم	۳۲
۱۲۶-۱۲۴	مخصوص قضیت و لے نوین	۳۵-۳۴
۱۲۷-۱۲۶	آبد	۳-۱
۱۲۷	آبق	
	دیکھئے: بق	
۱۲۸-۱۲۷	آجر	۳-۱
۱۲۹-۱۲۸	آجن	۳-۱
۱۲۹	آدب خلاء	
	دیکھئے: قضاء حائضہ	
۱۲۹	آدر	۲-۱

صفحہ	عنوان	فقہ
۱۳۰	آدی	۲-۱
۱۳۰	آسن	
	دیکھیے: آسن	
۱۳۱	آذنی	۳-۱
۱۳۲-۱۳۳	آذ	۳-۱
۱۳۳	آکلہ	
	دیکھیے: کلہ	
۱۳۴-۱۳۵	آل	۱۸-۱
۱۳۴-۱۳۵	پہلی بحث	۲-۱
	لفظ آس کا لغوی و اصطلاحی معنی	
۱۳۸-۱۳۹	دوسری بحث	۱۰-۳
۱۳۹	وقف و وصیت میں آس کے حکم	۳
۱۳۹	آس محمدؐ کا عمومی مفہوم	۴
۱۳۹	آس محمدؐ زن کے مخصوص حکم میں	۵
۱۳۸-۱۳۹	آس بیت کے لئے زکوٰۃ پینے کا حکم	۸ ۶
۱۳۹	کدورت، ہنڈ، ریشکار کے دم، ز میں کے شر	۹
	ورہتف کی آہلی میں سے آس کا لینا	
۱۳۹	آل کے لئے نفی صدقات میں سے پینے کا حکم	۱۰
۱۳۹-۱۴۰	تیسری بحث	۱۱-۱۳
۱۴۰	آس بیت کے لئے زکوٰۃ و صدقات	۱۱
۱۴۱	ہاشمی کا ہاشمی کو زکوٰۃ دینا	۱۲

صفحہ	عنوان	فقہ
۱۴۱	ہاشمی کو صدقہ کا عامل مقرر کرنا اور صدقہ میں سے اہل بیت دینا	۳
۱۴۲ - ۱۴۳	چوتھی بحث	۱۴
۱۴۲	غنیمت، فدیہ اور بیت کا حق	
۱۴۴ - ۱۴۴	پانچویں بحث	۱۵-۱۸
۱۴۴	بیت نبی پر درود بھیجنا	۱۵
۱۴۴	بیت، امامت سہری و صفری	۱۶
۱۴۴	بیت کو بر بھلا کہنے کا حکم	۱۷
۱۴۴	بیت کی طرف جھوٹی نسبت کرنا	۱۸
۱۴۵ - ۱۴۷	آلہ	۱-۹
۱۴۵	تعریف	۱
۱۴۵	ہر: آلات کے مستعمل کے شرعی احکام	۲
۱۴۵	گانے بجانے و غلط قسم کے کھیوں کے آلات	۳
۱۴۶	دب و شکار کے آلات	۴
۱۴۶	جہاد کے آلات	۵
۱۴۶	قصاص پینے و چوری میں ہاتھ کانے کے آلات	۶
۱۴۶	حدود و تعزیرات میں کوڑے مارنے کے آلات	۷
۱۴۷	دوم: کام کرنے کے آلات اور ذکاۃ	۸
۱۴۷	سوم: ظلم و زیادتی کے آلات اور جنایت کی نوعیت کی تحدید میں اس کا اثر	۹
۱۴۸	آئینہ	۱-۴
۱۴۹ - ۱۵۰	آئینہ	۱-۱۸
۱۴۹	میں کا معنی و اس کے تلفظ و صورتیں	۱
۱۵۰	میں کہنے کی حقیقت	۲
۱۵۰	میں کا شرعی حکم	۳
۱۵۰	میں قرآن کا جز نہیں	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۵۰	میں کہنے کے مقامات	۵
۱۵۰-۱۵۵	ول: نماز میں آمین کہنا	۵-۱۵
۱۵۰	سورہ فاتحہ کے حد میں ہونا	۵
۱۵۱	سننے سے میں کا تحقق	۶
۱۵۱	سننے کو شش رہنا	۷
۱۵۱	میں کو زور سے اور بہتہ سے ہونا	۸
۱۵۲	ہام کے ساتھ میں ہونا یا حد میں ہونا	۹
۱۵۳	میں اور ”ولا الضالین“ کے درمیان فصل کرنا	۱۰
۱۵۴	میں کو کمر رہنا اور میں کے حد کچھ اور پڑھنا	۱۱
۱۵۴	میں نہ ہونا	۱۲
۱۵۴	ہام دلتہ سے پر میں کہنے سے مقتدی دلتہ کا منقطع نہ ہونا	۱۳
۱۵۴	نماز کے باہر سورہ فاتحہ پڑھنے کے حد میں ہونا	۱۴
۱۵۵	دعا سے ثبوت میں میں ہونا	۱۵
۱۵۵-۱۵۶	دوم: نماز کے باہر آمین کہنا	۱۶-۱۸
۱۵۵	خطیب دعا پر میں ہونا	۱۶
۱۵۶	ستقراء دعا میں میں ہونا	۱۷
۱۵۶	نماز کے حد دعا پر میں ہونا	۱۸
۱۵۷-۱۶۵	آئینہ	۱-۱۸
۱۵۷	ہیں: تعریف	۱
۱۵۷-۱۶۵	دوم: مستغفار کے شمار سے برتوں کے احکام	۲-۱۸
۱۵۷-۱۶۲	الف- پیریل کے حد سے	۲-۱۳
۱۵۷	پہلی قسم: سونے چاندی کے برتن	۳
۱۵۸	دوسری قسم: وہ برتن جن پر چاندی مڑھی گئی ہو	۴
	پس اس کو چاندی کے شمار سے باندھا گیا ہو	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۵۹	تیسری قسم: وہ ہر جس پر سونے چاندی کا پالی بیڑہ چڑھایا گیا ہو	۵
۱۶۰	چوتھی قسم: سونے چاندی کے، سو دھرمے، عہدہ ہر توں کا حکم	۶
۱۶۰	پانچویں قسم: چڑے کے ہر تن	۹
۱۶۱-۱۶۲	چھٹی قسم: ہدیوں سے بے ہوئے ہر تن	۱۰
۱۶۲	ساتویں قسم: دیگر قسم کے ہر تن	۱۳
۱۶۳-۱۶۵	ب۔ غیر مسموم کے ہر تن	۱۴
۱۶۳	ہل کتاب کے ہر تن	۱۴
۱۶۵	مشرکین کے ہر تن	۱۵
۱۶۵	سوم: سونے چاندی کے ہر تن، رکھنے کا حکم	۱۶
۱۶۵	چہارم: سونے، چاندی کے ہر تن کو صاف کرنے کا حکم	۱۷
۱۶۵	پنجم: سونے چاندی کے ہر تن کی زکوٰۃ	۱۸
۱۶۵	آیت	
	دیکھئے: یوں	
۱۶۶-۱۶۷	آیت	۱-۳
۱۶۷-۱۶۸	ب	۱-۳
۱۶۹-۱۸۱	اباحت	۱-۲۸
۱۶۹	تعریف	۱
۱۶۹-۱۷۲	اباحت سے تعلق رکھنے والے الفاظ: جو زراعت، صحت، تکبیر، غفو	۲-۶
۱۷۲	اباحت کے الفاظ	۷
۱۷۲-۱۷۳	اباحت کا حق کس کو حاصل ہے	۸-۹
۱۷۲	شارع (اللہ و رسول)	۸
۱۷۳	بندوں کی طرف سے اباحت	۹
۱۷۳	اباحت کی دلیل و اس کے اسباب	۱۰



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۷۳	الف۔ صل باحت پر باقی رہنا	۱۱
۱۷۴	ب۔ جس چیز کا حکم معلوم نہ ہو	۱۲
۱۷۴ ۱۷۵	باحث جانے کے طریقے: نص، نسخ، عرف، اصطلاح (مصححت مرسلہ)	۱۳
۱۷۵	باحث کے متعلقات	۱۴
۱۷۵	جس چیز میں جائز شرعاً کی طرف سے ہے	۱۵
۱۷۶	پہلی بحث: جس چیز میں جائز شرعاً نے مالک بننے اور انی مستعمل	۱۶
	میں لانے کے طور پر دی ہے	
۱۷۶	دہری بحث: شرعاً نے نہ چیزوں کی جائز بطور تناف کے دی ہے	۱۷
۱۷۷	نہ چیزوں میں جائز بندوں کی طرف سے ہوتی ہے	۱۸
۱۷۷	باحث متہلاک	۱۹
۱۷۷	باحث تناف	۲۰
۱۷۷ ۱۷۹	باحث در تکسیمیہ	۲۱ ۲۲
۱۷۷	الف۔ ماخذ باحت کے اعتبار سے باحت کی تقسیم	۲۲
۱۷۸	ب۔ نقلی و رجولی ہونے کے اعتبار سے باحت کی تقسیم	۲۳
۱۷۹	باحث کے اثرات	۲۴ ۲۵
۱۸۰	باحث و مصاب	۲۶
۱۸۱ ۱۸۲	باحث جس چیز سے تم ہو جاتی ہے	۲۷ ۲۸
۱۸۱-۱۸۷	إباق	۲۹-۱
۱۸۱	تعریف	۱
۱۸۱	باق کا شرعی حکم	۲
۱۸۲	باق کی شرطیں	۳
۱۸۲	باق (بھ گئے ہوئے) غدا کو پکڑنا	۴
۱۸۳	بھ گئے ہوئے غدا کو پکڑنے والے کے قبضہ کی نوعیت	۵
۱۸۳	بھ گئے ہوئے غدا پر مہر لے کر جات	۶
۱۸۳	بھ گئے والے غدا کے کئے ہوئے نقصان کا ضامن	۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۸۴	بھگے ہوئے غامدیت کا مستحق کون ہے؟	۸
۱۸۴	بھگے ہوئے غامد کی نر و خنکی کب جائز ہے؟	۹
۱۸۴	باق (بھگیز و ہونا) غامد میں عیب ہے	۱۰
۱۸۴	پکڑنے و لے کے پاس سے غامد کا بھاگ جانا	۱۱
۱۸۵	بھگے ہوئے غامد کو واپس کرنے سے پہلے آزد کرنا	۱۲
۱۸۵	بھگے ہوئے غامد کی واپسی وراں پر اجرت (جعل)	۱۳
۱۸۵	بھگے ہوئے غامد کے تصرفات	۱۴
۱۸۶	غامد کا اپنے مالک و پکڑنے و لے کے علاوہ کسی ور کے پاس سے بھاگنا	۱۵
۱۸۶	بھگے ہوئے غامد بیوی کا نکاح	۱۶
۱۸۶	مال غنیمت کے غامد کا تقسیم سے پہلے بھاگنا	۱۷
۱۸۶	بھگے ہوئے غامد ملکیت کا دعویٰ وراں کا ثبوت	۱۸
۱۸۷	بھگے ہوئے غامد طرف سے صدقہ طر	۱۹
۱۸۷	غامد کے بھاگے واپس	۲۰
۱۸۸	إبانت	۳-۱
۱۸۹	بتدع	
	دیکھیے: بدعت	
۱۸۹-۱۹۱	إبدال	۴-۱
۱۹۱-۲۳۱	إبرء	۶-۱
۱۹۲	امر عن تعریف	۱
۱۹۲-۱۹۷	محققہ لفظ: امر، عت، مہارت، استبراء، قطع،	۱۱-۲
	مہر، صلح، اقرار، صہاء، دیکھو ترک	
۱۹۷-۱۹۹	امر عن شرعی حکم	۱۲-۱۳
۱۹۹	امر کے قسم	۱۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۰۰	اہم ء - قحط کے ے ہے ٲا تمہیک کے ے	۱۵
۲۰۰	اہم ءمیں - قحط ٲا تمہیک کا غالب ہونا ٲا وہ نوس کا مسوہی ہونا	۱۶
۲۰۱	اہم ء کے تمہیک ٲا سقحط ہونے کے ائقار سے اس کے حکم کا ساقف	۱۷
۲۰۱-۲۰۱	ہراء کے رکات	۱۸-۳۲
۲۰۱	تمہیہ	۱۸
۲۰۲	اہم ء کے لئاق	۱۹
۲۰۲ ۲۰۲	یحاب	۲۰ ۲۲
۲۰۲ ۲۰۲	قوس	۲۳ ۲۵
۲۰۶	اہم ء کورڈ کرنا	۲۶
۲۰۷	ہری کرنے و لے شخص کے ے شرطیں	۲۷
۲۰۸	اہم ء کا وکیل بنانا	۲۸
۲۰۹	مرض اموت میں ملتا شخص و جاب سے اہم ء	۲۹
۲۰۹	ہری کے ہونے شخص کے ے شرطیں	۳۰
۲۱۰ ۲۱۰	اہم ء کا محل اور اس کی شرطیں	۳۱ ۳۲
۲۱۱-۲۱۱	نفس ہر ء کی شرطیں	۳۳-۳۸
۲۱۱	الف- اہم ء کا شریعت کے منافی نہ ہونے کی شرط	۳۳
۲۱۲	ب- ہری کرنے و لے کی ملکیت کا ٲہنے سے ہونے کی شرط	۳۴
۲۱۳	حق کے ساقط ہونے ٲا او کے جانے کے حد اہم ء	۳۵
۲۱۳ ۲۱۳	ج- حق کے و ہوب ٲا اس کے سبب کے ٲائے جانے کی شرط	۳۶ ۳۸
۲۱۷-۲۱۷	ہر ء کا موضوع	۳۹-۴۳
۲۱۷	ذیں سے ہری کرنا	۴۰
۲۱۸	عین (متعین مال) سے اہم ء	۴۱
۲۱۹	حقو سے ہری کرنا	۴۲
۲۲۰	دعوی کے حق سے ہری کرنا	۴۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۲۰	ایم۔ عد۔ تسمیہ	۴۴
۲۲۱	زمانہ اور مقدار کے اعتبار سے ایم۔ عکا۔ امرہ	۴۵
۲۲۲	افراد کے اعتبار سے ایم۔ عکا۔ اثر	۴۶
۲۲۳-۲۲۵	ایم۔ عیسیٰ تہیق، تنقید و بصافت	۴۷-۵۰
۲۲۳	الف۔ ایم۔ عکا۔ شرط پر معلق کرنا	۴۸
۲۲۴	ب۔ ایم۔ عکا۔ شرط کے ساتھ مقید کرنا	۴۹
۲۲۴	ج۔ بصافت ایم۔ ع	۵۰
۲۲۵-۲۲۶	ذیل کے حصے دینی و شرط کے ساتھ ایم۔ ع	۵۱-۵۲
۲۲۶	معوضہ لے کر بری کرنا	۵۳
۲۲۷	ایم۔ ع سے رجوع	۵۴
۲۲۷	ایم۔ عکا۔ بطل و فاسد ہونا	۵۵
۲۲۸-۲۲۹	ایم۔ عکا۔ اثر	۵۶-۵۹
۲۳۰	ایم۔ عکا۔ م کے حدود کوئی د و صحت	۵۹
۲۳۰	ایم۔ ع کے حدود کا اثر	۶۰
۲۳۱-۲۳۲	ایم۔ اد	۱-۳
۲۳۲	ایم۔ ص	
	دیکھیے: ایم۔ ص	
۲۳۲	ایم۔ سم	
	دیکھیے: ایم۔ س	
۲۳۳-۲۳۴	ایم۔ ضاع	۱-۱۸
۲۳۳	تعریف	
۲۳۳	متعلقہ نقطہ: قرض، قرض، قرض، قرض، قرض	۲
۲۳۳	بصاف کا شرعی حکم	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۳۴	بصاء و تشبیہی حکمت	۴
۲۳۴	بصاء کا صیغہ	۵
۲۳۵	لفظ مضاربہ سے بصاء پر مرتب ہونے والے حکام	۶
۲۳۵	بصاء و سرے الفاظ کے ساتھ	۷
۲۳۶	بصاء و مضاربہ کا اجتماع	۸
۲۳۶	صحت و اثر	۹
۲۳۶	مال کو بصاء پر دینے کا اختیار کسے ہے؟ مالک، مضارب، شریک	۱۰
۲۳۷	جس کو بطور بصاعت مال دیا جائے اس کی	۱۱
	وہ اس کے تصرفات و شرائط و ثبوت	
۲۳۷	مبضع (عالم) کا پٹی و امت کے سے مال خریدنا	۱۲
۲۳۷	مال کا ضائع ہو جانا یا اس میں نقصان ہو جانا	۱۳
۲۳۸ - ۲۴۰	عالم و رب المال کا اختلاف	۱۴ - ۱۷
۲۴۰	عقد بصاء کب ختم ہوتا ہے	۱۸
۲۴۱ - ۲۴۰	ابطال	۳-۱
۲۴۳ - ۲۴۱	ابطال	۶-۱
۲۴۴	ربط	۳-۱
۲۴۵	ربکم	۳-۱
۲۴۶	ابطال	۳-۱
۲۴۶	ابطال	
	دیکھیے: تبیع	
۲۴۸ - ۲۴۷	بن	۳-۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۴۹-۲۵۰	بن لہ	۴-۱
۲۵۰-۲۵۱	بن لاخ	۳-۱
۲۵۱-۲۵۲	بن لاغت	۳-۱
۲۵۲-۲۵۳	بن لہت	۴-۱
۲۵۳-۲۵۴	بن فل	۳-۱
۲۵۴-۲۵۵	بن فالت	۳-۱
۲۵۵-۲۵۶	بن سبیل	۳-۱
۲۵۶-۲۵۷	بن لعم	۳-۱
۲۵۷	بن العتمہ	۲-۱
۲۵۸-۲۵۹	بن اللہون	۲-۱
۲۵۹-۲۶۰	بن الخاض	۲-۱
۲۶۰-۲۶۱	بنہ	۳-۱
۲۶۱-۲۶۲	ابہم	۳-۱
۲۶۲-۲۶۳	اکوت	۲-۱
۲۶۳-۲۶۴	تبع	۸-۱
۲۶۴	تجار	

دیکھیے: تہرت

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۶۸-۲۶۷	تھی دلچسپ و سونے	۳-۱
۲۶۹-۲۶۸	تھی دلچسپ	۲-۱
۲۷۲-۲۶۹	تھی دلچسپ	۶-۱
۲۷۲	تھی دلچسپ	
	دیکھیے: تھی دلچسپ	
۲۸۶-۲۷۲	تھی دلچسپ	۲۶-۱
۲۷۲	تعریف	۲۱
۲۷۲ ۲۷۳	عادت میں تھی دلچسپ	۸۳
۲۷۳	تھی دلچسپ کے بارہ ہفت روزہ	۳
۲۷۴	ایک دلچسپ میں بارہ روزہ	۴
۲۷۴	ایک دلچسپ میں سب سے زیادہ	۵
۲۷۴	سب سے دلچسپ اور ان کے قسم	۶
۲۷۵	سننے والے کا سبب	۷
۲۷۵	تھی دلچسپ کی حالت میں نئی پردہ دہیز نے کامیاب	۸
۲۸۶ ۲۷۶	نہ چیزوں میں تھی دلچسپ شرط ہے	۲۶ ۹
۲۷۶	وہ چیزیں نہ تھیں جو عام عقیدہ میں ہو جاتا ہے	۹
۲۷۶	تھی دلچسپ کے ساتھ قبولیت کا اختیار	۱۰
۲۷۸-۲۷۷	تھی دلچسپ کی چیز سے تم ہوتا ہے؟	۱۲ ۱۱
۲۷۸	دہم۔ سوال رہا یہ میں نے یقین کا غوص پر قبضہ کرنا	۱۳
۲۷۸	بیچ سہم میں تھی دلچسپ	۱۴
۲۷۹	عقد نکاح میں تھی دلچسپ	۱۵
۲۸۰	تھی دلچسپ کی صورت میں احرام کے لذت یہ میں مدخل	۱۶
۲۸۰	غیر جماعت کے لذت یہ میں مدخل	۱۷

صفحہ	عنوان	فقہ
۲۸۱	احرام کی حالت میں جماع کے لذت بیگانہ نخل	۱۸
۲۸۱	خلع میں اتنی دھبے	۱۹
۲۸۲	مختارہ دھبے کا اتنی دھبے	۲۰
۲۸۳	یک دھبے میں طہر و نکرار	۲۱
۲۸۴	طہر و نکرار کے حدود کے درمیان فصل	۲۲
۲۸۴	غیر بدخون بہا عورت و طہر و نکرار	۲۳
۲۸۵	حرف عطف کے ساتھ طہر و نکرار	۲۴
۲۸۶	یک دھبے میں طہر و نکرار	۲۵
۲۸۶	ظہر میں اتنی دھبے	۲۶
۲۸۶	اقتدار	
	دیکھیے: متر	
۲۸۸-۲۸۷	تصل	۳-۱
۲۸۹-۲۸۸	اتکاء	۴-۱
۳۱۰-۲۹۰	اتلاف	۵۴-۱
۲۹۰	متعلقہ لفظ: اہلاک، تلف، تہدی، انس و جنایت، ضرر، غصب	۲
۲۹۱	۳. تلف کا شرعی حکم	۳
۲۹۱	۴. تلف کے قسم	۴
۲۹۹-۲۹۲	چاڑ و ربا چاڑ تلف	۲۵-۵
۲۹۳ ۲۹۲	۱. وہ چاڑ تلف جس کے جو ز پر سب کا اتفاق ہے	۱۰-۵
۲۹۵ ۲۹۳	۲. وہ چاڑ تلف جس پر ضمان مرتب ہونے کے سلسلہ میں حلف ہے	۱۱ ۱۳
۲۹۶ ۲۹۵	۳. وہ تلف جس کے جو زمین حلف ہے	۱۲ ۱۴
۲۹۹ ۲۹۶	چہارم: وہ چاڑ تلف جو بطور حق اللہ موجب جز ہے	۲۵ ۱۷
۲۹۹	۳. تلف کا محل	۲۶



صفحہ	عنوان	فقہ
۲۹۹	تلف کرنے کے طریقے	۲۷
۳۰۰	بالوسطہ تلف	۲۸
۳۰۱ ۳۰۲	چوپایوں کے درمیان قلع ہونے والے تلف کا حکم	۳۳ ۲۹
۳۰۳ ۳۰۴	ضائع شدہ اشیاء کے ضمان کی شرائط	۳۵ ۳۴
۳۰۴	تلف دینی دپرو جب ہونے والے ضمان کی کیفیت	۳۶
۳۰۵ ۳۰۴	تلف پر مجبور کرنا و رصاں اس پر ہوگا	۳۸ ۳۷
۳۰۶ ۳۰۵	قبضہ کے تحقق ہونے و رجعت کے ساتھ کرنے میں تلف کا اثر	۴۲ ۳۹
۳۰۶	تلف دین و چہ سے استرداد کا پیدا ہونا (عقد کا رد ہو جانا)	۴۳
۳۰۶	سراپیت دین و چہ سے تلف	۴۴
۳۰۷	تصادم کے نتیجے میں تلف	۴۶ ۴۵
۳۰۸ ۳۰۷	کشتی کے تختہ کے بے حص مال منقولہ کو تلف کرنے کا حکم	۴۹ ۴۷
۳۰۹	مزدور راہ مستاجر کے بے قبضہ و تصرف دین چیز کو تلف کر دینے کا حکم	۵۰
۳۰۹	مال معصوب کا تلف	۵۲ ۵۱
۳۱۰ ۳۰۹	قطر، مانت و رعایت کا تلف	۵۴ ۵۳
۳۱۱-۳۱۰	انتمام	۳-۱
۳۱۱	تہم	
	دیکھیے: تہمت	
۳۳۲-۳۱۲	اثبات	۴۲-۱
۳۱۲	تعریف	۱
۳۱۲	ثبات کا مقصود	۲
۳۱۲	بار ثبوت کس پر ہے؟	۳
۳۱۳	یہ ثبات کا فیصلہ مطابقت پر موقوف ہے؟	۴
۳۳۲-۳۱۳	ثبات دعویٰ کے طریقے	۴۲-۵

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۱۴	قرآن	۶
۳۱۴	قرآن حجیت	۷
۳۱۵	ثبوت کے طریقوں کے درمیان قرآن کا درجہ	۸
۳۱۵	قرآن کی طرح ہوتا ہے؟	۹
۳۱۵	شہادت	۱۰
۳۱۶	شہادت کا حکم	۱۱
۳۱۶	شہادت و مشرعیّت و دلیل	۱۲
۳۱۶	شہادت و حجیت کا دائرہ	۱۳
۳۱۶ ۳۲۰	یک کوہ و یحییٰ پر قصہ	۱۴ ۲۱
۳۲۰	مطالبہ صنف کا حق	۲۲
۳۲۰	س و قسم کھانی جائے؟	۲۳
۳۲۰	س چیز پر صنف لے گا؟	۲۴
۳۲۱	یحییٰ کا نذیرہاں پر مصداق	۲۵
۳۲۱	یحییٰ کو مودک کرنا	۲۶
۳۲۲	تحالف (دہرناہ قسم)	۲۷
۳۲۳	یہ یحییٰ	۲۸
۳۲۳	یحییٰ سے نکول	۲۹
۳۲۴	پے علم و بنیاد پر قاضی کا فیصلہ	۳۰
۳۲۶	قطع قرینہ و بنیاد پر فیصلہ	۳۱
۳۲۷	یک قاضی کے امام دہرے قاضی کے خط و بنیاد پر فیصلہ	۳۲
۳۲۸	قاضی و تحریر پر فیصلہ کا مکمل و راس و شرط	۳۳
۳۲۹	تحریر و راس و حجیت	۳۴
۳۳۰	قیانہ شہاد کے قوں پر فیصلہ	۳۵
۳۳۰	قرآن و بنیاد پر فیصلہ	۳۶
۳۳۰	فرست و بنیاد پر فیصلہ	۳۷

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۳۰	۱۔ تفکار (تجربہ کار) کے قورں بنیاد پر فیصد	۳۸
۳۳۱	صحیح بنیاد پر فیصد	۳۹
۳۳۱	قسط بنیاد پر فیصد	۴۰ ۴۱
۳۳۲	عرف و عادت بنیاد پر فیصد	۴۲
۳۳۳-۳۳۲	مشر	۴-۱
۳۳۵-۳۳۴	اشم	۶-۱
۳۳۶-۳۳۵	اجابت	۴-۱
۴۰۱-۳۳۷	اجارہ	۱۵۳-۱
۴۴۰-۴۳۷	فصل اول: جارہ و تعریف و اس کا حکم	۹-۱
۴۳۷	جارہ و تعریف	۳ ۱
۴۳۷	زہم و مدم زہم کے عقد سے جارہ	۴
۴۳۹-۴۳۸	محققہ نفاذہ بیع، عاریت و جوارہ، استصناع	۸ ۵
۴۳۹	جارہ کا شرعی حکم و اس کی دلیل	۹
۴۵۵-۴۴۰	فصل دوم: عقد جارہ کے ارکان	۴۴-۱۰
۴۴۰	تمہید	۱۰
۴۴۴-۴۴۰	پہلی بحث: عقد جارہ کے لئے تعبیر و اس میں شرطیں	۲۲ ۱۱
۴۴۱-۴۴۰	حیث	۱۴ ۱۱
۴۴۱	گفتگو کے بغیر لیں دیں کے درمیان جارہ	۱۵
۴۴۴-۴۴۴	جارہ کا فوری نفاذ، اس کی اضافت و شرط کے حکام	۲۲ ۱۶
۴۴۵-۴۴۴	دوسری بحث: فریقین و اس سے متعلق شرطیں	۲۵ ۲۳
۴۴۴	فریقین	۲۳
۴۴۵	بجوں کا جارہ	۲۵ ۲۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۵۴-۳۴۶	تیسری بحث: جارہ کا محل	۴۴-۴۶
۳۵۱-۳۴۶	مصبب اس: کر یہ پر سے گئے سامان کی منفعت	۴۹-۴۶
۳۴۷-۳۴۶	منفعت پر جارہ منعقد ہونے کے سے چند شرطیں ہیں	۴۱-۴۷
۳۵۰-۳۴۸	منفعت کا معلوم ہونا	۴۸-۴۲
۳۵۱	غیر مقسم شئی کا جارہ	۴۹
۳۵۴-۳۵۱	مصبب دوم: حیرت	۴۴-۴۰
۳۵۴-۳۵۳	شریعت کی مقررہ شرطوں میں سے کسی میں کوتاہی کا اثر	۴۴-۴۳
۳۶۱-۳۵۴	فصل سوم: جارہ کے اصل اور ضمنی حکام	۵۸-۴۵
۳۵۸-۳۵۴	مصبب اس: جارہ کے اصل حکام	۵۰-۴۵
۳۵۶-۳۵۴	منفعت وراجرت و طہیت وراں کا وقت	۴۸-۴۶
۳۵۷	کر یہ دار کا سامان کو کر یہ پروینا	۴۹
۳۵۸-۳۵۷	کر یہ دار کا دوسرے کو زید اجمرت پروینا	۵۱-۴۹
۳۶۱-۳۵۸	مصبب دوم: وہ ضمنی حکام جن کے مالک و رگر یہ دار پابند ہیں	۵۸-۵۲
۳۶۰-۳۵۹	مالک و زید: مدد زید	۵۵-۵۲
۳۵۹	الف۔ کر یہ پر گائی جانے والی چیز و سپردی	۵۳-۵۲
۳۵۹	ب۔ سامان کر یہ غصب ہو جانے کا تاوان	۵۴
۳۶۰	ج۔ عیوب کا تاوان	۵۵
۳۶۱-۳۶۰	کر یہ زید: مدد زید	۵۹-۵۶
۳۶۰	الف۔ اجمرت کی اوٹگی و مالک کو منفعت روک لینے کا حق	۵۶
۳۶۰	ب۔ شرط پورا ہونے کے مطابق عی سامان کا استعمال وراں کی محفظت	۵۷
۳۶۱	ج۔ جارہ ختم ہوتے ہی کر یہ دار سامان جارہ سے قبضہ اٹھالے	۵۸
۳۶۸-۳۶۱	فصل چہارم: جارہ کا خاتمہ	۷۶-۵۹
۳۶۲	و۔ تکمیل مدت	۶۱-۶۰
۳۶۲	دوم۔ جارہ کا اقالہ کے ذریعہ ختم ہونا	۶۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۶۲	سوم۔ سہا کر پید ملاکت و وجہ سے جہاد کا خاتمہ	۶۳
۳۶۴ ۳۶۴	چہارم۔ مہذوں بنا پر جہاد کا فتح	۶۹ ۶۴
۳۶۵ ۳۶۴	فتح جہاد کا تاقی کے فیصلہ پر موقوف رہنا	۷۰ ۷۱
۳۶۵	پنجم۔ موت و وجہ سے جہاد کا فتح	۷۲
۳۶۶	ششم۔ کر یہ پر گائی گئی چیز و بیج کا اثر	۷۳
۳۶۸ ۳۶۷	ہفتم۔ عیب و وجہ سے عقد جہاد کا فتح	۷۴ ۷۶
۳۶۸	فصل پنجم: مالک و کر پید کے درمیان سہاف	۷۷
۳۶۸	فصل ششم: کر یہ پر لائی شیعہ س طرح متعین و جائیں؟	۷۸
۴۰۱ ۳۶۹	فصل ہفتم: کر یہ پر گائی جانے والی چیز کے لحاظ سے جہاد و اقسام	۷۹-۱۵۲
۳۸۳ ۳۶۹	قسم اول: غیر حیوں کا جہاد	۷۹-۱۰۰
۳۷۸ ۳۶۹	پہلی بحث: اراضی کا جہاد	۸۰ ۹۱
۳۷۰	پہلی چھ گاہ کے ساتھ زمین کا جہاد	۸۱
۳۷۰	کاشت و زمین کا جہاد	۸۲
۳۷۱	زمین کا اسی و پید و ز کے کچھ حصہ پر جہاد	۸۳
۳۷۲	زرعتی زمین میں جہاد و مدت	۸۴
۳۷۴ ۳۷۲	نفاذ جہاد کے ساتھ حصش شرع کا گنا	۸۵ ۸۶
۳۷۶ ۳۷۴	زرعتی زمینوں کے جہاد کے حکام	۸۷ ۸۹
۳۷۴	مالک کی ذمہ داریاں	۸۷
۳۷۴	کر پید و زمین و ذمہ داریاں	۸۸ ۸۹
۳۷۹ ۳۷۶	زرعتی زمین کے جہاد کا ختم ہونا	۹۰ ۹۱
۳۸۳ ۳۷۹	دہری بحث: مکانات و بناؤں کا جہاد	۹۲-۱۰۰
۳۸۱ ۳۷۹	مکانات میں س طور پر نفع و تعمیل ہوں؟	۹۲-۹۹
۳۸۳ ۳۸۱	مکانات کے جہاد میں مالک و کر پید و زمین و ذمہ داریاں	۹۹-۱۰۰

صفحہ	عنوان	فقہہ
۳۸۳	قسم دوم: حیوانات کا جارہ	۱۰۱
۳۸۳ ۳۰۱	قسم سوم: انسان کا جارہ	۱۰۲-۱۵۲
۳۹۲ ۳۹۵	مصبوب اس: اجیر خاص	۱۰۳ ۱۲۱
۳۹۰ ۳۸۶	معاصی اور طاعت پر جارہ	۱۰۸ ۱۱۴
۳۹۰	اجیر خاص کے جارہ کا اختتام	۱۱۵
۳۹۲ ۳۹۰	دو دھپلے نئے و لی عورت کا جارہ	۱۱۶ ۱۱۹
۳۹۲	حکومت کے ملازمین کا جارہ	۱۲۰ ۱۲۱
۳۹۲ ۳۰۱	مصبوب دوم: اجیر مشترک	۱۲۲ ۱۵۲
۳۹۴	جیر مشترک و ذمہ داریاں	۱۳۰ ۱۳۲
۳۹۵	جیر مشترک پر تانا و ن	۱۳۳ ۱۳۴
۳۹۶ ۳۹۵	ضمان کی تعیین کے لئے معتبر وقت	۱۳۵ ۱۳۶
۳۹۷ ۳۹۶	جیر مشترک کے مقابلاً آجہ کی ذمہ داریاں	۱۳۷-۱۳۸
۳۹۷ ۳۰۱	اجیر مشترک کی قسم	۱۳۹ ۱۵۲
۳۹۷	حجام و طبیب کا جارہ ورن پر تانا و ان	۱۴۰ ۱۴۹
۳۹۹ ۳۹۹	پٹھانہ گانے و لے پر تانا و ان	۱۴۱ ۱۴۶
۳۹۹ ۳۰۰	نوں کھودنے پر جارہ	۱۴۷ ۱۴۹
۳۰۰	چپے و بے کا جارہ	۱۵۰
۳۰۱	علوم و صنعت و حرفت و تعلیم	۱۵۱
۳۰۱	جدید و رائج نقل و حمل کا جارہ	۱۵۲
۳۰۱	جارہ میں کسی اور کے حق کا نکل سنا	۱۵۳
۳۰۲-۳۱۱	۱۔ جائزہ	۱-۲۸
۳۰۲	تعریف	۱
۳۰۷ ۳۰۲	وس: جائزہ بمعنی مانڈ کرنا	۲ ۱۴
۳۰۲	جائزہ کے ارکان	۲

صفحہ	عنوان	فقہ
۴۰۲	الف۔ جس کے تعریف کو ناذقہ روپا جانے	۳
۴۰۳	جس کے تعریف کو ناذقہ روپا جا رہا ہے، اس کے وقت تک	۴
	ال کا زندہ رہنا	
۴۰۳ ۴۰۵	ب۔ ناذقہ اروپے والا	۵-۹
۴۰۵ ۴۰۷	ج۔ ناذقہ روپا جانے والا تعریف (محل تصفید)	۱۰-۱۳
۴۰۵	تصفید اقوال	۱۰
۴۰۵	یک محل پر متعدد عقود کا اس	۱۱
۴۰۷ ۴۰۷	تعرفات تعلیہ کو ناذقہ روپا	۱۲-۱۳
۴۰۷ ۴۱۰	جائزۃ تصفید کے الفاظ	۱۵-۲۱
۴۰۷	پہلا طریقہ: قوس	۱۵
۴۰۸	دوم طریقہ: محل	۱۶
۴۰۸	تیسرا طریقہ: مقررہ اوقات و اوقات میں عدت کا گزر جانا	۱۷
۴۰۸	چوتھا طریقہ: قوی تر اس	۱۸
۴۰۸ ۴۰۹	پانچواں طریقہ: وہ حالت جو تعریف کے عدم اس کی موجب ہو	۱۹-۲۰
	ال حالت کا بدل جانا	
۴۰۹	جائزۃ کے آثار	۲۱
۴۱۰	جائزۃ کو رد کرنا	۲۲
۴۱۰	جائزۃ سے رجوع	۲۳
۴۱۰	دوم: جائزۃ بمعنی عین کرنا	۲۴
۴۱۰	سوم: جائزۃ بمعنی فقہ عینہ ریس کی جائزۃ دینا	۲۵
۴۱۰ ۴۱۱	چہارم: جائزۃ بمعنی روایت کرنے کی جائزۃ دینا	۲۶-۲۷
۴۱۱	جائزۃ کتب کی صورتیں	۲۸
۴۱۸-۴۱۲	اجب ر	۱-۱۹
۴۱۲	تعریف	۱
۴۱۳ ۴۱۳	محققہ لفظ: کراہ، تحیر، صغیر	۲-۴
۴۱۳	جبار کا شرعی حکم	۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۱۳	جبر کا حق کسے حاصل ہے	۶
۴۱۳	شرعی حکم کے ذریعہ اجبار	۷
۴۱۵-۴۱۴	حاکم کی جانب سے جبر	۸-۱۱
۴۱۸-۴۱۶	انفرادی جانب سے جبر	۱۲-۱۹
۴۱۸-۴۲۰	جستہد	۸-۱
۴۱۸	تعریف	۱
۴۱۹-۴۱۸	متعلقہ نفاذ قیاس، تحریر، استنباط	۲-۴
۴۱۹	اہمیت جستہد	۵
۴۲۰	جستہد کے مراتب	۶
۴۲۰	اصولی حیثیت میں جستہد کا شرعی حکم	۷
۴۲۰	فقهی حیثیت میں جستہد کا شرعی حکم	۸
۴۲۱	سُجْر	۱-۲
۴۲۱	سُجْر مثل	
	دیکھیے: جاردہ	
۴۲۲	سُجْر د	۱-۲
۴۲۳	سُجْر ة	۱-۳
۴۲۳	سُجْر ة المثل	
	دیکھیے: جاردہ اور حرمۃ	
۴۲۴	اجز ء	۱-۳
۴۲۵	ترجمہ فقہاء	





## تمہید

لحمہ ملہ رب العالمین لہدی قال فی کتابہ نمیں فلو لا امر من کُل فرقہ منہم صانعہ لیتفقہو  
فی الدنیا ویسلو قومہم رد رحمتہم الیہم بعلمہم یحمدوہ و یصلوہ والسلام علی خاتم  
الانبیاء والمرسلین سلما محمد لا میں لہدی بطریق بقومہ من یرد ملہ بہ خیر یفقہہ فی  
الدنیا و علی آمہ و صحبہ انعم فیما میں و علی من تبعہم و دعا بدعوتہم الی یوم الدنیا۔

فقہ سدی نے وسیع تر معنی میں دینِ اسلام کے صحیح اور گہرے فہم کا نام ہے، فقیہ کی ذمہ داری ہوتی ہے کہ اپنے دور  
کے حالات و مسائل اور مشکلات کا صحیح تجزیہ کرے، کتاب و سنت کی تصریحات و اشارت کا وسیع و عمیق علم حاصل کرے،  
مقاصد شریعت پر حکیمانہ نظر رکھے اور ان سب کی روشنی میں اپنے دور کے نئے مسائل کا اسلامی حل تلاش کرے، اگر  
یہ طرف اس کا فریضہ ہے کہ اس کا اجتہاد و استنباط کتاب و سنت کی تصریحات اور مقاصد شریعت سے متصادم نہ ہو تو  
دوسری طرف اس کی ذمہ داری ہے کہ حالات و عرف کی تبدیلیوں اور انسانی سماج کی ضرورتوں سے غلطیوں بند نہ کرے  
اور مسائل و مشکلات کا قابل عمل حل پیش کرے۔

دورِ صحیہ سے لے کر دورِ حضریک کے فقہاء و اصحابِ فقاء نے مصداق شریعت سے استنباط و اجتہاد کے ذریعہ اپنی  
ذمہ داریاں پوری کیں، ہر دور کے پیچیدہ انت نئے مسائل کا قابل عمل شرعی حل پیش کر کے یہ حقیقت ثابت کر دکھائی کہ  
اسلام اللہ کا بھیجی ہوئی آخری مذہب ہے جو ہر دور میں انسانیت کی کامل رہنمائی کرتا ہے، انسانیت کی صلاح و فلاح  
انسانوں کے ترشید و توفیق دینے کے لیے ساری قوتیں کو اختیار کرنے میں ہے جو فطرتِ انسانی سے ہم آہم ہے، اور انسانی  
سماج کی ضرورتوں کو بہتر سے بہتر طریقہ پر پورا کرنے والے ہیں۔

اجتہاد و استنباط کا آغاز تو عہدِ نبویؐ ہی میں ہو چکا تھا میں اس کی گرم بازاری رسولِ مرم ﷺ کی وفات کے بعد عہد  
صحیہ سے شروع ہوئی، اسلامی فتوحات کا دائرہ وسیع تر ہوتا گیا، دیا کے دور قی پانہ متمدن ترین امپائر (روم، ہپاز اور  
ایرانی امپائر) مسلمانوں کے زیر نگیں ہو گئے، سینکڑوں نئی قومیں اسلام میں داخل ہوئیں، ان حالات میں ہزاروں نئے  
سوال ت اور مسائل مسلمانوں کے سامنے آئے جن کا صریح حکم قرآن و حدیث میں موجود نہ تھا، اس لیے فقہاء صحیہ  
و تابعین کو اجتہاد کا عمل تیز کرنے کی ضرورت پیش آئی، انہوں نے پوری دیدہ وری، ژرف نگاہی، اخلاص و خدا ترسی کے

ساتھ کتاب وسنت اور مقاصد شریعت کی روشنی میں ہر روئے مسئلہ کا شرعی حل تلاش کیا اور اس عظیم تر کام میں اپنی بہترین توانائیاں اور عمریں صرف کیں۔ جی بہ کرم میں اصحاب اجتہاد و فقہاء کی تعداد تو چھٹی خاصی ہے لیکن ان میں سے چند زیادہ نمایاں نام یہ ہیں: (۱) حضرت عمر بن خطابؓ (۲) حضرت علی بن ابی طالبؓ (۳) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ (۴) حضرت زید بن ثابتؓ (۵) حضرت معاذ بن جبلؓ (۶) حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ (۷) امام ابوحنیفہؒ حضرت امام شافعیؒ (۸) حضرت عبداللہ بن عباسؓ۔

مشکوٰۃ نبوت سے فیض کھنڈ رہتا تھا دو استنباط کا جو کارواں سرگرم سفر ہو تھا وہ مسئلہ روایات و روایات، دور نامعین میں امام سہم کا قریہ قریہ مجتہدین امت سے معمور تھا، ہر شہر اور ہر خطہ میں اجتہاد و استنباط کا عمل جاری و ساری تھا، فقہاء صحیحہ کے تربیت یافتہ مجتہدین فقہ و فقہاء کی مسندوں پر جلوہ افروز تھے اور امام سہم کی رہمائی کا فرض انجام دے رہے تھے، نامعین ہی کے آخری دور میں امام ابوحنیفہؒ اور ان کے رفقاء و تلامذہ کے ہاتھوں فقہ سہمی کی تدوین کا آغاز ہوا، امام ابوحنیفہؒ نے جماعی اجتہاد کا طریقہ اختیار کیا، ان کی مجلس فقہی سے ہر روئے مسئلہ کے فیصلے ہوئے، جنہیں ان کے مجتہد شاگردوں نے مرتب اور مدون کیا، دوسری اور تیسری صدی ہجری میں استنباط مسئلہ و تدوین فقہ کا کام انتہائی بلند یوں پر پہنچا، فقہ سہمی کے بہت سے دبستان اور مسابک وجود میں آئے جن کی اپنی خصوصیات تھیں، اسی دور میں چار مشہور فقہی مکاتب (فقہ حنفی، فقہ مالکی، فقہ شافعی، فقہ حنبلی) وجود میں آئے اور امام سہم میں ان کی اشاعت و مقبولیت ہوئے لگی، چاروں مشہور امام فقہ (امام ابوحنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمد بن حنبلؒ) کے دور میں دوسرے امام مجتہدین بھی تھے، جن کا بھی پایہ ان چاروں مشہور امام فقہ سے کم نہ تھا، ان حضرات نے اجتہاد و استنباط کا عمل بھی بڑے پیمانہ پر انجام دیا لیکن ان کا فقہی مسلک مدون شکل میں بعد کی نسلوں تک نہیں پہنچ سکا، اس سلسلہ میں بدخلف امام سفیان ثوریؒ، امام اوزعیؒ، امام لیث بن سعدؒ، امام اسحاق بن راہویہ وغیرہم کا نام لیا جاسکتا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے اپنی خاص حکمت کے تحت چار مشہور فقہی مذاہب کو باقی رکھا، ان کو ماننے والے اور ان کی خدمت کرنے والے ہر دور میں خاصی تعداد میں موجود رہے اور دوسرے امام مجتہدین کے مذاہب رفتہ رفتہ ختم ہو گئے، ان کی باقاعدہ تدوین نہ ہو سکی، امت مسلمہ کا سودا عظیم نہیں چاروں فقہی مذاہب پر کاربند رہا، کتاب وسنت کا سررشتہ مضبوطی کے ساتھ پکڑنے کے ساتھ ان چاروں فقہی مذاہب کا رشتہ زندگی اور انسانی سماج سے تناگہر اور مضبوط رہا کہ سیکڑوں سال تک امام سہم کے مختلف مذاہب میں نظم مملکت نہیں کے مطابق چلتا رہا، اور بھی یہ شکایت پیدا نہ ہو سکی کہ فقہ سہمی انسانی سماج کی ضروریات کو پورا کرنے سے قاصر ہے اور ترقی پذیر انسانی کارواں کا ساتھ نہیں دے رہا ہے، فقہ سہمی نے ہر دور میں انسانیت کی رہمائی کی، امام سہم کے سمت سفر کو درست رکھا اور انسانی سماج کی واقعی ضرورتوں کا طرہ۔

فقہاء مجتہدین اور اصحاب فقہاء کی جگہ سوزی، جہد مسئلہ، دیدہ و نظر و نظر سے سہمی فقہ کا وہ سمندر اور بے بہا جزیرہ

وجود میں آیا جس کی نظیر دنیا کی تاریخ پیش نہیں رکھتی، تادمہ گیر اور ماحول تانوفی ذخیرہ کسی قوم کے پاس نہیں ہے، وحی الہی کی رہمائی اور روشنی میں فقہاءِ اسلام کا دماغ جن بلند یوں و برائیوں تک پہنچا ہے اس سے زیادہ کا تصور بھی کرنا مشکل ہے، واقعہ یہ ہے کہ تاریخ انسانی کے ہزاروں مخلص و بے بوٹ عبقری Geniuses شخصیتوں کی بہترین ذمہ داری صدائیں فقہِ اسلامی کی پیروی اور تشکیلات و تدوین میں صرف ہوئی ہیں، اس لئے فقہِ اسلامی صرف مسلمانوں کا نہیں بلکہ پوری انسانیت کا قیمتی سرمایہ ہے، اور فقہِ اسلامی اسلام کی حقانیت اور حقیقت کو ثابت کرنے کا یاب و ذریعہ ہے۔

### ۱۔ اہم حالات میں احکام شرعیہ کی تطبیق کا مسئلہ:

میسویں صدی سحر سے پرامن و زرخیز تھی ہے کہ اس صدی میں دنیا نے تیز رفتاری کی جس کا اثر ہر شعبہ زندگی پر مرتب ہو، سائنس و تکنالوجی کی حیرت انگیز ترقیات، میڈیکل سائنس کی سہولیات، اقتصادی و معاشی نظام کی انقلابی تبدیلیاں، سماجی زندگی کے تیزی سے بدلتے دھارے، نئے نئے رسوم و اطوار کے چھلنے، ان سب کے نتیجے میں بے شمار نئے مسائل پیدا ہوئے اور ہو رہے ہیں، نئے مسائل سر اٹھ رہے ہیں اور نئے چیلنجوں کا سامنا ہے، موجودہ دور کے نئے مسائل کو مختلف فلسفوں و ازموں کی روشنی میں حل کرنے کی کوششیں سامنے آ رہی ہیں، ہر فلسفہ و نظام کی اپنی کچھ خوبیاں بھی ہیں، لیکن جب کہ رواں صدی نے اپنی بساط پیٹ دی ہے ورنہ صدی کا آغاز ہو چکا ہے، کم زور پوری صدی کے تجربات نے تو واضح کر دیا ہے کہ انسانی ساحت کے لئے مہلے حیات و فلسفے ان نیت کو مضبوط سکون و راحت نہیں پہنچا سکے، مرض کے علاج کے لئے دی گئی ہر دوا مرض بڑھاتی گئی اور معاشی و اقتصادی نظام سے لے کر ریاست سیاست کے مفاد پر تانہ لگیاروں تک، تعمیری بگاڑ سے لے کر خلاق و تخلیقی و تازگی تک، روٹے ٹٹے روئے وے بھی ملک و قوم کی بڑھتی شرح سے لے کر ان نیت سوزی تک، اور پوری قبائلی معاشہ کو تقنینی میز خا مانہ، ادیت اور حیوانیت زدگی سے آلودہ کر دینے تک کے حلے مناظر ان کی ناکامی کا صاف مدین کر رہے ہیں۔

ان حالات میں ایک جانب اسلامی نظام حیات، اسلامی قانون اور فقہِ اسلامی کی طرف نگاہیں اٹھ رہی ہیں، دوسری جانب اس جانب رجحان بڑھ رہا ہے، دوسری جانب پوری دنیا میں اس وقت اسلامی بیداری کی زبردست لہریں اٹھ رہی ہیں، اسلامی شریعت کی جانب رجوع اور پوری زندگی کو اسلامی سانچے میں ڈھالنے کے مطالبات ہو رہے ہیں، پورے اسلام کو زندگی کے ہر شعبہ میں برتنے کے تقاضے بلند ہو رہے ہیں، ایسی صورت میں فقہِ اسلامی اور فقہاءِ امت کے دوش پر جہاں عظیم ترین ذمہ داری سونپی جاتی ہے کہ وہ دنیا کو ایک دور نہ و منصفانہ اور مکمل نظام حیات فراہم کریں، وہیں یہ سونپی بھی ابھرتا ہے کہ کیا فقہِ اسلامی سچ کے تقاضوں کی تکمیل کر سکتی ہے، اور کیا موجودہ دور کے مسائل و مشکلات کا شریعت اسلامی میں حل موجود ہے؟ اس سوال کا عملی جواب فراہم کرنا وقت کا تقاضا اور انسانیت کی ضرورت ہے۔

اس میں تو کوئی شبہ نہیں کہ فقہ اسد می موجودہ دور کے تمام مسائل کا بہترین و قابل عمل حل پیش کرنے کی بھرپور جدوجہد سے ماہر ہے، اسد می شریعت چونکہ الٰہی قانون ہے، اور فطرتِ انسانی کے تشنہ و خاق کا عطیہ رودہ ہے، اس لئے اس کی خوبیوں نے سے یہ منارہ نور بتا دیا ہے جس سے ہر زمانہ میں روشنی و رہنمائی حاصل کی جاتی رہے گی۔ اہل علم جانتے ہیں کہ شریعت اسد می صرف فروعی مسائل و ریزوی حکام کا مجموعہ نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھ ساتھ اس میں ایسے اصول و کلیات اور قواعد و ضوابط بھی ہیں جن سے بے شمار مسائل و مشکلات میں روشنی حاصل کی جاسکتی ہے، یہ اصول و مبادی ٹھوس و ناقابل تغیر بھی ہیں اور سہل و چمک سمیتر بھی، صحت و سہولت کے اسی حسین امتزاج کی وجہ سے فقہ اسد می نے ہر دور کے نئے مسائل و ترقیات میں رہنمائی کا فریضہ انجام دیا ہے، اور موجودہ صدی کے انتہائی پیچیدہ و متنوع مسائل کا پیش کیا گیا عملی حل بھی اس کی ایک واضح دلیل ہے۔

### انسائیکلو پیڈیا سی فقہ کوئی اسیت اور پیشکش:

عصر حاضر علمی انقلاب کا دور بھی کہلاتا ہے، عدم وفنون کی ترقیوں کے ساتھ خود ان کی پیشکش کے اسلوب و طرز بھی جدوجہد پتے جارہے ہیں، اور علمی استفادہ کو آسان سے آسان تر بنانے کی کوششیں جاری ہیں، انٹیلو پیڈیا سی اسلوب، نظر یہ سازی کا اسلوب، رجحانات کا اسلوب، قانونی دفعات کا اسلوب وغیرہ ایسی ہی کوششیں ہیں، موسوعات اسلوب یا انسائیلو پیڈیا سی طرز کوئی یا نہیں ہے، مین اس اسلوب میں فقہ اسد می کی پیشکش ہنوز شمنہ تعبیر نہ ہونی تھی، اس اسلوب کی خوبی یہ ہے کہ اس میں حروفِ حجی کی ترتیب کے ساتھ آسان زبان و اسلوب میں مسائل و معومات کجا رودی جاتی ہیں، جس کی وجہ سے اہل علم کے لئے بھی مضبوط معومات تک رسائی اور استفادہ آسان ہو جاتا ہے، صاحب تحقیق کو اس اسلوب میں سلف کی محنت پر کجا نظر ڈالنے کا موقع ملتا ہے، ورنہ ان کے گہرے مطالعہ کے نتیجے میں خود بخود ان اصولوں کا انکشاف ہوتا ہے جن کے ذریعہ بدے ہوئے حالت میں مسائل کا حل نکالنے کی ہمت پیدا ہوتی ہے۔

فقہ اسد می کا انسائیلو پیڈیا تیار کرنے کی ایک قابل ذکر کوشش مصر میں جہاں عبد انصر کے دور میں ہوئی تھی مین مختص سبب کی بنا پر سے کامیابی نہ مل سکی، یہ سعادت اللہ تعالیٰ نے حکومت کویت کی وزارت اوقاف و اسد می امور کے حصہ میں رکھی تھی، وزارت اوقاف کویت کی جانب سے ۱۳۸۶ھ مطابق ۱۹۶۶ء میں اس عظیم الشان منصوبہ کا خا کہ تیار کیا گیا اور نمونہ کے طور پر کچھ بحثیں تیار کر کے عملد کام کا آغاز کیا گیا، ان بحثوں پر دنیا کے اسد می کے اہل علم سے راء و صلب کی گئیں، دوسرے مرحلہ میں اس منصوبہ کے لئے باقاعدہ کمیٹی تشکیل دی گئی اور بحثوں کی تحریر کے لئے ایک وضع خا کہ تیار کر کے اس کے مطابق کام شروع کیا گیا، اور نظر ثانی و توثیق کے لئے مام اسد می کے ممتاز علماء و فقہاء کی خدمات حاصل کی گئیں۔

- ۳۵ -

نہیں۔ میں اس بحث سے قطع نظر ترجمہ یا ترجمانی کے ذریعہ موسومہ کے اس گنج نہاں تک پہنچنے کے عظیم الشان کام کا بیڑ  
 مجمع الفقہ الاسد فی الہند (اسد مکلفہ کیڈی نڈیا) نے اٹھایا ہے۔ وزارت اوقاف کویت کے اوراق موسومۃ الفقہیہ نے  
 یڈی کو ترجمہ کی باضابطہ جازت دی، اس کے لئے ہم صدر ”قطاع“ فقہ و لکھنؤ شریعت کے بے حد شکر گزار ہیں۔  
 اور ہمارے خصوصی شکریہ کے مستحق ”المہدیۃ الخیریۃ الاسد میۃ العالمیۃ“ میں حصہ مسلم کی مجلس انتظامیہ کے صدر بھی ہیں۔  
 موصوف نے ترجمہ کے منصوبہ میں گہری دلچسپی لی اور ہماری بے حد ہمت افزائی فرمائی، فتح احمد علیہ السلام مدنی حیدر آباد  
 موسومہ فقہیہ کے اردو ترجمہ کے اس منصوبہ سے جہاں ایک طرف جدید اور کمال اسلوب میں اسد میۃ فقہ و قانون کے  
 مکمل سرمایہ سے رد و خواں طبقہ کے لئے مستفادہ ممکن ہو سکے گا اور ماہرین قانون کے لئے یہ موسومہ ایک قیمتی تحفہ ثابت  
 ہوگا، وہیں دوسری طرف اس کے ذریعہ با صد حیات علماء اور نئی نسل کی ابھرتی ہوئی خفیہ صدیوں سے روشناس و مستفید  
 ہونے کا موقع بھی ملے گا۔

کسی بھی زبان سے ترجمہ کا عمل کافی محنت و وقت طلب اور نازک ہو کرنا ہے، موضوع سے واقفیت اور زبان پر  
 دسترس کے مدد و بھی صد جہتیں درکار ہوتی ہیں۔ میں ترجمہ جب کسی قانونی و فی کتاب کا ہو تو ہمیت اور زکات مزید بڑھ  
 جاتی ہے، موسومہ فقہیہ میں چاروں فقہی مذاہب کے مسائل اور دلائل کا احاطہ کیا گیا ہے، اسلوب و ترتیب طرز انوس سے  
 مندرجہ ہے، معیاری عربی زبان میں اختصار اور تفصیل کی درمیانی راہ پائی گئی ہے اور موضوع خاص فی و قانونی ہے،  
 ظاہر ہے کہ اس موسومہ کے ترجمہ کو یہ امتداد کے معیار پر برقرار رکھنے کے لئے عظیم اور خصوصی ہمت کی ضرورت تھی۔  
 اسد مکلفہ کیڈی کی خوش نصیبی ہے کہ سے ہندوستان بھر کے ممتاز علماء، فقہاء، اصحاب فقہ اور ماہرین کا زیر دست علمی  
 تعاون حاصل ہے، اور ہونا رفسد علماء اس یڈی کا قیمتی سرمایہ ہیں۔

### ترجمہ کے مراحل:

یڈی نے جب اس منصوبہ کا بیڑ اٹھایا تو ترجمہ کے لئے یہ مفصل خاکہ تیار کیا اور اس کے مطابق ہندوستان بھر کے  
 ممتاز اصحاب علم و تحقیق علماء سے چند صفحات موسومہ کے اردو ترجمہ کے نمونے منگوئے، پھر ماہرین کی کمیٹی نے نمونوں کا  
 گہرائی سے جائزہ لیا اور جو نمونے ہر پہلو سے اعلیٰ معیار پر تیار پائے ان کا انتخاب کیا گیا، نمونوں کے انتخاب میں اس  
 بات کو خصوصی طور پر پیش نظر رکھا گیا کہ عربی نص کے مفہوم کو صحیح طور پر سمجھا گیا ہے، ردو میں اس کی دیکھی کسی نقص واصل  
 یا غیر ضروری تشریحی اضافہ کے بغیر مکمل طور پر کی گئی ہے، ترجمہ کی زبان میں حتیٰ سوسدست پیدا کی گئی ہے، دوسرے  
 غلطیوں میں نہ تو سلفی ترجمہ اور نہ ترجمانی بلکہ ممکن حد تک عبارت کا پابند رہتے ہوئے اصل مفہوم کو اردو میں منتقل کیا گیا  
 ہے۔ اس طرح ان حضرات کو ترجمہ کی ذمہ داری سونپی گئی جن کے ترجمہ کو نمونہ دیکھ کر منتخب کیا گیا تھا اور ساتھ ہی تمام  
 ترجموں میں یکسانیت برقرار رکھنے کی غرض سے تمام مترجمین کو یہ مفصل ہدایت نامہ کا پابند کیا گیا ہے، اس تفصیل کے

مطابق نہیں ہونے والے ہر ترجمہ پر متذکرہ ہندو مشق، مابین فقہ سے نظر ثانی کرائی گئی نظر ثانی کے عمل میں موسومہ کی اصل عربی عبارت کو سامنے رکھ کر حرف بحرف ترجمہ کی صحت اور مفہوم کی بہتر سے بہتر دیکھی پر توجہ مرکوز رکھی گئی، اس مرحلہ کے بعد ہر ترجمہ کو نظر نہانی (سخری نظر) کے مرحلہ سے گزارا گیا، اور وہ بھی اس شان و ہتمام کے ساتھ کہ جہاں جہاں ضرورت محسوس کی گئی، موسومہ میں جن کتب کے حوالے درج تھے، ان کتابوں سے متعلقہ مسائل کا مقابلہ کیا گیا اور مفہوم کی صحیح و مکمل حقیقت دیکھی میں مدد کی گئی، اس موقع پر یہ امر قابل ذکر ہے کہ بعض مقامات پر جہاں عربی عبارت گنجل محسوس ہو رہی تھی، حوالہ کی کتب سے مراد عبارت میں ترک الناطقہ دیکھی مفہوم میں نقص پایا گیا یہ تمام مقامات پر ترجمہ میں صراحہ کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ اس کے بعد کویت کی وزارت اوقاف و سدوی امور نے ترجمہ کے بارے میں مزید طمینان حاصل کرنے کے لئے مستقل بینظر ثانی کمیٹی کویت میں تشکیل دی، جس نے ترجمہ کا اصل سے مقابلہ کرنے کے بعد تفصیلی ”ملاحظات“ لکھے، چنانچہ ان کو سامنے رکھ کر ترجمہ کی مزید صراحہ ردی گئی ہے۔

ترجمہ کی معنوی خوبیوں کے ہتمام کے ساتھ ساتھ اس کی تکنیکی و ظاہری خوبی کا بھی ہتمام کیا گیا ہے، اس سلسلہ میں یہ بات ملحوظ رکھی گئی کہ عربی موسومہ کے صفحہ کا جو سار اور دو کا لمبی طرز ہے، جو مرزی عن وین اور ذیلی عن وین کی ترتیب ہے، ہر صفحہ میں آنے والے حوالہ جات اسی صفحہ میں مذکور ہیں، ان سب کے اردو ترجمہ کی کتابت میں اسی طرح پابندی کی جائے، نئی سطروں کے آغاز و فقرہوں کے ابتدا پر ہی ہو بہور لکھے گئے ہیں۔

معنوی اور تکنیکی خوبیوں اور ہتمام کے ساتھ موسومہ فقہیہ کی پہلی صد کا اردو ترجمہ کمپیوٹر کی خوبصورت کتابت سے مزین ہو رہا ہے، اس ہتمام با شان سلسلہ کی پہلی رٹی پیش کرتے ہوئے میرا اس ہندوستانی کے شکرو سپاس کے جذبہ سے معمور ہے جس کی توفیق سے اس عظیم علمی کام کا سنہ زامن ہو، اور آج اس کا پہلا شمارہ پیش کرنے کی سعادت حاصل ہو رہی ہے، ترجمہ کو مستند و معیاری بنانے کے لئے جو کوششیں کی گئی ہیں ان کا کچھ اندازہ اوپر کے سرسری تذکرہ سے ہوا ہوگا، لیکن ہر حال یہ انسانی کاوش ہے جس میں فراغت و گذشتوں کا مکان باقی رہتا ہے، اس لئے تمام تقاریر میں رم سے یہ اہتمام ہے کہ وہ ایسی کسی بھی فراغت و گذشت کی نشاندہی کریں اور مفید مشوروں سے ہمیں نوازیں۔

وما توفیقی إلا باللہ، وبسمتہ تتم الصالحات

مجمع الفقہ الاسلامی، الہند



## پیش لفظ

اَلَمْ • ذٰلِكَ الْكِتٰبُ لَا رَيْبَ فِيْهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِيْنَ •  
الَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ  
يُنْفِقُوْنَ • وَالَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِمَا اُنْزِلَ اِلَيْكَ وَمَا اُنْزِلَ  
مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُوْنَ • اُولٰٓئِكَ عَسٰى  
هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُصْلِحُوْنَ •

(یہ کتاب ایسی ہے جس میں کوئی شبہ نہیں، رہنمائی دے گا اور اللہ سے ڈرنے والوں کو، جو  
غیب پر ایمان رکھتے ہیں اور نماز کی پابندی کرتے ہیں، اور جو کچھ ہم نے ان کو دیا ہے اس میں  
سے خرچ کرتے رہتے ہیں، اور وہ لوگ ایسے ہیں کہ یقین رکھتے ہیں اس کتاب پر بھی جو آپ کی طرف  
تاریکی ہے اور ان کتابوں پر بھی جو آپ سے پہلے تاریکی جا چکی ہیں اور آخرت پر بھی وہ لوگ یقین  
رکھتے ہیں، یہی لوگ اپنے پروردگار کی طرف سے ہدایت پر ہیں اور یہی پورے ہمارے ہیں)۔

ہم حمد کرتے ہیں آپ کی ۔ اللہ، آپ کی کئی نعمتوں پر اور شکر کرتے ہیں آپ کا آپ کی عظیم  
عنائیوں پر، اور درود و سلام بھیجتے ہیں آپ کے سخی رسول اور نبی سیدنا محمد ﷺ پر جن کے  
ذریعہ اللہ نے پٹی نعمت تمام ردی، تاریکی کو دور فرما دیا اور جن کے ذریعہ حجت قائم فرمادی، اور  
ان کے سوا صاحب پر اور ان پر جنہوں نے ان کے سوا کو غیب رکھا، اور ان کے طریقہ پر چلنے  
قیامت کے دن تک ۔

حمد و صلوٰۃ کے بعد:

فقہ اسلامی کے علم کو جو اہمیت حاصل ہے اس سے کسی کو انکار نہیں ہو سکتا، کیونکہ اسی کے ذریعہ  
ہمیں عبادت و معاد کے نظام کی بخوبی و قہیت ہوتی ہے، اور اپنے مذہب سے دلچسپی رکھنے  
والے کسی مسلمان کو اس سے بے نیازی نہیں ہو سکتی، دوسری طرف دنیا کے مختلف گوشوں میں ہمیں



اسلامی بیداری کے مظاہر نظر آ رہے ہیں اور اللہ کی طرف واپسی کی دعوتیں ابھر رہی ہیں اور اس کے حکام کے نفاذ کا مطالبہ کر رہی ہیں۔

اسی لئے حکومت کو بیت نے پٹی ”وزارت وقاف و اسلامی امور“ کے ذریعہ چاہا کہ اسلامی ثقافت کی خدمت اور اسے فروغ دینے میں اس کا بھرپور حصہ ہو، چنانچہ اس نے اطراف عام میں مسغین بھیجے، اور اسلامی کتابوں کی طباعت و اشاعت کے سلسلہ میں پٹی مساعی صرف کیں، نیز اس نے ”فقہی دائرۃ المعارف“ Encyclopaedia of Islamic Fiqh کے منصوبہ کو قابل توجہ سمجھا یہ تک اس کے ذریعہ پندرہ ہب کے حکام کی جانکاری کے خواہش مندوں کے وقت اور کوشش دونوں کی بچت ہوتی ہے، ساتھ ہی اس علم سے متعلق جس کی ہر مسلمان کو ضرورت ہے، فقہی انٹیلوپیڈیا میں متفرق اسلامی ذخیرے یکجا ملتے ہیں۔

حکومت کو بیت نے اپنے س یقین کی وجہ سے کہ یہ یب دینی فریضہ اور اسلامی بیداری کے حالات کا تقاضا ہے، اس منصوبہ کی کامیابی کے لئے فراوانی سے محنت و سار دونوں صرف کئے۔

اس منصوبہ کوئی دوسرے گزرنی پڑا ہے، جن کی مقصودت اس انٹیلوپیڈیا کے تعارف پر تحریر شدہ مقدمہ میں تحریر ہیں، کو بیت کی ”وزارت وقاف و اسلامی امور“ اس منصوبہ کی پہلی پیش کش کو نذر ناظرین کرتے ہوئے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی بارگاہ میں عرض کیا ہے کہ وہ اس منصوبہ کو بہتر طور پر پایہ تکمیل پہنچائے، کہ نیک کاموں کی تحمیل کے لئے محض سی سے مدد کی درخواست کی جاسکتی ہے۔

یہ بتانے کی چندال ضرورت نہیں کہ کسی کام کے پسے مرحلہ میں نسبتاً زیادہ کوششیں اور زیادہ وقت صرف ہوتا ہے تاکہ اس کی عمرت زیادہ پائیدار اور مستحکم بنیادوں پر رکھی جاسکے، اور فقہ اسلامی انٹیلوپیڈیا تو بطور خاص مسلسل کئی مرحلوں میں غیر معمولی تیاری کا متقاضی ہے، ان میں سے کسی مرحلہ سے چشم پوشی نہیں کی جاسکتی، یہ مرحلے مندرجہ ذیل ہیں:

(۱) مختلف مذہب و مذہب کی متعدد متعلقہ کتابوں سے فقہی اصطلاحات کی تخریج، (۲) ان

اصطلاحات کو غیر فقہی اصطلاحات سے جدا کرنا، (۳) نہیں اصلی اصطلاحات، جوے کی اصطلاحات اور اصطلاحات دولت میں تقسیم کرنا، (۴) ہر اصطلاح کی منصوبہ بندی، (۵) مدروں ملک و بیرون ملک ان اصطلاحات پر نکلنے کی دعوت دینا، (۶) رائج علم فقہائے عام اسد کو نظر ثانی کے لئے نہیں بھیجنا، (۷) تحریر کردہ اصطلاحات پر علمی نظر ثانی، (۸) ان کی منظوری کے لئے ان پر سخری نظر، (۹) طباعت و اشاعت کے لئے دئے جانے سے قبل فنی اور انسائیکلو پیڈیا کی طرز پر ان کی ترتیب۔

اس لئے اس حد کی اشاعت میں گرفتہ تاخیر ہونی تو اس کی وجہ اس کے مشتملات کی چھان پٹنگ اور طاسرو باطن دونوں غائب سے مضبوط شکل میں پیش کرنے کا جذبہ تھا۔ نیز یہ کہ بہت سی اصطلاحات کی تیار کی گئی ہو چکی ہے، لیکن ان کی اشاعت سروسٹ اس لئے ممکن نہیں کہ ہم نے انسائیکلو پیڈیا کے طرز پر حروف حقی کی ترتیب کی پابندی کی ہے، دوسری طرف کچھ اصطلاحات تیار تو ہو چکی ہیں لیکن طباعت سے پیش تر ان کی علمی طور پر نظر ثانی اور مختلف مرحلوں سے نہیں گذرنا ضروری ہے۔

اس سے پہلے موسومہ کی بعض بحث تمہیدی ایڈیشن کے طور پر شائع کی جا چکی تھیں تاکہ دیا کے مختلف حصوں سے ان کے بارے میں ر میں معوم کی جا سکیں، ان بحثوں کی مجموعی تعداد ۱۲ تھی، لیکن ان میں یہ مرتبہ موسومہ کے لئے منظور ردہ خاکہ سے متعلق سخری منہاج کی پابندی نہیں کی گئی تھی۔

”وزارت اوقاف و اسد می امور تعمیر و ترقی کو خوش آمدید کہے گی، اور وہ یہ یقین دلاتی ہے کہ اس پر غور و خوض کرے گی، کہ کس تو صرف حد کا حصہ ہے، علماء کرام بغیر کسی کبیدگی کے ہمیشہ ایک دوسرے سے رجوع کرتے اور یک دوسرے کی غلطیوں کی اصلاح کرتے رہے ہیں، اس لئے کہ سچائی زیادہ، نق اتباع ہے، فقہ اسد می میں اختصار رکھنے والوں سے وزارت اوقاف توقع رکھتی ہے کہ وہ بحث نگاری یا بحث پر نظر ثانی کے ذریعہ تعاون کریں گے، وزارت

بہرحال کسی بھی کوشش کنندہ کی کوشش کی قدر کرے گی، اس لئے کہ مضبوطی و بقا کی صورت میں اس کام میں جوتیزی اور پختگی پیدا ہو سکتی ہے وہ محتاج بیان نہیں۔

کویت، اس کے امیر، اس کی حکومت اور عوام خدا کے عظیم سے دست بردار ہیں کہ وہ اس عمل کو اپنی رضا مندی کا ذریعہ بنائے اور بہترین اور کمزور ترین شکل میں اس کام کی انجام دہی کی توفیق بخشے، کویت سمجھتا ہے کہ موسوعہ کی تیاری و طباعت میں اس کی شرکت در حقیقت حکم خداوندی کی بجا آوری اور نیکی اور تقویٰ کی راہ میں تعاون کے ذریعہ فرض کفایہ کی ادائیگی ہے، خدا تعالیٰ سے درخواست ہے کہ وہ ہم سبھوں کو سیدھی راہ دکھائے اور نیکی کی راہ پر ہمیں گامزن رکھے، وہ سننے والے اور دلوں کو شرف قبولیت بخشے و ۔ ہے۔

وزارت اوقاف و اسلامی امور

حکومت کویت

شعبان ۱۴۰۶ھ

جولائی ۱۹۸۶ء



## مقدمہ

### فقہ اسلامی اور موسوعہ فقہیہ کا تعارف

الحمد لله الذي شرع لنا من الدين ما تستقيم عليه حياتنا، و شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له الحكيم العليم بمصالح عبادہ، و شهد أن سيدنا محمدا عبده و رسوله الذي حتم الله به الرسالات، و أتم به العمة، و أكمل به الدين، و نصي و سيم عسى هذا الرسول الأمين الذي بلغ الرسالة، و أذى الأمانة، و نصح الأمة، و كشف الغمة، و لم يستقل إلى الرقيق الأعشى حتى ينس ما أنزل الله من كتاب، و ما أحمل من خطاب، و عسى آله و صحبه و من تبعهم بإحسان إلى يوم الدين، أما بعد

یہ بتانے کی چندال ضرورت نہیں کہ تمام اسلامی علوم میں فقہ سب سے زیادہ خوش نصیب علم رہا ہے (جسے خوب پروان چڑھنے کا موقع ملا)، اس لئے کہ فقہ ایسا قانون ہے جس کے ذریعہ ایک مسلمان اپنے عمل کو پرکھتا ہے کہ وہ سچا ہے یا حرام، درست ہے یا نادرست؟ مسلمانوں کو (مسلمان ہونے کی حیثیت سے) ہر زمانہ میں اپنے اعمال کے متعلق سچا و درمیاں جاننے کی ضرورت ہے، اس کا تعلق اس کے اور اللہ کے درمیان معاملہ سے ہو یا بندگان خدا کے ساتھ معاملہ سے، پھر یہ بندگان خدا رشتہ دار ہوں یا جہنمی، دوست ہوں یا دشمن، حاکم ہوں یا محکوم، مسلمان ہوں یا غیر مسلم۔

ان باتوں کا جائز علم فقہ پر موقوف ہے، جس کا موضوع بحث بندوں کے اعمال کے بارے میں حکم الہی کی تحقیق و تلاش ہے، خواہ یہ حکم صلی ہو یا خیر، یا وصی، اور پھر طیب کا تعلق کسی کام کے کرنے سے ہو یا کسی کام سے روکنے اور باز رکھنے سے ہو، اسی طرح خواہ حکم وضعی کا تعلق کسی عمل کی صحت و نفاذ سے ہو، یا شرط یا سبب وغیرہ ہونے سے ہو، جس کی وضاحت انشاء اللہ ہم اس کے مناسب مقام پر کریں گے۔

دیگر علوم و فنون بلکہ کسی بھی زندہ وجود سے اگر کام لیا جائے اور ان پر توہم و دیوانہ کی جائے تو وہ پروان چڑھتا ہے اور بے توجہی سے پڑمردہ ہو جاتا ہے، اسی طرح فقہ بھی مختلف ادوار سے گزر جن میں پروان چڑھا، برگ و بار رہا، اور تمام گوشہ زندگانی کو اس نے اپنے اندر سمایا، پھر زمانے کی ستم کا شکار ہو گیا، پس اس کی نشوونما پورے طور پر یا قریب قریب رک گئی، کیونکہ بہت سارے مسائل زندگی سے اس کا رشتہ شعوری یا غیر شعوری طور پر کاٹ دیا گیا، ہو ایہ کہ کثر مسلم علماء

نے اسلمی فقہ کے مد وہ دیگر ایسے قوانین اختیار کر لئے جن کا ان کی باتوں، ان کے ماحول اور ان کے عقائد سے کوئی تعلق نہ تھا، وہ ان قوانین کی طبع سازی سے محو ہو کر ان کی حقیقت سے غافل رہے، اور انہوں نے اپنی زندگی کی ستواری اور بچے مسائل کے حل کے لئے انہی قوانین کا سہارا لیا، نتیجہ یہ ہوا کہ ان کی زندگی تہیں، اس اور مسائل زندگی مزید اچھ گئے، بعض اسلمی ملکوں میں سب سے پہلے حدود و قصاص اور عزیریت سے صرف نظر کیا گیا، پھر انہوں نے بیع و شراء اور لین دین سے متعلق افراد کے آپسی تعلقات کی ستواری کے لئے اپنی طرف سے دیونی قوانین وضع کر لئے، نتیجتاً انہوں نے سود، بیع فاسد اور نارو معاملات جیسی خدا کی حرم روہ چیزوں کو حلال کر دیا، اس طرح لوگوں کے لئے ان کی زندگی دشوار گزار ہو گئی اور حقوق کے تقاضہ کی راہیں اچھ گئیں، اس کا نتیجہ یہ ہے کہ بہت سے لوگ و صوبہائی کی راہ کی پیچیدگیوں کو دیکھتے ہوئے اپنے جا ر حق سے دست کش ہو جاتے ہیں۔

تیرہویں صدی ہجری کے اواخر سے تا ہنوز فقہاء کی جدوجہد ان کا کلی حظام کے بیان میں منحصر رہی، جنہیں ب ”شخصی حوالہ“ (پرٹل، اے) کہے گئے ہیں، بعض اسلمی ملکوں میں تو اسلمی فقہ کے اس باقی ماندہ قدرتیں کو بھی صدح و تجدید کے نام سے سٹ کر رکھ دیا گیا ہے۔

علم فقہ نے خداف پیہم صلوں کے باوجود اپنی مضبوط و مستحکم بنیاد کی وجہ سے ثابت قدمی کے ساتھ زمانہ کو پیچ کر رہا ہے، نیز اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے امت مسلمہ کو غفلت کے بعد بیداری کی توفیق بخشی، چنانچہ مختلف اطراف و اکناف سے ہر شعبہ زندگی میں قانون خداوندی کی طرف واپسی کی طاقتور و زریں سارے کانوں میں پڑ رہی ہیں، بعض ملکوں نے اس سوار پر میک کہا اور انہوں نے قانون سازی اور قانون کی تطبیق دونوں پہلوؤں سے دائرہ اسلم میں واپس جانے کی خواہش کا اعلان کر دیا، انہی ملکوں میں ملک کویت بھی تھا، چنانچہ یکم رجب الدوس ۱۳۹۵ھ مطابق ۱۹ فروری ۱۹۷۶ء کو کابینہ کا یہ فیصلہ منظر عام پر آیا کہ ملک کے تمام قوانین کا اسلمی شریعت کی روشنی میں جا رہا جائے، اس مقصد کے لئے کمیٹیوں ترتیب دی گئیں۔

توقع ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ سارے مسلمانوں کو اپنی شریعت پر عمل کرنے کی توفیق دے گا، اور سارے گوشہ ہائے حیات میں شریعت کو عملی جامہ پہنانے کو آسان روے گا، اس طرح امت مسلمہ فکری اور شرعی سامراج سے اسی طرح گلو خدا صی حاصل کر سکے گی جس طرح عسری سامراج سے چھٹکارا حاصل رہ چکی ہے۔

قانون سازی کے میدان میں کام کرنے والوں کی آسانی کے لئے ہم علم فقہ پر پیہ یا مقدمہ پیش کر رہے ہیں جس سے کسی طالب علم یا مدرس یا فقیہ یا طالب فقہ کو بے نیازی نہیں ہو سکتی، مقدمہ میں ہم ضرورت کے مطابق ہی تفصیل سے کام میں گئے، کیونکہ ہر موضوع سے متعلق تفصیل اپنی جگہ پر اس موسوعہ میں یا اس کے ضمیموں میں آرہی ہے، مقدمہ میں تفصیل سے گریز کا پیہ مقصد ناظرین کو پر گندہ ذہنی سے بچانا بھی ہے، خدائے ربیم سے درخواست ہے کہ وہ ہمیں راہ صواب دکھائے۔

## فقہ اسلامی

### فقہ کی لغوی تعریف:

۱- لغت میں فقہ کے معنی مطلقاً سمجھنے کے ہیں، سمجھنے کا تعلق کسی خاص شے سے ہو یا کسی مخفی شے سے، ”القاموس“ اور ”المصباح المنیر“ کی عبارت سے یہی مترشح ہے، بل لغت نے اس معنی کے سلسلہ میں حضرت شعیب مدیہ<sup>۱</sup> مدام کی قوم کے بارے میں اللہ تعالیٰ کے مندرجہ ارشاد سے استدلال کیا ہے: ”قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا بَغَیْتُكَ كَثِيرًا فَمَا تَقُولُ“ (سورہ ہود/۹۱) (وہ لوگ کہنے لگے کہ اے شعیب! بہت سی باتیں تمہاری کہی ہوئی ہماری سمجھ میں نہیں آتیں)، اور ارشاد باری ہے: ”وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَنْبَغِ بِحُجَّتِهِ وَلَكِنْ لَا تَقْضُونَ تَسْبِيحَهُمْ“ (سورہ اسراء/۴۴) (اور کوئی چیز ایسی نہیں ہے جو تعریف کے ساتھ اس کی پاکی بیان نہ کرتی ہو، لیکن تم لوگ ان کی پاکی بیان کرنے کو نہیں سمجھتے ہو)، چنانچہ دونوں آیتیں مطلق فہم کی نفی کو بتا رہی ہیں۔

بعض علماء کی رائے ہے کہ فقہ کے لغوی معنی کسی باریک بات کو سمجھنا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”فقہیت کلامک“ (میں نے تیری بات سمجھ لی) تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ میں نے تیری گفتگو میں یہاں مقصود و سرر سمجھ لئے، اس لئے ”فقہیت السماء والأرض“ (میں نے آسمان و زمین سمجھ لیا) نہیں کہا جاتا۔ قرآنی آیات کے تتبع سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ لفظ ”فقہ“ صرف باریک بینی کے سمجھنے کو بتانے کے لئے ہی آتا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ“ (سورہ نعام/۹۸) (اور وہ ایسا ہے جس نے تم کو ایک شخص سے پیدا کیا، پھر ایک جگہ زیادہ رہنے کی ہے اور ایک جگہ چند رہنے کی، بے شک ہم نے دلیل خوب کھوں کھوں بیان کر دی ہے میں ان لوگوں کے لئے جو سمجھ بوجھ رکھتے ہیں)، سابقہ دونوں آیتوں میں بھی فہم مطلق کی نفی نہیں ہے، بلکہ شعیب مدیہ<sup>۱</sup> مدام کی قوم کی گفتگو میں ان کی دعوت کے رموز کے سمجھنے کی نفی کی گئی ہے، یونکہ خاص کی دعوت کو وہ سمجھ رہے تھے، اسی طرح میت سرء میں اللہ تعالیٰ کے لئے ہر چیز کی تسبیح کے رموز کے سمجھنے کی نفی کی گئی ہے، ورنہ اگر اسی فہم وے بھی یہ سمجھتے ہیں کہ رضا مندی سے یا مجبور دنیا کی ہر شے تسبیح خداوندی رتی ہے، یونکہ ساری شے اس کے قبضہ قدرت میں ہیں، ہر صورت ہمارا مقصد تو دراصل علماء اصول و علماء فقہ کی اصطلاح میں معنی فقہ سے بحث ہے یونکہ اس وقت یہی ہمارا موضوع ہے۔

### فقہ کی تعریف علماء اصول کے نزدیک:

۲- علماء اصول کی اصطلاح میں فقہ تین درجے گذر ہے:

دور اول: اس دور میں فقہ لفظ ”شرع“ کا مترادف ہے، یعنی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی طرف سے نازل شدہ تمام باتوں کا جانا، خواہ ان کا تعلق عتیدہ سے ہو یا خالق یا فعل جو ارجح ہے، اسی لئے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے فقہ کی تعریف میں فرمایا ہے: ”نفس کا جان لینا اپنے حقوق و اختیارات اور فرائض و واجبات کو“، اسی لئے انہوں نے عقائد کے موضوع پر پٹی کتاب کا نام ”الفقہ الکبیر“ رکھا۔

دور ثانی: اس دور میں ”فقہ“ کے لفظ میں قدرے تخصیص پیدا ہو گئی ہے، چنانچہ علم عقائد کو اس سے مستثنیٰ کر کے سے باعتبارہ علم کی حیثیت دے دی گئی، اور سے علم توحید، علم کلام یا علم عقائد کا نام دے دیا گیا، اس دور میں فقہ کی تعریف یہ کی گئی: ”فقہ دلائل تفصیلیہ سے مستند شرعی احکام کا جانا ہے۔“

فرعیہ سے مراد احکام اصلیہ کا استثناء ہے جو عقائد میں، کیونکہ عقائد شریعت کی اصل اور سارے احکام کی اساس ہیں، اس تعریف میں وہ تمام شرعی عملی احکام مستثنیٰ ہیں جن کا تعلق افعال جو ارجح ہے، اور ساتھ ہی وہ تمام شرعی اور فروعی احکام بھی جو قلب سے متعلق ہیں، جیسے ریاء، کبر، حسد اور خود بینی کی حرمت، اور جیسے توضع اور دوسروں کے لئے خیر خواہی کے جذبہ کی صحت، اور ان کے بعد وہ دیگر خالق سے متعلق احکام۔

دور ثالث: تیسرے دور ہے جس پر علماء کی رائے تاہنوز قائم ہے، اس دور میں فقہ کی تعریف یوں کی گئی ہے: ”فقہ دلائل تفصیلیہ سے، ماخوذ شرعی فروعی، عملی احکام کا جانا ہے“، اس تعریف میں ائمہ قلب سے متعلق شرعی فروعی احکام کو شامل نہ کر کے مستقل علم کی حیثیت سے علم تصوف یا علم الاخلاق کا نام دیا گیا ہے۔

۳- فقہ کی تخریج تعریف سے کچھ باتیں سامنے آتی ہیں جن کی وضاحت ضروری ہے:

- (الف) ذوات و صفات کے علم کو فقہ نہیں کہا جائے گا، اس لئے کہ یہ ”احکام“ کا جانا نہیں ہے۔
- (ب) کسی طرح عقلی جن، لغوی اور روایتی (اصطلاحی) احکام (جن پر کسی علم و فن کے علماء متفق ہو جائیں) سے کہ جنہوں نے کو فقہ نہیں کہا جاسکتا کیونکہ یہ ”شرعی احکام کا جانا“ نہیں ہے۔
- (ج) شرعی عقائدی احکام جو دین کی اصل میں ہیں، یہ شرعی احکام جن کا تعلق قلب سے ہے، جیسے حقد و حسد، ریاء و تکبر اور دوسروں کے لئے جذبہ خیر خواہی، فقہ کی تخریج تعریف و علماء کی اصطلاح میں فقہ میں سے نہیں ہیں، کسی طرح ان شرعی احکام کا جانا جو علم اصول فقہ میں شامل ہیں، جیسے خبر صحیحہ و عمل کا وجوب یا قیاس کی پابندی کا وجوب وغیرہ بھی علم فقہ میں شامل نہیں ہے، انہیں علم فقہ میں اس لئے شامل نہیں کیا گیا ہے کہ یہ عملی احکام نہیں ہیں بلکہ یہ عمومی قلبی یا اصولی احکام ہیں۔

(د) جبریل علیہ السلام یا نبی کریم ﷺ کا وحی کے ذریعہ کسی بات کو جانا، فقہ نہیں ہے، اس لئے کہ وہ استخراج و استدلال کے ذریعہ حاصل کردہ علم نہیں تھا، بلکہ اس علم کا سرچشمہ کشف و وحی الہی تھا لیکن اجتہاد کی راہ سے

حضور ﷺ کا کسی بات کو جاننا ”دھتھاؤ“ کہا جاسکتا ہے۔

(۵) اسی طرح بدیہی دینی احکام کے جاننے کو ”فقہ“ نہیں کہا جائے گا، جیسے نماز، زکوٰۃ، رمضان کے روزے اور مستطیع پر حج کی فرضیت، اور جیسے سود، زنا، شرب خمر، جو وغیرہ کی حرمت کا علم، کیونکہ یہ حکام بذریعہ استنباط حاصل کردہ نہیں ہیں، بلکہ ان کا علم بدیہی ہے، جس کی دلیل یہ ہے کہ نہیں عوم، عورتیں، بے شعور بچے اور دارالاسلام میں پروان چڑھنے والے ہر شخص جانتا ہے، ان حکام کو علم عقائد میں شمار کیا جانا بھی خارج از ممان نہیں، اس لئے کہ ان میں سے کسی بات کے منکر کو کافر کہا جائے گا۔

(۶) اسی طرح علماء کا تقلید کے ذریعہ شرعی فرعی عملی حکام کا جاننا بھی فقہ میں شمار نہیں ہوگا، جیسے کسی حنفی کا چوتھ لی سر کے مسح کی فرضیت کا جاننا، یا نماز وتر و میدین کے وجوب کا جاننا، اور اپنی جگہ سے خون اور پیپ کے بہہ نکلنے سے وضو کا نوبت جانا وغیرہ کا علم، یا کسی شافعی کا وضو میں سر کے کچھ حصہ کے مسح کے کافی ہو جانے کا جاننا، یا جیسے اس کا یہ جاننا کہ جو عورت اس کے لئے مطلقاً حرام ہے اس کو چھونا بھی وضو کو توڑ دیتا ہے، یا اس کا یہ جاننا کہ عقد نکاح میں وں اور دو گواہوں کی حاضری واجب ہے، اسی طرح دیگر وہ حکام جو بیانات فقہ کی کتابوں میں مفصل ذکر کردہ ہیں، اس طرح کے سارے حکام کا علم فقہاء (مقلدین) کو بذریعہ استنباط نہیں بلکہ بذریعہ تقلید معلوم ہوتے ہیں۔

(۷) اس تعریف سے ہمیں یہ بھی معلوم ہو گیا کہ علماء اہل اصول کے نزدیک ”فقہ“ کا طلاق ”مقلد“ پر نہیں ہو سکتا، خواہ کتنا ہی علم فقہ اور اس کی بیانات کے علم سے بہرہ ور ہو، بلکہ ”فقہ“ علماء اہل اصول کے نزدیک وہ شخص ہے جو ملکہ استنباط رکھتا ہو، اور دلہ تفصیلیہ کے ذریعہ استخراج حکام کی قدرت رکھتا ہو، اس کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ تمام فرعی حکام کا علم رکھتا ہو، بلکہ یہ کافی ہے کہ وہ استخراج کا ملکہ رکھتا ہو، ورنہ تو کثر مشہور ہمارے بعض مسائل میں توقف کیا ہے، یا تو اس لئے کہ ان کے نزدیک دلائل میں اس قدر تعارض تھا کہ یک دلیل کو دوسری دلیل پر ترجیح دینا مشکل تھا، یا اس لئے کہ جن مسائل میں انہوں نے توقف کیا ان کے سلسلہ میں انہیں دلائل نہیں مل سکے۔

فقہ کی تعریف فقہاء کے نزدیک:

۴۔ فقہاء کے نزدیک فقہ کا طلاق دو معنوں میں سے کسی ایک پر ہو کرنا ہے:

اوں: کتاب التذیہ سنت رسول اللہ میں موجود شرعی عملی احکام یا ان شرعی عملی حکام کے ایک حصہ کا حفظ جن پر جہاد ہو چکا ہے، یا جو لوگ شریعت میں معتبر قیاس کے ذریعہ مستنبط ہوں، یا کسی اور ذریعہ سے جن کی اساس مذکورہ بالا دلائل ہوں، خواہ یہ حکام دلائل کے ساتھ دیکھے جائیں یا بغیر دلائل کے، اس لئے کہ علماء اہل اصول کے برعکس فقہاء کے نزدیک ”فقہ“ کا مجتہد ہونا ضروری نہیں۔



”فقہ“ ہے جانے کے لئے یہ شخص کو کم از کم کتنے مسائل یاد ہونے چاہئیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء نے کلام کیا ہے، اور اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ اس قدر قیاس کی تعمیل عرف و رواج سے کی جائے گی، اور ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ ہمارے زمانہ کا عرف یہ فیصلہ دیتا ہے کہ کسی شخص کو ”فقہ“ ہی وقت کہا جائے گا جو فقہ کے مختلف ابواب میں مذکور احکام کے مواقع اور محل سے اس درجہ واقف ہو کہ اس کے لئے ان تک رجوع نہ پڑے۔

بعض سادہ مردم کے عوام عموماً ”فقہ“ نہ اس قدر کو کہتے ہیں جو قرآن پاک کا حفظ ہو، خواہ اس کے معانی سے مطلقاً جاہل ہو۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ”فقہ نفس“ کسی شخص کو کہا جائے گا جو وسیع المعلومات، قوی ذہن اور صحیح فہم و ذوق رکھتا ہو، خواہ وہ عقیدہ ہی ہو۔

دوم: یہ کہ ”فقہ“ شرعی عملی احکام و مسائل کے مجموعہ کو کہا جائے گا، اور یہ اطلاق، مصدر ہوں کر حاصل مصدر مراد اپنے کے قبیل سے ہے، جیسے اللہ سبحانہ کا ارشاد ہے: ”هَذَا حَقُّ اللَّهِ“ (یہ اللہ کی مخلوق ہے) (سورہ قمر ۱۱)۔

وہ الفاظ جن کا لفظ ”فقہ“ سے تعلق ہے:

لفظ ”دین“:

۵۔ ”دین“ لغت میں مختلف معانی کے لئے استعمال کیا جاتا ہے، لہذا یہ لفظ ”مشترک لفظ“ میں سے ہے، ہم یہاں صرف بعض ان معانی سے تعرض کریں گے جن کا ہمارے موضوع سے تعلق ہے، ان معانی میں سے یکا تو ”تزئین“ ہے، جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ“ (سورہ فاتحہ ۴) (وہ یوم جزا کا مالک ہے)۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”قَالَ قَادِلٌ فَهُمْ بِبَنِي كَانٍ لِي قَرِيْبٍ، يَقُوْلُ اِنَّكَ لَمِنَ الْمَصْلُوْغِيْنَ، اَبَدًا مِّنَا وَكُنَّا قَرَابًا وَعِظَامًا اِنَّا لَمَدِيْنُوْنَ“ (سورہ صافات ۵۱-۵۳) (ان میں سے یہ کہے وئے، ہے گا کہ میری مدد تاتی تھی، وہ کہہ رہا تھا کہ کیا تو بھی (حشر کے) معتقدین میں سے ہے تو کیا جب ہم مرجا میں گئے، اور مٹی اور ہڈیاں ہو جائیں گے تو تو جزا اور سزا دیے جائیں گے)، یہاں ”مدینوں“ معریوں یعنی بدلہ دیے ہوئے کے معنی میں ہے۔ ”دین“ کے معنی طریقہ کے بھی ہیں، اللہ تعالیٰ کے سرشار میں دین کی معنی میں مستعمل ہے: ”لَكُمْ دِيْنُكُمْ وَلِيَ دِيْنٍ“ (سورہ کافرون ۶) (تم کو تمہاری راہ اور مجھ کو میری راہ)، ”دین“ حاکمیت کے معنی میں بھی آتا ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَقَاتِلُوْهُمْ حَتّٰى لَا تَكُوْنُوْا فِتْنَةً وَيَكُوْنُوا الدِّيْنَ كُفَّةً لِلّٰهِ“ (سورہ نساء ۳۹) (اور تم ان سے لڑو یہاں تک کہ فساد (عتیدہ) باقی نہ رہ جائے اور دین سارے کا سارہ مدنی کے لئے ہو جائے)، یعنی صرف اللہ کی حاکمیت قائم ہو جائے اور تمہارا اس کا قانون چلے، یہی لفظ دین کے معنی تو اللہ اور

تانون کے بھی ہوتے ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ“ (سورہ توبہ ۲۹) (لڑو ان لوگوں سے جو ایمان نہیں لے تے اللہ پر اور نہ آخرت کے دن پر اور نہ حرام جانتے ہیں اس کو جس کو حرام کیا اللہ نے اور اس کے رسوں نے اور نہ قبول کرتے ہیں دین سچا ان لوگوں میں سے جو کہ مل کتاب میں یہاں تک کہ وہ تیری دیں اپنے ہاتھ سے ذلیل ہو کر)۔ نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ“ (سورہ شوریٰ ۱۳) (اللہ نے تمہارے لئے وہی دین مقرر کیا جس کا اس نے نوح کو حکم دیا تھا اور جس کو ہم نے آپ کے پاس وحی کیا ہے)، مذکورہ دونوں آیتیں یہ بتاتی ہیں کہ ”دین“ سے مراد خدا کا پنے بندوں کے لئے پسند کردہ قانون ہے۔

صدا حلفظ ”دین“ جب مطلقاً بول جائے تو اس سے مراد وہ حکام ہو کرتے ہیں جو خدا نے اپنے بندوں کے لئے بنائے ہیں، خواہ ان کا تعلق عتیدہ سے ہو یا خلاق سے یہ حکام عملی سے۔

یہ معنی لفظ فقہ کے دور اور کے دوروں سے ہم سنگ ہے جس کی طرف مذکورہ موضوع میں اشارہ کیا گیا تھا، اس لحاظ سے دونوں الفاظ مترادف ہوں گے۔

### لفظ ”شرع“:

۶۔ ”شرع“ کا لفظ ”شرع لسان کدا“ کا مصدر ہے، یعنی اس نے لوگوں کے لئے فداں قانون بنایا، پھر مصدر ”شرع“ اسم مفعول ”مشروع“ کے معنی میں استعمال کیا گیا، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”هذا شرع الله“ یعنی یہ پنے بندوں کے لئے خدا کا بنایا ہو قانون و طریقہ ہے، اللہ تعالیٰ کے مندرجہ ذیل ارشاد میں ”شرع“ کا لفظ قانون و طریقہ بنانے کے معنی میں استعمال ہو ہے: ”شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ“ (سورہ شوریٰ ۱۳) (اللہ نے تمہارے لئے وہی دین مقرر کیا جس کا اس نے نوح کو حکم دیا تھا اور جس کو ہم نے آپ کے پاس وحی کیا ہے)، معنی کی صدا ح میں شرع سے مراد وہ حکام ہیں جو خدا نے اپنے بندوں کے لئے بنائے ہیں، خواہ ان کا تعلق عتیدہ سے ہو یا خلاق سے۔

اس سے یہ واضح ہو گیا کہ مذکورہ حیثیت سے لفظ ”شرع“ دین اور فقہ کے الفاظ کا مترادف ہے، ہر چند کہ متاخرین علمائے اصول و فقہ کے نزدیک جو معنی متعین ہو چکا ہے اس کے اعتبار سے ”شرع“ اور ”دین“ کے الفاظ بمعہ ”فقہ“ کے عام سمجھے جائیں گے۔

## لفظ ”شریعت“ اور شریعت :-

۷۔ لغت میں ”شریعت“ کے معنی چوکھٹ اور گھاٹ کے ہیں، اور انہی معنوں میں ”شرعۃ“ کا لفظ بھی آتا ہے۔ ہمارے مہم کے نزدیک ان کا اطلاق اسی معنی میں ہوتا ہے جس پر ”شرع“ کا لفظ بولا جاتا ہے، اسی معنی میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَسیٰ شَرْیْعَةً مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبَعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ“ (سورہ جاثیہ ۱۸) (پھر ہم نے آپ کو دین کے عیسیٰ خاص طریقہ پر روایا سوچ سہی پر چپے جائے اور بے علموں کی خواہشوں کی پیروی نہ کیجئے)، نیز ارشاد ہے: ”لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شَرْعَةً وَ مِثْلَهَا“ (سورہ مائدہ ۴۸) (تم میں سے ہر ایک کے لئے ہم نے عیسیٰ خاص) شریعت اور راہ رکھی تھی)۔

یعنی عصر حاضر میں لفظ شریعت کا اطلاق عام طور پر اللہ تعالیٰ کے مقرر کردہ عملی حکام پر ہونے لگا ہے، لہذا لفظ ”فقہ“ (باعتبار متاثرین) اور لفظ ”شریعت“ مترادف قرار پاتے ہیں۔

شاید اس جدید عربی اطلاق کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شَرْعَةً وَ مِثْلَهَا“ (سورہ مائدہ ۴۸)، اس لئے کہ یہ بات یقینی ہے کہ سہائی شریعتیں صرف عملی اور تزویجی امور میں عیسیٰ دوسرے مختلف ہیں، ورنہ بیاد کی حکام بھی شریعتوں میں عیسیٰ ہی ہیں۔

اسی جدید عربی اطلاق کی بیاد پر حکام شریعت کی تعلیم دینے والے کاجوں کو ”کلیت الشریعہ“ (شریعت کا ج) کہا جاتا ہے۔

## لفظ ”تشریع“ :-

۸۔ ”تشریع“ تشریع کا مصدر ہے، یعنی اس نے قانون اور قاعدہ بنائے۔

صراح میں تشریع، بندوں سے متعلق خدا کا خطاب ہے، خواہ یہ خطاب عیب ہو یا تحمیل یا وضع۔

یہاں یہ جائزہ دینی ہے کہ تشریع صرف خدا کا حق ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَفْضُلُ الْحَقُّ وَ هُوَ حَبِیْرُ الْعَاصِیِّیْنَ“ (سورہ نعام ۵۷) (حکم کسی کا نہیں سوا اللہ کے، وہی حق کو بتلاتا ہے اور وہی بہترین فیصلہ کرنے والا ہے)، لہذا کسی شخص کو چاہے جس مقام و مرتبہ کا ہو کسی حکم کی تشریع کا حق نہیں ہے، نہ حقوق اللہ سے متعلق اور نہ حقوق العباد سے متعلق، اس لئے کہ یہ خدا پر بہتان ہے اور خدا اسے اس کا خصوصی حق چھین لینے کی کوشش کے مترادف ہے، ارشاد دہری ہے: ”وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكُذْبَ هَذَا حَلَالٌ وَ هَذَا حَرَامٌ لَّنْفَتَرُوا عِیَالَهُ الْكُذْبِ إِنَّ الدِّیْنَ یَفْتَرُوْنَ عِیَالَهُ الْكُذْبِ لَا یُفْصَحُونَ، مَتَاعٌ قَلِیْلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِیْمٌ“ (سورہ نحل ۱۱۶-۱۱۷) (اور جن چیزوں کے بارے میں محفل تمہارا جھوٹا زبانی دعویٰ ہے ان کی نسبت

- 11 -

میں یہ بات قدر مشترک ہے کہ ”اجتہاد“ دلیل کے ذریعہ حکم شرعی معلوم کرنے کی غرض سے کوشش و توانائی صرف کرنے کا نام ہے۔ اجتہاد کی دقیق ترین تعریف وہ ہے جو ”مسم الثبوت“ کے مصنف نے اختیار کی ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ: ”اجتہاد کسی فقیہ کا حکم شرعی ظنی کا علم حاصل کرنے کے لئے پوری طاقت خرچ کر دینا ہے۔“

اس سے ہمیں یہ بھی معلوم ہو کہ اجتہاد کا دائرہ کار ظنی مسائل میں، اور اس معنی میں وہ کثر مسائل میں فقہ سے ہم سنگ ہے، ہر چند کہ فقہاء کے اختیار ردہ معنی میں ان کے متعلق قطعی حکام سے بھی بحث رہتا ہے، جیسے فقہاء کا یہ کہنا کہ ”نماز واجب ہے“ وغیرہ۔

اجتہاد کے مسائل کا تفصیلی بیان انشاء اللہ موسومہ کے علم اصول کے متعلق ضمیمہ میں آئے گا۔

۱۰۔ ظنی اجتہاد کی حکام جو، ظنی سے بابت فقہاء کے مابین ختلاف رائے کا میدان رہے ہیں، پر شکوک کے وقت یہ سوچ پیدا ہو رہتا ہے جس کا حاصل یہ ہے: کیا یہ زیادہ مناسب نہیں تھا کہ شرعی نصوص و دلائل قطعی ہوتے تاکہ یہ ہی ملت کے فرزندوں کے مابین اس درجہ ختلاف و نزاع کا باعث نہ بنتے کہ وہ یہ دوسرے کے خون کے پیالے بن جائیں؟

اس ابھرنے والے سوال کے سلسلہ میں اللہ کی توفیق سے ہم یہ کہتے ہیں:

وہ حکام جو دین کی بنیاد کا درجہ رکھتے ہیں، خواہ ان کا تعلق عقیدہ سے ہو یا عملی امور سے، ان کا بیان ایسی محکم باتوں کے ذریعہ ہو ہے جن میں نہ کسی تاویل کی گنجائش ہے نہ ختلاف کی، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے یہ چاہا ہے کہ یہ امور ہر زمانہ میں یقینی رہیں، جیسے میراث کے حکام، پر نسل لاء کے اصولی حکام اور حدود و قصاص کی باتیں۔

یعنی جہاں تک متغیر ہونے والے مسائل کا تعلق ہے تو قرآن کریم نے ان کے تین رہنما خطوط بیان کر دیے ہیں، اس لئے وہ نقطہ ہائے نظر کے ختلاف کا مقام بن گئے ہیں، اور یہ ختلاف اگر مبنی بر حق ہو اور خویش نفس پر مبنی نہ ہو تو امت کے لئے باعث رحمت ہے، خود صریحاً بہت سے مسائل میں ایک دوسرے سے ختلاف رہا ہے، مابین ان کا ختلاف ان کے لئے باعث نزاع نہیں ہو، وہ ایک دوسرے کے پیچھے بدچون و چر نماز پڑھتے تھے، اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک یہ سمجھتا تھا کہ ان کا مسلک درست ہے۔ مابین سطحی کا ختام ہے، اور دوسروں کا مسلک غلط ہے۔ مابین درست ہونے کا ختام ہے، مابین جب فتنہ نے سر اٹھایا تو ہوائے نفس نے ڈیرہ چرایا، نتیجتاً ختلاف رائے باعث نزاع بن گیا۔

مخلوقات کے سلسلہ میں سنت الہی، خواہ اس کا تعلق تشریع سے ہو یا تخلیق سے، پر غور کرنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ ہر خیر میں شر کا بھی کوئی نہ کوئی پسو ضرور ہو کرتا ہے، نقطہ ہائے نظر میں ختلاف کا باعث بننے والے ظنی نصوص کے خیر

محبت اللہ سے خدا شکر ہے۔ سولی ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

وہ وے پسوؤں کے درمیان موازنہ کرنے سے یہ بات بخوبی معلوم ہو جاتی ہے کہ یہ نصوص خیر ہی خیر ہیں، اس لئے کہ سارے نصوص کے قطعی ہونے کی صورت میں اٹھارہ کا مجموعہ ناقابل تصور مصیبت کا باعث ہوتا۔

اور تارتس حقیقت کی سچائی کی گواہ ہے، چنانچہ مبنی بر خواتش نفس آراء جو تمام تر وجود پذیر ہونے والے فقہوں کا سرچشمہ تھیں، کے اثرات مایید ہو گئے، اور کتابوں کے صفحات میں صرف ان کی داستان رہ گئی ہے، مؤرخین نے نہیں اس لئے ریاکار ردیا ہے تاکہ ان سے اس امت کی کشتہ نفسی اور سزاویہ رائے کی کھلی شہادت سامنے آتی رہے، اس طرح کے اٹھارہ و ستر، سیلاب کی جھانک کی طرح ختم اور بجلی کی چمک کی طرح بجھ گئے: ”فَأَمَّا الرِّبْدُ فَيَذْهَبُ خَفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمُكُّ هِيَ الْأَرْضُ“ (سورہ رعد ۱۷) (سو جو میل کچیل تھا وہ تو بھینک دیا جاتا ہے، اور جو چیز لوگوں کے لئے کارآمد ہے وہ دنیا میں (نفع رسانی کے ساتھ) رستہ ہی ہے)۔

پھر یہ کہ اگر سارے نصوص قطعی ہوتے تو کوئی کہہ سکتا تھا کہ ہمارے لئے جتنا دی گنجائش کیوں نہیں رکھی گئی تاکہ ہماری عقلیں منجمد نہ ہوتیں، اور ہمیں جامہ نصوص سے سابلقہ نہ ہوتا؟

### اسلامی فقہ و روایتی قانون کا فرق:

۱۱- قانون وضعی کے بعض پر جوش حامیوں کا کہنا ہے کہ فقہ اسلامی چونکہ محض بعض علماء کی آراء کا مجموعہ ہے، اس لئے اس کی مخالفت کو شریعت کی مخالفت نہیں کہا جاسکتا، وہ فقہ اسلامی پر یہ اہمیت بھی کرتے ہیں کہ فقہ اسلامی میں عصری مسائل اور نئے حالات کا حل نہیں ہے، بلکہ ان میں سے بعض لوگ تو یہ تک کہہ ڈالتے ہیں کہ فقہ اسلامی کی حیثیت آشوریوں اور قدیم مصری اور دیگر گزری ہوئی قوموں کے قوانین کی طرح محض تاریخ ماضی کی رہ گئی ہے۔

بتوفیق خداوندی مذکورہ اہمیت اس کے جواب میں ہم یہ عرض کریں گے کہ کوئی فقہ اسلامی بعض علماء کی آراء کا مجموعہ ہے، لیکن ان کی جیسا کہ کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ کی کسی نص شرعی پر ہو کرتی ہے، حتیٰ کہ جماع و قیاس اور دیگر معون دیہوں پر مبنی رایوں کا سرچشمہ بھی ہے، نیز کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ ﷺ ہی ہوتی ہے، مثلاً ”جماع“ کے لئے ضروری ہے کہ کسی نص قرآنی یا سنت مقبولہ میں اس کی کوئی دلیل موجود ہو، علماء کے نزدیک یہ دلیل ”دلیل جماع“ کے نام سے مشہور ہے، یہ دلیل کبھی غنی لحدت ہوتی ہے، لیکن کسی پیرائے پر مجتہدین کی آراء کے متحد ہوجانے کی وجہ سے قطعیت کا درجہ حاصل رہتی ہے۔ قیاس سے متفرع حکام کے لئے بھی ضروری ہے کہ کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ میں ان کی کوئی جیسا کہ دیا جاتی ہو، یونکہ قیاس، علماء اصول فقہ کی تعریف کے مطابق کسی مسئلہ کو جس میں نص موجود نہ ہو کسی ایسے مسئلہ سے ملحق کر دینا ہے جس میں نص موجود ہو، تاکہ ان دونوں مسئلوں کے درمیان کسی قدر مشترک کی وجہ سے کوئی شرعی حکم ثابت کیا جاسکے، اس ”قدر مشترک“ کو ”علت“ کہا جاتا ہے، جیسا کہ ہم ان شاء اللہ اس کی تفصیل

”اصولی ضمیر“ میں زیریں گے، اسی طرح ”تخصیصاً“ پر مبنی مسائل جنہیں ”مصالحاً مرسلہ“ کہا جاتا ہے، کے لئے بھی ضد وری ہے کہ ”مصلحت“ کو شارع نے کالعدم قرار نہ دیا ہو بلکہ شارع نے کسی نہ کسی درجہ میں حیثیت دی ہو، یہی بات ہر شرعی حکم کے متعلق کہی جاسکتی ہے۔

ہمیں سے ہمیں یہ بھی بخوبی معلوم ہو گیا کہ فقہ سدومی کا ”نقد“ اس کے سرچشموں کا مرہون منت ہے، اس لئے ہم تمام دور میں دیکھتے ہیں کہ فقہائے سدوم سرائے کو کوئی حیثیت نہیں دیتے جس کی شریعت میں کوئی سند نہ ہو خواہ اس سرائے کا تامل کوئی بھی ہو، قانون وضعی کو فقہ سدومی سے کیا نسبت ہو سکتی ہے، جب کہ اس کے کثر حکام کی مبادی و ہشت و اغراض اور بات و گوئی کی خوشنودی پر ہے، اور وہ قانون ہر روز باہر بدلتا رہتا ہے۔

یہ کہنا کہ فقہ سدومی نے عصری مسائل کا حل پیش نہیں کیا ہے، اس دعویٰ کو تارتے نے جھٹلایا ہے، مکمل تیرہ صدی تک اسی فقہ کے ذریعہ مختلف ملکوں اور قوموں نے جہاں داری کی ہے، اور وہ ہر مسئلہ کا ہر زمانہ میں حل پیش کرتا رہا ہے حتیٰ کہ تقلید و جمود کے دور میں بھی، چنانچہ ہمیں ہر زمانہ میں ایسے علماء اور اصحاب فقہ نظر آتے ہیں جنہوں نے اپنے زمانہ میں مختلف معشروں کے مسائل کا حل اسی فقہ سے پیش کیا، اور اگر اس فقہ کو بے رادہ یا بد ارادہ تمام یہ کثر مہدان بائے حیات سے متحدہ نہ رہا ہو تو ہم دیکھتے کہ وہ ہر زمانہ کا ساتھ دیتا ہے اور ہر مسئلہ کے حل کی بھرپور طاقت رکھتا ہے، اس لئے کہ فقہ حبیب کہ گذشتہ صفحات میں بیان کیا گیا، اولہ تفصیلیہ سے ماخوذ شرعی باغی اور عملی احکام کا جانا ہے، یہ تعریف اس بات کی غماز ہے کہ انسان سے صادر ہونے والے ہر فعل کا کوئی نہ کوئی شرعی حکم ہو کرنا ہے، چاہے فعل کا تعلق عبادات سے ہو، یا معاملات سے، یا مائیک حکام سے، یا قضاء سے، یا امن سے، یا جنگ سے، ایسی صورت میں یہ ایسے کہا جاسکتا ہے کہ یہ فقہ نئے معشرہ کے مسائل کے حل سے قاصر ہے، قصور فقہ سدومی کا نہیں بلکہ قصور ان لوگوں کا ہے جو سے نافذ نہیں کرتے۔

”فقہ سدومی عصری مسائل کا ساتھ دینے سے قاصر ہے“ سے گرن کی مراد یہ ہے کہ فقہ سدومی ان کی بے لگام خوشامد پر سیک نہیں کہتا تو ہمیں ان کی سرائے سے تعلق ہے، اس لئے کہ فقہ سدومی کے ذریعہ ضد نے یہ ایسی مت کو وجود دینا چاہا ہے جو ایسی وضع اور روشن شاہد پر محسوس ہے جس کے شب و روز یکساں ہیں، فقہ سدومی کا یہ کام ہرگز نہیں ہے کہ وہ خوشامد کے غدموں کا تابع فرمان رہے اور وہ اس کے ذریعہ کسی چیز کو بھی جائز اور بھی حرام کرتے رہا کریں۔

مقرر ضمیمین کا یہ کہنا کہ فقہ سدومی کی حیثیت بکھل ”تاریخی“ رہ گئی ہے، تو درحقیقت اس اعتراض سے معترض پٹی خواہش نفس کی ترجمانی رہا ہے، ضد نے غزوہ بل س کی خواہش کو یہ یہ حکمیں تک پہنچنے نہیں دے گا، چنانچہ سدومی قوموں کی بہت بڑی تعداد فقہ سدومی کی صورت میں موجود خدا کی شریعت کی طرف مریعت کی ضد ورت کا علم بلند رہا

رہی ہے، ”قصہ پرینہ“ کی حیثیت ان شاء اللہ قانونِ وصی کی ہونے والی ہے کہ اسلمی مکتوں میں ابھی اس کے نہ ذکر کی صدی یا اس سے بھی کم مدت گزری ہے۔ بین وہاں کے لوگ اس سے تنگ آ چکے ہیں، اور اس کے دوسرے صرف تھوڑے بہت وہ لوگ وابستہ رہ گئے ہیں جو یہ سمجھتے ہیں کہ ان کی زندگیوں کے دم ختم سے ہے، اور ان کی روزی رونی کا مسئلہ اسی کے وجود سے جڑا ہوا ہے، لیکن مشرکوں کی خواہش کے علی الرغم خدا نے کریم اپنے دین کو غالب رکھنے کے لیے چھوڑے گا۔

۱۲- فقہ اسلمی اور قانونِ وصی کے درمیان نمایاں فرق یہ ہے کہ فقہ اسلمی ہمیشہ دنیاوی اور اخروی جزاء کو ہم رشتہ سمجھتا ہے، اس لیے اگر کوئی شخص دنیاوی جزاء سے محروم رہے تو اس کا یہ مطلب ہے کہ نہ ہوگا کہ وہ اخروی جزاء سے بھی محروم ہو گیا، فقہ کے ہر مسئلہ میں ہم دیکھتے ہیں کہ فقہاء نے اس مسئلہ کے حکمِ تعلیمی پر غور کیا ہے کہ یہ عبادت ہے یا حرام؟ فرض ہے یا مستحب؟ نیز انہوں نے اس کے وصی حکام پر بھی غور کیا ہے کہ صحیح ہے یا صحیح نہیں ہے؟ وہ عمل نافذ سمجھا جائیگا یا نہیں؟ اسی لیے ہم دینداروں کو دیکھتے ہیں کہ ان کے نزدیک عدالت میں کسی مقدمہ کا حیتِ مینا سی وقتِ باعثِ وحشی ہوتا ہے جب ان کا ضمیر اس پر مطمئن ہو کہ عدالت نے جو حق ان کے لیے ثابت کیا ہے وہ ان کے لیے جابر حق ہے، جب کہ وصی قانون پر عمل کرنے والوں کے نزدیک صرف دنیاوی حکم ہی مقصود ہو کر رہتا ہے خواہ شریعت میں ناجائز کیوں نہ ہو، اسی لیے دنیاوی حقوق کے حصوں کے لیے طرح طرح کے خیالوں اور تدبیروں سے کام لیتے ہیں۔

#### فقہ اسلمی کے دو رتبے:

۱۳- اس مقدمہ میں یہ گنجائش نہیں ہے کہ ہم اس میں فقہ اسلمی کی مفصل تاریخ بیان کریں، اس لیے کہ اس مقصد کے لیے مخصوص وہ علم ہے جو ”تاریخ تشریع“ کے نام سے معروف ہے، اور اس موضوع پر مستقلاً کتابیں موجود ہیں، بین تاریخ کی معنویت نیز یہ ثابت کرنے کے لیے کہ فقہ اسلمی دوسری قوموں کی فقہ سے متحدہ یا مستقل بالذات علم ہے، ہم اس کی تاریخ پر قدرے روشنی ڈالیں گے۔

فقہ اسلمی مختلف ادوار سے گزرا ہے جو یک دوسرے سے گتھے ہوئے رہے ہیں اور ہر سباقہ دورِ حقہ دور پر اثر انداز رہا ہے، ہم یہ نہیں کہہ سکتے کہ یہ بھی عہدِ اپنے زمانہ کے اعتبار سے پوری تاریکی کے ساتھ یک دوسرے سے ممتاز ہیں، سوئے عہدوں کے جو عہدِ نبوت ہے، اس لیے کہ وہ ان ادوار سے جو حضور ﷺ کے نقاب کے بعد آئے ہیں پوری طرح ممتاز ہے۔

#### پہلا دور: عہدِ نبوی:

۱۴- مکی و مدنی دونوں ادوار میں فقہ اسلمی کا تمام تر دار و مدار وحی پر تھا، حتیٰ کہ ان مسائل کا جن میں حضور ﷺ نے یہ



آپ ﷺ کے صحابہ نے آپ ﷺ کے سامنے آپ ﷺ کے پیچھے جتنا دیکھا اور آپ ﷺ کو اس کا علم ہو اور آپ ﷺ نے اس کو برقرار رکھا یہ سے رفر مادیہ، درود بھیجی جی پر تھا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اگر اس جتنا دیکھا برقرار رکھا تب بھی وہ وحی کے ذریعہ تشریف تھی، اور اگر ردیہ تو اس ردیہ میں وہی تشریف تھی جو وحی پر مبنی تھی۔

حضور ﷺ کے جتنا دیکھا کے ثبات ورد میں جو کچھ بھی کہا جائے، یمن حق بات یہ ہے کہ ان مسائل میں جو آپ کو وحی سے نہ معلوم ہو سکے آپ ﷺ نے جتنا فرمایا ہے، پھر بس اوقات اللہ تعالیٰ نے آپ کے جتنا دیکھا تو یقین ردی ہے اور بس اوقات آپ پر یہ وضع کر دیا ہے کہ آپ نے جو رائے تمام کی ہے وہ خلاف اولیٰ ہے۔

اس سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ یہ دور یہاں وہاں کے کسی جنسی فقہ سے متاثر نہیں ہو، یونکہ نبی ﷺ ناخوندہ تھے، آپ ﷺ کسی ستاذ کے سامنے نہیں بیٹھے، نیز جس قوم میں آپ ﷺ نے ٹھہریں کھوئیں اور پرورش پائی وہ بھی ناخوندہ تھی، اور سے روئی یا غیر روئی کسی قانون کی کوئی جانکاری نہ تھی۔

ہاں عربوں کے کچھ رسوم تھے جن پر ان کا اتفاق تھا، ان میں سے بعض رسم و رواج کو شریعت نے باقی رکھا، اور بعض کو منسوخ کر دیا، جیسے تہنی بیٹے کا رواج اور ”ظہر“ کی رسم اور نکاح کی بعض قسمیں جو عربوں میں معروف اور رائج تھیں، نیز سوداں لئے کہ یہ بھی ان میں عام تھا، اور اس کے بعد وہ بہت سی باتیں، کوئی شخص خواہ کتنا ہی سدا دشمن ہو یہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ اس دور میں اسلامی قانون سازی سابقہ قوموں کے قوانین سے متاثر ہوئی تھی۔

اس دور میں صرف قرآن پاک کی تدوین زیر عمل تھی، کلام اللہ کے بعد وہ حدیث وغیرہ کی تدوین سے اس لئے منع کر دیا گیا تا کہ لوگوں کو کلام اللہ اور حدیث رسول ﷺ میں امتباس نہ ہو، جیسا کہ سابقہ امتوں کے ساتھ ہو کہ انہوں نے خدا کی کلام کو اپنے رسولوں اور علماء کی باتوں سے گمراہ کر دیا، اور اس مخلوط کو انہوں نے اللہ کی طرف سے نازل شدہ مقدس کتابوں کا درجہ دیا، اس کے باوجود بعض صحابہ کو آپ کی حدیث کی تدوین کی اجازت ملی تھی، جیسے عبد اللہ بن عمرو بن العاص کو، چنانچہ انہوں نے حضور سے سن رجو حدیث جمع کی تھیں ان کا نام انہوں نے ”المصادقہ“ رکھا تھا، سی طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بھی اجازت ملی تھی کہ وہ خون بہا اور دیت سے متعلق بعض مسائل لکھتے تھے۔

پنے رب کے پیغمبر کی مسلسل ۲۳ رسالت بیچ کے بعد رسول اللہ ﷺ رفیق اعلیٰ سے جا ملے ۱۳ برس آپ نے مدینہ میں گزارے، جن کے دوران آپ کا مشن عتیدہ کی بختہ کاری تھی، خواہ عتیدہ کا تعلق مدینہ کی ذات سے ہو یا آپ ﷺ کی سچائی کی ثبات سے، یا یوم نثر سے، نیز آپ نے اس دور میں مقام خندق کی دعوت اور مہات الرزاکل سے منع فرما نے پر تو مدی، عہدگی میں گر بعض فرعی اور ترویجی حکام شروع ہوئے، جیسے ذیخوں کے حکام تو درحقیقت ان کا تعلق تو حید سے تھا۔

مدنی دور میں ہر طرح کی چہم تشریعات اور قانون سازی کا کام انجام پذیر ہو، اس دور کے متعلق گہم کچھ کہہ سکتے ہیں تو یہی کہنا رہتا ہے ہمیشہ یہ ہوتا رہا ہے کہ دعویٰ صدح نظریات تو وضع کرتے ہیں لیکن وہ اپنی زندگی میں ان نظریات کا شریک نہیں دیکھ پاتے، لیکن رسول اللہ ﷺ نے رفیق اہل سے جاننے سے قبل حکام سازی کے نہیں کٹر معذرت میں عملی طور پر نافذ کر دکھایا، خواہ ان حکام کا تعلق خاندانی امور سے رہا ہو یا نظم حکومت سے، یہ دیوانی معذرت جیسے بیچ وشر اور لین دین سے، اور اللہ تعالیٰ کا یہ رش و حرف پورا ہوا: "الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا" (سورہ مائدہ ۳) (آج کے دن تمہارا لیے تمہارا دین کو میں نے کامل کر دیا، اور میں نے تم پر اپنا نعم تمام کر دیا، اور میں نے اسلام کو تمہارا دین بننے کے لیے ہمیشہ کو پسند کر لیا)۔

دوسرے دور: عہد صحی ہے:

۱۵- یہ زمانہ عہد نبوت کے بعد بکثرت پیش آنے والے نئے واقعات کے لحاظ سے امتیاز رکھتا ہے، اس لیے کہ اس دور میں کثرت سے فتوحات ہوئیں، اور مسلمانوں کو ان قوموں سے جاننے کا موقع ملا جن کے رسم و رواج سے عرب قطعاً ناواقف تھے، ان نئے واقعات کے تین خدائی حکام کی جانکاری ضروری ہوئی، اس لیے کہ ہم نے پچھلے صفحہ صحت میں لکھا تھا کہ کوئی واقعہ ایسا نہیں جس میں حکم شرعی موجود نہ ہو، یہ زمانہ اس لحاظ سے امتیاز رکھتا ہے کہ اس میں ایسے صحابہ موجود تھے جن کی فقہاء کی حیثیت سے شہرت تھی اور نئے مسائل میں ان کی طرف رجوع کیا جاتا تھا، لہذا نئے مسائل کے متعلق ان سے رجوع کیا جاتا تھا، بعض صحابہ کثرت سے فتویٰ دینے والے تھے، لیکن ان کی تعداد صرف ۳۴ تھی، جن میں عمر بنی، زید بن ثابت، عائشہ، عبد اللہ بن عمر، عبد اللہ بن عباس، معاذ بن جبل اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم تھے، اگر ان میں سے ہر ایک کے فتویٰ جمع کر دیے جائیں تو یہ بڑا فتنہ تیار ہو جائے، بعض صحابہ فتویٰ کے تعلق سے متوسط درجہ کے تھے، جیسے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ، ان کے بعد کے صحابہ کی بہ نسبت ان سے فتویٰ اس لیے بھی تھوڑے منقول ہیں کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے وصار کے بعد زیادہ دن زندہ نہیں رہے، ۳۴ھ میں ان کی وفات ہوئی، نیز مرتدین اور مہین زکاۃ کے قسم کی سرکوبی اور روم و فارس کی طرف لشکر کشی نے انہیں مشغول رکھا، متوسطین صاحب فتاء صحابہ میں حضرت عثمان، حضرت ابوموسیٰ اشعری وغیرہ بھی ہیں، ان کے فتویٰ اگر جمع کئے جائیں تو یہ دو تیار ہو سکتے ہیں۔

بعض صحابہ ایسے ہیں جن سے ایک، دو یا تین مسسوں میں فتویٰ منقول ہے، بعض صحابہ اپنے اجتہاد کے سلسلہ میں اسلامی تشریعت کی روح پر اعتماد کرتے تھے بشرطیکہ نصوص اس کی تائید کرتی ہوں، حضرت عمرؓ اس طبقے کے نام سمجھے جاتے ہیں، ان کے بعد ان کے شاگرد عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا درجہ ہے، جب کہ بعض صحابہ اجتہاد کے سلسلہ میں پابند

الفاظ تھے، جیسے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وغیرہ۔

اس دور کے شروع میں جنی حضرت ابو بکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے دور میں کتب و سنت کے مدد وہ ایک تیسرے مصدر بھی سامنے آیا، جو ان دونوں کے بعد و سوں کے لئے اسلامی احکام کے سلسلہ میں بنیاد بنا، ہماری مراد ”جماع“ سے ہے، ہوتا یہ تھا کہ جب کوئی نئی صورت حال پیش آتی تو خیفہ ان صحابہ کو بدھیجتے جو تفقہ فی الدین میں ممتاز تھے، اور یہ حضرت ان کے درمیان معروف و مشہور اور گئے چنے تھے، جب وہ آجاتے تو خیفہ ان کے سامنے مسئلہ رکھتا، پھر اگر وہ کسی رائے پر متفق ہو جاتے تو یہ جماع کی حیثیت اختیار کرتا، اور بعد و سوں کے لئے اس سے انحراف ناجائز ہوتا تھا۔

جماع کی حجیت اور اس کے امکان پر شبہ کرنے والے خود کتنا ہی شبہ کریں، لیکن وہ وقوع پذیر ہو چکا ہے اور اس کا کار کسی طرح ممکن نہیں، جیسے داوی گرتا ہو تو سے چھٹے حصہ کا وارث بنانے اور گرائی دایوں ہوں تو سہس (چھٹے حصہ) میں سبھوں کو شریک کرنے پر صحابہ کا جماع، اور جیسے مسلمان مرد کی ہل کتب عورت کے ساتھ شادی کی صحت کے باوجود ہل کتب مرد کے ساتھ مسلمان عورت کی شادی کی حرمت پر ان کا جماع، اور جیسے مصحف میں قرآن کے جمع کرنے پر ان کا جماع، جب کہ حضور ﷺ کے دور میں مذکور مسائل میں یہ صورت حال نہ تھی، اسی طرح دیگر وہ مسائل جن پر جماع منعقد ہو چکا ہے۔

لیکن شیخین کے دور کے بعد جماع کا دعویٰ محتاج دلیل ہوگا، اس لئے کہ صحابہ مجتہدین دنیا کے مختلف گوشوں اور ملکوں میں پھیل گئے تھے، زیادہ سے زیادہ جو بات ایک فقیہ کہہ سکتا ہے وہ یہ کہہ میں اس مسئلہ میں کسی اختلاف سے ناواقف ہوں۔

اس سے یہ بات واضح ہوگئی کہ یہ کہنا کہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے جماع کا کار کیا ہے، صحیح نہیں ہے، زیادہ سے زیادہ جو بات ان سے منقول ہے وہ یہ ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جماع کا دعویٰ کرنے والا جھوٹا ہے، اس سے ان کی مراد شیخین کے زمانہ کے بعد کا جماع ہے۔

اس دور میں بھی قرآن پاک کے مدد وہ کسی اور چیز کی تدوین زیر عمل نہیں آتی، حدیث رسول اللہ ﷺ اور رائے مسائل میں صحابہ کرام کے فتویٰ زبانی اور سینہ سیدہ نقل ہوئے، ہاں بعض صحابہ ذاتی یادداشت کے لئے ان میں سے بعض چیزیں لکھتے رہتے تھے۔

صحابہ کے آخری دور میں، خیفہ ثالث حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے ساتھ فقہ نے پوری قوت سے سر اٹھایا، پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دور میں بڑے بڑے واقعات پیش آئے، اور وہ فقہ و معروض وجود میں آیا جس کی سگ میں ہم مسلمان تانبہ زہل رہے ہیں، ان حالات میں بعض متعصبین نے حدیثیں گردھنی اور ان کی سند

رسول اللہ ﷺ یا کبار صحابی پہ پہنچانی شروع کیں، یہ متعصبین صحابی ہیں سے نہیں تھے بلکہ یہ ان کے بعد کے ملحقے کے نومسلم تھے۔

اس دور میں فقہ سدی، رومی یا فارسی قوانین سے متاثر نہیں ہو، اور گریہ پانے ان سے کچھ تھامی نظام خذ کے تو اس کا ہرگز یہ مطلب نہیں کہ وہ متعین ان سے مٹ گئے ہوں، یعنی برا راست، یا بذریعہ جہاں، یا قیاس یا استصلاح حکام کو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ کی اصل کی طرف وٹانے سے، چنانچہ مسلمانوں نے مفتوحہ علاقوں میں رائج بہت سارے وہ رسوم کا عدم کر دیے جو شریعت کی تصریح اور اس کی روح کے خلاف تھے۔

### تیسرے دور: دور تابعین:

۱۶- یہ دور صحابہ کے عہد کا تسلسل تھا، جن میں سے کثرت ہوگ فتنے کی جنگوں کو دیکھ چکے تھے، عین اس دور کو دو مکتبہ ہائے فکر کے وجود سے امتیاز حاصل ہے، ایک مکتب فکر کا تعلق حجاز سے تھا، اور دوسرے مکتب فکر عراق میں تھا، حجازی مکتب فکر کا اجتہاد کے مسئلہ میں دورہ کتاب و سنت پر تھا اور رائج کا سہرا شاہد ہی یا جاتا تھا، اس لئے کہ حجاز گہوارہ نبوت تھا جہاں محدثین کی کثرت تھی، نیز یہ کہ وہیں مہاجرین و انصار پیدا ہوئے اور یہ بھی کہ راویوں کا مسئلہ ان کے یہاں دراز نہیں تھا، اس لئے کہ تابعی رسول اللہ ﷺ سے حدیث کی روایت کرنے میں محض ایک راوی سے گئے نہیں بڑھتا تھا، اور یہ راوی بھی کثرت کوئی صحابی ہی ہوتا تھا، اور صحابی تمام کے تمام ہوں اور ثقہ ہیں، اس مکتب فکر کے اولین سربراہ مدینہ منورہ میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما تھے، ان کے بعد ان کی جگہ سعید بن المسیب اور دیگر تابعین نے لی، جب کہ مکہ مرمہ میں ان کی سربراہی ترجمان القرآن عبد بن عباس رضی اللہ عنہما نے کی، ان کے بعد ان کے شاگردوں نے، جیسے ان کے عدم عکرمہ اور ابن جریج وغیرہ نے ان کی جانشینی کی۔

عین عراقی مکتب فکر نے سے بہت سہرا لیا رتا تھا، عین رائج کا سرچشمہ اہل عربی قیاس ہوتا تھا، اور قیاس کسی سے مسئلہ کو جس میں صریح موجود نہ ہو، کسی سے مسئلہ سے جوڑ دینا ہے جس میں نص شرعی موجود ہو، ان دونوں مسئلوں میں کسی علت جامعہ کی وجہ سے، جدید مسائل کو عراقی مکتب فکر و شریعت کے عمومی قواعد کی طرف وٹاتے اور ان کے معیار پر توڑتے تھے، یہ لوگ روایت کے مسئلہ میں سخت اہل قیاس پر کاربند تھے، جس کی وجہ یہ تھی کہ عراقی ان دنوں فتوؤں کی مانگا تھا، چنانچہ وہاں اہل سہم سے پیر رکھنے والے شعوبی (قومیت پرست لوگ) تھے جو پٹی مخفی سہم دشمنی کا اظہار عربوں کے تئیں پٹی ناپسندیدہ کے عنوان سے کرتے تھے، وہاں وہ مدحدہ بھی تھے جو پیہم شکوک و شبہات کو ہوا دیتے رہتے تھے، نیز ان میں وہ نالی قسم کے روافض تھے جو علی کی محبت میں سے گئے نکل گئے کہ انہیں خذ یا منہ خذ بتا ڈالے، اور ان میں علی اور ہشیر بن علی سے پیر رکھنے والے خوارج بھی تھے جو ان مسلمانوں کو مباح الدم سمجھتے تھے جو ان کے ہم مذہب نہ ہوں، اور دیگر طرح طرح کے کفر سے اور گروہ تھے، اس لئے قابل اعتبار فقہاء روایت میں

سائل اور اس کی چھان بین رستے اور اس کے لئے ایسی شرطیں رو پھیل گئیں تھیں جن پر ہل جہاز کار بند نہیں تھے۔ چنانچہ اگر کسی صحابی یا تابعی کا عمل اس کی پٹی رویت کے خلاف ہوتا تو وہ اس بات کو رویت کے لئے باعث حلال سمجھتے تھے۔ اس لئے اس طرح کی رویت کو اس بات پر منحصر کرتے تھے کہ وہ یا تو مومنوں کے یا منسوخ، کسی ایسے مسئلہ میں جس میں ابتلاء عام ہے، کسی ثقہ کی منفرد رویت کو بھی مخدوش کر دیتے تھے، اور ایسی رویت کو اس بات پر منحصر کرتے تھے کہ یا تو یہ منسوخ ہے یا بدارادہ راوی سے منطقی ہوگئی ہے، منطقی وہی بات اس لئے کہ وہ ثقات کو باقصد جھوٹ سے موصوف کرنے سے بچتے تھے۔ لیکن یہ رائے رکھتے تھے کہ ایک بار کبھی بھوں سکنا یا منطقی کر سکتا ہے۔

اس لئے نئے مسائل کے مسئلہ میں اس مکتب فکر کے فقہاء کا زیادہ تر عقائد رائے سے کام لینے پر تھا۔ سوائے اس کے کہ ان مسائل کے مسئلہ میں ان کو کوئی ایسی حدیث مل جائے جس میں کوئی شک نہ ہو یا اس میں منطقی کا ختم کمزور ہو۔

اس مکتب فکر کے سربراہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ تھے، ان کے بعد ان کے تلامذہ نے ان کی قائم مقامی کی جن میں سب سے مشہور علاقہ تھیں تھے، ان کے بعد ابیہم نخعی کا درجہ ہے۔ جن سے اس مکتب فکر کے امر نے تربیت حاصل کی۔

۱۷- حجاز کے مکتب فکر کا حدیث و اثر والا ہونے کا یہ مطلب نہیں کہ اس سے وہ سب فقہاء ہیں ایسے لوگ نہ پائے جاتے ہوں جنہوں نے اپنے بہت سارے اجتہادات میں رائے کا سہارا نہ کیا ہو، چنانچہ سی دور میں حجاز و یوں میں ربیعہ بن عبد الرحمن تھے جو ”ربیعہ المکی“ سے مشہور تھے اور جو امام مالک کے ستاذ تھے، اس کے برعکس عراق والوں میں ایسے علماء موجود تھے جو رائے پر عمل کرنے کو چھ نہیں سمجھتے تھے، جیسے ابن شریک جو ”مخفی“ سے مشہور تھے۔

۱۸- ہماری اس گفتگو میں ”مکتب“ سے مراد خاص قسم کی عمرت نہیں ہے جیسا کہ ہمارے عرف میں سمجھا جاتا ہے، اور نہ ہی کوئی ایسی جگہ مراد ہے جو نعیم کے لئے خاص کی گئی ہو، بلکہ ”مکتب“ سے مراد خاص رجحان اور متذوق کی پابندی ہے، ہر چند کہ (اس دور میں) علماء کے جمع ہونے کی جگہ عموماً جامع مسجدیں ہو کرتی تھیں، اور وہیں حلقہ ہائے نعیم لگاتے تھے، یہ دوسری بات ہے کہ اس دور کے علماء اپنے گھروں میں اور چلتے پھرتے بھی فتوے دیتے تھے۔

۱۹- یہ جانا بھی باعث دلچسپی ہوگا کہ اس دور میں کثیر ہل علم موافق (عدم) تھے، چنانچہ مدینہ منورہ میں عبد اللہ بن عمر کے عدم نافذ تھے، جب کہ مدینہ مرمہ میں عبد اللہ بن عباس کے عدم عکرمہ، کوفہ میں بنی والہ کے عدم سعید بن جبیر، بصرہ میں حسن بصری اور بن سیرین، شام میں مکحول بن عبد اللہ جو اوزعی کے ستاذ تھے، اور مصر میں اہل مصر کے امام لیث بن سعد کے ستاذ یزید بن ابی حبیب علم و فضل کے خت نشین تھے، اور ان کے علاوہ دیگر بہت سے موافق علم و تقدس کے امام تھے۔

بین خالص اہلسب عربی کو بھی اس دور میں بہت تن مصروف علم ہو گئے تھے، جن میں سعید بن المسیب، عامر شعبی و علقمہ بن قیس نخعی قابل ذکر ہیں۔

بعض شہروں میں علم کے سلسلہ میں عرب آگے بڑھے ہوئے تھے، جیسے مدینہ اور کوفہ میں، جب کہ بعض دوسرے شہروں میں علم کا علم موابی کے ہاتھ میں تھا، جیسے مدہ اور بصرہ میں اور شام و مصر میں۔ بین ان دونوں گروہوں کا آپس میں میل جوں اور ان کے درمیان یک دوسرے کے بارے میں کمتری کے تصویر یا شرم و حار کے کسی احساس کے بغیر فادہ و استفادہ کا رشتہ ستو رہتا، کیونکہ اسد م نے ان کے دلوں کو جاہلی عصبیت سے پاک کر دیا تھا۔

بین کثر بل علم کا تعلق اس دور میں موابی سے تھا، اور اس کی مندرجہ ذیل وجوہات تھیں:

الف۔ عرب ان دنوں سیف بردار تھے اور لشکر اسد م کے سپہ سالار تھے اس لئے کہ وہ اسد م کی کان تھے اور اس کے تین زیادہ غیرت مند تھے، اس بنا پر علم سیکھنے اور سکھانے کے لئے آپ کو فارغ نہ کر سکے، کہہ کورہو، امور نے انہیں مشغول کر رکھا تھا۔

ب۔ ان موابی کا نشوونما ایسے ماحول میں ہو تھا جس کی اپنی تہذیب و ثقافت تھی، جس دین کے وہ خوشی اور اپنی پسند سے حلقہ بگوش ہوئے، انہوں نے اس کی مدد میں حصہ لینا چاہا، اور چوں کہ وہ تلواریں کے دھنی نہ تھے اس لئے انہوں نے تعلیم کے ذریعہ اس دین کی مدد کی تھی۔

ج۔ ان کے متاعی صحابہ لرام نے ان کی تعلیم و تربیت پر توجہ دی تاکہ وہ علم کی مانت ان سے لے کر دوسروں تک منتقل کر سکیں، چنانچہ نافع موابی عبد اللہ بن عمر ہی کو بھیجے، انہیں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے تعلیم و تربیت کے زیور سے آراستہ کیا، نافع نے ان سے واران کے مدد وہ صحابہ سے کسب فیض کیا، جیسے ابوہریرہ و راء المومنین م سلمہ، عبد اللہ بن عمر نے ان کے سلسلہ میں فرمایا کہ ”خدا نے نافع کے ذریعہ مجھ پر حسان کیا۔“

غرمہ عبد اللہ بن عباس کے غدم تھے، ابن عباس کی وفات کے وقت وہ غدم ہی تھے، چنانچہ عبد اللہ بن عباس کے صاحبہ اوسلی نے انہیں خالد بن یزید بن معاویہ کے ہاتھ چارہزار دینار میں فروخت کر دیا تو غرمہ نے سلی سے کہا: تم نے اپنی امت کا علم چارہزار دینار میں فروخت کر دیا، (یہ سن کر سلی کو غیرت آئی) اور انہوں نے خالد سے معاملہ بیچ فسخ روینے کی درخواست کی، خالد نے درخواست منظور کر لی، اور سلی نے غرمہ کو فوراً ہی سزا دے دیا۔

سیدنا عیینہ حضرت حسن بصری م المومنین م سلمہ رضی اللہ عنہما کے گھر میں پروان تپڑھے تھے، اور سلی سے ان کے علم و فضل کا تذکرہ کیا جاسکتا ہے۔

د۔ یہ موابی حضرت نے متاعی کبار صحابہ کے سفر و حضر میں ساتھ رہتے تھے، اس طرح وہ اپنے ان متاعوں کے ظاہر و باطن کو خوب چھی طرح جان جاتے اور ان کے علم و فضل کو امت مسلمہ کی طرف منتقل کرتے تھے۔

۲۰- یہ دور مقرر کن پاک کے مدد وہ کسی اور چیز کی عدم تدوین کے اعتبار سے فی جملہ کب صحیح ہے کے دور کا تسلسل سمجھا جاتا ہے۔ سو، نئے تھوڑی بہت حدیث کی کتابت کے جس کی طرف گذشتہ صفحات میں اشارہ کیا گیا، نیز اس دور کے کسی فقیہ کے متعلق یہ معومات نہیں کہ اس نے مشہور شرعی مصادر سے سیدہ کسی قانونی نظر یہ پر پٹی رائے کی بنیاد رکھی ہو، ورنہ شبہات کو ہوا دینے والوں سے ہمارے مطابہ ہے کہ وہ اس دور کے درپیش مسائل میں سے کسی ایک بھی ایسے مسئلہ کی نشاندہی روئیں جس کی کوئی شرعی اصل نہ ہو۔

رسم و رواج پر مبنی مسائل بھی شرعی معیار کے تابع ہوتے ہیں۔ چنانچہ اگر عدم کسی رواج کو منسوخ کر دے تو اس کی کوئی حیثیت نہیں رہ جاتی، اور شریعت کی طرف سے اس کی منسوخی کے بعد اس پر کاربند ہونا گمراہی ہوگا۔ لیکن عدم اس عرف کی حیثیت کو تسلیم کرتے تو اس پر عمل جاری ہوگا، اس لئے نہیں کہ وہ یہ عرف ہے بلکہ اس لئے کہ اس کی مبادیہ شرعی پر ہے، اور اگر شریعت کسی عرف کے عدم میں خاموشی اختیار کرتے تو اس پر عمل یا ترک عمل شرعی مصدحت کے تابع ہوگا۔

۲۱- باوجود یہ اس دور میں بڑے بڑے فتنے رونما ہوئے، مین ان کا دائرہ تقریباً خلافت کے معمد اور اس سے متعلق حکام تک محدود رہا۔

۲۲- ہر چند کہ یہ دور عہد بنی مبیہ کا ہم عصر تھا، اور خندق بنی مبیہ پٹی سیاست و حکومت میں نرمی و سختی اور امتداد کے حوالے سے ایک دوسرے سے مختلف تھے، مین ہر ایک اس کا خیال رکھتا تھا کہ اس سے نفع نہ کا رہتا ہے نہ ہوا، ان میں سے کسی نے اگر اس طرح کا کوئی کام کیا تو اس کو نکیر کا سامنا کرنا پڑا، اس دور کے فقہاء یہ دوسرے سے جدا و کتابت اور مناظرہ کرتے تھے، یہ دوسرے کی رائے قبول کرتے تھے، اور حق کی پیروی کو ہر بات سے مقدم رکھتے تھے، اس لئے حضور ﷺ نے اس دور کے بعد ہونے کی پیشین گوئی فرمادی تھی، چنانچہ صحیح حدیث میں آیا ہے: ”حیرو الناس قومی ثم الیہم یؤیہم ثم الیہم یؤیہم“ (سب سے بہتر دور میرا دور ہے، پھر اس کے بعد وہ، پھر اس کے بعد وہ)۔

اگر مت فی جملہ راہ مستقیم پر گامزن ہو تو کسی شخص کا اس کے طور طریقہ سے انحراف یا اس کی صفوں سے خروج اس کے لئے کچھ مضرت رساں نہیں۔

چوتھا دور: دو رصف رتا بعین و ربا رتج تا بعین:

۲۳- اس دور کی ابتدا تقریباً پہلی صدی ہجری کے اخیر اور دوسری صدی ہجری کے اوائل سے ہو جاتی ہے، یہ کہہ

حدیث: ”حبو مد من لوی“ اس سے شمس کے دن ہے اور اس دنوں حضرت سے عہد وہی گیر ہوئیں اس دن وہ حضرت عہد اللہ سے مسعود، اس دن ہے اور اس میں صاف ہے، فتح المکیہ ۲۳ ۹۹ طبع معصی الحسنی۔

جا سکتا ہے کہ اس کا نام مام بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ کے دور سے ہوتا ہے۔

اور چہاں کہ ہم نے پچھلے صفحات میں کہا کہ ان دو ار کے مابین زمانی طور پر کوئی حد فاصل موجود نہیں ہے، یہ یہاں دوسرے میں پوسٹ رہے ہیں، اور خلف سلف سے استفادہ کرتے رہے ہیں۔

اس دور کا یہ امتیاز ہے کہ اس میں صحیح بدو تابعین کے فتویٰ کے ساتھ ساتھ حدیث کی تدوین کا آغاز ہو، یہ کام امیر المومنین عمر بن عبد العزیز کے حکم پر شروع کیا گیا، اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے ان کو شرح صدر سے نوازا تھا، ان کو اندیشہ ہو کہ مبادی حدیث رسول اللہ اور صحیح بدو تابعین کے اقوال ضائع ہو جائیں اور زمانہ کے ساتھ ساتھ حقائق نسبی کی نذر ہو جائیں، پھر یہ کہ وہ حدیث بھی ختم ہو چکی تھی جس کی وہ سے قرآن کے غیر قرآن کے ساتھ ضبط ملط ہو جانے کا اندیشہ تھا، اس لئے کہ قرآن پاک سینوں اور مصاحف میں محفوظ ہو چکا تھا، اور ہزاروں انسان اسے زبانی یاد کر چکے تھے، اور کوئی ایسا مسم گھرانہ نہ تھا جس میں قرآن پاک کا کوئی نسخہ نہ ہو، اس لئے اہل علم کو حکم ہو کہ وہ ان احادیث اور صحیح بدو تابعین کے فتویٰ کی تدوین کریں جو انہیں معہوم ہیں تاکہ وہ بعد والوں کے لئے مرجع بن سکیں اور بدلتے ہوئے اسلامی معاشرہ میں جس میں جہم سے نئے حالات پیش آ رہے ہیں جن میں شرعی احکام کی ضرورت ہے، مسائل کے حل میں مجتہدین ان سے روشنی حاصل کر سکیں۔

۲۴- اس سے بعض مستشرقین کے اس مسلک کی قلعی کھل جاتی ہے کہ حدیث کی تدوین کا مقصد فقہی آراء کے لئے وجہ جواز فراہم کرنا تھا، اس لئے کہ تارت شاہد ہے کہ فقہی آراء (فتویٰ) اور حدیث کی تدوین یہاں ہی عہد میں زیر عمل آئی، اور علماء نے ان کی جمع و تدوین کے وقت روایت کی چھان چٹنگ اور اس کی صحت و سقم کی طرف سے کامل طمیان کے حصول کے لئے جو کوشش کی وہ دنیا کی کسی قوم نے نہ کی ہوگی۔

۲۵- اس دور میں علماء اپنے علمی رجحانات اور طریقوں کے تین ختصاص کی راہ پر چلے گئے تھے، چنانچہ ان میں سے بعض تدوین لغت کے ماہر تھے، تو کسی کا موضوع اس کے ادب اور تاریخ سے اہتمام تھا، اور کسی نے عتیدہ سے متعلق نظری مسائل کو اپنا موضوع بنایا، جیسے عقلی طور پر تحقیق و تفتیش اور روایت باری تعالیٰ وغیرہ کے مسائل، بین اس دور میں فقہ سے ہتھ دھارنے والے ہی محدثین اور مفسرین قرآن شاکر کے جاتے تھے، ان کے ساتھ ساتھ وہ عربی زبان کے رموز و سرائے تناظر و توقف ہوتے تھے کہ قرآن وحدیث سے استخراج مسائل کے سلسلہ میں وہ ان سے کام لے سکیں، ان لئے اس دور میں فقہاء کو ممتاز مقام حاصل تھا، امر و حکام بھی ان کے مقام و مرتبہ کا بے پایاں خطہ رتے تھے، اور عوام الناس کی قدر دانی میں کوئی کسر ٹھکانہ رکھتے تھے، اور سارے مسلوں میں ان سے رجوع کرتے اور انہیں اس مت کار بہم سمجھتے تھے، اس سے قطع نظر ملک میں ان کو جو سیاسی مرزیت حاصل تھی اس کیلئے ہم مثال کے طور پر زہری اور مام بوخسینہ کے ساتھ دین سلسلہ کا نام لے سکتے ہیں۔



۲۶- اسی دور کے اواخر میں مختلف فقہی مذاہب رونما ہونا شروع ہوئے، اسی طرح اس مرحلہ میں تدوین و ترتیب کے عمل کا فروغ حاصل ہو، چنانچہ اس سے قبل تدوین کا عمل مدہا ہوا تھا لیکن سی دور میں اس میں تنظیم اور باقاعدگی آئی، یہی دور اس دور پنجم کی تمہید تھا، جس میں ائمہ عظام پیدا ہوئے۔

#### پانچویں دور: دور اجتہاد:

۲۷- اس دور کا آغاز سدی سلطنت میں جامع علمی ترقی کے تنازع کے ساتھ ہو، پہلے عہد بنی مہیہ کے اواخر سے تقریباً چوتھی صدی ہجری کے خاتم تک ممتد رہا، لیکن اس دور کی بھی ابتدا اور انتہاء کی زمانی حین (جیسا کہ ہم نے بار بار عرض کیا) کسی مورخ کے لئے ممکن نہیں، اس دور میں بڑے بڑے ائمہ، مجتہد مستنب، مذاہب فقہیہ کے مجتہدین اور اہل ترجیح مہا پیدا ہوئے، نیز سی دور میں دقیق علمی طرز پر فقہی مذاہب کی تدوین کا کام ہو۔

اس سے پہلے کہ ہم مجتہدین کے طبقات کو گنگ گنگ بیان کریں، ضروری ہے کہ ہم یہ بتاتے چلیں کہ اس دور میں ایک نیا علم معرض وجود میں آیا جس کا فقہ سے گہرا رشتہ ہے، یعنی علم اصول فقہ۔

#### علم اصول فقہ:

۲۸- یہ علم دوسری صدی ہجری میں رونما ہو، جمہور علماء کی رائے ہے کہ اس کے پہلے مدون امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ میں، لیکن ابن ندیم نے ”المفہرست“ میں اس رائے کا ظہر رکھا ہے کہ اس علم میں سب سے پہلے قلم اٹھانے والے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد امام ابو یوسف ہیں، بہر صورت اس علم میں پہلی تصنیف جو ہم تک پہنچی ہے وہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب ”الرسالۃ“ ہے، اس علم میں کتاب و سنت یا قیاس سے شرعی حکام کے تخریج کے مسئلہ میں مجتہد کے لئے جن قواعد کی پابندی ضروری ہے انہیں بیان کیا گیا ہے، امام شافعی نے اجتہاد کے بارے میں اپنے طریقہ عمل کو بتانے کے لئے سے تصنیف کیا تھا، کسی بھی علم یا زندگی جو تدوین کی طرح جو تدوین میں چھوٹا ہوتا ہے پھر بڑا ہوتا ہے، علم اصول فقہ بھی متعدد ادوار سے گذر، بعد میں اس میں کچھ ایسے عدم و مباحث بھی شامل کر لئے گئے جنہیں علم اصول فقہ کے مصنفین نے اجتہاد کے عمل سے مربوط سمجھا بلکہ اس سے گے بڑھ کر خاص نظری مباحث بھی شامل کر لئے گئے۔

اس علم میں بھی مفصل اور مختصر تصنیفات ہوتی رہی ہیں، جنہیں ان شاء اللہ ہم تفصیل کے ساتھ علم اصول فقہ سے متعلق خصوصی ضمیمہ میں بیان کریں گے۔

۲۹- اس سے یہ نہیں سمجھنا چاہئے کہ علم اصول فقہ کی تدوین سے قبل اجتہاد کے عمل میں قواعد کی پابندی نہیں کی جاتی

تھی، بلکہ اس کے برعکس مجتہدین عہد صحیحہ سے اصول فقہ کی تدوین کے وقت تک پورے طور پر متعین قواعد کے پابند رہے ہیں۔ اور اگر بعض قواعد کے سلسلہ میں یہ فقیہ کی رائے دوسرے فقیہ کی رائے سے مختلف رہی ہے تو اس اختلاف کا منشا حتیٰ الامکان صحیح بات کی تلاش اور شرعی احکام کے سلسلہ میں خواہش نفس کی پیروی سے ہٹنا ہے۔ جتنا کہ یہ تھ، اور اگرچہ یہ قاعدہ تدوین نہ تھے لیکن بغیر تدوین کے ان پر عمل جاری تھا، اس کی مثال علم نحو سے دی جاسکتی ہے، اس لئے کہ عرب فاضل کو رفع اور مفعول کو نصب دینے کی مکمل پابندی کرتے تھے بغیر اس کے کہ وہ ان علمی اصطلاحوں کی پابندی کریں جو تدوین علم نحو کے بعد سامنے آئیں۔

اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ علم اصول فقہ کی تدوین علم فقہ کے بعد ہوئی ہے، گوکہ وجود کے اعتبار سے دونوں کی نشوونما ایک دوسرے کے ساتھ لازم و ملزوم کی حیثیت سے ہوئی ہے۔

۳۰۔ سی دور میں فقہ تقدیری کی بنیاد پر فرض کے ان کے احکام بیان کرنے کا طریقہ رونما ہو، عر قی مکتب فکر میں اس فقہ کا رجحان عام بوجہ نشوونما کے شگردوں سے پہلے ہی نمایاں ہو چکا تھا، اگرچہ ان کے دور میں اور ان کے شگردوں کے دور میں اس فقہ تقدیری سے اشتغال میں اضافہ ہو، فقہ کی اس قسم کے بارے میں فقہاء و محققین میں بے ہوشی تھی: کچھ لوگ تو اس کو ناپسند کرتے تھے کہ اس سے اشتغال غیر مفید ہے، اور بس اوقات اس کی وجہ سے ایسی بحثیں کھڑی ہو جاتی ہیں جو نزاع کا باعث بنتی ہیں، لیکن کچھ لوگ اس کی تائید کرتے اور کہتے تھے کہ ہم ہر واقعہ کے لئے پہلے سے حکم تلاش کر کے رکھتے ہیں تاکہ واقعہ کے رونما ہونے کے وقت متعلقہ حکم معلوم کرنے کے لئے ہمیں پریشان نہ ہونا پڑے، دونوں رویوں میں سے ہر ایک کی پٹی جگہ دلیل اور وزن ہے، ہم اس جگہ دونوں راہوں کا موازنہ کرنا نہیں چاہتے، ہم چند کہ ہماری رائے ہے کہ فقہ کی اس قسم میں تنازعہ مشغول ہونا کہہ سکتا ہے، البتہ ان ممکن الوقوع مسائل کو فرض کیا جائے باضرورت اور عبث کام ہے، اور ضد عبث کام میں مشغول ہونا پسند نہیں کرتا، البتہ ان ممکن الوقوع مسائل کو جو بھی واقعہ نہیں ہوئے لیکن واقعہ ہو سکتے ہیں فرض کرنے اور ان کے احکام کی تحقیق کرنے میں کوئی حرج نہیں، اس لئے کہ فقہ کی کتابوں میں ہمیں بہت سے ایسے مسائل بھرے ہوئے ملتے ہیں جنہیں حقیقت میں ناممکن وقوع سمجھتے تھے اور اب وہ قواعد رونما ہو چکے ہیں، جیسے جنس کی تبدیلی یعنی عورت کا مرد و مرد کا عورت ہو جانا، اور جیسے مصنوعی حمل اور مردوں کے عضو زندوں کے اندر منتقل روینا، یا زندوں کے عضو کی زندوں کو پیوند کاری، حقیقت یہ ہے کہ فقہ تقدیری نے ان جیسے مسائل میں بحث و تحقیق کا وہ دروازہ کھولا ہے جس میں قدم رکھنا ہمارے لئے فقہ تقدیری کے بغیر دشوار تھا، اس سلسلہ میں حقیقت میں فقہاء و محققین اللہ نے ہمارے لئے صراط مستقیم پر چلنے کی راہ ہموار کی ہے۔

مجتہدین و فقہاء کے طبقات:

۳۱۔ اس پیراگراف میں ہم مجتہدین کے طبقات پر مختصر روشنی ڈالیں گے، لیکن ہم تفصیل میں نہیں جائیں گے، کیونکہ

اس موضوع کی تفصیلات فقہ احمدی کی تاریخ اور فقہاء کے طبقات پر تصنیف کردہ کتابوں میں موجود ہیں۔

علماء نے مجتہدین کو مندرجہ ذیل طبقات میں تقسیم کیا ہے:

الف۔ کبار مجتہدین: یہ وہ مجتہدین ہیں جو فقہی مذاہب کے بانی ہیں، اگرچہ ان میں سے بعض کے مذاہب باقی و مروج ہیں اور بعض کے مذاہب بامٹ گئے ہیں، جتنا دیکھیں احوال و اصول سازی اور استنباط حکام کے سلسلہ میں ان میں سے ہر ایک کا ہر ایک خاص نفع ہے، جیسے امام ربیع ابوحنیفہ، امام شافعی اور احمد جو چار مشہور فقہی مذاہب کے بانی ہیں، جن کی مشرق و مغرب میں مسلمانوں کی غالب کثرت پیروی کرتی ہے، امام ربیع کے ہم عصر دیگر امام بھی تھے جو ان سے کم رتبہ نہ تھے جن کے مذاہب ختم ہو گئے اور اب ان کا وجود باقی نہیں رہا، جیسے شام میں امام اوزعی، مصر میں امام لیث بن سعد، اور عراق میں ابن ابی لیلیٰ اور ثوری، ان کے علاوہ دیگر علمائے مجتہدین جن کے تذکرے سے علم خلاف، تفسیر اور شروح احادیث و آثار کی کتابیں بھری پڑی ہیں۔

ب۔ مجتہدین متکسبین: ان سے مراد مذکور لصور امراء کے تلامذہ ہیں، جو قواعد و اصول میں اپنے امام سے متفق ہیں، مین تالیف حکام میں بعض دفعہ ان سے اختلاف رکھتے ہیں، ان کی سرائے میں مذاہب کا جزاء بھی جاتی ہیں جس کی طرف ان کا مقصد ہے، چاہے ان کی کوئی رائے ایسی بھی ہو جو صاحب مذاہب امام سے منقول نہ ہو، جیسے امام ابوحنیفہ کے شاگردوں میں ابو یوسف، محمد اور زفر، امام مالک کے شاگردوں میں عبدالرحمن بن قاسم اور بن وہب، امام شافعی کے شاگردوں میں مزنی، لیکن امام احمد کے شاگرد صرف ان کی سرائے اور ان کی احادیث کے ناقل تھے، ان میں سے کسی کے متعلق یہ معلوم نہیں کہ کسی اصل یا فرع میں اپنے امام کی اس نے مخالفت کی ہے، ان کے شاگردوں میں ابو بکر اثرم، ابو داؤد سحستانی اور ابو حنیفہ حری ہیں۔

ج۔ مجتہدین مذاہب: یہ وہ مجتہدین ہیں جو اپنے امام کے ساتھ اصول یا فروع میں اختلاف نہیں کرتے، مین ان مسائل کی ترجیح کرتے ہیں جن میں امام یا ان کے اصحاب سے کوئی رائے منقول نہیں، وہ اس ضبط حکام میں اپنے امام کے منہاج کی پابندی کرتے ہیں، مین عرف پر مبنی مسائل میں بااوقات اپنے امام کی رائے سے اختلاف کرتے ہیں، وہ ان مسائل کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ ان کے تین امام سے ان کا اختلاف دلیل و برہان کا اختلاف نہیں ہے بلکہ عرف و زمانہ کا اختلاف ہے، اس لئے کہ اگر ان کے امام کو وہ صورت حال معلوم ہوتی جو ان کو ب معلوم ہونی ہے تو وہ بھی وہی رائے قائم کرتے جو انہوں نے کی ہے، یہی وہ حضرات ہیں جن پر مذاہب کی تحقیق اور قواعد مذاہب کو ثابت و مستحکم کرنے اور مذاہب کے متفرق مسائل کو یکجا کرنے میں عطا کیا جاتا ہے۔

د۔ مجتہدین مرتجبین: یہ وہ حضرات ہیں جن کی ذمہ داری روایات میں سے بعض کو بعض پر ترجیح دینا ہے ان قواعد کی روایت کرتے ہوئے جن کو متقدمین نے وضع کیا ہے، بعض علماء نے (ج) اور (د) کے دونوں طبقوں کو یک ہی طبقہ مانا ہے۔

۵۔ طبقہ مستدلیں: یہ لوگ نہ تو استنباطِ حکام کرتے ہیں، اور نہ ہی کسی قوس کو کسی قوس پر ترجیح دیتے ہیں۔ بین اقوال کے لئے دلائل فراہم کرتے ہیں اور ان امور کی وضاحت کرتے ہیں جن پر اقوال کا مدار ہے، اور حکم کی ترجیح یا انسب العمل کی وضاحت کے بغیر دلائل کے درمیان موازنہ کرتے ہیں۔

گر آپ وقت نظر سے کام لیں تو آپ کو اندازہ ہوگا کہ اس طبقہ کو سابقہ دونوں طبقوں سے کم ہمت حاصل نہیں ہے، اس لئے یہ ناقابل فہم ہے کہ حکام کے لئے ان کے سندس کا عمل ایک رائے کو دوسری رائے پر ترجیح دینے پر متفق نہ ہوتا ہو، اسی لئے بہتر یہ ہے کہ یہ سمجھا جائے کہ یہ تینوں طبقے یک دوسرے میں داخل ہیں۔

۳۲۔ مجتہدین مذہب یا ملل ترجیح یا مستدلیں کے تینوں طبقوں میں جن کو کوشاں کیا جاتا ہے وہ مندرجہ ذیل علماء ہیں:

حنفی میں: ابو منصور ماتریدی، ابو الحسن کرخی، جصاص رازی، ابو زید دیوبلی، شمس، محمد حلوانی اور شمس، محمد سرحدی وغیرہ۔

مالکیہ میں: ابو سعید بر دعی، غنی، باجی، ابن رشد، مازری، ابن حجب اور قرنی۔

شافعیہ میں: ابو سعید صطخری، تقدس کبیر شاشی، اور حمزہ الاسد، غزالی۔

حنابلہ میں: ابو بکر خذلا، ابو قاسم خرقی اور قاضی ابو یعلیٰ کبیر۔

مذکورہ حضرات کے احوال پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے مقام و مرتبہ اور طبقات کی تعیین میں موافقیں کا اختلاف ہے، لیکن ان کا اس پر اتفاق ہے کہ مسائل کی تحقیق و ثبات میں ان کا رد ادا ناقابل انکار ہے، بلکہ ان مسائل کی بقا اور جڑیں مضبوط کرنے میں ان کا دور رس اثر رہا ہے۔

۳۳۔ مقدمین: ان کا اجتہاد میں کوئی حصہ نہیں رہا، بلکہ ان کا کام نقل کی قوت ہے، ان کے دو طبقے ہیں: طبقہ حفظ و محض تلمیذین کا طبقہ۔

الف۔ طبقہ حفظ: یہ لوگ مذہب کے کثر حکام و روایات سے واقف ہوتے ہیں، یہ نقل کے باب میں حجت ہیں، اجتہاد میں نہیں، پس وہ نقل و روایت میں واضح ترین روایتوں کی نشان دہی میں اور باعتبار ترجیح قوی ترین روایت کو نقل کرنے میں حجت ہیں بغیر اس کے کہ پٹی طرف سے کوئی ترجیحی عمل کریں، ان کی شان میں ابن حبان فرماتے ہیں: یہ لوگ اقویٰ قوی، ضعیف اور ظاہر روایت، ظاہر مذہب اور اندرونی روایت کے درمیان فرق و امتیاز کی قدرت رکھتے ہیں، جیسے قائل اعتبار متون کے مصنفین صاحب کنز، صاحب توبیر البصار، صاحب وقایہ اور صاحب مجمع الزہر، ان حضرات کی شان یہ ہے کہ اپنی کتابوں میں رد کردہ اقوال اور ضعیف روایات نقل نہیں کرتے، اس بنیاد پر ان کا کام روایتوں کے مابین ترجیح دینا نہیں بلکہ درجات ترجیح کی شناخت اور مرتبہ تحسین کے مدارج کے مطابق انہیں ترتیب دینا

ہے۔ یہ طبقہ نقل ترجیح میں دورائے بھی رکھتا ہے، چنانچہ ان میں سے بعض علماء یک رائے کی دوسرے پر ترجیح نقل کرتے ہیں جب کہ دوسرے حضرات ان کے برعکس نقل کرتے ہیں اور مرتجحین کے اقوال میں سے ان کو اختیار کرتے ہیں جو ترجیحی حیثیت سے قوی ترین ہوں اور اصول مذہب میں اعتقاد میں بدھل کر ہوں، یہ ان اقوال کو اختیار کرتے ہیں جن کے تاملین کی تعدد و زیادہ ہو یا اس قول کا قائل مذہب کے فقہاء کے درمیان زیادہ قائل اعتماد ہو۔

سابقہ علماء کی طرح نہیں بھی فتویٰ دینے کا حق حاصل ہے، لیکن پیسے والوں کی بہ نسبت محدود دائرہ میں، ان کے مسند میں بن حابدین فرماتے ہیں: اس میں کوئی شبہ نہیں کہ مختلف روایتوں میں رنج اور مرجوح کو جائز اور رخصت و قوت کے اعتبار سے ان کی حیثیتوں کو پہنچنا ہی طہاب بن عیسیٰ کی سخی آرزو ہو کرتی ہے، اس لئے مفتی اور قاضی کے لئے ضروری ہے کہ خوب سوچ سمجھ کر جو بد اور اٹکل سے کام نہ لے، تاکہ خدا کی حرام کردہ باتوں کو حلال نہ کر دے، اور حرام کو حرام کرنے کے ذریعہ بداری تعالیٰ پر بہتان سے بچ سکے۔

ہم یہ سمجھتے ہیں کہ اس طبقہ کے علمی کام کا حاصل جمع و تصنیف ہے، اور صحت نقل کے اعتبار سے (نہ کہ قوت دلیل کے اعتبار سے) اقوال مذہب کی ترتیب ہے۔

ب۔ متبعین: ان سے ہماری مراد وہ لوگ ہیں جو مذہب سے متعلق ساری باتوں میں دوسروں کی پیروی کرتے ہیں، چنانچہ جہتاد، آراء کے درمیان ترجیح، سند اور نقل کے مسند میں ترجیح اور اس کی درستگی وغیرہ کی بابت وہ اپنے پیش رو علماء کی پیروی کرتے ہیں، لہذا ان کا کام صرف ترجیح سے متعلق کتابوں کا سمجھنا ہے، اس لئے یہ ترجیح بین المذاہبات نہیں رکھتے، اور ترجیح اور درجات ترجیح کی تمیز کے کسی باب میں ان کا علم مرتجحین کے درجہ کا نہیں ہو سکتا، ان کے متعلق بن حابدین لکھتے ہیں: یہ حضرات رطب و یابس میں فرق نہیں دیکھتے، اور نہ ہی دیاں و بیاں کا امتیاز رکھتے ہیں، بلکہ شب میں نکل کر چنے والے کی طرح سب کچھ جمع کر لیتے ہیں، لہذا ان کی تقلید کرنے والے کی تباہی یقینی ہے۔

خیر زمانوں میں اس طرح کے متبعین کی کثرت ہو چکی ہے، یہ لوگ کتابوں کی عبارتوں میں لگے رہتے ہیں، یہ کتابوں سے صرف معنومات حاصل کرتے ہیں اور جو کچھ حاصل کرتے ہیں اس کی دلیل معلوم کرنے کی کوشش نہیں کرتے، بلکہ صرف یہ کہہ کر کتفا کرتے ہیں کہ ”اس مسند میں یہ قول ہے“ چاہے اس قول کی کوئی قوی دلیل نہ ہو۔<sup>۲</sup>

اس جماعت کے دو مختلف اثرات سامنے آئے: پہلا یہ تھا جس کا تعلق قضاء سے تھا اس لئے کہ قضاء کا کام

الفتاویٰ الخیر، ۲، ۳۳ طبع لاہور۔

۲۔ مفتی لاس حابدین، قدس سرہ سے نقل۔

مذہب کے رائج قوں ہی پر صحیح ہوتا ہے، اور ان لوگوں کا کام ہی رائج مذہب کی پیروی ہے، اس طرح بغیر کسی انحراف کے قضاء کا کام منصب ہو جاتا ہے، اور جس زمانہ میں فکار میں انحراف پیدا ہو جائے اس میں قضاء کے کام کو مقید کرنا اور اس کے دائرہ عمل کی تحدید ضروری ہوتی ہے، بلکہ صرف قضاء کے حکام کی پیروی ہی بہتر ہوتی ہے۔

بین اس کا دوسرا اثر یہ مرتب ہو کہ اس طرز عمل سے فقہائے متقدمین کے اقوال کو مقدس سمجھا جانے لگا، اور دلیل کی قوت کا لحاظ کئے بغیر اور اس بات کا لحاظ نہ کئے بغیر کہ کتاب و سنت سے ان کے اقوال کس حد تک مربوط ہیں اور وہ اقوال کس حد تک قابل تمہید ہیں، خود ان کے اقوال کو حجت کا درجہ دیدیا گیا، اور معاذ گڈمڈ ہو گیا، اس صورت حال نے ان لوگوں میں پناہ دکھایا جو اپنے عمل کے لئے وہ جو اذکی تلاش میں رہا کرتے ہیں، اور یہ کاروچا پیوس قسم کے لوگ اقوال شاذہ سے تشبہ و در کے اصحاب اثر و اقتدار لوگوں کے غلط عمل کو جرح گھبر نے میں تیزی دھانے لگے، ان کے لئے اس تناکافی ہوتا ہے کہ بعض علماء نے ان کی رائے و عمل کو جرح رخر اردیا ہے، خواہ اس قوں کا (جس کو انہوں نے بطور دلیل اختیار کیا ہے) قابل کوئی بھی ہو، اس کی دلیل چاہے جیسی بھی ہو، بلکہ جس مذہب کی کتابوں میں یہ قوں مدون ہے اس کے نزدیک اس کی صحت عقل و قوت جیسی بھی ہو اس سے کوئی بحث نہیں ہوتی، پھر ہوتا یہ ہے کہ مذکورہ چا پیوس قسم کے لوگ کثرت علم کے اظہار اور اس پر فخر کے لئے یہ قوں کو محسوس میں خوب پھیلاتے ہیں، یہ صورت حال ان لوگوں کیلئے، اور ان کی تقلید کرنے والوں کے لئے، اور دین کے مسند میں ان کی بات کو دلیل کے طور پر قبول کرنے والوں، اور ان کی حوصلہ افزائی کرنے والوں، سب ہی کے لئے باعث پرہیزی ہے۔

۳۴- مختلف دور و رجحانات میں، خواہ جتنا و مطلق ہو یا مقید، بلکہ مختلف دور و تقلید میں بھی فقہ سے شغل رکھنے والے کوئی ایسا آدمی ہمیں نہیں ملتا جس نے کسی حکم شرعی کے استنباط کے مسند میں دلہ شریعہ کے مدد و کسی اور دلیل کا سہارا لیا ہو، ان میں سے کسی نے رومی قانون Roman Law یا دیگر قوانین سے جو مسلمانوں کے ہاتھوں فتح کردہ ممالک میں رائج تھے، استفادہ کی کوئی کوشش نہیں کی۔

جو لوگ یہ شبہ پیدا کرتے ہیں کہ استنباط حکام میں ہمارے فقہاء نے رومی قانون کا سہارا لیا تھا، نہیں چاہئے کہ ہمیں کوئی یہ حکم ایسا بتا دیں جس کے مسند میں انہوں نے رومی قانون یا دیگر کسی قانون سے کسب فیض کیا ہو، کوئی حکم رومی قانون کے اثرات سے گر کچھ مدت بقت رکھتا بھی ہو تو اس کا ہرگز یہ مطلب نہیں کہ وہ اس سے مستند ہے، بلکہ وہ حکم ان حکام میں سے ہے جن پر تمام فطرت بائیں سیمہ متفق ہیں اور ان مسائل میں سے ہے جو مانوں کے اختلاف سے مختلف نہیں ہوتے، اس طرح کے حکام اگر سنی فقہ میں موجود ہوں تو ان پر غور کرنے سے ہمیں معلوم ہوگا کہ ان کی جہاد کسی شرعی دلیل پر ہے۔

## مذہب فقہیہ کی بقا و رست کا پھیراؤ:

۳۵- گذشتہ سطحوں میں یہ بات ہمیں معلوم ہو چکی ہے کہ کچھ فقہی مذہب یہے تھے جو بامٹ گئے ہیں، اور کچھ یہے ہیں کہ نہ صرف یہ کہ باقی رہے بلکہ وہ ترقی بھی رتے رہے، بعض مورخیں کی رائے ہے کہ ان کی تھارتی کی وہ اقتد ر حکومت کی طاقت تھی۔

مین یہ بات علی العموم قابل قبول نہیں، ہو سکتا ہے کہ باقی ماندہ مذہب کے بقا اور پھیراؤ میں حکومت و اقتد رکا کچھ دخل ہو، مین یقیناً یہ دخل معمول رہا ہوگا، اس لئے کہ سلطنت عباسی میں جس کے زیر نگیں تمام سدئی مدقے تھے، قضاء حنی فقہاء کے ہاتھ میں رہی، مین ہم دیکھتے ہیں کہ مذہب حنی کے ماننے وے شانی فریقہ اور مصر میں بہت تھوڑے رہے، بلکہ ان دنوں بد فارس کی غالب کثرت کا مذہب بھی شانی تھا، اور اس وقت مذہب حنی کا دائرہ اثر عراق، ماوراءالنہر کے مدقوں اور بد فارس کے کچھ حصوں تک محدود تھا، نیز خدفت عثمانیہ کا اقتد ر کثر سدئی مامک پر قائم رہا، اس کا سرکاری مذہب حنی مسلک تھا، عثمانی قلمرو کے تمام مدقوں میں قضاء کا کام حنی مداء کے پردہ رہا، اس کے باوجود ہم دیکھتے ہیں کہ تیونس کے دارالسلطنت کے بعض ان خاندانوں کو چھوڑ کر جو دراصل ترکی نژاد ہیں، سراسر شانی فریقہ میں لوگ، مکی مذہب پر عمل پیر ہیں، یہی حال مصر کا ہے، وہاں کثر وگ شانی المذہب ہیں اور صعیہ مصر اور صوے بچہ کے مدقوں میں، مکی لمسلک ہیں، جب کہ حنی مذہب کے ماننے وے بہت تھوڑے وہوگ ہیں جو یا تو ترکی یا کسی نژاد میں یا منصب قضاء کے حصوں کی خاطر انہوں نے حنی مذہب اختیار کیا تھا، ہر چند کہ جامع ازہر میں تقریبی حقے اس مسلک کے طلبہ سے بھرے رہے مین مصر کے مام باشندے یا تو شانی ہیں یا مکی، لہذا یہے کہاجا سکتا ہے کہ کسی خاص مسلک کو مسط کرنے میں حکومت و اقتد رکا دخل رہا؟

یہی بات تزیروہ نمائے عرب اور خلیجی مدقوں کے متعلق کہی جاسکتی ہے، یہ سراسر مامک خدفت عثمانیہ کے زیر نگیں رہے، اس کے باوجود وہاں کے باشندوں کا مسلک، مکی ہے یا حنبلی، اور کچھ وگ شانی بھی ہیں، اور بہت تھوڑے بوکوں کے استثناء کے ساتھ حنی مذہب کا ان مامک میں کوئی وجود نہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ کسی مسلک کی بقا اور پھیراؤ کا اولین دار و مدار صاحب مذہب کے ساتھ بوکوں کے عتاد و تین پر ہے، نیز صاحب مذہب کے شاگردوں کی قوت تاثیر اور مذہب کے پھیراؤ نے اور اس کے مسائل کی تحقیق میں اور مسائل کو خوبصورت طور پر پیش ر کے ذہن و فکر کے قریب ر دینے کے لئے جہد مسلسل پر ہے۔

## تقلید:

۳۶- دین کے کسی معاملہ میں کسی مام کی تقلید رنے والوں کو بعض وگ بہت زیادہ مجروح رتے رہتے ہیں، بلکہ

بعض لوگ تو مقدمین کو شریکین سے تشبیہ دیتے ہیں کہ یہ لوگ بھی ان ہی کی طرح یہ کہتے ہیں: ”ہمنا وحملنا آباءنا عسی آئۃ و ہما عسی اثارہم فہتندون“ (سورہ زلزلہ / ۲۳) (ہم نے اپنے باپ و دؤں کو ایک طریقہ پر پیدا ہے اور ہم بھی نہیں کے پیچھے پیچھے چلے جا رہے ہیں)۔

حق بات یہ ہے کہ دین کے بیرونی مسائل و عقائد جو بدیہی طور پر معلوم ہیں، ان میں کسی مام کی تظہیر کی کوئی گنجائش نہیں ہے خواہ اس کا مقام و مرتبہ کچھ ہی ہو، بلکہ صاحب شریعت کی طرف سے ان کے ثبوت کے تعلق سے مکمل ہمدان، خواہ جہاں ہی ہمدان ہو، حاصل رہنا ضروری ہے، مستند و فروعی مسائل جن کے مسئلہ میں دلالت تفصیلیہ پر غور و خوض ضروری ہے، عوام کو ان دلائل پر غور و خوض کا مکلف کرنا اس درجہ دشوار ہوگا کہ زندگی استوار نہیں رہ سکے گی، یونکہ اگر ہم نے ہمدان کو اس کا مکلف کر دیا کہ وہ مسئلہ پر مجتہد کی طرح غور و خوض کریں تو صنعتیں معطل ہو جائیں گی اور لوگوں کے مفادات ضائع ہو جائیں گے، اس سلسلہ میں دراز کلامی سے بچتے ہوئے یہ کہنا کافی ہے کہ صحیحہ پر مبنی جو رسول اللہ ﷺ کی شہادت کے مطابق خیر القرون سے تعلق رکھتے تھے، سب کے سب مجتہد نہیں تھے بلکہ ان میں بھی مجتہدین کی تعداد بہت تھوڑی تھی، اور کثرت سے فتویٰ دینے اور مسائل سے ہتھوں رکھنے والے حضرات صحیحہ پر بھی تیرہ سے زیادہ نہ تھے۔

مگر یہ کہ جو لوگ اجتہاد کی حد حیت رکھتے ہوں، اجتہاد کے سبب اور ان شریعوں کے پوری ہونے کے بعد جنہیں ہم انشاء اللہ اس موسم کے اصول و ضوابط میں تصدیق فرمائیں گے، انہیں اجتہاد دینا چاہئے۔

عجیب بات یہ ہے کہ مذکورہ قسم کے لوگوں میں سے بعض نکرانے والے یہ تب بھی کہہ ڈالتے ہیں کہ کسی آدمی کے مجتہد ہونے کے لئے یہ کافی ہے کہ اس کے پاس قرآن پاک کا کوئی نسخہ، منہ ابی و دؤد اور لغت کی کوئی کتاب موجود ہو، اگر اس کے پاس یہ مذکورہ تین چیزیں فرہم ہوں تو وہ اجتہاد کر سکتا ہے اور اس کو کسی مام کی تظہیر کی ضرورت نہیں، اگر اس فریق کی یہ بات مان لی جائے کہ منہ ابی و دؤد لغت کی کوئی کتاب اور قرآن پاک کے ذریعہ یہ آدمی اجتہاد کر سکتا ہے تو ہونا یہ چاہئے تھا کہ رسول اللہ ﷺ کے سارے صحابہ مجتہد ہوتے، اس لئے کہ وہ تو خاص عرب تھے، یہ خاص عربی فضا میں پڑے ہوئے تھے، نیز انہوں نے قرآن پاک کے نزول کا زمانہ پیدا تھا اور رسول اللہ ﷺ کے زمانہ سے قریب تھے، ابہر ان لوگوں کا یہ دعویٰ واقعات کی روشنی میں بالکل ہی غلط ہے، اور یہ کہنا کہ غنی مورخین امر کی تظہیر شریک ہے اور امر کو خدا کا درجہ دینا ہے، بے مہذب بات ہے، اس لئے کہ پڑھے لکھے کی بات تو جانے دیجئے، کوئی ناخواندہ بھی ایسا نہیں جو یہ سمجھتا ہو کہ امر کو تعمیل و تحریم کا وہ حق حاصل ہے جو اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہی کو حاصل ہے، بلکہ امر کے مسئلہ میں ان کے اعتقاد کا خلاصہ یہ ہے کہ مثلاً یہ مام یا وہ مام اپنے علم اور دین کے اعتبار سے قابل اعتماد اور اللہ کے دین کے مسئلہ میں دیانت دار ہیں، قابل تہمت نہیں ہیں، عجیب بات یہ ہے کہ کثروہ لوگ جو سچ و غلط دعوئے



اجتہاد کرتے اور اس کی دعوت دیتے رہتے ہیں قرآن پاک کی کسی ایک سیت کو قرآن کریم سے دیکھ کر بھی صحیح نہیں پڑھ سکتے۔ چہ جائے کہ وہ اس سے کوئی شرعی حکم نکال سکیں۔ کم سے کم جو بات مجتہد میں ہوئی چاہئے وہ یہ ہے کہ وہ عربی زبان کی گہری و قہیت رکھتا ہو، ناسخ و منسوخ کا علم رکھتا ہو اور عام و خاص و مطلق و مقید سے واقف ہو۔ اور اس کے مدد وہ ان دیگر باتوں سے بھی جن کے لئے خاص قسم کی تیاری ضروری ہوتی ہے جو صرف ان تھوڑے لوگوں کو میسر آ سکتی ہے جنہوں نے اس کے لئے اپنے آپ کو وقف کر دیا ہو۔

۳- اس موقع سے یہ جاننا ضروری ہے کہ ایک مسلمان کیسے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ اپنی عبادت و معاملات میں کسی خاص مسلک کی پابندی کرے۔ بلکہ جب کوئی واقعہ پیش آئے اور کوئی مشکل پیش آئے تو اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ کسی ایسے شخص سے حکم شرعی دریافت کرے جس کے علم و دین پر اعتماد کیا جاسکتا ہو اور جس پر اس کا قلب مطمئن ہو۔ تقلید کی یہ گنجائش دین کی ان باتوں کے مسئلہ میں ہے جو بدیہی طور پر معلوم نہیں ہیں۔ جنی جو ضروریات دین میں سے نہیں ہیں، اس لئے کہ ضروریات دین میں کسی شخص کی صرف وہ بات مانی جائے جو مسلمانوں کے درمیان سلف سے ظلمت میں معروف ہو، مثلاً سود یا شراب پینا، یا نماز کا چھوڑنا، یا اس کے بدلہ میں صدقہ دینے کی صحت کا خواہ کتنا ہی کوئی فتویٰ دے۔ اس کا فی فتویٰ قابل قبول نہ ہوگا۔ اور اس طرح کے لوگوں کا فتویٰ خدا نے تعزیر کے نزدیک بطور عذر پیش نہیں کیا جاسکتا۔

### باب اجتہاد کی بندش:

۳۸- چوتھی صدی ہجری کے آغاز سے ہی بعض علماء نے باب اجتہاد کو بند روینے کی دعوت دی، ان کی دلیل یہ تھی کہ پہلوں نے بعد والوں کے لئے اب کچھ بھی باقی نہیں چھوڑا ہے، اور ان کا استدلال یہ تھا کہ سب سمیتیں پست ہو چکی ہیں، لوگوں میں امانت داری باقی نہیں رہی، امریت پسند حاکم کا دور دورہ ہے، اور خدا شہ یہ ہے کہ تاہل بوگ خوف یا بوج کی وجہ سے اجتہاد کا شغل نہ ختم ہو رہا ہے، اس لئے سد رائج کے طور پر انہوں نے باب اجتہاد کے بند کر دینے کا فتویٰ دے دیا، اور بعض ایسے لوگ جنہوں نے سلف کے آراء کی مخالفت کی عوام و خواص کے غصہ کا نشانہ بنے، اس کے باوجود وہ مافوقیہ اسے لوگ سامنے کرتے رہے جنہوں نے اجتہاد کا دعویٰ کیا یا ان کے مجتہد ہونے کا دعویٰ کیا گیا، اور انہوں نے کچھ قائل ذرا اجتہاد کے بھی، جیسے بن تیمیہ، ان کے شاگرد بن قیم، اور مکمل بن مام جو حنفی لمسلک تھے وغیرہ، نیز لڈر کے بھی کچھ ایسے اجتہاد مت ہیں جن میں انہوں نے مسلک حنفی کے حدود سے باہر قدم رکھا، یہی طرح کے لوگوں میں صاحب ”جمع الجوامع“ تاج الدین سبکی اور ان کے والد (تقی الدین سبکی) ہیں۔ عین ہر صورت ان لوگوں کا اجتہاد، یہ رائے کو دوسری رائے پر ترجیح دینے یا کسی سے نئے مسئلہ کے حل کے دوازہ سے باہر نہیں جسے امر حقد میں نے نہیں چھیڑا تھا۔

میں ہمارے یہ اعتقاد ہے کہ مت میں کچھ ایسے صاحب اختصاص علماء ضرور ہونے چاہئیں جن کو کتب و سنت، جماع کے موقع، صحیح پہنچائیں اور ان کے بعد والوں کے فتویٰ کا بخوبی علم ہو۔ نیز انہیں عربی زبان کی مہارت ہو جس زبان میں قرآن پاک نازل ہو اور اس میں سنت کی تدوین ہوئی، اس سے زیادہ ضروری بات یہ ہے کہ وہ لوگ صراط مستقیم کے راہی ہوں، اللہ کے مہم میں کسی مہمت کرنے والے کی مہمت کو خاطر میں نہ لاتے ہوں، تاکہ مت پیش آمدہ مسائل و واقعات کے مسئلہ میں ان سے رجوع کر سکے، اور اجتہاد کا دروازہ اس طرح چھوٹ نہ کھول جائے کہ اس میں وہ لوگ بھی درجہ کی کوشش کریں جو قرآن پاک کی پابست دیکھ رہی تھی طرح پڑھ نہیں سکتے، نیز یہ کہ وہ یہ موضوع کی متفرق چیزوں کو کھار کے ان میں سے بعض کو بعض پر ترجیح دینے سے بھی قاصر ہیں۔

جن لوگوں نے اجتہاد کا دروازہ بند کر دینے کا فتویٰ دیا نہیں درحقیقت یہی فرد میں گیر تھی کہ مذکورہ قسم کے لوگ اجتہاد کا دعویٰ کرنے لگیں گے اور خدائے تعالیٰ پر بہتان تراشی کرتے ہوئے بد دلیل و بیاد کسی چیز کو حرام کریں گے، کیونکہ ان کا مقصد محض حرام کی خوشنودی ہوئے، بعض مدعیان اجتہاد کو ہم نے دیکھا ہے کہ جب ان کو یہ خیال ہوتا ہے کہ فداں فداں بات کا قائل ہونا ان کے ساتواں کو خوش کر سکتا ہے تو وہ ان کی عصب سے پہلے ہی ان باتوں کے قائل ہونے کا ظہر کر گزرتے ہیں، پھر حرام ان مدعیان اجتہاد کے فتویٰ کا سہارا بننے لگتے ہیں، چنانچہ ہمارے زمانہ میں بعض ایسے لوگ بھی ہیں جو تہجرتی قرضوں پر سود کی حسرت کے اور مضروریات میں یہ فائدے حاصل کردہ قرض کے سود کی حرمت کے قائل ہیں، بلکہ بعض تو علی العموم سود کے حرام ہونے کے قائل ہیں، اس لئے کہ ان کے بقول مصدحت اس پر عمل کرنے کی متقاضی ہے، ان میں سے بعض لوگ تحدید نسل کی غرض سے قحط حاصل کا فتویٰ دے چکے ہیں، اس لئے کہ بعض حرام کی یہی رائے ہے، چنانچہ یہ لوگ سے فیئ پدائت کا نام دیتے ہیں، ان میں سے بعض لوگوں کی رائے ہے کہ حدود کا تہہ صرف ان لوگوں پر ہو سکتا ہے جو حد کو جب کرنے والے کسی جرم کے حادی بن جائیں، اسی طرح ان میں طرح طرح کے اور عجیب و غریب فتویٰ دینے والے لوگ موجود ہیں، ہر صورت ہی طرح کے لوگوں کے پیش نظر صاحب و رعہ نے اجتہاد کے دروازہ کی بندش کا فتویٰ دیا، میں ہماری رائے ہے کہ اجتہاد کی بے مکیہ حرمت و اس کے دروازہ کی مکیہ، مطلق بندش کا فتویٰ شریعت کی تصریح اور اس کی روح سے ہم ہنگ نہیں ہے، بلکہ صحیح نظر یہ ہے ہوگا کہ اس کو مباح بلکہ شہ کے پائے جانے کے وقت و جب قرر دیا جائے، اس لئے کہ مت کو ان نئے واقعات کے مسئلہ میں شرعی حاکم کی جانکاری کی ضرورت ہے جو پہلے زمانہ میں پیش نہیں آئے تھے۔

اجتہاد کے سرچشمے:

۳۹- گذشتہ صفحات میں ہم نے بتایا ہے کہ ہمارے مت کا اس پر تفاق ہے کہ حکم صرف خدا کا ہے اور اس کو

حکام صادر کرنے کا حق حاصل ہے، لہذا تمام ہی حکام کا سرچشمہ۔ بوسطہ وحی۔ اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔  
وحی کی دو قسمیں ہیں: وحی متلو اور وہ قرآن کریم ہے، وروچی غیر متلو اور وہ سنت نبویہ مطہرہ ہے، اس لئے کہ  
اس حضرت ﷺ چونکہ مد کے رسوں تھے اس لئے آپ جو کچھ فرماتے تھے اس کا سرچشمہ ہوئے نفس نہیں بلکہ  
وحی الہی ہو رہا تھا۔

اس سے یہ بات بخوبی معلوم ہوگئی کہ سارے حکام کا سرچشمہ براہ راست کتاب و سنت ہیں، عین جماع گروہ وقوع  
ہو جائے تو وہ خدائے کریم کے حکم ہی کو ظاہر کرتا ہے، اس لئے کہ پوری امت ضلالت پر متفق نہیں ہو سکتی، رہا قیاس تو وہ  
بھی (ان لوگوں کے نزدیک جو قیاس کو حجت مانتے ہیں) مجتہد کی رائے کے مطابق حکم الہی کو ہی ظاہر کرتا ہے، اور قیاس  
صحیح کے شرائط کے پائے جانے کی صورت میں اس رائے سے استدلال جائز ہے، خواہ ہم یہ مانیں کہ حق عین تعدد نہیں  
ہوتا یہ کہتے ہیں کہ ہوتا ہے۔

اصول ضمیمہ میں انشاء اللہ تفصیل سے اس مسئلہ کی وضاحت کی جائے گی، عین ہم یہاں فوری طور پر دو مسلوں کا  
تذکرہ کریں گے جن کے متعلق ان دنوں بہت گفتگو ہو رہی ہے:

#### الف۔ پہلا مسئلہ: سنت سے متعلق:

۴۔ بعض لوگوں نے یہ مسئلہ اٹھایا ہے کہ حدیث تشریفات کا سرچشمہ نہیں ہے، یہ لوگ اپنے کو اہل قرآن کہتے ہیں، ان کا  
کہنا ہے کہ ہمارے پیشوا قرآن ہے، ہم اس کے حوالہ رکھیں اور حرام کو حرام مانیں گے، ان کے بقول سنت میں رسوں  
اللہ ﷺ کی طرف منسوب رکھنے کی جھوٹی حدیثیں مددی گئی ہیں، یہ لوگ اس جماعت کی پیروی میں جن کے متعلق  
حضور ﷺ نے ہمیں پیشگی خبر دی تھی، چنانچہ احمد، بوداد اور حاکم نے سند صحیح کے ساتھ حضرت مقدم سے  
روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”یوشک ان یقعہ الرجل متکاً علی اریکنہ یحدث  
بحديث من حدیثی فیقول یسا ویسکم کتاب اللہ، ہما وحدنا فیہ من حلال استحبناہ، وما  
وحدنا فیہ من حرام حرماہ، الا وین ما حرم رسول اللہ مثل ما حرم اللہ“ (عنقریب یہ آدمی اپنی  
مسبہ کی پرٹیک لگائے بیٹھا ہوگا، اس کے سامنے میری کوئی حدیث بیان کی جائے گی تو وہ یہ کہے گا کہ ہمارے تمہارے  
درمیان کتاب اللہ ہے، اس میں جو چیزیں حلال کی گئی ہیں اسے ہم حلال سمجھیں گے، اور جو حرام کی گئی ہیں اسے حرام  
سمجھیں گے، خوب سمجھو کہ اللہ کے رسوں ﷺ نے جس چیز کو حرام قرار دیا ہے وہ بالکل اسی طرح حرام ہے جس  
طرح خدا کی حرام روہ چیزیں ہیں)۔

فتح المبین ۳/ ۴۳۸، لفظ سے تدفیع سے صحت حدیث کی وضاحت میں بھی ذکر ہے، اور ہذا حدیث صحیح ہے، من الترمذی  
شرح من العربی ۳۲۰۰ طبع الصلح۔

یہ ”وگ“ اہل قرآن نہیں ہو سکتے، اس لئے کہ قرآنِ کریم نے تو تقریباً ایک سو بیسوں میں رسول اللہ ﷺ کی طاعت کو واجب فرمادیا ہے اور رسول کی طاعت کو اللہ کی طاعت قرار دیا ہے: ”مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّىٰ هُمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا“ (سورۃ نساء ۸۰) (جس نے رسول کی طاعت کی اس نے اللہ ہی کی طاعت کی اور جو کوئی روگردانی کرے سو ہم نے آپ کو ان پر نگران کر کے نہیں بھیجا ہے)۔

اس سے زیادہ یہ کہ قرآن پاک نے، جس پر عمل پیر ہونے کے یہ لوگ دعویدار ہیں، رسول اللہ ﷺ کی طاعت سے انکار کرنے والے اور آپ کے فیصلہ کو نامنظور رتنے والے کو خارجِ زیمان قرار دیا ہے: ”فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَحَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجْعَلُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حِرَافًا مِّمَّا قُضِيَتْ وَ يَسْمَعُوا تَسْمِيًا“ (سورۃ نساء ۶۵) (سو آپ کے پروردگار کی قسم ہے کہ یہ لوگ ایماندار نہ ہوں گے جب تک یہ لوگ اس جنگل میں جو ان کے آپس میں ہو آپ کو حکم نہ بتالیں، اور پھر جو فیصلہ آپ کر دیں اس سے بے دلوں میں جنگی نہ پائیں اور اس کو پور پور تسلیم کریں)۔

اور ان کی یہ بات کہ سنت میں بہت سی جھوٹی اور موضوع حدیثیں مد دی گئی ہیں، بالکل ہی ناقابلِ التفات ہے، سنئے کہ اس امت کے علماء نے سنتِ رسول ﷺ کو ہر طرح کی مدوٹ سے پاک کرنے کے لئے نہایت درجہ محنت کی ہے، اور کسی راوی کی سچائی میں شک یا اس کے حق میں سہو کے خفاں کو حدیث کے ردِ دینے کا سبب قرار دیا ہے، اس امت کے دشمنوں کو بھی اعتراف ہے کہ اس کی طرح کسی امت نے سند اور خبر و حدیث (خصوصاً جو حضور ﷺ سے مروی ہیں) کی چھان چٹک پر تو نہ نہیں دی ہے، حدیث پر عمل کے لئے صرف یہ غلبہ ظن کافی ہے کہ وہ حدیث رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ اپنی دعوتِ دوسروں تک پہنچانے کے لئے بس اوقات اپنے کسی پیہ صحابی کو بھیجنے پر کفرتے تھے، جس سے پتہ چلتا ہے کہ خبر و حد کی سچائی کا گراں لب گمان ہو تو اس پر عمل ضروری ہوگا۔

ہم ان لوگوں سے پوچھتے ہیں کہ نماز کی کیفیت، پنجوقتہ نمازوں کی فرضیت، زکوٰۃ کے نصاب، حج کے حکام اور اس کے مدد و دیگر وہ بہت سارے حکام جن کا جائز و ناجائز ہی پر موقوف ہے قرآن پاک میں وہ آیتیں کہاں ہیں جو ان کو واضح کریں۔

یہ دوسرا فرق بھی ہے جو پہلے فرق سے کم خطرناک نہیں ہے، اس کا کہنا ہے کہ عبادت کے تعلق سے ہم سنت کو قانون سازی کے سرچشمہ کی حیثیت سے تسلیم کرتے ہیں، مین موردیہ سے متعلق قوانین و حکام کے مسئلہ میں وہ ہمارے لئے حجت نہیں ہے، یہ ”وگ“ اس مسئلہ میں یہ کمزور شبہ سے استناد کرتے ہیں، جس تاخیرِ نکل (درختِ خرم) کو گاہ دینے کے واقعہ سے، جس کا حاصل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب ہجرت فرما رہے تھے تشریف لے گئے تو انہوں

نے دیکھا کہ مدینہ وے کھجور کے درخت کو گاہیں دیتے ہیں، یعنی درخت خرابا کے مادہ کو زکے شکوفہ سے جوڑ دیتے ہیں۔  
 سب ﷺ نے یہ صورت حال دیکھ کر فرمایا کہ گرم وگ ایسا نہ رہو تو بھی ٹھیک رہے گا، چنانچہ انہوں نے سب ﷺ کے فرمان پر عمل کیا مین درختوں نے ردی کھجور دیے، سب ﷺ کا ان لوگوں کے پاس سے گذر ہوا تو سب ﷺ نے فرمایا کہ تمہارا یہ درخت سے یوں ہو گئے ہیں؟ انہوں نے کہا کہ سب ﷺ نے ہی تو تاجیر سے منع فرما دیا تھا،  
 سب ﷺ نے فرمایا کہ ”اَنْتُمْ اَعْمٰمُ بِاَمْرِ دِيَاكُم“ (تم لوگ اپنے دیا کے معصمت سے زیادہ واقف ہو)۔  
 سب سے گر کوئی بات معلوم ہوتی ہے تو صرف یہ کہ یہ دنیا کی معصمت جن کا تعلق حال و حرام یا صحت و فساد کے اعتبار سے اسدی شریعت سے نہیں، بلکہ ان کا تعلق تجرباتی امور سے ہے، یہ امور اپنے رب کی طرف سے پیچھے ہٹنے کی حیثیت سے رسول اللہ ﷺ کے مشن میں داخل نہیں ہیں، بلکہ مذکورہ حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ اس طرح کے معصمت تجربہ کے تابع ہوتے ہیں، حضور ﷺ نے اس حدیث کے ذریعہ نمونہ بن رہے ہیں اس پر مادہ کیا ہے کہ وہ معصمت جو کلی طور پر دنیا کی ہیں اور ان کا تعلق اسدی قانون سے نہیں ہے ان کے سلسلہ میں مضید و مناسب کو معلوم کرنے کے لئے ہمیں جستجو کرنی چاہئے، اس واقعہ کے درمیان اور اس بات کے درمیان بہت فرق ہے کہ حضور ﷺ کی طرف سے یہ وارد ہو کہ یہ حال یا حرام ہے یا یہ مسئلہ مستوجب سزا ہے یا نہیں ہے یا یہ بیجا صحیح ہے یا نہیں ہے، کیونکہ یہ معصمت حضور ﷺ کے خاص فرض منصبی سے تعلق رکھتے ہیں جن کی طاعت کو اللہ تعالیٰ نے حرام اور ان تمام امور میں فرض قرار دیا ہے جن کو سب ﷺ حق تعالیٰ کی طرف سے ہم تک پہنچاتے ہیں۔

ب- دومر مسئلہ:

۴۱۔ سچ کل وقفاً وقفاً سدھی قانون سازی میں مصصحت کو جیہ دینا نے کی بات ٹھتتی رہتی ہے، دلیل اس مسئلہ میں یہ دی جاتی ہے کہ سدھی شریعت چونکہ انہ نیت کی قدح و بہبود ہی کیلئے مری ہے، اس لئے جو بات قدح و بہبود کی ہو اس پر ہمیں عمل کرنا چاہئے، اور جو باعث نقصان ہو اس سے ہمیں اجتناب کرنا چاہئے، لیکن یہ کسی حق بات ہے جس

حدیث ۱۹۱۳: ہم مسلم کے مختلف لفاظ سے دیکھ رہے ہیں کہ اللہ ﷻ نے ہر بلیہ "ما نزل دیک (یعنی صبح  
 یعنی شب" میں نہیں جھٹکا کہ یہ جیسا کہ پہلے ذکر کیا گیا ہے۔ اور دیکنا ہے کہ یہ بات لوگوں کو بتاؤ گی تو انہوں نے کہیں سے  
 توں لوگا رہنا چھوڑ دیا، لیکن حضور ﷺ کو اس عمل سے چھوڑنے سے روکا گیا اور اسے نصیحتوں میں خیر نہ گئی تو آپ ﷺ نے  
 ہر بلیہ "اے کال یسعیہم دیک فیصبعوہ فایسی نہ ظلم ظلم فلا ہو حدیثی نازل، لیکن ان حدیثکم عن اللہ فی حدیث  
 نہ، فایسی اس اکذب عسی اللہ عنہ وحق" اگر یہ عمل اس سے نہ ہوگا تو انہیں سے کر کے بھنا چائے، اس نے کر کے بھنا چائے  
 حیاں میں یہ بات ہی تھی، اللہ تم لوگ میرے حیاں سے سسر میں میرا کرت مت کرو، لیکن اگر میں اللہ کی طرف سے لوں بات تم لوگوں  
 سے کیا کروں تو اس پر عمل پا کرو، اس نے کر کے حدیث کو غلط بات منسوب نہیں کر سکتا صحیح مسلم ۳۰۵، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱

سے باطل کا ارادہ کیا گیا ہے۔ سنئے کہ اسلامی شریعت میں کلی طور پر خواہ اس کا تعلق عبادت سے ہو یا معاملات سے، انسانوں کی مصیحت کی ہی رعایت کی گئی ہے۔ مین ”مصیحت“ ہے کیا؟ کیا مصیحت یہ ہے کہ خوشحالی کا ساتھ دیا جائے اور بے گام و گول کو خوش کیا جائے؟ یا حقیقی مصیحت وہ ہے جس سے لوگوں کے معاملات میں ستوری پیدا ہوتی ہے؟ پھر یہ کہ حقیقی اور موہوم مصیحتوں کے مابین ہم کس طرح حد تکھیچ سکتے ہیں؟

علم و تجربہ سے ہم جانتے ہیں کہ لوگوں کے طبائع مختلف ہیں۔ کسی بات کو یہ دوستی پسند اور کسی کو دوسری دوستی ناپسند رہتا ہے۔ اور جس کو دوسرا ناپسند کرتا ہے پہلے شخص کی وہی عین پسند ہوتی ہے۔ جو شخص کسی چیز کو پسند رہتا ہے اس میں اس کو مصیبت ہی کا پس منظر رہتا ہے جب کہ ناپسند کرنے والے شخص کو مصیبت ہی اور نقصان کا پس منظر رہتا ہے۔ عربی کے شاعر نے کتنی چنی چنی بات کہہ دی ہے:

و عین الرضا عن كل عيب كريمة      كما أن عین السخط تبدی المساویا

(رضا مندی کی نگاہ سب سے اندھی ہوتی ہے، جب کہ چشم عدوت کو صرف برائیاں نظر آتی ہیں)۔  
خدا کے تعالیٰ کی حکمت ہے کہ اس دنیا میں خیر و شر ایک دوسرے سے ملے ہوئے ہیں، اس لئے ایک مصیحت کو دوسری پر، یا ایک برائی کو دوسری برائی پر ترجیح دینے یا نقصانات کا مفاد سے موازنہ کر کے ان میں سے کسی ایک کو ترجیح دینے کا عمل اس بات کا متقاضی ہے کہ اس سلسلہ میں دار و مدار ایسی ذات ہو جو خوشحالی و غرض سے منزہ ہو، اور ایسی ذات صرف خدا کے تعالیٰ ہی کی ذات ہے، اس لئے کہ وہ سب جہاں سے بے نیاز ہے اور وہ اپنے بندوں کے لئے سبائی ہی چاہتا ہے اور دشواری نہیں چاہتا ہے۔

اس سے یہ بات واضح ہو گئی کہ مصراع تین میں: یہ مصیحت وہ ہے جس کا شارع نے غبار کیا ہے اس کے باوجود کہ اس میں کچھ معمولی نقصانات بھی ہیں، اس لئے کہ اس میں خیر کا پس منظر چھتر ہے۔ جیسے روزہ کی مصیحت کہ اس میں کچھ مشقتیں بھی ہیں، اور جیسے جہاد کی مصیحت کہ اس میں مہل اور جان و دنوں ہی لگتے ہیں، سی طرح کی بات حج وغیرہ کے متعلق بھی کہی جاسکتی ہے۔

بعض مصیحتیں ایسی ہیں جن کو شارع نے پورے طور پر مسترد کر دیا ہے۔ چونکہ ان میں نقصانات زیادہ اور فائدے کم ہیں، جیسے شراب و جوع کی مصیحت، ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِنَاسٍ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَّفْعِهِمَا“ (سورہ بقرہ ۲۱۹) (وگپ سے شراب اور قمار کے بارے میں دریافت کرتے ہیں، گپ کہہ دیجئے کہ ان میں بڑا گناہ ہے اور لوگوں کے لئے فائدے بھی ہیں، اور ان کا گناہ ان کے فائدوں سے کہیں بڑھا ہوا ہے)۔ اور جیسے رب کی مصیحت، چنانچہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس کی تمام صورتوں اور شکلوں کو حرام کر دیا ہے: ”وَاحِلَ الْمَاءِ الْيُبِّ وَحَرِّمَ الرِّبَا“ (سورہ بقرہ ۲۷۵) (حالانکہ اللہ نے بیج کو حرام کیا ہے اور سود کو حرام کیا ہے)۔ اور سی طرح ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنْ

الزبا بن كُنتُمْ مُؤْمِس . فَإِنْ لَمْ تَعْمُوا فَادْنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ هُمْكُمْ زَاءٌ وَنَسْ  
 أَفْوَالَكُمْ لَا تَطْمُونَ وَلَا تَطْمُونَ“ (سورہ بقرہ ۸۷، ۸۸، ۸۹) (۲۷۹) — ایمان و بول اللہ سے ڈرو ورجو کچھ سود کا  
 تقایہ ہے اسے چھوڑ دو اگر تم ایمان والے ہو میں تم نے ایسا نہ کیا تو خیر دار ہو جو جنگ کے لئے اللہ اور اس کے رسول کی طرف  
 سے اور اگر تم تو پہرے ہو گے تو تمہارے اصل اموال تمہارے ہی ہیں، نہ تم کسی پر ظلم کرو گے اور نہ تم پر کسی کا ظلم ہوگا)۔  
 اور کچھ مصاعف ایسی بھی ہیں کہ شارع نے ان کے بارے میں سکوت کیا ہے، چنانچہ نیکو ان کا عتاب کیا ہے اور نہ ہی  
 خصوصیت سے ان کو صراحۃً مسترد کیا ہے، اس طرح کے مصاعف کی تعمیل صرف ان حضرات کا کام ہے جن کو فقہی  
 بصیرت و گہر فی حاصل ہو اور ان کو کسی طرح کا بچاؤ خوف و تمسک نہ ہو، پھر یہ کہ اس مسئلہ میں قطعی فیصلہ کا حق  
 جماعت کو ہوگا اگر ان کو نہیں، نیز ان مصاعف کا تجربہ کے تابع ہونا شرط ہے یونکہ اس طرح کے مصاعف زمانہ کے ساتھ  
 ساتھ بدلتے رہتے ہیں بلکہ ملکوں کے اختلاف سے بھی وہ مختلف ہو جیتے کرتے ہیں۔

فقہ کی تقسیمیں:

فقہ کی مختلف عتبار سے مختلف قسمیں ہیں، ہم یہاں ذیل کی تقسیموں پر کتب کرتے ہیں:

الف۔ دلائل کے اعتبار سے فقہی مسائل کی تقسیم:

۴۲۔ اس اعتبار سے فقہ کی دو قسمیں ہیں:

یہ فقہ وہ ہے جس کی بنیاد ان دلائل پر ہے جو قطعی اثبات اور قطعی لدائے بھی ہیں، جیسے نماز، زکوٰۃ، روزہ اور حج  
 کی صاحب سنت عت پر فرضیت، اور سو و زنا نیز شرب پینے کی حرمت اور پاکیزہ رزق کی حاجت۔  
 دوسری قسم کا فقہ وہ ہے جس کی بنیاد ظنی دلائل پر ہے، جیسے مسج راس کے مقدمہ کی تعمیل، نماز میں متعین قرأت کی  
 مقدمہ، اور حیض وائی مطلقہ کی عدت کی تعمیل کہ طہر سے ہوں یا حیض سے، اور یہ کہ کیا خلوت صحیحہ مکمل مہر اور عدت کو  
 واجب کرتی ہے؟ اور اس کے علاوہ دیگر مسائل۔

اور چہاں کہ پچھلے صفحات میں ذکر کیا گیا کہ وہ حکام جو یہ قطعی دلائل سے ثابت ہیں جو دین میں بدیہی طور پر  
 معلوم ہیں، علمائے اصول کے نزدیک وہ فقہ میں داخل نہیں ہیں کہ وہ فقہاء کے نزدیک وہ فقہ میں داخل ہیں۔

ب۔ موضوعات کے اعتبار سے فقہ کی تقسیم:

۴۳۔ چوں کہ علم فقہ ایسا علم ہے جس کے ذریعہ بندوں کے انکار کے مسئلہ میں خدائے تعالیٰ کے حکام معلوم کئے  
 جاتے ہیں خواہ وہ حکام قضائی (یعنی مہر و بے) ہوں یا خیر کی (یعنی عقیدہ و بے) ہوں یا وصفی (یعنی کسی

دوسرے حکم کیے محرک وغیرہ) ہوں، اس اعتبار سے علم فقہ ہندوں سے صادر ہونے والے سارے افعال کا حاطہ کریمتا ہے، اور اس طرح اس کے موضوعات بھی متعدد ہیں۔ چنانچہ وہ حاکم جو اللہ کے ساتھ ہند کے تعلق کو مر بوط و مضبوط کرتے ہیں نہیں عبادت کہا گیا ہے، چاہے یہ عبادتیں صرف بدنی ہوں جیسے نماز و روزہ، یا خالص مادی ہوں جیسے زکاۃ، یا بدنی اور مادی دونوں ہوں جیسے حج، اور وہ حاکم جو خدا ان کو مر بوط و منظم کرتے ہیں یعنی شادی، طلاق، نفقہ، پرورش، وصیت، نسب وغیرہ، ان چیزوں سے متعلق احکام کو اس وقت تکلی فقہ (پرنسپل) کہا جاتا ہے، علماء نے انہیں حاکم سے وصیت اور وراثت کو بھی جوڑ دیا ہے کیونکہ ان کا کلی حکام سے گہر تعلق ہے۔

اور وہ حاکم جو لوگوں کے معاملات کی تنظیم کرتے ہیں، جیسے خرید و فروخت اور شرکت (اس کی تمام شکلوں کے ساتھ)، رکن، کفالت، وکالت، ہبہ، حاربت، کرایہ داری وغیرہ کو اس وقت شہری (دیوانی) تجارتی قانون کہا جاتا ہے۔ اور وہ احکام جو قضاء کو اور اس کے متعلقات یعنی دعویٰ و ثبوت وغیرہ کے ذرائع کو منظم کرتے ہیں، انہیں قانون مقدمات (مرفعات) کہا گیا ہے۔

اور وہ حاکم جو محکوم کے ساتھ حکم کے تعلقات، اور حکم کے ساتھ محکوم کے تعلقات کو استوار کرتے ہیں، انہیں اس وقت دستوری قانون کہا جاتا ہے۔

اور وہ حاکم جو مس و جنگ کی حالت میں غیر مسلموں کے ساتھ مسلمانوں کے تعلقات کو استوار کرتے ہیں انہیں فقہائے حنفیہ میں ”میر“ کہتے تھے، بین عصر صنف کے فقہاء انہیں بین الاقوامی قانون کہتے ہیں۔ اور وہ حاکم جو خورد و نوش اور پہننے اور پہننے اور رکن سہن کے بارے میں ہندوں کے عمل سے متعلق ہیں انہیں فقہاء نے ”ظہر و باحت کے مسائل“ کا نام دیا ہے۔

اور وہ حاکم جو جرائم اور سزاؤں کی تعمیل کرتے ہیں انہیں ہمارے فقہاء حنفیہ میں حدود و جنایات اور تعزیرات کہا کرتے تھے، بین عصر صنف کے فقہاء نے انہیں ”قانون جزائی“ یا ”قانون جنائی“ کا نام دیا ہے۔ اس صنف سے بیان سے یہ بات بخوبی عیاں ہوگئی کہ فقہ انسان سے متعلق ساری باتوں کا حاطہ کرتی ہے، لہذا بعض لوگوں کے دعویٰ کے مطابق اس کا عمل دخل اللہ کے ساتھ ہند کے تعلق کی تنظیم کے دائرہ میں محدود نہیں ہے، جبکہ بعض لوگوں کا خیال ہے، پس جو شخص کسی رائے رکھتا ہو وہ یا تو علم فقہ اور اس کے موضوعات سے بالکل نا آشنا ہے یا دستہ اس سے بے خبری کا ظہر رکھتا ہے۔

ج۔ حکمت کے اعتبار سے فقہ کی تقسیم:

۴۴ - حاکم فقہ اس اعتبار سے کہ ان کی تشریح کی حکمت معلوم و مد رک ہے یا نہیں، ان کی دو قسمیں ہیں:



پہلی قسم: یہ حکام کی ہے جن کا مقصد سمجھ میں آ جاتا ہے، نہیں بھی حکام معلکہ (یعنی وہ حکام جن کی دست معوم ہے) کہا جاتا ہے، ان حکام کی تشریح کی حکمت یہ تو اس لئے معوم ہو جاتی ہے کہ نصوص میں حکمت کی صحت ہوتی ہے یا نصوص سے حکمت کا مستنبط ہوتا ہے، شرعی قانون میں اس طرح کے مسائل کی تعداد زیادہ ہے، اس لئے کہ:

لَمْ يَمْتَحِنَا بِمَا تَعْبَى الْعُقُولُ بِهِ حَرَصًا عَيَا ضَمَّ رُتَبٌ وَلَمْ يَهْم

(ہماری رہبت میں اس نے (باری تعالیٰ نے) عقول کو براہِ ردِ اپنے واسطے حکام کے ذریعہ ہمارا امتحان نہیں کیا، چنانچہ نہ تو ہمیں شب و شبہ سے دوچار ہونا پڑا اور نہ ہم حیران ہوئے)۔

جیسے نماز، زکوٰۃ، اور حج کی فی ائمہ مشروعیت اور جیسے نکاح میں عہد، اور طلاق و وفات میں عدت کے وجوب، اور بیوی، اولاد اور قارب کے لئے نفقہ کے وجوب کی مشروعیت، اور جیسے زکوٰۃ کی زندگی کے پیچیدہ ہو جانے کے وقت طلاق کی مشروعیت اور اس طرح کے ہزاروں فقہی مسائل۔

دوسری قسم: احکام تعبدی کی ہے، یہ وہ حکام ہیں جن میں عمل اور اس پر مرتب ہونے والے حکم کے درمیان مناسبت کا اور ک نہیں کیا جاسکتا، جیسے نمازوں کی تعداد، رکعتوں کی تعداد اور حج کے کثر اعماس، اور خدائے تعالیٰ کی رحمت ہے کہ اس طرح کے حکام ان حکام کی بہ نسبت تھوڑے ہیں جن کی دست معوم کی جاسکتی ہے۔

اس طرح کے تعبدی احکام کی مشروعیت کے ذریعہ بندوں کا امتحان کیا گیا ہے کہ یہ وہ وقتا موس ہیں؟ جس جہد یہ جاننا ضروری ہے کہ شریعت نے اپنے اصول و فروع میں کوئی ایسی بات نہیں بتائی ہے جو عقل انسانی کیلئے قابل قبول نہ ہو، لیکن وہ بس اوقات ایسے حکام بیان کرتی ہے جنہیں عقل انسانی سمجھ نہیں پاتی، اور ان دونوں مسلوں کے درمیان بڑا فرق ہے، اس لئے کہ ایک انسان عقلی طور پر اس بات سے مطمئن ہو جائے کہ خدا موجود ہے، اور یہ کہ وہ حکیم ہے، اور تہ وہی مستحق ربوبیت ہے، اور اپنے مشاہدہ میں آنے والے معجزات و دلائل کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ کی سچائی اور خدا کی طرف سے آپ کے پیغمبر ہونے پر عقلی طور پر مطمئن ہو جائے، تو اس نے اپنے اس طمینان کے ذریعہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے لئے حکمت و ربوبیت کا اقرار کر لیا اور اپنے بندہ ہونے کا اعتراف کر لیا، اب اگر اس کو کسی کام کے کرنے پر کسی کام کے نہ کرنے کا حکم دیا جائے اور وہ کہے کہ میں اس وقت تک تعمیل حکم نہیں کروں گا جب تک کہ اس روئے کی حکمت نہ معوم کروں، تو وہ اللہ اور رسول پر ایمان لے کر اپنے دعویٰ کو خود ہی جھٹلے گا، یہ اس لئے کہ عقل کے درک کی یہ متعین حد ہے جیسا کہ جو اس کے عمل کی یہ حد ہے اور اس حد سے آگے جو اس کام نہیں کر پاتے۔

خدائے تعالیٰ کے تعبدی احکام سے سرکشی کرنے والے کی مثال اس مریض کی ہے جو کسی ماہر فن اور معتمد طبیب کے

پس جائے، وہ اس کے لئے مختلف قسم کی دو نیکی تجویز کر دے اور بتا دے کہ فداں دو کھانے سے پہلے، فداں دو کھانے کے درمیان، اور فداں دو کھانے کے بعد ملتی ہے اور دو سینے کی مقداریں بھی مختلف بتا دے، ب مریض طیب سے ہے کہ جب تک آپ مجھ سے یہ حکمت نہ بیان کر دیں کہ فداں دو کھانے سے قبل، فداں دو کھانے کے بعد اور فداں دو کھانے کے دوران کیوں لی جائے، اور یہ کہ بعض دو دکن کی خورک زیادہ اور بعض کی کم کیوں ہے؟ میں آپ کی دو استعائن نہیں کروں گا۔

آپ ہی بتائیے کہ کیا اس مریض کو پنے ڈکٹر پر واقفیت عطا ہے؟ یہی حال اس شخص کا ہے جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان کا دعویٰ کرتا ہے اور پھر جن حکام کی حکمت اس کی سمجھ میں نہیں آتی ان سے سرتابی کرتا ہے، اس لئے کہ مومن برحق کا شیوہ یہ ہے کہ جب بھی اس کو کسی کام کے رہنے یا کسی کام کے نہ رہنے کا حکم کیا جاتا ہے تو فوراً وہ مع وضاحت کے لئے تیار ہو جاتا ہے، خصوصاً اس کے بعد کہ ہم نے بھی بتایا کہ شریعت اسلامی میں ایسے حکام مطلقاً نہیں جنہیں عقل سلیم قبول نہ کرے، اور کسی چیز کا نہ جانا اس کے نہ ہونے کی دلیل نہیں ہوتی، چنانچہ بہت سے حکام ایسے ہیں کہ ماضی میں ان کی حکمت ہم سے مخفی رہی پھر ان کی زیر دست حکمت ہمارے اوپر واضح ہو گئی، چنانچہ خم خنزیر کی حرمت کی حکمت سے بہت سے لوگ نا آشنا تھے، پھر ہمارے اوپر وہ خبیث امراض و صفات منکشف ہو گئے جو اس پیدا جانور میں موجود ہیں اور جن سے خدا نے کریم نے اسلامی معاشرہ کو بچانا چاہا ہے، اسی طرح کی بات کہتے کے جوئے برتن کو سات مرتبہ دھونے، جن میں ایک مرتبہ مٹی سے دھونا بھی شامل ہے، کے سلسلہ میں کہی جاتی ہے، اس کے بعد وہ بہت سے حکام ہیں جن کے اسرار و رموز رفتہ رفتہ ہم پر عیاں ہو رہے ہیں اگرچہ آج تک وہ ہم پر مخفی رہے۔

### موسوۃ فقہیہ کا تعارف

فقہ کو پیش کرنے کا نیا انداز و رجحان مدوین:

۴۵- فقہ اسلامی جس طرح پنی نشوونما میں مختلف دور سے گذر اسی طرح پنی تدوین کے سفر میں بھی مختلف مرحلے سے گذرا ہے، یہاں اس اتنا اشارہ کرنے کی گنجائش ہے کہ ہندو فقہ کی تدوین حدیث و آثار سے مخلوط ہو کر ہوئی، پھر اس نے ان مادی و ماسکول اور ان جو مع کی صورت اختیار کی جن میں اصول و مبادی سے زیادہ فروع و جزئیات پر توجہ مرکوز ہو رتی تھی، اس کے بعد مدون فقہی مجموعے اور مفصل بیاد کی کتابوں کی تالیف عمل میں آئی جن کے ذریعہ مذہب فقہ کو ناپید ہونے سے محفوظ رکھا گیا، اس کے بعد فقہ کے موضوع پر تصنیف نے خاص فنی و علمی اسلوب اختیار کیا، جس میں ترتیب مختلف ہوتی اور نواموزوں کے لئے اس کی عبارت پیچیدہ ہوتی تھی، اور یہ ”متون“ سامنے

آئے جن کی وضاحت کے لئے ایسی شرحیں اور حواشی لکھنے پڑے جن کی عبارت تنقید اور اسلوب تامل تھا کہ فن سے خاص اہتمام رکھنے والے حضرات کے علاوہ دیگر لوگ ان سے کہ حقہ فائدہ نہیں اٹھا سکے، بلکہ بسا اوقات یہ شخص کی مہارت صرف ایک مذہب تک محدود رہتی اور دوسرے مذہب کی اس کو کچھ خبر نہ ہوتی، کیونکہ ہر مذہب و سبب نے مذہب کے منہ سے اس میں فتویٰ دینے اور تالیف کرنے کے لئے کچھ خاص اصول اور رموز و اصطلاحات کو برتنے تھے، ان میں سے بعض مختلف جگہوں پر مذکور ہیں اور بعض ایک دوسرے کے بتانے اور تلقین کرنے کے ذریعہ ہی معلوم ہو سکتے ہیں۔

یہاں ہمارا مقصد فقہ کو پیش کرنے کے عہد میں بعض ان ترقی یافتہ تصنیفات کی طرف اشارہ کرنا ہے جو ترتیب کے مسئلہ سے قطع نظر (گرچہ ترتیب کی بڑی ہمت ہے) موسومہ سے متعلق جلتی ہیں، یوں کہ وہ موسومہ کی تصنیف کی بعض خصوصیات رکھتی ہیں، جیسے جامعیت، اور اس مذہب سے بحث کرنا کہ وہ کسی خاص کتاب کی وضاحت تک محدود نہ ہو، کسی خاص طریقہ درس کی پابند نہ ہو، اور یہ تمام شخص بھی اس سے مستفاد ہو سکتا ہو اس کی مثالیں بہت ساری وہ کتابیں ہیں جن میں یکساں مذہب میں مختلف کتابوں کے متفرق مباحث یکجا ردائے گئے ہیں، یہ کتابیں علم، فقہ، فقہی مذہب کے درمیان موزنہ کے فن سے بحث کرتی ہیں، اور مصنف کے مذہب کے مطابق اسلوب میں ان سارے مسائل کا احاطہ کرتی ہیں جن کی ضرورت ہو سکتی ہے، لیکن یہ نیم موسومہ کی کام یا تو مکمل طور پر انفرادی کوششیں ہوتی تھیں یا نیم انفرادی (یعنی یہ کہ اگر مصنف کی وفات ہو جاتی تو ان کے بعد کوئی شخص اس کا تتمہ لکھ دیتا تھا)، اس طرح کے کچھ کام جماعتی کوششوں سے بھی انجام پذیر ہوئے ہیں، ورنہ ان میں سے کثر اہل اقتدار کی دہشت کا نتیجہ ہوتے تھے، اہل اقتدار حکومت یا تو خود ان کے لئے محرک ہوتے تھے، یا ان کی حوصلہ افزائی کرتے تھے یا ان کی سرپرستی قبول فرماتے تھے۔

۴۶- موسومات کے طرز کی فقہی تصنیفات کے قبیل سے جماعتی کوششوں کی یہ مثال فقہ حنفی کی مشہور کتاب ہے جو ”فتاویٰ ہندیہ“ کے نام سے معروف ہے، جس کی تصنیف میں ہندوستان کے بڑے بڑے فقہاء اور علماء نے حصہ لیا تھا، اور یہ کام ہندوستان کے اس وقت کے بادشاہ محمد اورنگ زیب عالمگیر (فاتح عالم) کے حکم سے اور ان کے مصارف پر زیر عمل آیا تھا، اسی لئے اس کتاب کو ”فتاویٰ عالمگیر“ بھی کہا جاتا ہے۔

اسی جماعتی طرز پر (اس وقت سے کہ مرہیت اور معتدحوں پر مشتمل ہونا موسومہ کے بعض مقاصد کی تکمیل کرتا ہے) وہ منتخب فقہی قانونی مجموعے بھی ہیں جسے حکومت وقت کی طرف سے، زم قرا دیئے جانے کے علاوہ خود قضا

۱۔ تالیف ہائے قانون جناب نور احمد صاحب سے الفتاویٰ الہدیہ کے سہ ماہی باب عمدہ اور مفصل طور پر لکھا تھا، مالہ الہدیٰ لہذا ”شامہ“ ۱۰۷۷، جلد ۱۰، ص ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴

مفتیین نے اپنے لئے بحیثیت مرجع قبول کیا ہے، جیسے مشہور فقہی مجموعہ ”مخلاتہ“، ”حکام العدلیۃ“ جسے فقہاء کی پیکینی نے خاندان عثمانیہ کے حکم سے تیار کیا تھا، اس پیکینی کے ارکان میں شیخ عدواء لدین بن بادین بھی تھے جو مشہور صاحب حاشیہ شامی کے صاحبزادہ ہیں، اور شہرت میں مجلہ کے قریب قریب تین اور کتابیں بھی ہیں جو علامہ محمد قدیری دہلوی کی تصنیفات ہیں جن میں فقہی حکام کو مجوزہ قوانین کی حیثیت سے اذعان کیا گیا ہے، یہ کتابیں حسب ذیل ہیں: ”مرشد الحیران فی معرفۃ أحوال الإسماء“، ”الأحكام الشرعية فی الأحوال الشخصية“ اور ”العدل والإنصاف فی أحكام الأوقاف“، ان کتابوں کے بارے میں بعض مصنفین یہ ختمایا کرتے ہیں کہ ان کے مصنفین کو اس کام میں کچھ اور حضرت کی مدد بھی حاصل تھی، مگر مصنف کی علمی سیاحت کو دیکھتے ہوئے ان کا تہا اس عمل کو انجام دینا کوئی حیرت انگیز نہیں ہے، مگر چہ وہ کام متعدد وافر اذ کے لئے بھی بائراں تھا۔

یہاں اس موضوع کو علوں دینے اور اس سے متعلق بہت ساری مثالیں پیش کرنے کی گنجائش نہیں، اس لئے کہ عم کتابیات (ملاگری)، تاریخ فقہ و تشریح فقہ اور مذہب فقہ کے مدخل (فن کے تعارف پر بھی گئی تمہیدی کتابیں)، نیز امر کی سوانح اور فقہاء کے طبقات و ترجمہ کے موضوع پر بھی جانے والی کتابیں اس موضوع پر خصوصیت کے ساتھ بحث رتی ہیں۔

### موسومہ کی تعریف:

۷۴- ”موسومہ“ یا ”دراہ معرف“ یا ”مغلطہ“ کا اطلاق اس جامع تالیف پر ہوتا ہے جو کسی علم کی تمام معومات یا کثر پر حاوی ہو، اور جسے متعین عنوانات کے ذیل میں پیش کیا گیا ہو، یہ ایسی خاص ترتیب کے ساتھ کہ اس سے استفادہ کے لئے فنی مہارت اور تجربہ کی حاجت نہ پڑے، نیز وہ معومات ایسے عام فہم اسلوب میں بھی گئی ہوں کہ سے سمجھنے کے لئے مدرس یا شاگردوں کو واسطہ بنانے کی ضرورت نہ ہو، بلکہ ان سے استفادہ کے لئے واسطہ درجہ کی عام سمجھ اور اس علم کے ساتھ (جو اس کا موضوع ہے) معمولی مناسبت کافی ہو، ان ساری باتوں کے ساتھ ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ اس طرح کی تصنیفات میں درج معومات پر پوری طرح بھروسہ کیا جاسکے، بایں طور کہ ان درج معومات کی نسبت معتد مرجع کی طرف کی گئی ہو یا ان کی نسبت ان ماہرین کی طرف کی گئی ہو جو اس فن کی تدوین میں معروف ہوں اور جن سے ان معومات کا صدور قائل اطمینان ہو۔

لہذا ”موسومہ“ کے وہ خصائص جن کے بعد ہی سے موسومہ کہا جاسکے گاہے ہیں: جامعیت، حسن ترتیب، عام فہم اسلوب اور امتداد کے سبب۔

اس عمومی ورتوئی تعریف سے یہ بات ظاہر ہوگئی کہ ”موسومہ فقہیہ“ وہ ہے جس کے اندر یہ خصائص پائے جائیں اور یہ

کہ اس میں ترتیب کی ساس فقہ میں متعدد اصطلاحات ہوں (اس سے مراد یہ ہے کہ مشہور ابواب ومسائل کے عنوان کے لئے جو الفاظ معروف ہیں نہیں کا استعمال کیا جائے)، اور اس میں حروف تہجی کی ترتیب اختیار کی جائے تاکہ متعلقہ بحث کی متوقع مقامات تک ماہر فن اور غیر ماہر فن دونوں کے لئے رسائی ممکن ہو، موسود کے مندرجات کے قائل استناد ہونے کے لئے دائل کا ذکر اور اصلی مرجع کا حوالہ دینا ضروری ہے، نیز موسود کی تمام معومات کے درمیان ایسی ترتیب ضروری ہے کہ باہمی ربط اور موضوع کا مکمل حاطہ اور کافی وضاحت ہو جائے۔

لہذا موسود فقہی مدونات، مطبوعات، مسودات یا فقہ کی اصہات لکتاب کے نام سے جانی جانے والی ن کتابوں سے الگ نوع کی چیز ہے، جن میں مذکور لصد رخصت کی مکمل رہایت نہیں ہوتی، لیکن بسا اوقات نہیں میز موسود اس لئے کہہ دیا جاتا ہے کہ ان میں قصد یا تنہا موسود کی خصوصیات میں سے کوئی یہاں سے زائد خصوصیت (خصوصاً قائل اعتماد فقہی مواد کی بڑی مقدار کو حاوی ہونا) پائی جاتی ہے، ان کو حقیقتاً موسود نہیں کہا جاسکتا سہئے کہ ان میں موسود کی رو سے ہم خصوصیت نہیں پائی جاتی یعنی ان میں بحث کی ہیہ در مرتب اصطلاحات نہیں ہوتیں، اس سے قطع نظر کہ ان میں سبب کی سہولت ورنہ حدود کی رہایت پائی جائے جن سے مضامین میں باہم تناسب پیدا ہوتا ہے، فقہ اسلامی میں ایسے مرجع کی کوئی کمی نہیں کہ اگر ان میں تجزیاتی فہارس کا اضافہ کر دیا جائے تو وہ یک یا یک سے زائد مذہب کے لئے تمہیدی موسوعات کی حیثیت اختیار کر سکتے ہیں، اور یہ مرجع اس خدمت کے بعد کامل موسود کی رہا ہو کر کریں گے ورنہ ایک وقت تک کیسے خدء کو پر کریں گے۔

#### موسود فقہیہ کے مقاصد:

۴۸- موسود فقہیہ کی اشاعت جہاں اسلامی مکتبہ کو ایسی تحقیقات سے ماہر رتی ہے جو پٹی بہترین ترتیب فقہیہ، ہر موضوع پر یکجہدہ یکجہدہ کر کے غور و فکر کے استعمال اور کام کوں کے سامنے پیش کرنے سے پہلے ایسی جماعی تحقیقاتی کوشش جہاں مختلف نظر فقہیہ دوسرے مل رتیو نیز ہوتے ہیں وہیں اس کا یہاں مقصد ماہرین و متخصیص کیسے بھی اور کام کوں کے لئے (خصوصیت کے ساتھ) گہرے غور و فکر کے ساتھ شرعی علم کا مطالعہ حاصل و رقتضاء اور تشریح کی اہلی تعلیم کیسے، اور فقہی ورثہ کے حیا، نیز بین اقوامی قوانین کے تقابلی مطالعہ میں وقت کی بچت ہے۔

موسود کے ذریعہ عہد حاضر کے پیچیدہ مسائل کے مضبوط حل مضبوط کرنے کی خاطر شریعت اسلامیہ کی طرف رجوع آسان ہو جاتا ہے، خصوصیت کے ساتھ جب کہ مختلف نوع کی قانون سازی میں شریعت سے مدد لینے کا کام رجحان پیدا ہو گیا ہے، نیز یہ حکام دین کے ساتھ تعلق اور فقہاء نے جہد شعبہ بائے حیات کی تنظیم کے لئے کتاب و سنت سے جو قوانین خذ کئے ہیں انکی و قہیت کا ذریعہ ہے اور ان سب باتوں کا انان کی کامرائی، اللہ تعالیٰ کی



”معجم فقہ اہل حرم“ اور ”دلیل موطن البحث عن المصطلحات الفقہیہ“

اور مصر میں، وہاں کی وزارت اوقاف نے ۱۳۸۱ھ مطابق ۱۹۶۱ء میں ”المجلس الاعلیٰ لمشئون الاسلامیہ“ کی کمیٹیوں کی سررہ میں موسومہ کے تصور کو اپنا تھا۔ بین اس کی طرف سے موسومہ کی پہلی صد ۱۳۸۶ھ میں شائع ہوئی، اور اب تک اس کی پندرہ صدیں چھپ چکی ہیں جو تاہنوز حرف ”ہمزہ“ کی اصطلاحات کی حدود میں ہیں۔ بین اس کی طرف سے تیار کردہ موسومہ کی تمام صدیں شائع نہیں ہوئی ہیں۔ اس لئے کہ شاعت کی رفتار تیزی کی رفتار سے سست ہو گئی ہے۔

۱۳۸۶ھ مطابق ۱۹۶۶ء میں مای سٹچر اور جارج کارکی سٹچر پر کسی بھی با صد حیت سد می ملک میں اس طرح کے منصوبہ کی تحکیم کو یقینی بنانے کے لئے اسد می کوششوں کے مربوط کئے جانے کی ضرورت محسوس کرنے کے بعد کویت کی ”وزارت اوقاف و اسد می امور“ نے اس منصوبہ کا بیڑا اٹھایا۔ یہ پیش نظر رکھتے ہوئے کہ یہ کام ان فرض کفایہ قسم کے کاموں میں سے ہے جن کے ذریعہ فقہ اسد می کو اسے عصری اسلوب میں پیش کرنے کی ذمہ داری واہوتی ہے۔ جس کے ذریعہ فقہ کی معومات حاصل کرنا اور اس پر عمل رسانا ہوتا ہے۔ اور فضیلت و ثواب کے حصوں کی خاطر اس طرح کے کام کو انجام دینے کیسے سبقت کرنی چاہئے، کیونکہ اس کے ذریعہ ساری امت مؤاخذہ اور ذمہ داری سے عہدہ ہوتا ہو جاتی ہے۔

یہاں یہ بتانا ضروری ہے کہ فقہ اسد می کی خدمت کے سلسلہ میں متعدد کوششوں کے سامنے آنے میں کوئی حرج نہیں۔ کہ فقہ اسد می کو جدید اسلوب میں اور فنی طور پر پیش کرنے کی شدید ضرورت ہے۔ نیز یہ کہ شام، مصر اور کویت میں فقہ اسد می کے موسومہ کے حالیہ نتیجہ ہائے عمل کو دیکھنے سے محسوس ہوتا ہے کہ ہر ایک کے وہاں فقہ کی خدمت کا ایک مخصوص نقطہ نظر ہے۔ اور ہر ایک کامیاب ان کار اور طریقہ عمل پیادوسرے سے مختلف ہے۔ اور اس طرح کا فائدہ یہ ہے کہ اس کے ذریعہ فقہ کے سلسلہ میں مختلف ضرورتیں پوری ہوتی ہیں اور اس پر مختلف نذر میں تو آمد دینے اور طابان فقہ کے لئے اسے رسان بنا دینے کی خدمت بھی انجام پذیر ہوتی ہے۔

کویت میں موسومہ فقہیہ کے منصوبہ کے مرحلے:

(اول) منصوبہ کا پہلا مرحلہ:

۵۰- موسومہ فقہیہ کے منصوبہ کے سلسلہ کا کام اس کے پہلے مرحلہ میں پانچ سال تک جاری رہا، جس کے دوران خطہ (خاکہ) کی تیزی کا کام مکمل ہو، اور بن قدسہ جنسی کی ”مغنی“ سے تخریج کردہ ایک فقہی مجسم تیار کیا گیا۔ اور پچاس بحشیں نکالی گئیں جو مقدر اور نوعیت میں ایک دوسرے سے متفاوت تھیں، جن میں سے تیس بحشیں ”معموم لڑنے کے لئے“ تمہیدی ایڈیشن کے طور پر شائع کی گئیں، یہ مرحلہ ۱۹۷۱ء کے اواخر میں اختتام پذیر ہو، اس کے بعد نقطہ کار

یہ واقعہ گذر، بین ۱۹۷۱ء میں بعض تمہیدی کاموں، با صد حیت ہو کوں کو جمع کرنے کیلئے ماہرین سے رابطہ اور اس عظیم منصوبہ کو پیہم انجام دینے کے لئے سدھی کوششوں کو کس و متحدہ رنے کا باقاعدہ آغاز ہو، یہ مسدہ بعد کے دوسروں تک جاری رہا، جن کے دوران تجویزیں اور خیالت حاصل کئے گئے، اور ندرون و بیرون ملک سے اس کام کو پیہم انجام دینے کے مسدہ کے سدھی پیہوں پر میک کہتے ہوئے کام کوشروع رنے کیلئے مناسب ترین طریقہ کو اختیار رنے کی غرض سے ان تجویزوں اور خیالت پر غور و خوض ہو، سی لئے اس منصوبہ، سکے سابقہ اقدامات و کارروایاں اور شدہ ضرورتوں کے مسدہ میں یہ مفصل رپورٹ تیار کی گئی، سکے بعد اس کام کوشروع رو دینے کا حکم صادر ہو، اور آغاز عمل میں متعدد اقدامات کئے گئے، جن میں سے ہم مندرجہ ذیل ہیں:

الف۔ ان عملی اداروں سے دوسری مرتبہ رابطہ جن کو فقہ، سدھی مطالعات اور سدھی امور سے دلچسپی ہے، اور جنہوں نے پہلے ہی تجویزیں پیش کیں اور باہمی تعاون و مشترکہ عمل کے لئے پنے وسائل کی پیش کش کی تھی، یہ رطب اس لئے قائم کیا گیا تاکہ عملی صدحیتوں کو یکجا کیا جاسکے۔

ب۔ سابقہ بحثوں میں سے ۹ نمونوں کو منتخب ر کے تمہیدی ایڈیشن میں شاع کیا گیا، سی طرز پر جس طرز پر پہلے مرحلہ میں تیں نمونے شاع کئے گئے تھے، یہ اس لئے تاکہ مزید خیالت اور تجویزیں حاصل کی جاسکیں اور منصوبہ کو عملی جامہ پہنانے کے آغاز کا عملی مدد ہو سکے۔

#### (دوم) منصوبہ کا موجودہ مرحلہ:

۵۱۔ موسومہ فقہیہ کے لئے عمومی کمیٹی کی تشکیل وزارت اوقاف کی قرار دیا، ۸/۷/۷۷ء بت ۱۱/ربیع الاول ۱۳۹۷ھ مطابق ۱۳/۷/۷۷ء کے ذریعہ عمل میں آئی جس کی صدارت وزیر اوقاف و سدھی امور رتے ہیں، اس کے مدد وہ مزید کٹھمبر میں جو وزارت کے اندر انسران اور فقہ کے بعض ماہرین اور شعبہ قضاء میں کام کرنے والے بعض مشیرکار (ایڈوازر) ہیں، اس تاریخ سے ضرورت کے مطابق کمیٹی کی نشستیں برہم ہوتی ریں تاکہ پچھلے مرحلہ کے کاموں کا جائزہ لیا جاسکے اور اس سے نئے مرحلے میں فائدہ اٹھایا جاسکے اور اس کی پس ردہ تجویز اور غارشات پر عمل کی نگرانی کی جاسکے اور جنرل کمیٹی کی طے کردہ پیسیوں کو روبا ر ریا جاسکے۔

مجلس عمومی نے جو ہم کام شروع کئے وہ یہ تھے:

الف۔ ایسیٹ نکھنے اور موسومہ کے ذیلی اور متعلقہ کاموں کے لئے یسے خا کے اور یسی سکیمیں تیار رنا جو ان کاموں کی عمدائی اور ہم تنگی کی ضامس ہوں۔

ب۔ پچھلے مرحلہ کے جمع شدہ مواد کو جانچ ر اور اس کا جائزہ لینے کے بعد اور تحقیق شدہ خا کے کے مطابق بنا ر اس سے ممکنہ حد تک فائدہ اٹھانا، ور ختم جامہ نے طے کیا ہے کہ ان بارہ نمونوں پر کثف کیا جائے جنہیں تمہیدی طور پر



چھاپ رٹ کر کیا گیا ہے اس لئے کہ اس کا مقصد پور ہو چکا ہوتا کہ عمل نہانی کے لئے وقت مل سکے تاکہ کام کو سبزی شکل دینے کے لئے وقت کو بچا جا سکے اور نئے کام کی انجام دہی کے لئے پوری محنت و قوت صرف کی جا سکے، اور ان تحریروں پر علماء کے ملاحظت اور ان کی سرے کے حصوں کے بجائے اس کا التزام کیا گیا کہ ہم مباحث میں خارجی مباحث سے کام لیا جائے تاکہ موثر ہو سکے اور یہی تعاون کا میدان وسیع ہو اور اس کام کی ذمہ داری عام سہمی کے متعدد متکھس فقہاء کھ میں مدد وہ زیریں اس کام کے جس کو شعبہ علمی تمام مباحث کے تعلق سے مباحثہ تنقیح و حسن ترتیب کا کام انجام دے رہا ہے۔

موسومہ کے مشمولات:

موسومہ کا موضوع:

۵۲- یہ موسومہ تیرہویں صدی ہجری تک کے فقہی ذخائر کی نئی ترتیب و تدوین پر مشتمل ہے جس میں تحریر کے اسلوب میں یک نیت موطر رکھی گئی ہے جس کے بارے میں سندھ گفتگوئے کی مدد وہ اس کے یہاں پر فقہ سے تعلق رکھنے والی کچھ ایسی اقسام میں جن کی طبیعت اور خطہ کی پابندی کا تقاضہ یہ ہے کہ انہیں اصل موسومہ سے مدد حد تک لکھا جائے، اور ان اقسام کو اس بنیاد پر کہ وہ یک ہی سکیم کے تحت آتی ہیں اور قدیم مرجع سے مستفاد ہیں موسومہ کے اندر داخل کیا جائے، تو موسومہ کے مجموعی مشتملات کو دیکھتے ہوئے پیدا ہونے والے التباس سے بچنا اور مناسب موقع میں وقت و باریک بنی مضبوط نہ ہوتی تو یہ اقسام موسومہ کے عمومی دائرہ میں داخل ہونے کی صحت رکھتے تھے، سی لئے ان اقسام کیسے موسومہ کی مسطحات کے مابین ضروری جہد گفتگو کے بعد ضمیموں کی صورت اختیار کی گئی، اور انہیں ضمیمہ کا نام دینا اس بات سے مانع نہیں ہے کہ ان کا کچھ حصہ مناسب موقع کی فراہمی کی صورت میں ظہور میں آجائے اگرچہ موسومہ کے اسی موضوعات کے مکمل ہونے سے پہلے ہی کیوں نہ ہو۔

اسی طرح فقہ کے کچھ اور ابواب بھی ہیں جن کا موسومہ سے کوئی تعلق نہیں ہے بلکہ انہیں مرجع اور مخصوص کتابوں میں تلاش کرنا چاہئے، جیسے اصحاب مذہب کے فتاویٰ اور رسم المقتنی (یعنی اصول فقہ و ترجیح) اور جمادات اور الفرائض (فقہی پابندیاں) اور حیل، اور شرط و عینی دست و دوز و وثائق وغیرہ۔

وہ چیزیں جو موسومہ سے خارج ہیں:

بخصوص جو چیزیں فقہی موسومہ کے موضوع سے باہر ہیں وہ مذہبی بحثیں، شخصی ترجیح اور قانون سازی ہیں، ہر چند کہ پہلی دونوں قسموں کا تذکرہ فقہی مرجع میں موجود ہے اور آخری قسم کا ذکر فقہ کی بعض جدید کتابوں میں آیا ہے، جس کی وجہ مندرجہ ذیل ہیں:

## خ-قانون سازی:

۵۳- قانون سازیوں انہوں کی وضع کی ہوئی ہوں یا شرعی ہوں، وصق قانون سازی اس لئے موسومہ میں داخل نہیں کہ انہیں فقہ احمدی تسلیم ہی نہیں کیا جاتا، اگر وہ شرعی ہوں تو اس لئے کہ کثر ان کا رد و رد جدید اجتہاد یا عصری تخریجات پر ہو کرنا ہے، اور اس اعتبار سے اس کے مصادر اس دائرہ سے خارج ہیں جن کی تحدید زمانہ کے لحاظ سے اصل موسومہ کے لئے کی گئی ہے۔ مزید یہ کہ یہ قانون سازیوں مختلف احمدی ممالک میں مختلف ہو ا کرتی ہیں، اور بہت ساری ترمیمات کی شکار ہوتی ہیں، اس طرح کہ اس کا قدیم حصہ ان امتیازی صفت کے ختم ہونے کے بعد کم اہمیت کا حامل رہ جاتا ہے، اور اس کی یہ امتیازی صفت اس کے اندر پیدا جانے والے قیوم ہے جو خصوصاً اس کے مطابق حکم کی تخصیص سے پیدا ہوتا ہے۔

جدید قانون سازی کو موسومہ کے دائرہ سے خارج رکھنے کا یہ مطلب نہیں کہ ان بعض قانونی مصطلحات کی طرف اشارہ بھی نہ گئے جن کا بیان ایسی فقہی اصطلاح کو (جو عقلی اعتبار سے اس کے موافق ہو) ان قانونی یا عرفی معانی سے جو فقہاء کی مراد نہیں ہوتے متذکر نے میں مدد۔

## ب- شخصی ترجیح:

۵۴- شخصی ترجیح بھی موسومہ کے موضوع سے باہر ہیں، مراد اس ترجیح سے ہر ایسا قول ہے جو چھٹی تیرہ صدیوں میں فقہائے مذہب سے منقول نہیں ہوا، اس طرح کے اقوال کی مناسب جگہ جدید مسائل سے متعلق ضمیمہ ہے اور کسی بحث نگار کی شخصی رائے بدرجہ اولیٰ موسومہ میں شامل کئے جانے کے لائق نہیں، پس ایسی کوئی شخصی رائے موسومہ میں لکھی نہیں جائے گی سوائے ایسی صورت جب منقول فقہی مذہب سے اصول کے مطابق بحث نگار نے جو سمجھا ہے سے بیان کرنے کی ضرورت پیش آئے اور وہ بھی ایسی عبارت میں پیش کیا جائے جس سے اس کے شخصی فہم کا نتیجہ ہونا ظاہر ہو جائے۔

مسائل خد فیہ میں جس ترجیح کی طرف بعض حضرات مائل ہوتے ہیں ان کا مقصد جمہور کی موافق رائے کو ترجیح دینا ہے، مختلف رائے کو پیش کرتے وقت عام طور پر کسی اسلوب کو اختیار کیا گیا ہے۔

## ج- مذہبی مناقشات:

۵۵- تمام مذہب اور ان کے رجحانات پر استدرس کے سلسلہ میں خود اصحاب مذہب کی پیش کردہ عقلی اور عقلی دیہوں پر کثافہ کیا گیا ہے، ایسا طریقہ استدلال نہیں اختیار کیا گیا ہے جس میں دوسروں کے پیش کردہ دلیل پر بحث اور مذہبی

مقدمہ ”رائی“ اور رد و قدح کے اندر پُرستگو کا پیرایہ فقہ رکھا گیا ہو، یونکہ اس کی جہد فقہی متون کی شریعتیں اور فقہاء کے اختلافات پر مبنی گئی کتابیں ہیں، نیز وہ نئی تحقیقات اور بحثیں جو اس مقصد کے لئے متعین موضوعات پر تاج محل مبنی جا رہی ہیں، اور موسومہ کو اس سے کوئی تعلق نہیں، اس لئے کہ اس کا تعلق ترجیحاً شریعت سے ہے، اور اس لئے کہ ایسی بحثوں کی عام طور پر کوئی نکتہ نہیں ہوتی۔

موسومہ کے ضمیمے:

الف- شخصیات کے ترجمہ:

۵۶- موسومہ کے لئے اس موضوع پر تو چہ ضروری ہے، اس لئے کہ اس کا الترمذی بایڈیٹ ہو رآنے والی تمام کتابوں میں کیا جاتا ہے، اسی لئے اس موسومہ میں ان علماء کی سوانح نگاری کا الترمذی مکیا گیا ہے جن کا موسومہ کی بحثوں میں ذکر کیا ہے، مین سوانح صرف فقہاء کی مبنی گئی ہے، دیگر لوگوں کی نہیں، اور مختلف طور پر مبنی گئی ہے جس سے مقصود ان کا تعارف اور ایک دوسرے سے ممتاز کرنا ہے، خصوصاً اس وقت جب بہت سے فقہاء کی نسبتیں اور مشہور نام یکساں ہوتے ہیں، ساتھ ہی ساتھ ان کی مشہور تصنیفات اور فقہ میں ان کے مقام و مرتبہ کی طرف اشارہ کر دیا گیا ہے تاکہ ان کی طرف سے کسی ترجیح یا تخریج کے قائل کے وقت اس کی رعایت کی جائے، ان کے حالات کے سبب میں بعض مراجع کا تذکرہ کر دیا گیا ہے جن میں ان کے حالات موجود ہیں۔

یہ ترجمہ ضمیمہ کے طور پر موسومہ کے تمام جزیء میں بھرتے ہوئے ہیں، چنانچہ ہر جزیء میں اس شخص کا ترجمہ مکیا گیا ہے جس کا پہلی بار ذکر کیا ہوتا ہے، ان کے حالات کے لکھنے میں بھی حروف جمعہ کی ترتیب کی رعایت کی گئی ہے، مین جن کا تذکرہ دوبارہ آئندہ کسی جزیء میں آتا ہے تو اس جزیء کے ترجمہ کی ترتیب میں ان کا نام پھر یہ اشارہ کر دیا جاتا ہے کہ قدر جہد ان کے حالات لکھے جا چکے ہیں۔

ب- اصول فقہ و اس کے ملحقات:

۵۷- اصول فقہ وہ علم ہے جس کے بارے میں اصحاب اختلاف کا کہنا یہ ہے کہ اصول فقہ یہ محد و علم ہے جبکہ فقہ جاری رہنے والے اور روز بروز بڑھنے والے علم ہے، اصول فقہ کے موضوع پر بہت ساری اور مختلف نوع کی قدیم و جدید تحریریں موجود ہیں، حتیٰ کہ علماء نے علم اصول فقہ کے متعلق کہا ہے کہ یہ ایسا علم ہے جو ”پہلے چٹا ہے“ اور سے جدید طرز پر پیش کرنے کی ضرورت نہیں ہے، جبکہ کہ فقہ کو پیش کرتے رہنے کی ضرورت ہے۔

علم اصول فقہ کو یقینی طور پر سمجھنے اور اس کی معنویت کو یہ دوسرے سے مل کر، اور وجود و امتداد کے اعتبار سے اس کی منطقی ترتیب کے ذریعہ اس سے فائدہ اٹھانے کے مسد میں اس کا خصوصی مزاج ہے، نیز اختلاف کے مسد میں بھی

اس کا یہ دوسرا طرز ہے، جس میں موسم کا تسمیہ نہ صرف بلکہ مذاہب بلکہ اہل فرق کے استدلال کے مسائل پر توجہ تک جا پہنچتا ہے۔

نہیں وجوہات کی بنا پر سے موسموں سے الگ یہ ضمیمہ نہیں ذکر کیا گیا ہے، اور فقہی اصطلاحات کے درمیان ترتیب و اتر تمام اصولی اصطلاحات کو درج کرنے پر کثف کیا گیا ہے، جس کا مقصد محض تعارف اور حکم کی طرف اشارہ ہے، اور تفصیل اسی ضمیمہ کی طرف محو کی گئی ہے، جس کی یہ موضوعات ترتیب ہوں، جس سے مباحث کے جزاء مربوط ہوں گے تاکہ اس سے استفادہ آسان ہو، جیسا کہ پہلے اشارہ کیا جا چکا ہے، یہ ضمیمہ لف بانی فہرست پر مشتمل ہوگا، جس سے ضمیمہ اور موسموں میں موجود اصطلاحات کی جگہوں کی طرف اشارہ ہو سکے گا۔

یہی طریقہ ان علوم کے متعلق اختیار کیا گیا جن کا تعلق بیک وقت فقہ اور اصول فقہ دونوں سے ہے، جیسے قواعد کلیہ، الشبہ والنظار، اور فروع، نہیں بھی ضمیمہ میں مناسب ترتیب کے ساتھ ذکر کیا جائے گا، اور یہ علوم ہر چند کہ فقہی ذخیرہ ہی کا حصہ ہیں، مگر یہ فقہ کو آسان کرنے اور استنباط و استخراج کی صدا حیت پیدا کرنے کے ذرائع ہونے کی حیثیت زیادہ رکھتے ہیں، اور قضاء و افتاء کے لئے مضبوط بنیاد فقہ سے ان کی حیثیت کم درجہ کی ہے، اسی لئے بعض علماء نے ان موضوعات پر بھی کئی کتابوں میں موجود مسائل پر فتویٰ دینے کے سلسلہ میں تامل سے کام لینے کی تصریح کی ہے مگر فقہ کی اصل کتابوں کے مسائل سے مذکورہ کتابوں کے مسائل کی ہم آہنگی و ضمیمہ نہ ہو۔

### ج۔ نئے مسائل:

۵۸۔ نئے مسائل سے مراد وہ واقعات و حوادث ہیں جو اس دور میں پیدا ہوئے اور جن کا کوئی واضح اور تفصیلی حکم پچھلی تیرہ صدیوں میں مدون کئے جانے والے قدیم مرتبہ فقہیہ میں موجود نہیں ہے، ان کے سلسلہ میں یہ طے کیا گیا ہے کہ انہیں اصل موسموں سے الگ مستقل ضمیمہ میں رکھا جائے، کیونکہ ان مسائل کے کثرت جمع موسموں کے مترادف عہد کے دوزخ سے باہر ہیں، اور یہ عموماً نئے شعبے، اجتہاد کا نتیجہ ہیں اگرچہ اصول استنباط کے مطابق ہوں، نیز ان کی اس مناقشوں، ترجیح اور انتخاب پر رکھی گئی ہے، اس لئے اصل موسموں سے الگ نہیں بیان کرنا ضروری تھا، تاکہ اس فقہی ذخیرہ سے وہ سیدھا سادہ رہیں جن پر موسموں متصمس ہے، کہ یہ ذخیرہ مشابہت، تخریج اور نئے استنباط کے ذریعہ اصول فقہ کی روشنی میں عصری متغیر مسائل کے حلول کی تخریج کی اس میں۔

اس سلسلہ میں موسموں میں نکلنے والے اہل قلم کو تخریری دور کے فقہی فتوؤں کی کتابوں کے مضمون، ت کے ساتھ ساتھ مختلف قدیم و جدید مصادر، مختلف قسم کے مجلے، ور یونیورسٹیز میں پیش کئے جانے والے ڈکٹریٹ کے مقالے، ور یڈمیوں اور سیمی کانفرنسوں سے شائع شدہ مترادفوں و سفر رشوں وغیرہ سے استفادہ و اقتباس کی سزا دی گئی ہے۔

اس میدان میں مختلف علم کے ماہرین کا زیر بحث و قیاس کی صحیح تصویر پیش کرنے کے سلسلہ میں جیہادی رد و  
ہوگا۔ خواہ یہ وقت نظری (یعنی تصدیق و جمالی ہوں) یا تجرباتی (یعنی طبی اور سائنسی) ہوں، اس لئے کہ اس کا صحیح  
شرعی حکم کے مستنبط میں اثر ہے، اس لئے کہ کسی چیز پر حکم لگانا اس کے تصور کی فرع ہوتی ہے، اور صحت حکم کا مدار صحت  
تصور پر ہے، چنانچہ اکثر اختلافات تصور کی عدم تعین سے پیدا ہوتے ہیں، یہاں اس کے سلسلہ میں منطقی سے یہ بدستور  
ہوئے عرف یا ترقی یافتہ شہری مسائل سے استفادہ کی وجہ سے، اور اس کام کے پورے ہو جانے کے بعد حکم شرعی کے  
استنباط کا مشکل کام سامنے آتا ہے جس کی ذمہ داری ہر اس شخص پر آتی ہے جو معروف اہلیت رکھتا ہو جس کی تفصیل  
جنتنا و فتنہ پر سنگو کے وقت بیان کی جاتی ہے۔

یہ ضمیمہ مسلسل ترمیم و تنقیح سے گذرتا رہے گا، برخلاف اس منقول فقہی ذخیرہ کے جو ہر زمانہ میں قابل اعتماد اصول  
فقہ کی روشنی میں، عصور جنتنا و فتنہ کے دوران ۱۰ ہر دست کتاب و سنت سے مستند ہے، بین ضمیمہ میں جو چیزیں سنی  
میں نہیں مل سکتی ہیں مثلاً کے جانے کے لئے عویل عرصہ تک نقد و تحقیق سے گذرتے رہنے کی ضرورت ہے،  
اس پسو کو کارآمد بنانے اور مستحکم کرنے کے لئے شاید معاصر فقہاء کی کانفرنسوں کا انعقاد ضروری مسائل میں سے ہو،  
تاکہ عصری مسائل و مشکلات کے حوالے سے ان کی شرعی تر موعوم کی جائیں، اس مقصد کو پورے کرنے کے لئے  
مناسب وقت پر ایسی فقہ کیڈمی کے قیام کی ضرورت پیش آسکتی ہے جس کے جماعت متعین وقتہ سے پابندی کے  
ساتھ ہوتے رہیں۔

#### د۔ فقہ میں استعمال کئے جانے والے غریب الفاظ:

۵۹- فقہ میں استعمال کئے جانے والے غریب الفاظ کے تعارف کا ایک فائدہ یہ ہوگا کہ قدیم مراجع فقہیہ جن کی مدد  
کے کر اس موسومہ کی معنومات تیار کی گئی ہے، ان کے سمجھنے میں سہولت ہوگی، دوسرے اس ضمیمہ میں ان الفاظ کے لغوی  
معنی کو مکمل طور پر بیان کیا جائے گا جن کا استعمال فقہاء بکثرت کرتے ہیں، پس ان الفاظ سے ان فقہاء کی مراد واضح  
کی جائے گی، خاص ان صورتوں میں جب فقہاء نے لفظ کے مختلف معانی میں سے کسی ایک کو اختیار کر لیا ہو، یا لفظ  
مشترک ہو، پس فقہاء اس لفظ کو اس کے کسی ایک پسو (اصطلاح) کے لئے استعمال کرتے ہوں، اور ان مقاصد کی  
شناخت کا حق انہیں ہو سکتا ہے جب تک عمومی طور پر لغت فقہ کا استعمال اس طرح نہ کیا جائے کہ مؤلفات میں بھری ہوئی  
متفرق اور مکرر معنومات کو جامع ہوں، یعنی وہ تالیفات جو ہر مذہب و مکتب نے اس مقصد کی تحکیم کے لئے تیار کی ہیں  
اور اس طرح وہ مخصوص فن کی مسطحات کو بتانے والی لغوی مجمل کا درجہ اختیار کر چکی ہیں، جیسے مطرزی کی ”المغرب“ اور  
سنی کی ”طلبة الطلبہ“ حنفیہ کے لئے، اور جیسے ازہری کی ”المزہر“ اور فیومی کی ”لمصرح“ شافعیہ کے لئے، اور بعلی کی  
”المطلع“ حنبلیہ کے لئے، اور اموی تونسکی کی ”تنبیہ الطالب لفہم بنی حجب“ مالکیہ کے لئے وغیرہ، اور سوائے سبھی

کتاب کے بھی چھپ چکی ہیں۔

ضمیمہ کے مشمولات میں ان شاء اللہ وہ الفاظ بھی ہوں گے جنہیں فقہاء اصطلاحی تعبیرات اور متداول صیغوں کے طور پر استعمال کرتے ہیں، اور ان کا یہ استعمال خود فقہی احکام کے لئے نہیں بلکہ معتبر اور رائج ہونے کے اعتبار سے حکم کے مرتب کو بتانے کے لئے ہو کرنا ہے، جیسے مفتی بہ، مختار اور صحیح بقویہ اور اس طرح کے الفاظ اگرچہ ظاہر لفظ کے اعتبار سے واضح ہیں مین پنے خاص مفہیم کے اعتبار سے جن کے لئے وہ غلط وضع کئے گئے ہیں ان کا شمار لغت فقہ کے غریب الفاظ میں کیا جانا چاہئے جو محتاج وضاحت ہیں۔

موسوعہ کی تحریر کا خاکہ:

۶۰۔ کسی بھی موسوعہ کے لئے پنے مقصد کو بروئے کار لانے اور اپنی ہم خصوصیات یعنی یکسانیت و ہم آہنگی کو برقرار رکھنے کے لئے کسی خطہ SYNOPSIS اور خاکہ کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے اور اس خاکہ کا بیان جس سے موسوعہ کی ترتیب میں کام لیا گیا ہے غیر معمولی اہم ہے، اس لئے کہ اس کے ذریعہ موسوعہ سے صحیح طور پر استفادہ کی راہ روشن ہو جاتی ہے، نیز اس کے ذریعہ موسوعہ کا عمومی مزاج معلوم ہو جاتا ہے۔

اور اس طرف بھی اشارہ کر دینا ضروری ہے کہ یہاں دوسرے ثانوی درجہ کے خاکے بھی ہیں جن کا ذریعہ چھوڑتے ہیں، اس لئے کہ موسوعہ کی تیاری میں اختیار کئے جانے والے نسخے ان کی حیثیت زائد نہیں ہے، اور ان کا درجہ وسائل کا ہے جو متعدد ہوتے ہیں اور تبدیل ہوتے رہتے ہیں، اسی طرح ہم موسوعہ کی پیشکش کیسے اختیار کی جانے والی خامی کی شکل سے متعلق خاکہ کا بھی ذکر چھوڑتے ہیں، اس لئے کہ سرسری نظر سے اسے جانا جاسکتا ہے اور اس لئے کہ نصوص کی تحقیق اور کسی تصدیق کو پیش کرنے کے جو معیروں پر تکیہ نہیں کیا گیا ہے یہ موسوعہ بھی چل رہا ہے۔

ہم یہاں اس خطہ کی وضاحت کر رہے ہیں جس کا اس موسوعہ کی تحریر میں اثر کم کیا جا رہا ہے مدوہ ان نکات کے جن کا بھی ذکر ہو چکا، اس خاکہ کی وضاحت میں ہم نے مندرجہ ذیل عناصر کو مد نظر رکھا ہے:

موسوعہ کی ترتیب، اصطلاحات کی تقسیم، رجحانات کا پیش کرنا، اسلوب اور مرجع، اولہ اور تخریج۔

موسوعہ کی خف بانی ترتیب:

۶۱۔ موسوعہ میں مذکور معمولات کیلئے مسطحات کا انتخاب جس سے الفاظ کو ان کا عنوان بنانا جو متعارف ہوں اور مخصوص علمی مفہیم کے ساتھ مربوط ہوں، پھر ان مسطحات کو حروف حقی کے اعتبار سے مرتب کرنا، یہ عمل موسوعہ کی ہم خصوصیات کو پورا کرتا ہے بایں معنی کہ ترتیب اور مسائل کی تلاش آسان ہوتی ہے، اس طرح کہ قدیم مولفین مختلف ابواب میں مسائل فقہیہ کو مناسب موقع پر رکھنے کے مسئلہ میں جو مختلف نقطہ نظر رکھتے ہیں ان کی وجہ سے جو تضارب

پیدا ہوتا ہے وہ اس عمل سے زائل ہو جاتا ہے۔

قدیم مؤلفین کے درمیان یہ نقطہ نظر کا اختلاف تا دیر زبانی ہے کہ ایک مذہب اور دوسرے مذہب کی تالیفات میں ابوب کی ترتیب میں فرق ہے بلکہ بھی خود ایک مذہب کی تالیفات میں بھی اس طرح کا فرق پایا جاتا ہے، اور حروف حجتی کے اعتبار سے ترتیب کا اتر ام اس اضطراب و انتشار کو دور کر دیتا ہے اور جو گوشت خالص کے حامل نہیں ہیں ان کے لئے بھی مسئلہ زیر غور کو حل کرنا آسان ہو جاتا ہے۔

اور مسطحیٰ کی ترتیب کے وقت اس کی موجودہ ہیئت ترکیبی کو پیش نظر رکھا گیا ہے (یعنی وہ لفظ مجرد ہو یا مزید فیہ اس کے مادہ اصلیہ کی روایت نہیں کی گئی ہے بلکہ ترتیب میں اس کی موجودہ ہیئت ترکیبی کو پیش نظر رکھا گیا ہے جیسے لفظ ”الف“ کا تذکرہ ”ات“ کے ذیل میں آئے گا نہ کہ ”تلف“ کے ذیل میں، سی طرح جرء، ابرء، اشرت، ابضاع وغیرہ الفاظ کہ ان میں ہر لفظ کے ”الف“ کی روایت کی گئی ہے نہ کہ ان کے اصلی مادہ کی) گرچہ حرف و تحقیق کی رو سے ان کے لفظ اصلی مجرد پر کچھ زائد حروف داخل کئے گئے ہوں، اس وجہ سے کہ اس طرح ان مسطحیٰ کو پیش کرنا ان کی تلاش و تحقیق کو آسان کر دیتا ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ یہ الفاظ ان مسائل کیلئے جن پر یہ دلالت کرتے ہیں، زنی لقب (نام) کی حیثیت اختیار کر چکے ہیں، اور پھر لفظ جن حروف پر مشتمل ہے ان کی ترتیب کے مختلف طریقوں کو پیش نظر رکھتے ہوئے نطق کے پسو کو ترجیح دینے کا اصول برتنا گیا ہے اس لئے جانب نطق کی روایت ہی وہ اصل ہے جس پر عربی زبان میں کتابت کا استناد ہوتا ہے، مرکب الفاظ میں ان کے اولین جزاء کی ترتیب کا لحاظ کیا گیا ہے پھر اس کے بعد آنے والے حروف کی باہمی ترتیب بھی پیش نظر رکھی گئی ہے، جیسے لفظ ”صدۃ“ اور اس کی طرف اضافت کئے گئے الفاظ (جیسے صدۃ الفجر، صدۃ حتر وغیرہ)، اور ”نظام کلمی“ کہا جاتا ہے نہ کہ ”نظام حرفی“ (یعنی وہ سہم جس میں کلمہ اور پورے لفظ کی روایت کی جائے نہ کہ اس کے حروف کی)، اور یہ جیسے دو کلمات میں گریپ کے حرف دوسرے کے حروف کی تعداد سے زیادہ ہو تو جو الفاظ زائد حروف سے خالی ہو سے پسے رکھا گیا ہے۔

فتاویٰ مصطفیٰ کی تقییم:

۶۲۔ مسطحیٰ سے مقصود کی زیادہ وضاحت کی خاطر ہم اس کی طرف بھی اشارہ کرتے چلیں گے کہ بطور عنوان مذکور الفاظ کو فقہاء نے اصل لغوی معنی سے زیادہ خاص مفہوم کیلئے استعمال کیا ہے یہ لفظ مشترک سے مراد معانی میں سے کسی ایک معنی تک محدود کر دیا ہے، یہ کسی مسئلہ کیلئے بطور لقب سے اختیار کر دیا ہے، تمام ابوب کے عنوانات سی قبیل سے ہیں، جن کو پڑھ کر مخصوص شرعی حکام رکھنے والے کلی یا بزنی موضوع کی طرف، زنی طور پر ذہن منتقل ہوتا ہے۔

اور وہ استعما۔ت جو ان صفات سے خالی ہوں وہ اس قیاس سے نہیں ہیں، پس فقہاء کی زبان پر بیان معانی کے لئے بطور تعبیر مسلسل استعما۔ت میں رہتے ہیں، پس جب ان میں کوئی یہ لفظ دوسرے کی جگہ پر آئے تو اس سے لفظ کے اختیارات کرنے سے جو عمومی مقصد ہے اس میں خلل واقع نہ ہو۔

اور مصطلحات کیلئے ایک ترتیب ہے جو انہیں یک لڑی میں پر ورتی ہے، چاہے اس کی صفت اور بیان کی مقدمہ رکھ بھی ہو، پس ترتیب کی یکسانیت ہی سہولت اور آسانی کا ذریعہ ہے، یمن اس کے باوجود تنظیمی پسو کا طریقہ مرتے ہوئے اصطلاحات کی پس میں وضاحت کی مقدمہ را اور بعض کے بعض پر مرکوز ہونے کے اعتبار سے تقسیم کی گئی ہے، اس طرح ان کی تین قسمیں ہیں: صلی اصطلاحات، حوالے کی اصطلاحات، اور اصطلاحات دلالت، جن کی وضاحت ذیل میں کی جا رہی ہے:

### الف۔ صلی اصطلاحات:

۶۳۔ یہ وہ مصطلحات ہیں جن کا بیان پوری تفصیل کے ساتھ ان کا تذکرہ کرتے ہی کیا جاتا ہے (نہیں موضوع وار مرتب متعدد عنوانات کے ذیل میں ذکر کر کے ان کے حکام کی تفصیل بیان کرنے میں مدد جاتی ہے) ایسا اس لئے کیا جاتا ہے کہ لفظ ہی تہیہ نسب طور پر موضوع کے بیانات کے استخراج کا محل ہے، اس حیثیت سے کہ وہ کسی ورنہ عنون کے تحت تابع جز کی طرح داخل نہیں ہے جس کا اس سے یختمہ رہنا بہتر نہ ہو، اور کسی مصطلح کے اصلی قرار دینے میں جیو دی بات یہ ہے کہ وہ مصطلح اس فوق ہو کہ سے مستقل قرار دیا جائے اور بغیر کسی منازع کے یہ موقع پر اس کی تفصیلات کہہ کر دی جائیں، اور اس اصول کا تعلق مقدمہ سے نہیں بلکہ اعتبار اس بات کا ہے کہ اس کیلئے کوئی دوسرے مناسب محل جس کے ضمن میں اس کو داخل کیا جائے اور اسکی تفصیل درج کی جائے موجود نہ ہو۔

موضوع سے متعلق متعدد غلطیوں سے کسی یہ لفظ کو ترجیح دینا تاکہ اس سے مفصل بیانات مربوط کئے جاسکیں تو اس کا مرجع یہ ہے کہ وہ لفظ مصدر منرد ہو، جیسے حج، بیع، اور شرکت، چاہے اس لفظ کی دلالت کسی تصرف پر ہو یا عبادت پر یا معادلت پر، اور بھی یہ مصطلح کسی شی یا ذات کا نام ہوتی ہے، اور مصدر یا منرد کو چھوڑ کر وصف یا جمع کو بطور مصطلح استعمال نہیں کیا جائے گا، یہ کہ فقہاء کے غالب استعما۔ت میں یہاں ہی ہو، یا اس وصف یا جمع کے الفاظ کے ذریعہ کسی خاص مراد کو بتانا مقصود ہو جو مصدر یا منرد سے حاصل نہ ہوتی ہو، جیسے ”شہید“ اور ”بیان“۔

مصطلح صلی سے متعلق تفصیل کی پابندی اس بات سے ناگزیر نہیں ہوتی کہ اس سے متعلق بعض بیانات کی تفصیل کا حوالہ کسی دوسرے مصطلح صلی سے دیا جائے اس صورت میں کہ اس کا ان دونوں میں یکہم ط کیا جاتا ہو، جیسے مثال کے طور پر تعلق کی شرطیں اور تکلیف کی اہمیت، اور اسی طرح اس صورت میں جبکہ متعدد مصطلحات اصولیہ پر حاوی کوئی



یک مصطلح ہو، جیسے عقیدہ معوضہ وغیرہ۔

مصطلحات اصلیت کی کتابت سے پہلے اصطلاح کی تفصیلی پہ نکتہ اس طور پر ردی جاتی ہے کہ نگر محض و ردہ خل سے بچا جائے، مگر صرف اس حد تک کہ اس کی وجہ سے ایک استفادہ کرنے والا موضوع سے متعلق ضوری معنویت سے محروم نہ رہے، نیز اس کی وجہ سے فقہ کے ان ہیادی مسائل میں حلال مذری سے تحفظ یقینی بن جاتا ہے جو اس اصطلاح کے تابع ہوتے ہیں، اور ان منصوبوں (پنگس) کے عنصرتیاری کے بعد عنوین کی شکل اختیار ریتے ہیں جن کو متعلقہ جہ کی نہرست میں جہ دی جاتی ہے۔

ب۔ فرعی اصطلاحات (حوالے):

۶۴۔ یہ وہ مصطلحات ہیں جن کا جہادی بیان ”منقہ نوس“ کی صورت میں ردی جاتا ہے، اس میں اس مصطلح کی لغوی و شرعی تعریف بیان کی جاتی ہے، اور اس سے تعلق رکھنے والے دیگر الفاظ سے اس کے فرق کو واضح کیا جاتا ہے پھر اس کا جہادی حکم بتایا جاتا ہے، اور کبھی کبھی اس مصطلح سے متعلق قاعدہ عامہ کی طرف اشارہ ردی جاتا ہے، ذلہ یا مرجع سے تعرض نہیں کیا جاتا، اور نیز میں اس موضوع پر تفصیلی بحث کے مقامات کی نشاندہی ردی جاتی ہے جیسا کہ مرجع اصلیت کے بارے میں فقہاء کے یہاں معروف ہے، اور عموماً یہی طریقہ اس وقت اختیار کیا جاتا ہے جب کہ اصطلاح ایسی ہو کہ اس کا حوالہ ضوری ہو اور اس کی تیاری کے مرحلہ کی تحکیم نہ ہونی ہو، یا اس کے مسمیہ میں جس میں بیان کا ویدہ کیا گیا ہو اس پر اس کے مشتمل ہونے کا یقین نہ کیا جاسکتا ہو اس ختم سے کہ ترتیب اس کے خداف کی متقاضی ہو سکتی ہو، و ردہ ذریں فقہاء کے مابین مانوس مقام کا مصطلحات موسومہ میں اعتبار کیا جانا ضوری ہے، اور نیز موسومہ میں اس کی بحث کی جہ کی طرف ممان حد تک اشارہ ردی جاتا ہے۔

اور ”حوالوں“ کے طریقہ پر عمل دو باتوں کو پوری کرنے کے لئے ضروری تھا:

(۱) مصطلحات کے متعلق ایک ہی طرح کے بیانات میں نگر رے بچنے کے لئے، اس طرح کہ کبھی بیان مستقلاً ہو، اور کبھی اپنے اصل کے ضمن میں شباہ و نثر کے ساتھ داخل ہو، اس لئے دو جگہوں میں سے ایک میں جہادی بیانات پیشگی دے دئے گئے ہیں، کہ یا تو اس پر کتف کیا جائے یا دوسری جہ میں آنے والی تفصیل کے لئے راستہ ممو رہو۔

(۲) بعض اہم درجہ کے ختمات جن میں سے کسی ایک ختم کی طرف ذہن کا منتقل ہونا مشکل ہو ان کو چھوڑ دینے کے بجائے غیر اصحاب اختصاص کی اس ضورت کو پورا کرنا جو نہیں ان کے مقصد تک پہنچ سکے چاہے یہ اصل کی طرف سے یا فرغ کی طرف سے۔

ج- اصطلاحات و اہمیت:

۶۵- یہ وہ اصطلاحات ہیں جنہیں محض اس جگہ کی طرف اشارہ کے لئے استعمال کیا جاتا ہے جسے موضوع کی بحث کے لئے اختیار کیا گیا ہو۔ لہذا یہ اصطلاحات صحت یا حوالے کے الفاظ میں سے کسی ایک کا بدلہ ہوتے ہیں، یعنی یہ الفاظ جو مرادف کے قبیل سے ہوتے ہیں جیسے ”مضاربہ“ کے ساتھ ”قرض“، اور ”اجارہ“ کے ساتھ ”رہ“، یا باقیہ مشتقات جن میں سے کسی ایک کو موضوع کی جہاں دہرایا گیا ہو۔

ان اصطلاحات کے معنی میں موسومہ کی اصطلاحات کے درمیان ان کی بحث کی جگہ کے بیان پر کثرت کیا جاتا ہے، جیسے (قرض، دیکھئے: مضاربہ) کسی دوسرے بیان کی ضد ورت کے بغیر جو غلطی تکرار کے سو کچھ نہ ہوگا، اور چونکہ فقہاء نے اس طرح کے الفاظ کو استعمال کیا اور نہیں نہ بدلنے والی یا مدار اصطلاحات کے طور پر اختیار کیا ہے اس لئے ان پر تو دہرایا ضروری ہے، اور اصطلاح میں کوئی بحث اور اعتراض نہیں ہو سکتا۔

ہر صورت اصطلاحات و اہمیت اور اصطلاحات حالت چونکہ جہاں ہوتے ہیں اس لئے اس موسومہ میں یہ دونوں ایک ہی بحث کا درجہ رکھتی ہیں، اس لئے کہ مصطلحات اصل میں موسومہ کیلئے ریڑھ کی ہڈی کا درجہ رکھتی ہیں، اور اصلی اصطلاحات ہی کے حوالے سے بدیہی طور پر فقہ کے تمام موضوعات کا تفصیل کے ساتھ اور منصوبہ کے تمام عنصروں کی پابندی کے ساتھ حوالہ دیا جاتا ہے، اور ان موضوعات کی طرف مصطلحات و اہمیت کے ذریعہ رہنمائی کی جاتی ہے جن کا مقصد ترمیم و تکمیل ہوتا ہے، اور ان موضوعات کی تہذیب ان حوالوں میں جہاں بیانات کے ذریعہ کی جاتی ہے جن کا مقصد صرف مذکورہ ضد ورت کی تکمیل ہوتا ہے۔

فقہی رجحانات کا ذکر:

۶۶- مسائل و احکام کے بیان کے لئے جو طریقہ اختیار کیا گیا ہے وہ ”فقہی رجحانات“ کا طریقہ ہے، اور یہ مذہب کے بیان اور مسئلہ کی تکرار سے مختلف ہے۔

پس موسومہ میں اختیار کردہ طریقہ میں یہ مسئلہ سے متعلق متعدد آراء کو یہاں یہاں سے زیادہ مذہب کے کسی فقہی رجحان کے تحت داخل ہونے کی وجہ سے ان کے ضمن میں ذکر کیا جاتا ہے، اور اگر ایک ہی مذہب میں ایک سے زیادہ رائے ہو تو ان روایات کے اعتبار سے ان کے مناسب رجحانات کیساتھ اس کا تذکرہ باہر کرتا ہے۔

وہ رجحان جس کی طرف کثرت فقہاء یعنی جمہور گئے ہیں نہیں پسے ذکر کیا جاتا ہے، بلکہ یہ کہ بیان کی مسطقیات اس کے خلاف متقاضی ہو جیسے بیض کو مربع یا مفصل پر مقدم کرنا، اور جیسے اس مضمون سے عاجز رہنا جس پر بعد کے تفسیر و مضمون کا سمجھنا موقوف ہو۔

اور یہ طریقہ جس کا دشوار ہونا بل تلمیح پر مخفی نہیں اس کو اختیار رکھنے والے کا محرک یہ ہے کہ موسومہ سے استفادہ کرنے

- 9A -

کی طرف کسی رائے کی نسبت اس مذہب کی اصلی قابل عقائد کتابوں کے حوالے کے بغیر نہ کی جائے، اور رجحانات کی تصویر کے مسد میں بھی یہ مذہب کی ایسی کتابوں سے مدد لی جاتی ہے جس کا موضوع فقہ مقارن ہو، ساتھ ہی ساتھ باقی دیگر مختلف کتابوں کی طرف نسبت ظاہر ردی جاتی ہے۔

۶۸- اور (موسوم میں) جن مرجع پر عقائد کیا گیا ہے وہ قدیم کتابیں ہیں جو اصحاب مذہب کے درمیان متداول رہی ہیں اور جن کی انہوں نے شروع و حواشی کے ساتھ خدمت کی اور جن پر بھی نکار و تنقید یا اقرار و تسلیم کے ساتھ تحقیق کی ہے، ورنہ یہیں اصل فقہی ذخیرہ سمجھا جاتا ہے جس کا اسلوب و طرز تصنیف بعد کی تمام جدید تحقیقات سے ممتاز ہے، ورنہ دونوں کے مابین خط فاصل تیرہویں صدی ہجری کا ختم ہے، نئی یہ بیرونی مرجع کا انتخاب کیا گیا ہے جن سے ہر فقہی مذہب کی عمدہ نمائندگی ہوتی ہے، چونکہ ان مرجع میں کسی بھی مذہب کی پہلی و بعد کی تحریروں کا احاطہ ہے، ورنہ نقل و نقل و عقلی توجیہات نیز معتمد مفتی بہ قوں کے بیان کا ہتمام کیا گیا ہے۔

(اور یہ مرجع جن سے استفادہ کیا جائے گا، اور ساتھ ہی دیگر مرجع کی تجزیاتی فہرست زیر عمل ہے تاکہ موسوم کی تحریروں میں ان سے استفادہ آسان ہو)۔

اور ضرورت کے وقت کتب فقہ کے علاوہ دیگر کتب شریعت سے بھی استفادہ کیا جاتا ہے، خصوصیت کے ساتھ فقہ مسند کے مسد میں کتب تفسیر و حاکم القرآن، شروع المساء اور حدیث الاحکام سے متعلق کتابوں کی طرف رجوع کیا جاتا ہے۔

قابل ذرا بات یہ ہے کہ مرجع فقہیہ سے استفادہ صرف مطبوعہ کتابوں تک محدود نہیں ہے، بلکہ ان مخطوطات پر بھی مشتمل ہے جو دنیا میں منتشر علمی ذرائعوں سے مائیکرو فلم کی صورت میں حاصل کی جاتی ہیں، سی طرح ایسی مشینیں حاصل کی گئی ہیں جن کے ذریعہ مائیکرو فلم کو پڑھا جاسکے اور اس کی فونو کاپی اضافی مرجع کی طرح ان تحقیقات کے مسد میں بھیجی جاسکے جس کی ذمہ داری باہر نکلنے والوں کو دی گئی ہے اور مقصد ان بعض ترسٹ فقیہی کو شائع کرنا ہے جس کا آغاز ماہ مئی، مکی کی کتاب ”لذخیرۃ“ کے ذریعہ کیا گیا ہے۔

## دلائل و رت کی تخریج:

۶۹- اس موسوم کا یہ امتیاز ہے کہ اس میں ذررہ حکام کے ساتھ ساتھ اس کے نقلی اور عقلی دلائل کا ذکر بھی کیا گیا ہے

وہ فقہی کام تخریج و طبعات ہیں اور حوالہ دیا گیا ہے، مسد بذیل ہیں:

- ۱ جمع مرجع و اس شرح دلائل و اصول فقہ میں
- ۲ مسلم ثبوت اور اس شرح دلائل و اصول فقہ میں
- ۳ شرح المنہاج اور اس شرح دلائل و اصول فقہ میں
- ۴ حاشیہ اس شرح دلائل و اصول فقہ میں
- ۵ حاشیہ الاطیل شرح مختصر ضیاء دلائل و اصول فقہ میں

پس کتاب و سنت اور جماع، قیاس اور دیگر مصادر حکام کے دلائل ذکر کئے جاتے ہیں (گرچہ وہ مختلف فیہ ہوں)، میں دلائل کا تذکرہ صرف اسی قدر کیا جاتا ہے کہ اس کے ذریعہ حکم کے استنباط کی صورت معلوم ہو سکے، یہ مختلف دلائل، حکام کے ذکر کے بعد، لائے جاتے ہیں تاکہ مسئلہ اور حکم کی صورت گہری میں نگہار سے پچا جاسکے، اور یہ تکرار تب ہو سکتی ہے کہ مختلف دلائل کو مستقلاً بیان کیا جائے۔

اور جو دلائل ذکر کئے جاتے ہیں ان میں سب بات کا نہیں رہا جاتا ہے کہ وہ رجحان و حد اور اس کے شامل حکم میں متفق مذاہب کے لئے سند کا درجہ رکھتے ہوں، ورنہ کے مناقشوں سے تعرض نہیں کیا جاتا مگر اس وقت کہ جب کوئی دلیل یا سے زبرد رجحان کے لئے اس کے سمجھنے یا اس کی تاویل میں کسی قسم کے اختلاف کے حوالہ سے اس میں ہو، پس ایسی صورت میں اس مقصد کی ادائیگی پر کثف کیا جاتا ہے۔

اور اس کا اتر م کیا جاتا ہے کہ حدیث کی ترجیح کی جائے، ان کا درجہ بیان کیا جائے، اور روایت کو اس کی اس صورت میں پیش کیا جائے جو اصول کتب سنت سے ثابت ہے جبکہ مرجع فقہیہ سے عقل کی گئی حدیث کے مخاطب و حد یا خبر مشہور یا مروی بالمعنی کے مغایر ہوں، اور کبھی مرجع فقہیہ میں ذکر کی گئی حدیث ثابت نہیں ہوتی تو اگر حاصل ہو سکے تو اس کے قدوس ثابت حدیث کے ذریعہ اس کی تائید پیش کی جاتی ہے، اس وجہ سے کہ کسی مسئلہ کے متقدم کے طور پر پیش کی جانے والی حدیث کے ضعف کا ظہر ہونا اس کا متقاضی نہیں ہے کہ اس مسئلہ کو نظر انداز کر دیا جائے، اس لئے کہ کبھی اس حکم کی دوسری دلیل مرجع فقہیہ میں موجود ہوتی ہے، اس بات پر نظر رکھتے ہوئے کہ موسومہ میں انہی دہیوں پر قصہ کیا گیا ہے جو مشہور کتب فقہ میں مذکور ہوں۔

خاتمہ:

۷۔ فقہی موسومہ کا منصوبہ ایک خاص مزاج رکھتا ہے جو دیگر علمی اور عملی خدمات کے منصوبوں سے مختلف ہو کر رہا ہے، یہ اس لئے کہ اس منصوبہ کی تکمیل کے عنصر کسی یک فرد یا درہ حکومت کے بس میں نہیں ہے، بلکہ ضروری ہے کہ اس میں عام اسد م کے اصحاب اختصاص شریک ہوں اور مقدمہ کیفیت اور وقت کے اعتبار سے منصوبہ معیار پر ایک دوسرے کا تعاون کریں۔

اور اس طرح کے معادلات میں وقت کے عنصر پر کنٹروں اس سے باہر کی بات ہوتی ہے، بلکہ اس طرح کے منصوبہ کی کامیابی کے لئے صبر و تحمل اور وسعت نظری کی ضرورت ہے، بشرطیکہ جن میدانوں پر منصوبہ زیر تکمیل ہوں وہ صحیح ہوں، اور اس طرح ہوں کہ ان سے متوقع نتائج کی برآمد ممکن ہو تاکہ تحقیقی کاوش اپنی منصوبہ شکل میں سامنے لائے کہ وقتی عجلت کی وجہ سے پختگی کا پسو با تھ سے جاتا نہ رہے۔

نیز اس طرح منصوبہ میں وقت کا عنصر تحقیق کی شکل و صورت کے ساتھ ہم آہنگ نہیں ہونا، یونکہ اس کی میدانوں

اور اولین تیاریوں پر کوشش ہے پیاں صف کی جاتی ہے، خصوصاً موسومہ کے منصوبہ میں تو مکمل اور مرتب طور پر منظر  
عام پر، نے کی بھی پابندی کی جاتی ہے۔

آخری بات یہ کہ اس موسومہ کا منصوبہ پبلسڈ میڈیٹھ ورت ہے جس کی تمکیم کی ذمہ داری سے عہدہ برہونا  
ضروری ہے، اور تاخیر پادشوری کی بنا پر اس طرح کے منصوبوں سے گریز مت کے لئے ناچار ہے، بلکہ ضروری ہے  
کہ ان کی کامیابی کی راہ کو سموارنے کی غرض سے باہمی تعاون کو مکمل میں پیدا جائے اور طمیعان کا ماحول اور تمام  
وسائل و ذرائع مہیا کئے جائیں۔

والله المستعان وهو ولي التوفيق

موسوع فقہیہ

# الف

## ائمہ

### تعریف:

۱- معرفت میں: لوگوں کو کہا جاتا ہے ان دن وقت عود جے خود وہم درہوں پاکوئی اور۔ اس کا و حد مام ہے، چونکہ دعویٰ معنی کے اعتبار سے اس کا اطلاق ہر شخص پر کیا جاتا ہے جس دن وقت عود جے، چاہے خیر میں کی جانے یا شر میں کی جانے، نیز بر صا و رعبت و جے یا جبر و زبردتی سے کی جانے، اس سے صلاحتی معنی و رضوی معنی میں کوئی دہری نہیں ہے ۲۔

حد فرمایا ہے: ”وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَتَّبِعُونَ بَأْسَنَا“ (اور ہم نے ان (سب) کو پیشو بنایا، ہدایت کرتے تھے ہمارے حکم سے) جیسا کہ خذ و پر بھی اسمہ کا اطلاق کیا جاتا ہے، اس سے کہ وہ یہ رتبہ پر مقرر سے گئے میں دن و چہ سے لوگوں پر ضروری ہے کہ اس دن اتنا کریں وراں کے فرماں و ہدایت قبول کریں، خذ و دن مامت کو مامت سری سے بغیر کیا جاتا ہے، اسمہ کا اطلاق ان لوگوں پر بھی ہوتا ہے جو لوگوں کو نماز پڑھاتے ہیں، اس مامت کو مامت صغریٰ کہا جاتا ہے، اس سے کہ ان کی قمتہ میں جو لوگ نماز ادا کرتے ہیں ان کے سے ضروری ہے کہ اس دن پیروی کریں، حضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”انما جعل الإمام ليؤتم به، فإذا ركع فاركعوا، وإذا سجد فاسجدوا ولا تحسبوا عسى بامامكم“ ۲ (مام اسی سے بنایا گیا ہے تاکہ اس دن قمتہ کی جانے، پس جب وہ رکوع کرے تو تم رکوع کرو، اور جب وہ سجدہ کرے تو تم سجدہ کرو، ورنہ مام کے خلاف تم عمل نہ کرو)۔

### اس صطوح کے مختلف استعمالات:

۲- انبیاء علیہم السلام کو مام کہا جاتا ہے، چونکہ مخلوق پر ان کی اتنا و جب ہوتی ہے قرآن میں اللہ تعالیٰ نے چند نبیوں کا ذکر کرنے کے

۲۔ انبیاء ۳۷۔  
۲۔ تفسیر ابن کثیر ۲/ ۷ طبع دار احسن مجھ۔ حدیث: ”انما جعل الإمام ليؤتم به“ مام احمد و غیرہ دن متعہ روایات میں کہ یہاں ہی طرح صروہ ہے، لکھے: فتح البکیر ۳۳۸ طبع لکھنؤ العربیہ جمل اس حدیث دن حضرت ابومرہ یہ و غیرہ سے مروی حدیث ہے جسے مام بخاری و مام مسلم سے روئے سے فرق ہے، ہر دو میں یا ہے اور انکی سے ”لا تحسبوا عسى بامامكم“ تم پہ مام سے حدیث عمل نہ کرو سے لفظ سے اس کو ہم یہ ہے کہ یہاں سے اس حدیث کا معنی ذکر کیا ہے تفصیل تفسیر ۳۸۳ ۳۹۰ طبع النبیۃ متحدہ ۵۔

اصحاح، سب احزاب مام۔  
۲۔ شرح المنها فی علی العقائد لاصحیہ ص ۸ مطبعہ العامۃ، تفسیر ابن کثیر ۳۳۸ طبع ابوہریرہ لائیل ۳۲۲۔



### جہاد حکم:

۳- مرد مذہب فقہ معتبرہ میں سے کسی ایک کے جہاد ت گروہ عقل صحیح مضبوط تک پہنچے ہوں پھر میں سے جو مطلق میں د تقیید، جو عام میں د تخصیص و فر و د شرطوں د صحت بھی موجود ہو تو یہ اقوال کے بارے میں وہ شخص جس میں خود ہیئت جہاد نہ ہو سے اس کا اختیار ہوگا کہ اس میں سے کسی ایک کو عمل کے سے اختیار کرے، و کسی ایک مذہب د پابندی اس پر لازم نہیں ہوں، ملوہ اس کے جس شخص کے پاس ترجیح و تزیج کا ملکہ ہو تو وہ اس سبھی جہاد ت فہم سے مدد لے سکتا ہے، اس کے حد تک وہ د عقل د صحت د تحقیق کر لے گرچہ یہ جہاد ت مجمل طور پر منقوض ہوں، اور اس کو حق ہوگا کہ اس جہاد ت کے مطابق استنباط ترجیح کے قواعد د روشنی میں خود عمل کرے و فتوی دے۔

ایک ہی عبادت یا ایک ہی تصرف میں مختلف مر کے جہاد ت د تملیق و پیوند کاری کے صحیح ہونے کے بارے میں ستاف ہے، ۲، اس بارے مسائل د تفصیل اصولی ضمیمہ میں دیکھی جائے: جہاد، فتاء، قضاء، تقلید و تملیق د اصطلاحات کے ضمن میں۔

۴- امامت د ہر دو قسم چا ہے وہ امامت عظمی جی خدفت ہو، کسی ایک ملوق میں، یا امامت صغری ہو جی نماز د امامت ایک وقت و ایک جگہ میں، ہر دو صورتوں میں ایک سے زیادہ امام کا ہونا ہی جہاد ممنوع ہے، تاکہ ملہ مسلمین میں تفریق نہ پیدا ہو، اس د تفصیل کے سے امامت صلاۃ اور امامت کبری کی بحث کی طرف رجوع کریں۔

۵- اصول فقہ اور اصول علم حدیث میں وہ روایتیں قائل قبول ہیں

اس کے ملوہ علماء کے مردیک لفظ "مر" کے دہم سے اصطلاحی استعمالات بھی ہیں جو یک علم سے دہم سے علم میں مختلف ہوتے ہیں، چنانچہ فقہاء کے مردیک مجتہدیں شرع ہو اصبہ مذہب مقبولہ میں نہیں مرکب جاتا ہے، جب لفظ مرار بعد بولا جائے تو اس سے مراد حضرت امام ابو حنیفہ، حضرت امام مالک، حضرت امام شافعی و حضرت امام احمد رحمہم اللہ ہوتے ہیں، اصلیکس کے مردیک مر سے مراد وہ لوگ ہوتے ہیں جن کو اصول دین میں سخت حاصل ہے، خواہ مستحکمیں کے طریقہ سے ملوہ وین د ہو جیسے ہونی و غزالی، یا حبیب کے طریقہ پر ملوہ وین د ہو جیسے کرنی اور مدوی، یا اس دنوں طریقوں د جامع راہ اختیار کر کے ہو جیسے اس سماعی و سکی وغیرہ۔

مفسرین کے مردیک مجاہد، حسن بصری و سعید بن جبیر جیسے حضرات کو مرکب جاتا ہے، اور علم قرأت میں د قاریوں کو مر کہ جاتا ہے جن د قرأت متواتر ہیں، اس د قاریوں کے نام یہ ہیں: تابع، بن شبر، ابو عمر، بن عامر، عامر، حمزہ، کسائی، ابو جعفر، یعقوب اور حلف ۲، اور محدثین کے مردیک اصبہ جرح و تعدیل کو مرکب جاتا ہے جیسے علی بن مدینی اور سکی بن مصل وغیرہ۔

محدثین جب "مر" (چھ امام) ہوتے ہیں تو اس سے اس د مراد بخاری، مسلم، ابو داؤد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ ہوتے ہیں، حض لوگوں نے مر ملوہ میں ماچہ کے بجائے امام مالک کو شمار کیا ہے و حض لوگ اس ماچہ د جگہ داری ۲ کا نام دیتے ہیں، مستحکمیں کے مردیک مر کا اطلاق ابو حسن اشعری اور ابو منصور ماتریدی جیسے حضرات پر ہوتا ہے جن کے مستحق مکاتب فکر و عقیدہ میں اس کے قریب ہیں۔

نکات ۲۰ طبع اوں۔

۲ اشعری اقراءت اشعری لاس اعراب ۵۲، ۵۸، ۵۹ طبع ایتھا۔

۳ جامع الاصول ۸۰ اور اس سے بعد صفحات ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶

ہمیں مر میں سے کسی نے بطور اسباب کیا ہو، محدثین کے نزدیک مرسل وہ روایت ہے جس میں کوئی تابعی یہ کہے: قال رسول اللہ ﷺ (یعنی درمیان سے صحابی کا واسطہ حذف کر دیا ہو)۔

۶- ثناء کے نزدیک وہ روایتیں مقبول ہوں جن میں مر تابعین میں سے کوئی امام بیان کرے بشرطیکہ وہی ثقہ ہو، کسی سے اس ن کے ماہرین نے کہا ہے کہ جس نے روایت کو ممل اند کے ساتھ یہاں یا اس نے دہرے پر پناہ بھڑال دیا، اور جس نے اس میں یا اس نے پٹے اور پو بھڑال دیا، صاحب مسم ثبوت نے یہ حضرات و مثال میں حسن بصری، سعید بن المسیب و راہبہ نیم نخبی کو پیش کیا ہے ۲۔

## آباء

### تعریف:

۱- آباء، باب و جمع ہے، اب والد کو کہتے ہیں، لفظ اصوں آباء سے عام ہے، یونکہ اصوں کا اطلاق ماں، داد، دادی و رانا، مانی پر بھی ہوتا ہے۔

بھوی غدر سے "آباء" اجداد کو بھی شامل ہے، اس سے کہ کسی شخص و ولادت میں اس کا بھی حصہ ہوتا ہے۔

کبھی کبھی "ب" بوں کر پٹے بھی مراد ہوتے ہیں، یونکہ پٹے پر مجزی طور سے "ب" کا اطلاق ہوتا ہے، جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت یعقوب و اولاد کے قصہ میں فرمایا ہے: "فَالْوُاعِبُ لُھِکَ وَ اِنَّ اِبَانِکَ یُؤَھِیْمُ وَ سَمَاعِیْلُ وَ اسْحَقُ" ۳، (وہ بولے ہم عبادت کریں گے آپ کے اور آپ کے باپ داداں اور نیم ورمعیل و اسحق کے معبودوں)، اس سے کہ حضرت، عیسیٰ، حضرت یعقوب کے پٹے تھے۔

۲- فقہاء آباء کا استعمال باپ، دد (دکور) کے سے کرتے ہیں، جیسے کہ لغت میں استعمال ہوتا ہے۔

### جہان حکم:

۳- وصیت وغیرہ کے باب میں لفظ آباء کا استعمال ہو تو فقہاء کا

۳- ابن العربی: ۱۵۵، ۱۵۶۔

۲- ابن العربی: ۱۵۵، ۱۵۶۔

۱- خ الزموت ۳، ۴، تیسیر اقریہ ۳، ۴، طبع مصطفیٰ علی۔

۲- خ الزموت ۳، ۴، ۵، ۶۔

## آباء ۴

و بنیاد ہے جس میں نبیوں نے کہا ہے کہ اگر کسی شخص نے کہا کہ میں نے قلوب کے آباء کے سے وصیت و تو اس میں دد، ددی و رانا، مانی دہنوں داخل ہوں گے۔

### بحث کے مقدمات:

۴- اس مسئلہ کو وصیت و رماں کے باب میں حض فقیہ نے ذکر کیا ہے، نیز اصحاب فقہ میں ”مشترک“ و بحثوں و طرف بھی رجوع کیا جا سکتا ہے، و آباء کے بقیہ حکام کے سے دیکھیے (مادہ: ب)۔

سنا۔ ف ہے کہ یہ اجداد کو شامل ہوگا یا نہیں؟ فقہاء کے سنا۔ ف و بنیاد یہ ہے کہ اس میں اس بات میں سنا۔ ف ہے کہ یک وقت میں کسی لفظ کا مجازی و حقیقی دونوں معنی مراد لیا جا سکتا ہے یا نہیں؟ اس سے کہ لفظ آباء کا اجداد پر اصطلاح مجازی ہے۔

حضرت کا مسلک یہ ہے کہ بیب وقت کسی لفظ کا حقیقی و مجازی معنی مراد نہیں لیا جا سکتا، یونکہ تابع پر متبوع کو ترجیح ہوتی ہے جیس کہ ”تبیح“ میں ہے، سعد الدین قناتاری نے کہا ہے کہ اگر مسلمان نے کافروں کے آباء و ر مہبت کو پناہ دے دی تو یہ جہاد و جدت کو شامل نہیں ہوں۔

”محبیہ“ کے حوالہ سے ”فتاویٰ ہندیہ“ کے باب وصیت میں لکھا ہے کہ جب کوئی آدمی قلوب قلوب شخص کے آباء کے سے وصیت کرے اور اس میں یہ ہے کہ قلوب قلوب کے باپ بھی ہیں و رماں بھی، تو یہ سب وصیت میں داخل ہوں گے، یعنی اس سب کے سے وصیت ہوں، اور اگر اس کے (قلوب قلوب کے باپ و رماں میں نہ ہوں بلکہ داد، ددیوں ہوں تو یہ (داد، ددی) وصیت میں داخل نہ ہوں گے، ۲۔

فتاویٰ ہندیہ میں یہ بھی ہے کہ حضرت امام محمد نے فرمایا کہ اگر اس لوگوں و زبان میں ولد ”جد“ کو بھی کہا جاتا ہو تو اس کے اندر اجداد بھی داخل ہوں گے، ۳۔

شافعیہ و ر جہور کے نزدیک بیب وقت حقیقت و مجازی دونوں مر دے جا سکتے ہیں ۴، شاید یہی شافعیہ میں سے اس کے اس قول

۱۔ جملہ صلی اللہ علیہ وسلم ۸۹، ۸۸ طبع محمد صبیح۔

۲۔ الفتاویٰ جلد ۱۰ ص ۸ طبع بولاق۔

۳۔ الفتاویٰ جلد بیانی ابواب الاماں ۲۹۲۔

۴۔ جمع مجمع مع حاشیہ الزمینی ۲۹۱، ۲۹۸ طبع مصطفیٰ جنس، دہلی انجمن

ص ۲۰ طبع مصطفیٰ جنس، مسلم اثبوت مطبوع مع مستملی ۲۰۲ طبع بولاق۔

بہارہ اشراج ۱۲ ص ۸ طبع مصطفیٰ جنس۔

نیچے ہوتی ہے، جسے ”فل“ ”خراں“ (سچک ٹک) اور ”حش“ کہا جاتا ہے، حش سے مراد ”بیت لہاء“ ہے۔

۲- اصل یہ ہے کہ نون کا پانی طاهر اور مطہر ہے یعنی خود بھی پاک ہوتا ہے اور دوسرے کو بھی پاک کرنا ہے، بلا لائق اس سے پاؤں حاصل کرنا درست ہے، لیکن جب اس کا پانی نجاست سے آلودہ ہو جانے پر اس کے اوصاف میں سے کوئی ایک بدل جائے اس تفصیل کے مطابق جو پانی کے حکام کے بارے میں معروف ہے تو وہ پاک نہیں رہتا، نہ اس سے پاکی حاصل ہوتی ہے، اس کے علاوہ فقہاء نے یہ نون اس کے پانی سے پاکی حاصل کرنے کو مکروہ قرار دیا ہے جو اس زمیں میں ہوں جہاں اللہ کا غضب (مذاب) مائیں ہو، اور کچھ یہ نون کا بھی فقہاء نے ذکر کیا ہے جو عام نون و پست ”فضیلت“ رکھتے ہیں، اور کسی پر کچھ حکام بھی مرتبے ہیں۔

### بحث ثانی

بخیر و غیہ آب زمینوں کو کارآمد بنانے کے سے کنوئیں کی کھدائی اور یہ کنوئیں کے پانی سے ہستہ و گوں کے حقوق وال: بیزار زمین کو کارآمد بنانے کی غرض سے کنوئیں کھودنا: ۳- نون کھونا، و اس سے پانی کا نکلنے لگنا، زمین کو تباہ کرنے کا ایک سبب ہے، فقہاء کا اس بات پر حمت ہے کہ جب نون سے پانی نکلنے لگے، و اس سے پودوں کو گانے میں تناف ہونے لگے، و اس کے ذریعہ مالک بننے و نیت بھی ہو تو تباہ کاری کا عمل مصل ہو جاتا ہے، جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ و حنبلیہ) نے یہ ہے کہ نون سے پانی نکلنا شروع ہو جائے تو شخص سے کسی تباہ کاری کا عمل ہی ختم مصل ہو جاتا ہے، میں نون اگر موشیوں کے سے ہو تو مالکیہ

حاشیہ بخیر و غیہ ۱۵۳ طبع مصطفیٰ عجمی۔

## آبار

### بحث اول

آبار کی تعریف و اس کے عمومی حکام کا بیان

۱- ”آبار“ گرد جمع ہے، و ”بار“ سے مشتق ہے، جس کا معنی ہے کھونا، اس و جمع قلت ”آبور“ و ”آبور“ ہے، و جمع ثلث ”آبار“ ہے۔

اس عابدیں اپنے حاشیہ میں ”المعنی“ کے حوالہ سے نقل کرتے ہیں کہ غرہ نون ہے جس کے نیچے سے سونا پھوٹتا ہو چکی اس میں پانی ہو جس میں اصفاء ہوتا ہو، و پانی اس کے اندر سے ملتا ہو، اس عابدیں نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ بات مخفی نہیں کہ ”غر“ و مذکورہ تعریف و ر سے صہرتج (حوض)، دب (گڑھا) و وہ نون خارج ہو جاتے ہیں جو بارش کے پانیوں کے پانی سے بھرتے ہیں، و رات کو ریتہ (بروز عظیم) کہا جاتا ہے جیس کہ عرف ہے، اس سے کہ ریتہ سری کو کہتے ہیں جیس کہ قاسموں میں ہے، میں عرف میں یہ ایسا نون ہے جس میں بارش کا پانی جمع ہوتا ہو ۲، اس معنی کے اعتبار سے ریتہ صہرتج کا مترادف ہے۔

حاشیہ لئیر می علی شرح الطیب میں ہے کہ غر کا اطلاق کبھی اس جگہ پر ہوتا ہے جہاں پیشاب، پاخانہ جمع ہوتا ہو، جو بیت لہاء کے

فصل مساجد العروس ۱۔

۲ حاشیہ اس عابدیں ۲۲۰ طبع بلاق۔

مقدار میں فقہاء کا متعارف ہے کہ نوایں سے متعلقہ مذاق کی حد کتاب تک ہوئی چاہئے، حنفیہ و حنبلیہ نوایں و نوعیت کے مطابق گزروں کے لحاظ سے حدود و تحدید کرتے ہیں، ان دونوں مسئلوں کا استدلال اس روایت سے ہے جو اس سلسلہ میں وارد ہوئی ہیں، مالکیہ و شافعیہ نے اس و تحدید کی مقدار سے ہے کہ نوایں پر پانی پینے و غرض سے لوگوں کے آنے، ہتھوں کے بٹھانے و ربیعہ بکریوں کو پلانے میں تنگی نہ ہو ورنہ نوایں کے پانی کو نقصان نہ ہو (اس کا پانی گند نہ ہو) (تفصیل ”حیاء اموات“ عنوان کے تحت دیکھئے)۔

دوم: کنوئیں کے پانی سے وگوں کے و بستہ حقوق:

۴- اس مسئلہ بنیاد وہ روایت ہے جسے خدا نے حضور ﷺ سے نقل کیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”اساس شوکاء فی ثلاث اسماء و الکلا و السار“ (لوگ تین چیزوں میں شریک ہیں:

و حرم سو بعض رمعوں درعد، و حرم سو مدصح منو درعد ۵ چشمہ سے حد و پانی مگر ہیں اور وہ ۲ ہاں قافلے گھر آتے ہوں اس سے حد و چائیں گز ہیں اور بیچاں سے ۲ ہیں سے حد و گھر گز ہیں ۱۱ حد و اس طرح کہتے ہیں گھر و حد و یک طرح نہیں لی، اس پر حد مقام اس قطعہ بعد فرمایا میں کہتا ہوں کہ اسی طرح گھر جس شخص سے وہیت یا ہے مدینہ الامنی ص ۱۲ طبع ۱۳۵۶ء۔

۱- طبع ۱۳۵۶ء، تنبیہ العقائد ۱۳۵۶ء، الفتاویٰ ہندیہ ۵ ۳۸۹، ۳۸۸ طبع بولاق، اشراج اصیر ۳۸۹ طبع مصطفیٰ عکسی، مونیہ ۲۲۲ طبع ۱۳۵۶ء، مفتی احتاج ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱ طبع عکسی عکسی، الغرہ ۳۵۵ ۳۵۵، شرف الفتاویٰ ۱۳۵۶، ۱۳۵۵، ۱۳۵۴، ۱۳۵۳، ۱۳۵۲، ۱۳۵۱، ۱۳۵۰، ۱۳۴۹، ۱۳۴۸، ۱۳۴۷، ۱۳۴۶، ۱۳۴۵، ۱۳۴۴، ۱۳۴۳، ۱۳۴۲، ۱۳۴۱، ۱۳۴۰، ۱۳۳۹، ۱۳۳۸، ۱۳۳۷، ۱۳۳۶، ۱۳۳۵، ۱۳۳۴، ۱۳۳۳، ۱۳۳۲، ۱۳۳۱، ۱۳۳۰، ۱۳۲۹، ۱۳۲۸، ۱۳۲۷، ۱۳۲۶، ۱۳۲۵، ۱۳۲۴، ۱۳۲۳، ۱۳۲۲، ۱۳۲۱، ۱۳۲۰، ۱۳۱۹، ۱۳۱۸، ۱۳۱۷، ۱۳۱۶، ۱۳۱۵، ۱۳۱۴، ۱۳۱۳، ۱۳۱۲، ۱۳۱۱، ۱۳۱۰، ۱۳۰۹، ۱۳۰۸، ۱۳۰۷، ۱۳۰۶، ۱۳۰۵، ۱۳۰۴، ۱۳۰۳، ۱۳۰۲، ۱۳۰۱، ۱۳۰۰، ۱۲۹۹، ۱۲۹۸، ۱۲۹۷، ۱۲۹۶، ۱۲۹۵، ۱۲۹۴، ۱۲۹۳، ۱۲۹۲، ۱۲۹۱، ۱۲۹۰، ۱۲۸۹، ۱۲۸۸، ۱۲۸۷، ۱۲۸۶، ۱۲۸۵، ۱۲۸۴، ۱۲۸۳، ۱۲۸۲، ۱۲۸۱، ۱۲۸۰، ۱۲۷۹، ۱۲۷۸، ۱۲۷۷، ۱۲۷۶، ۱۲۷۵، ۱۲۷۴، ۱۲۷۳، ۱۲۷۲، ۱۲۷۱، ۱۲۷۰، ۱۲۶۹، ۱۲۶۸، ۱۲۶۷، ۱۲۶۶، ۱۲۶۵، ۱۲۶۴، ۱۲۶۳، ۱۲۶۲، ۱۲۶۱، ۱۲۶۰، ۱۲۵۹، ۱۲۵۸، ۱۲۵۷، ۱۲۵۶، ۱۲۵۵، ۱۲۵۴، ۱۲۵۳، ۱۲۵۲، ۱۲۵۱، ۱۲۵۰، ۱۲۴۹، ۱۲۴۸، ۱۲۴۷، ۱۲۴۶، ۱۲۴۵، ۱۲۴۴، ۱۲۴۳، ۱۲۴۲، ۱۲۴۱، ۱۲۴۰، ۱۲۳۹، ۱۲۳۸، ۱۲۳۷، ۱۲۳۶، ۱۲۳۵، ۱۲۳۴، ۱۲۳۳، ۱۲۳۲، ۱۲۳۱، ۱۲۳۰، ۱۲۲۹، ۱۲۲۸، ۱۲۲۷، ۱۲۲۶، ۱۲۲۵، ۱۲۲۴، ۱۲۲۳، ۱۲۲۲، ۱۲۲۱، ۱۲۲۰، ۱۲۱۹، ۱۲۱۸، ۱۲۱۷، ۱۲۱۶، ۱۲۱۵، ۱۲۱۴، ۱۲۱۳، ۱۲۱۲، ۱۲۱۱، ۱۲۱۰، ۱۲۰۹، ۱۲۰۸، ۱۲۰۷، ۱۲۰۶، ۱۲۰۵، ۱۲۰۴، ۱۲۰۳، ۱۲۰۲، ۱۲۰۱، ۱۲۰۰، ۱۱۹۹، ۱۱۹۸، ۱۱۹۷، ۱۱۹۶، ۱۱۹۵، ۱۱۹۴، ۱۱۹۳، ۱۱۹۲، ۱۱۹۱، ۱۱۹۰، ۱۱۸۹، ۱۱۸۸، ۱۱۸۷، ۱۱۸۶، ۱۱۸۵، ۱۱۸۴، ۱۱۸۳، ۱۱۸۲، ۱۱۸۱، ۱۱۸۰، ۱۱۷۹، ۱۱۷۸، ۱۱۷۷، ۱۱۷۶، ۱۱۷۵، ۱۱۷۴، ۱۱۷۳، ۱۱۷۲، ۱۱۷۱، ۱۱۷۰، ۱۱۶۹، ۱۱۶۸، ۱۱۶۷، ۱۱۶۶، ۱۱۶۵، ۱۱۶۴، ۱۱۶۳، ۱۱۶۲، ۱۱۶۱، ۱۱۶۰، ۱۱۵۹، ۱۱۵۸، ۱۱۵۷، ۱۱۵۶، ۱۱۵۵، ۱۱۵۴، ۱۱۵۳، ۱۱۵۲، ۱۱۵۱، ۱۱۵۰، ۱۱۴۹، ۱۱۴۸، ۱۱۴۷، ۱۱۴۶، ۱۱۴۵، ۱۱۴۴، ۱۱۴۳، ۱۱۴۲، ۱۱۴۱، ۱۱۴۰، ۱۱۳۹، ۱۱۳۸، ۱۱۳۷، ۱۱۳۶، ۱۱۳۵، ۱۱۳۴، ۱۱۳۳، ۱۱۳۲، ۱۱۳۱، ۱۱۳۰، ۱۱۲۹، ۱۱۲۸، ۱۱۲۷، ۱۱۲۶، ۱۱۲۵، ۱۱۲۴، ۱۱۲۳، ۱۱۲۲، ۱۱۲۱، ۱۱۲۰، ۱۱۱۹، ۱۱۱۸، ۱۱۱۷، ۱۱۱۶، ۱۱۱۵، ۱۱۱۴، ۱۱۱۳، ۱۱۱۲، ۱۱۱۱، ۱۱۱۰، ۱۱۰۹، ۱۱۰۸، ۱۱۰۷، ۱۱۰۶، ۱۱۰۵، ۱۱۰۴، ۱۱۰۳، ۱۱۰۲، ۱۱۰۱، ۱۱۰۰، ۱۰۹۹، ۱۰۹۸، ۱۰۹۷، ۱۰۹۶، ۱۰۹۵، ۱۰۹۴، ۱۰۹۳، ۱۰۹۲، ۱۰۹۱، ۱۰۹۰، ۱۰۸۹، ۱۰۸۸، ۱۰۸۷، ۱۰۸۶، ۱۰۸۵، ۱۰۸۴، ۱۰۸۳، ۱۰۸۲، ۱۰۸۱، ۱۰۸۰، ۱۰۷۹، ۱۰۷۸، ۱۰۷۷، ۱۰۷۶، ۱۰۷۵، ۱۰۷۴، ۱۰۷۳، ۱۰۷۲، ۱۰۷۱، ۱۰۷۰، ۱۰۶۹، ۱۰۶۸، ۱۰۶۷، ۱۰۶۶، ۱۰۶۵، ۱۰۶۴، ۱۰۶۳، ۱۰۶۲، ۱۰۶۱، ۱۰۶۰، ۱۰۵۹، ۱۰۵۸، ۱۰۵۷، ۱۰۵۶، ۱۰۵۵، ۱۰۵۴، ۱۰۵۳، ۱۰۵۲، ۱۰۵۱، ۱۰۵۰، ۱۰۴۹، ۱۰۴۸، ۱۰۴۷، ۱۰۴۶، ۱۰۴۵، ۱۰۴۴، ۱۰۴۳، ۱۰۴۲، ۱۰۴۱، ۱۰۴۰، ۱۰۳۹، ۱۰۳۸، ۱۰۳۷، ۱۰۳۶، ۱۰۳۵، ۱۰۳۴، ۱۰۳۳، ۱۰۳۲، ۱۰۳۱، ۱۰۳۰، ۱۰۲۹، ۱۰۲۸، ۱۰۲۷، ۱۰۲۶، ۱۰۲۵، ۱۰۲۴، ۱۰۲۳، ۱۰۲۲، ۱۰۲۱، ۱۰۲۰، ۱۰۱۹، ۱۰۱۸، ۱۰۱۷، ۱۰۱۶، ۱۰۱۵، ۱۰۱۴، ۱۰۱۳، ۱۰۱۲، ۱۰۱۱، ۱۰۱۰، ۱۰۰۹، ۱۰۰۸، ۱۰۰۷، ۱۰۰۶، ۱۰۰۵، ۱۰۰۴، ۱۰۰۳، ۱۰۰۲، ۱۰۰۱، ۱۰۰۰، ۹۹۹، ۹۹۸، ۹۹۷، ۹۹۶، ۹۹۵، ۹۹۴، ۹۹۳، ۹۹۲، ۹۹۱، ۹۹۰، ۹۸۹، ۹۸۸، ۹۸۷، ۹۸۶، ۹۸۵، ۹۸۴، ۹۸۳، ۹۸۲، ۹۸۱، ۹۸۰، ۹۷۹، ۹۷۸، ۹۷۷، ۹۷۶، ۹۷۵، ۹۷۴، ۹۷۳، ۹۷۲، ۹۷۱، ۹۷۰، ۹۶۹، ۹۶۸، ۹۶۷، ۹۶۶، ۹۶۵، ۹۶۴، ۹۶۳، ۹۶۲، ۹۶۱، ۹۶۰، ۹۵۹، ۹۵۸، ۹۵۷، ۹۵۶، ۹۵۵، ۹۵۴، ۹۵۳، ۹۵۲، ۹۵۱، ۹۵۰، ۹۴۹، ۹۴۸، ۹۴۷، ۹۴۶، ۹۴۵، ۹۴۴، ۹۴۳، ۹۴۲، ۹۴۱، ۹۴۰، ۹۳۹، ۹۳۸، ۹۳۷، ۹۳۶، ۹۳۵، ۹۳۴، ۹۳۳، ۹۳۲، ۹۳۱، ۹۳۰، ۹۲۹، ۹۲۸، ۹۲۷، ۹۲۶، ۹۲۵، ۹۲۴، ۹۲۳، ۹۲۲، ۹۲۱، ۹۲۰، ۹۱۹، ۹۱۸، ۹۱۷، ۹۱۶، ۹۱۵، ۹۱۴، ۹۱۳، ۹۱۲، ۹۱۱، ۹۱۰، ۹۰۹، ۹۰۸، ۹۰۷، ۹۰۶، ۹۰۵، ۹۰۴، ۹۰۳، ۹۰۲، ۹۰۱، ۹۰۰، ۸۹۹، ۸۹۸، ۸۹۷، ۸۹۶، ۸۹۵، ۸۹۴، ۸۹۳، ۸۹۲، ۸۹۱، ۸۹۰، ۸۸۹، ۸۸۸، ۸۸۷، ۸۸۶، ۸۸۵، ۸۸۴، ۸۸۳، ۸۸۲، ۸۸۱، ۸۸۰، ۸۷۹، ۸۷۸، ۸۷۷، ۸۷۶، ۸۷۵، ۸۷۴، ۸۷۳، ۸۷۲، ۸۷۱، ۸۷۰، ۸۶۹، ۸۶۸، ۸۶۷، ۸۶۶، ۸۶۵، ۸۶۴، ۸۶۳، ۸۶۲، ۸۶۱، ۸۶۰، ۸۵۹، ۸۵۸، ۸۵۷، ۸۵۶، ۸۵۵، ۸۵۴، ۸۵۳، ۸۵۲، ۸۵۱، ۸۵۰، ۸۴۹، ۸۴۸، ۸۴۷، ۸۴۶، ۸۴۵، ۸۴۴، ۸۴۳، ۸۴۲، ۸۴۱، ۸۴۰، ۸۳۹، ۸۳۸، ۸۳۷، ۸۳۶، ۸۳۵، ۸۳۴، ۸۳۳، ۸۳۲، ۸۳۱، ۸۳۰، ۸۲۹، ۸۲۸، ۸۲۷، ۸۲۶، ۸۲۵، ۸۲۴، ۸۲۳، ۸۲۲، ۸۲۱، ۸۲۰، ۸۱۹، ۸۱۸، ۸۱۷، ۸۱۶، ۸۱۵، ۸۱۴، ۸۱۳، ۸۱۲، ۸۱۱، ۸۱۰، ۸۰۹، ۸۰۸، ۸۰۷، ۸۰۶، ۸۰۵، ۸۰۴، ۸۰۳، ۸۰۲، ۸۰۱، ۸۰۰، ۷۹۹، ۷۹۸، ۷۹۷، ۷۹۶، ۷۹۵، ۷۹۴، ۷۹۳، ۷۹۲، ۷۹۱، ۷۹۰، ۷۸۹، ۷۸۸، ۷۸۷، ۷۸۶، ۷۸۵، ۷۸۴، ۷۸۳، ۷۸۲، ۷۸۱، ۷۸۰، ۷۷۹، ۷۷۸، ۷۷۷، ۷۷۶، ۷۷۵، ۷۷۴، ۷۷۳، ۷۷۲، ۷۷۱، ۷۷۰، ۷۶۹، ۷۶۸، ۷۶۷، ۷۶۶، ۷۶۵، ۷۶۴، ۷۶۳، ۷۶۲، ۷۶۱، ۷۶۰، ۷۵۹، ۷۵۸، ۷۵۷، ۷۵۶، ۷۵۵، ۷۵۴، ۷۵۳، ۷۵۲، ۷۵۱، ۷۵۰، ۷۴۹، ۷۴۸، ۷۴۷، ۷۴۶، ۷۴۵، ۷۴۴، ۷۴۳، ۷۴۲، ۷۴۱، ۷۴۰، ۷۳۹، ۷۳۸، ۷۳۷، ۷۳۶، ۷۳۵، ۷۳۴، ۷۳۳، ۷۳۲، ۷۳۱، ۷۳۰، ۷۲۹، ۷۲۸، ۷۲۷، ۷۲۶، ۷۲۵، ۷۲۴، ۷۲۳، ۷۲۲، ۷۲۱، ۷۲۰، ۷۱۹، ۷۱۸، ۷۱۷، ۷۱۶، ۷۱۵، ۷۱۴، ۷۱۳، ۷۱۲، ۷۱۱، ۷۱۰، ۷۰۹، ۷۰۸، ۷۰۷، ۷۰۶، ۷۰۵، ۷۰۴، ۷۰۳، ۷۰۲، ۷۰۱، ۷۰۰، ۶۹۹، ۶۹۸، ۶۹۷، ۶۹۶، ۶۹۵، ۶۹۴، ۶۹۳، ۶۹۲، ۶۹۱، ۶۹۰، ۶۸۹، ۶۸۸، ۶۸۷، ۶۸۶، ۶۸۵، ۶۸۴، ۶۸۳، ۶۸۲، ۶۸۱، ۶۸۰، ۶۷۹، ۶۷۸، ۶۷۷، ۶۷۶، ۶۷۵، ۶۷۴، ۶۷۳، ۶۷۲، ۶۷۱، ۶۷۰، ۶۶۹، ۶۶۸، ۶۶۷، ۶۶۶، ۶۶۵، ۶۶۴، ۶۶۳، ۶۶۲، ۶۶۱، ۶۶۰، ۶۵۹، ۶۵۸، ۶۵۷، ۶۵۶، ۶۵۵، ۶۵۴، ۶۵۳، ۶۵۲، ۶۵۱، ۶۵۰، ۶۴۹، ۶۴۸، ۶۴۷، ۶۴۶، ۶۴۵، ۶۴۴، ۶۴۳، ۶۴۲، ۶۴۱، ۶۴۰، ۶۳۹، ۶۳۸، ۶۳۷، ۶۳۶، ۶۳۵، ۶۳۴، ۶۳۳، ۶۳۲، ۶۳۱، ۶۳۰، ۶۲۹، ۶۲۸، ۶۲۷، ۶۲۶، ۶۲۵، ۶۲۴، ۶۲۳، ۶۲۲، ۶۲۱، ۶۲۰، ۶۱۹، ۶۱۸، ۶۱۷، ۶۱۶، ۶۱۵، ۶۱۴، ۶۱۳، ۶۱۲، ۶۱۱، ۶۱۰، ۶۰۹، ۶۰۸، ۶۰۷، ۶۰۶، ۶۰۵، ۶۰۴، ۶۰۳، ۶۰۲، ۶۰۱، ۶۰۰، ۵۹۹، ۵۹۸، ۵۹۷، ۵۹۶، ۵۹۵، ۵۹۴، ۵۹۳، ۵۹۲، ۵۹۱، ۵۹۰، ۵۸۹، ۵۸۸، ۵۸۷، ۵۸۶، ۵۸۵، ۵۸۴، ۵۸۳، ۵۸۲، ۵۸۱، ۵۸۰، ۵۷۹، ۵۷۸، ۵۷۷، ۵۷۶، ۵۷۵، ۵۷۴، ۵۷۳، ۵۷۲، ۵۷۱، ۵۷۰، ۵۶۹، ۵۶۸، ۵۶۷، ۵۶۶، ۵۶۵، ۵۶۴، ۵۶۳، ۵۶۲، ۵۶۱، ۵۶۰، ۵۵۹، ۵۵۸، ۵۵۷، ۵۵۶، ۵۵۵، ۵۵۴، ۵۵۳، ۵۵۲، ۵۵۱، ۵۵۰، ۵۴۹، ۵۴۸، ۵۴۷، ۵۴۶، ۵۴۵، ۵۴۴، ۵۴۳، ۵۴۲، ۵۴۱، ۵۴۰، ۵۳۹، ۵۳۸، ۵۳۷، ۵۳۶، ۵۳۵، ۵۳۴، ۵۳۳، ۵۳۲، ۵۳۱، ۵۳۰، ۵۲۹، ۵۲۸، ۵۲۷، ۵۲۶، ۵۲۵، ۵۲۴، ۵۲۳، ۵۲۲، ۵۲۱، ۵۲۰، ۵۱۹، ۵۱۸، ۵۱۷، ۵۱۶، ۵۱۵، ۵۱۴، ۵۱۳، ۵۱۲، ۵۱۱، ۵۱۰، ۵۰۹، ۵۰۸، ۵۰۷، ۵۰۶، ۵۰۵، ۵۰۴، ۵۰۳، ۵۰۲، ۵۰۱، ۵۰۰، ۴۹۹، ۴۹۸، ۴۹۷، ۴۹۶، ۴۹۵، ۴۹۴، ۴۹۳، ۴۹۲، ۴۹۱، ۴۹۰، ۴۸۹، ۴۸۸، ۴۸۷، ۴۸۶، ۴۸۵، ۴۸۴، ۴۸۳، ۴۸۲، ۴۸۱، ۴۸۰، ۴۷۹، ۴۷۸، ۴۷۷، ۴۷۶، ۴۷۵، ۴۷۴، ۴۷۳، ۴۷۲، ۴۷۱، ۴۷۰، ۴۶۹، ۴۶۸، ۴۶۷، ۴۶۶، ۴۶۵، ۴۶۴، ۴۶۳، ۴۶۲، ۴۶۱، ۴۶۰، ۴۵۹، ۴۵۸، ۴۵۷، ۴۵۶، ۴۵۵، ۴۵۴، ۴۵۳، ۴۵۲، ۴۵۱، ۴۵۰، ۴۴۹، ۴۴۸، ۴۴۷، ۴۴۶، ۴۴۵، ۴۴۴، ۴۴۳، ۴۴۲، ۴۴۱، ۴۴۰، ۴۳۹، ۴۳۸، ۴۳۷، ۴۳۶، ۴۳۵، ۴۳۴، ۴۳۳، ۴۳۲، ۴۳۱، ۴۳۰، ۴۲۹، ۴۲۸، ۴۲۷، ۴۲۶، ۴۲۵، ۴۲۴، ۴۲۳، ۴۲۲، ۴۲۱، ۴۲۰، ۴۱۹، ۴۱۸، ۴۱۷، ۴۱۶، ۴۱۵، ۴۱۴، ۴۱۳، ۴۱۲، ۴۱۱، ۴۱۰، ۴۰۹، ۴۰۸، ۴۰۷، ۴۰۶، ۴۰۵، ۴۰۴، ۴۰۳، ۴۰۲، ۴۰۱، ۴۰۰، ۳۹۹، ۳۹۸، ۳۹۷، ۳۹۶، ۳۹۵، ۳۹۴، ۳۹۳، ۳۹۲، ۳۹۱، ۳۹۰، ۳۸۹، ۳۸۸، ۳۸۷، ۳۸۶، ۳۸۵، ۳۸۴، ۳۸۳، ۳۸۲، ۳۸۱، ۳۸۰، ۳۷۹، ۳۷۸، ۳۷۷، ۳۷۶، ۳۷۵، ۳۷۴، ۳۷۳، ۳۷۲، ۳۷۱، ۳۷۰، ۳۶۹، ۳۶۸، ۳۶۷، ۳۶۶، ۳۶۵، ۳۶۴، ۳۶۳، ۳۶۲، ۳۶۱، ۳۶۰، ۳۵۹، ۳۵۸، ۳۵۷، ۳۵۶، ۳۵۵، ۳۵۴، ۳۵۳، ۳۵۲، ۳۵۱، ۳۵۰، ۳۴۹، ۳۴۸، ۳۴۷، ۳۴۶، ۳۴۵، ۳۴۴، ۳۴۳، ۳۴۲، ۳۴۱، ۳۴۰، ۳۳۹، ۳۳۸، ۳۳۷، ۳۳۶، ۳۳۵، ۳۳۴، ۳۳۳، ۳۳۲، ۳۳۱، ۳۳۰، ۳۲۹، ۳۲۸، ۳۲۷، ۳۲۶، ۳۲۵، ۳۲۴، ۳۲۳، ۳۲۲، ۳۲۱، ۳۲۰، ۳۱۹، ۳۱۸، ۳۱۷، ۳۱۶، ۳۱۵، ۳۱۴، ۳۱۳، ۳۱۲، ۳۱۱، ۳۱۰، ۳۰۹، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۶، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵





مردہ، پاک ہے، پانی میں ڈی کے مرنے سے پانی پاک نہیں ہوتا،  
الایہ ک پانی کا کوئی وصف بہت زیادہ دور جاے، یونکہ حضور ﷺ  
کا ارشاد ہے: ”المومن لا یجس“ (مومن پاک نہیں ہوتا)،  
اور اس سے بھی کہ ڈی موت سے پاک نہیں ہوتا، جیسے کہ شہید، اس  
سے کہ گرموت سے انسان پاک ہوتا تو غسل سے کبھی پاک نہیں  
ہوتا، مسند اور کافر کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، یونکہ انسان  
ہونے میں دونوں برابر ہیں۔

حصہ دوم: یہ ہے کہ نون میں گرمی مر جائے تو نون کا  
سار پانی کھینچ جائے گا، حقیقہ کے یہاں اس بات کا صحت ہے کہ  
نون میں دو بیاب یا ستا، یا بکری، یا ڈی گرم جائے تو نون کا  
سار پانی کھینچ جائے گا، تاکہ اس نے صورت میں سار پانی نکالنے  
کے سے کتے کا مضر ضروری نہیں ہے بلکہ گرمی اگر زندہ نکلے  
تب بھی سار پانی نکال جائے گا۔

۹- جس قدر کہ جلی کا قوت ہے کہ کافر کے ڈبی گانے سے پانی کے  
پاک ہونے کا قتال ہے، یونکہ حضور ﷺ کا جو ارشاد درج  
یہ کیا ہے، وہ ممکن کے بارے میں ہے۔

گرمیوں میں ایسا ڈی گرمی کے جس کے بدن میں نجاست  
حکمی ہے چنی چنی پی بے وضو ڈی گرمی کے تو دیکھا جائے گا کہ نون

حدیث میں ہے: ”اذا بیع اسماء فتنیں سم یجسہ شیء“  
(جب پانی دو تہہ ہو تو اس کو کوئی شے پاک نہیں کرتی)، ایک روایت  
میں ہے ”سم یجسہ الحیث“ (پانی کو نہیں ٹھناتا)، گرمی پانی  
دو تہہ سے ایک رطل پانی کم ہوتا، وہ بھی دو تہہ کے حکم میں ہوگا۔  
۷- نون کے پانی میں کوئی پاک چیز مل جائے، خود سیال ہو، خود  
جائے، ورنہ اس نون میں سے ہے نہ کہ پانی قلیل شمار ہوتا ہے تو  
اس پر اس ماء قلیل کے حکام جاری ہوں گے جو کسی پاک چیز میں مل گئی  
ہو، قلت وراثت و تحذیر و تعریف میں مر کے مذہب جانے  
کے سے دیکھئے: اصطلاح میہ (پانی)۔

کنوئیں کے پانی میں نہایت کا ڈبی گانا:

۸- فقہاء مذہب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ڈی گرمیوں میں  
ڈبی گانے اور وہ حقیقی و حکمی دونوں نجاستوں سے پاک ہو، پانی  
بشر ہو تو اس پانی کو مستعمل نہیں کہا جائے گا، بلکہ وہ پانی اصل کے  
مطابق پاک کرنے والا ہے گا، امام ابو حنیفہ سے امام حسن کی روایت  
ہے کہ یہ نون کا پانی میں ڈول کھینچ جائے گا۔

شعبہ کا مسنک و حسابہ کا صحیح مذہب یہ ہے کہ آدمی زندہ ہو یا

مر، اگر ہوتا ہے ظاہر مدبر میں ہے کہ پانی ٹھک ہوتا ہے ہر ٹھک و مر  
میں سے مرہ ہوتا ہے، اس طرح وہ قدر پانی و طل سے ہم وزن ہوتا ہے  
مجموعہ غسلس ۲، ۷، ۸، ۹، طبع الکتاب۔

”اذا بیع اسماء“ والی پہلی حدیث و روایت اس بابہ سے حضرت اس  
عمر سے ہے اور دوسری حدیث و روایت امام احمد و غیرہ سے حضرت اس عمر  
سے ہے، صحیح المکبیر، ۱۰، طبع مصطفیٰ جنس، اس میں طویل کلام ہے جیسا  
کہ تفصیل اخیر ۱۰، ۲۰ طبع فقہیہ میں ہے، اس خریہ اور اس باب  
و غیرہ سے صحیح قرآن ہے کھینچ فیض القدیر، ۳۳۔

۲ فتح الباری حاشیہ الحدیث میں، ۳، شرح الاقناع، ۳۰، طبع اصابہ السنہ  
۳ المدعی، ۳۰۔

حدیث: ”مومن لا یجس“ و روایت امام مسلم سے حضرت ابو ہریرہؓ  
سے ہے، امام مسلم سے لفظ یہ ہیں: ”مسجد“ معہ بن مومن لا  
یجس“ معہ اللہ سحر ما پاک نہیں ہوتا ہے صحیح مسلم شرح المصنوع  
۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳



د ہے جو بی گانے سے پانی کو مستعمل قرار دیتے ہیں، اور مستعمل پانی کو ناپاک کہتے ہیں، اس سے ب کے نزدیک سار پانی نکالا جائے گا، حضرت امام ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ اگر بے وضو شخص بی گانے تو چائیس ڈال دے گا، اور اگر کافر یا حنبلی ہو تو تمام پانی نکالا جائے گا، یونکہ کافر کا بدن نجاست حقیقی یا نجاست صلی سے خالی نہیں رہتا، الا یہ کہ ہم یہ تحقیق کر لیں کہ بی گانے وقت اس کے بدن پر کوئی نجاست نہیں تھی۔

۱۱- اگر نوس کا پانی قلیل ہو، اور رفع حدث و نیت کے غیر بی گانے تو مالکیہ کے نزدیک صرف تنہا پانی مستعمل ہوگا جو اس کے بدن سے متصل ہوگا ۲، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک پانی پانی غسل کے مطابق پاک رہے گا ۳، حنبلیہ کے تیس اقوال میں صہیں اس د کتابوں میں "مسئله اسر جحط" کے مز سے ظاہر ہو جاتا ہے، جحط کے "ج" سے اشارہ ہے امام مظہم کے قول د طرف کہ پانی بدن سے ملنے ہی ناپاک ہو جاتا ہے، یونکہ غسل عضاء کے دھونے کا فرض اس سے ساقط ہوتا ہے میں آدمی ناپاک رہے گا، یونکہ بقیہ عضاء میں بھی نجاست باقی ہے یا اس سے کہ مستعمل پانی جس ہے، "ح" سے امام ابو یوسف د، د طرف اشارہ ہے کہ آدمی پانی ناپا د حالت پر باقی رہے گا، یونکہ پانی کا بہا نہیں پایا گیا جو امام ابو یوسف کے نزدیک شرط ہے، اور پانی پاک رہے گا، یونکہ قربت و نیت نہیں پانی گئی، ورنہ حدث دور کرنے و نیت پانی گئی، "ط" سے امام محمد بن حسن د، د کی طرف اشارہ ہے کہ آدمی پاک رہے گا، یونکہ اس کے یہاں "بہا" شرط نہیں ہے، اور پانی بھی

کا پانی قلیل ہے یا بشر، و یہ کہ گرتے وقت اس و نیت نجاست دور کرنے اور پانی حاصل کرنے د تھی یا ٹھنڈک حاصل کرنا یا ڈال دینا، مقصود تھا۔

گرنے میں سوت ہو چکی اس کا پانی جاری ہو تو اس قاسم مالکی کا قول ہے کہ حنبلی و اس جیسے لوگوں کے گرنے سے نوال ناپاک نہیں ہوگا، مگر بن سعید و روایت کے مطابق امام مالک کا بھی یہی قول ہے، حنابلہ د بھی یہی دے ہے بشرطیکہ رفع حدث و نیت نہ ہو ۲، مگر حنبلیہ میں س لوگوں کا ہے جو کہتے ہیں کہ مستعمل پانی پاک ہے، اس سے کہ غیر مستعمل پانی مستعمل پانی سے زیادہ ہے، یا اس سے پاک کہتے ہیں کہ بی گانے سے پانی مستعمل نہیں ہوتا، اس قول د بنا پر کچھ بھی پانی نکالنے د ضرورت نہیں ۳۔

۱۰- شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ حنبلی و حنبلی جیسے شخص کا نوس میں بی گانا کر وہ ہے، اگرچہ نوال جاری ہو، یونکہ حضرت ابو ہریرہ د روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لا یغتسل احدکم فی اعضاءہ اداہم و هو جب" ۴ (تم میں سے کوئی شخص نہ ہرے ہو پانی میں جنابت د حالت میں غسل نہ کرے)، یہی حضرت امام مالک سے سنی بن زیادہ کی روایت ہے ۵، یہی حنابلہ کا مسلک ہے بشرطیکہ حدث دور کرنے و نیت ہو ۶، یہی دے اس غسل حنبلی

المدو ۲۸ ۲۷ طبع ۱۵۵۰

۲ شرف القناع ۲۷ طبع ۱۵۵۰

۳ المدو ۲۷، مجمع لاہر ۳۰

۴ شرح الروض ۷، شائع کردہ مکتبۃ الاسلامیہ، جامعہ تجرین علی علیہ

۵ ۲۷ طبع ۱۳۷۰ھ، حدیث: "لا یغتسل احدکم" د

۶ بہت مسلم، اس اور اس مابعد حضرت ابو ہریرہ سے د ہے، صحیح الکبیر

۳۱۱ طبع، لکب العربیہ

۵ المدو ۲۸ ۲۷

۶ شرف القناع ۲۷

۱- طبع ۱۵۵۰

۲ شرح الخیر ۲۷ ۱۵۵۰

۳ بہیۃ المحتاج ۵۵ طبع مطبعی مجلس، شرف القناع ۱۵۵۰

اس میں کوئی مایہ ناپاک چیز گر جائے، ہام احمد وغیرہ مشہور روایت یہ ہے کہ پانی خوش و خلیل ہو تو دھیر مایہ ناپاک نہیں ہوگا، اگر یہ کہ اس میں تغیر پیدا ہو جائے۔

۱۴- اس مسئلہ میں حصیہ کے یہاں تفصیل ہے جو دوسرے مہر کے یہاں نہیں ہے، حصیہ کے یہاں صراحت ہے کہ پانی گوریا و ریت و میٹ سے گر چہ میٹ و مقد زریہ وہ ہو مایہ ناپاک نہیں ہوگا، اس سے کہ اس کو تحسنا طہر سمجھا گیا ہے جس و دلیل جمع ہے، یونکہ اس بات پر قریب وہ میں و حد میں جمع رہا ہے کہ مسجدوں میں حتیٰ کہ مسجد حرام میں ریت و سوراخ بنے دینا جائز ہے جب کہ مسجد کو پاک رکھنے کا حکم ہے، اس سے یہ بات واضح طور پر ثابت ہوتی ہے کہ ریت و میٹ پاک ہے، اور گوریا و میٹ ریت و میٹ و طرح ہے، لہذا اس سے گوریا و میٹ و بھی پاک ثابت ہوں، یہی حکم راجح قوی کے مطابق اس تمام پرندہ و ریت کا ہے جن کا گوشت کھیا جاتا ہے۔

### چوتھی بحث

#### کنویں میں جانور کے گرنے کا اثر

۱۵- اصل یہ ہے کہ مایہ شیر کا کوئی وصف اگر متغیر ہو جائے تب ہی وہ مایہ ناپاک ہوگا جیسے کہ گذر، فقہ و مذاہب راجعہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر کنویں میں ایسا جانور گر جائے، جس میں بہتا ہو خوش نہیں ہے تو پانی و پانی پر کوئی اثر نہیں پڑے گا، جیسے شہد مکھی، یونکہ حضرت سعید بن المسیب و روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”کل طعام و شراب وقعت فیہ ذابۃ بیس یا دم فمات فهو حلال“۔

معنی ۲۲۔

۲ مجمع الاسماء ۳۲، تمیز العقائد ۲۷۔

۳ حدیث: ”کل طعام و شراب“ و روایت ”قطنی“ حضرت

پاک رہے گا، یونکہ قریب و نیت نہیں ہے۔

۱۲- حدیث دور کرنے و نیت سے گر کوئی شخص مایہ قلیل میں غوطہ گئے تو حصیہ، مالکیہ و شافعیہ کے نزدیک سارے پانی مستعمل ہو جائے گا، میں حنا بد کا مسک یہ ہے کہ پانی پاک ہی رہے گا، و حدیث کو وہ نہیں کرے گا، میں؛ بلی لگانے کے حد بدلے کو حصیہ کے نزدیک بھی پانی مستعمل ہو جائے گا اگرچہ حدیث کو دور کرنے و نیت نہ ہو، اس سے کہ بدلے کو مناس کا ایسا فعل ہے جو حدیث کو دور کرنے و نیت کے تمام مقام ہے۔

۱۳- کوئی شخص نہیں میں غوطہ گئے و اس کے بدلے پر نجاست حقیقی ہو جائے نہیں میں کوئی مایہ ناپاک شیئی اس کی جائے تو یہ بات متفق علیہ ہے کہ اگر پانی شیر ہو تو مایہ ناپاک نہیں ہوگا، جب تک کہ اس کا رنگ، مزہ یا بو نہ بدل جائے جیسے کہ پہلے گذر۔

میں حنا بد و ریتوں میں سے مشہور روایت یہ ہے کہ جب وہ قند (مٹکا) ہو و رھیچنا مٹس ہو تو کسی چیز سے مایہ ناپاک نہیں ہوگا، ہاں انس کا پیشاب و ریسے پاخانہ پڑ جائے تو مایہ ناپاک ہو جائے گا، ۲، یونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”لا یوس احدکم فی اماء امدانم امدی لا یجوزی ثم یغتسل فیہ“ ۵ (کوئی شخص نہ پھرے ہوئے پانی جو جاری نہ ہو اس میں پیشاب نہ کرے کہ پھر اس میں غسل کرے)، اسی طرح پانی اس صورت میں بھی مایہ ناپاک ہو جائے گا جب

المدح ۵، مجمع الاسماء ۳، حاشیہ ص ۳۵، طبع بلاق ۳۳، تمیز العقائد ۲۵۔

۲ مدابر ۷، ہمدرد۔

۳ مجمع الاسماء ۳۳، شرح الکبیر و حاشیہ مدلی ۳۵، الخرش ۷، و الخط ۱۳، ۵، ۸، معنی ۳۷، ۳۷۔

۴ معنی ۳۸، ۳۸۔

۵ حدیث: ”لا یوس احدکم“ و روایت شیخین، ابو داؤد و ابو یوسف حضرت ابو یوسف سے ہے، مجمع المکیہ ۳۵۳۔

۱۶- گرچہ نور میں بہتا ہو خون ہے تو اس میں شقیہ و زبیدہ کا سہا ف ہے، حبیب کے علاوہ بقیہ حضرات بہتے خوں و لاجہ نور گرچہ گرے تو باپوں کا حکم گانے میں عموماً وسعت کے قائل نہیں، گرچہ ان کے درمیں حضرت جزوی سہا فات ہیں۔

ماکیوں کا مذہب یہ ہے کہ پانی ٹھہر ہو، یا وہ پانی جس کا سوت ہو، یا پانی جاری ہو جب اس میں خشکی کا تہِ خوب والا جانور یا مری جانور مر جائے تو پانی ماپک نہیں ہوگا، گرچہ ایک معین مقدار کا ٹکڑا ڈالنا مستحب ہے، یونکہ یہ مکاں ہے کہ مرنے والے جانور نے اس میں پانی نہ پیٹا ہو، ورنہ اس سے کہ یہ پانی سے طبیعت کو گھس جاتی ہے۔ جب اس میں سے کوئی جانور گر جائے اور زندہ نکل آئے، یا باہر مرے پھر پانی میں پڑ جائے تو پانی ماپک نہیں ہوگا، ورنہ کچھ بھی پانی نکالنا نہیں پڑے گا، اس سے کہ پانی میں (محص) نجاست کے گرنے سے پانی کا نکالنا مطلوب نہیں ہے، البتہ اس وقت جب سے متعارف اس صورت میں ہوتا ہے جبکہ پانی تھوڑا ہو، ورنہ پانی میں جانور کا مرنا اس کے برعکس ہے، ورنہ اس سے کہ مرنے کے بعد جانور کا پانی میں گرنا ایسا ہی ہے جیسے کہ پانی نہ پیٹا ہو، وغیرہ نجاست گر جائے، جانور کا بدن موت سے جھس ہو جاتا ہے، اب اگر مردہ جانور کے گرنے کی صورت میں پانی کو نکالنا ضروری قرار دیا جائے تو تمام نجاستوں کے گرنے کی صورت میں بھی پانی کا نکالنا ضروری قرار پائے گا، جب کہ مذہب مالکی میں اس کا کوئی قائل نہیں ہے۔

ایک قوس پہ بھی ہے کہ جانور کے چھوٹے ورمزے ورنویں کے پانی کے قلیں ورنشیر ہونے کے حصار سے پانی نکالنا مستحب ہے۔

میں اماشوں، میں عید الحکم و رقص سے رویت ہے کچھوئے  
نویں مشا گھروں کے نویں، بکری و مرغ و غیرہ جانور کے گر کر

(۴) کھانے پینے کی چیز میں کوئی ایسا جند زگر کر مر جائے جس میں بہتا ہو  
خوب نہیں ہے تو وہ حال ہے، حال ہونے کی ایک وجہ یہ یاد دہانی  
ہے کہ مایک بنانے والی چیز بہتا ہو اخون ہے، لہذا جس جند زمیں بہتا  
ہو خوب نہ ہو تو کسی سیال چیز کے اندر اس کے مرنے کی وجہ سے وہ چیز  
مایک نہ ہوں۔ ”یہی حکم اس صورت میں ہوگا جبکہ کوئی ماکوں اہم جانور  
گر کر زندہ نکل جائے اور اس کے بدن یا پیشاب یا خاندن جگہ پر نجاست  
کا ہونا معصوم نہ ہو، جب تک کہ پانی کا کوئی وصف نہ بد جائے، گر  
جانور جس عین ہے جیسے خنزیر، تو نواں مایک ہو جائے گا۔ ۲۔

حائبہ و رضیٰ حقید رے ہے کہ اس سلسلہ میں جو خٹھے کا اعتبار ہے، اگر جانور کا منہ پانی تک نہیں پہنچتا ہو تو کچھ بھی نہیں نکالا جائے گا، اور اگر پہنچتا ہو، میں اس کا جو خٹھا پاک ہو تو پانی پاک رہے گا، کاسانی نے لکھا ہے کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ: جو خٹھے کا اعتبار ہے، اور میں قدیمہ نے لکھا ہے کہ: ہر جانور کے چمڑے، ہاں، پیٹ، منہ، اور اس کے تھوک و پاؤں، ناپاؤں میں اس کے جو خٹھے کا اعتبار ہے "۱" اور جو خٹھے کا حکم "سور" و اصطلاح میں دیکھا جائے۔

سماں سے پورن ہے کہ حضورؐ نے فرمایا: "یہ مسموم کس طعام  
 وشراب ولفعل فیہ ذہبیس بھدم، فمات فیہ، فہو حلال  
 اکمہ وشرہ ووصوہ" سے سماں مسموم ہے پیئے نہ چیزیں توں ایہ  
 جامہ گر جائے جس میں سبب ہو جوں نہیں ہے تو اس کو ہانا اور اس کو پیا اور  
 اس سے بھوکا جا ہے، پہنچنے سے بھی سے علی سے بید میں جامہ علی  
 جید میں امید علی سماں داسد سے رو بہت یا ہے کہ رو بہت نہ سداں  
 بقیر میں الود ہیں چہر ہیں، اوراں سے شیخ محمد ہیں، اوراں دقتہ حریف  
 نہ گئی ہے علی میں بید صعیف ہیں، حاکم سے یا ہے کہ یہ حدیث عبر محفوظ ہے  
 لکھنے: نفوس آئیں ۲۸ شرح الفکر، القطنی ۳۔

تیسری گفتگو ۳۳، حصہ اول ۵، ۶، فتح احمدی پبلیشرز لاہور

٢٠ المذبح .

۳ المد بع . ۴ تبیس الحقائق . ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶

جڑے ہوں، پیسہ، سنو، تھوک د پان، ماپ د میں ہی حکم ہے جو  
اں کے ہونے کا ہے، ”زندہ نکل“ د قید سے یہ بات سمجھ میں  
آتی ہے کہ اگر اں میں مرجے تو پانی ماپک ہو جائے گا، جیسے کہ پانی  
کے ”تھوڑے ہونے“ د قید سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ پانی گر  
بشر ہو تو ماپک نہیں ہوگا، اگر یہ کہ اں کا وصف بدس جے ۔

۱۹- حسیہ کے یہاں اں میں بہت قصیدت میں، چنانچہ حسیہ کا  
مسک یہ ہے کہ چوہا گر بی کے خوف سے بھاگ کر پانی میں گر جائے  
تو سار پانی نکالا جائے گا، یونکہ چوہا اں حالت میں پیشاب کر دیتا  
ہے، اں بہت بھی تمام پانی نکالا جائے گا جب چوہا زخمی ہو یا ماپک  
ہو۔ حسیہ کہتے ہیں کہ گر نواں موت والا ہو، پانی دود درودہ (۱۰۰:۱۰)  
ہو، ورنہ پانی کا کوئی وصف بدس گیا ہو میں سار پانی نکالنا ممکن نہ ہو تو  
اں بہت اں میں جتن پانی موجود ہے تنہا پانی نکال دیا جائے گا۔

۲۰- گر نواں موت والا نہیں ہے، ورنہ درودہ نہیں ہے ورنہ اں میں  
چوہا یا کوریہ یا چھپکلی مرجے تو ۲۰ ڈوں بھیچنا، جب ہوگا ورنہ  
۶۰ ڈوں بھیچنا مستحب ہوگا۔ گر یک سے لے کر چار تک چوہے گر کر  
مریں تو مام ابو یوسف کے ردیک ہی حکم ہوگا جو یک چوہے کے  
گرنے کا ہے، ۵ سے ۹ تک چوہوں کا حکم مرش کا ہے، ورنہ چوہوں  
کا حکم کمری کا ہے، یمن مام محمد کہتے ہیں کہ دو چوہے گر یک مرش کے  
برابر ہوں تو چاریس ڈوں نکالا جائے گا، ورنہ نواں میں جب بہتر یا  
مرش یا بی مرجے تو چاریس ڈوں بھیچنا، جب ہوگا ورنہ ساتھ ڈوں تک  
بھیچنا مستحب ہوگا، یک روایت میں ہے کہ بچس ڈوں تک نکالنا  
مستحب ہوگا۔

دو بیاب ورنہ یک کمری گر جائے، یہ بتے خوب، والا جانور گر چہ  
چھوٹا ہو پھوں جائے یا پھٹ جائے یا تباہی لگائے گر چہ زندہ نکل

مر جانے سے ماپک ہو جاتے ہیں، گر چہ کوئی وصف نہ بدلے، گر  
بہر مرجے پھر پانی میں گر جائے تو جب تک وصف میں تغیر نہ ہوگا،  
ماپک نہ ہوں گے، ورنہ جانور اں میں گرنے د حالت میں  
مر جائے تو یک قوں یہ ہے کہ اں کا ہی حکم ہے جو پانی میں مرنے  
والے جانور کا ہے، دہم قوں یہ ہے کہ جب تک پانی کے وصف  
میں تغیر نہ ہو پانی ماپک نہیں ہوگا، حضرت کا یہ بھی مسک ہے کہ  
پانی میں جانور کے پھولنے پھینے سے گرمزدہ، رنگ پوہ بدس جائے تو  
پانی ماپک ہو جائے گا۔

۱۷- شافعیہ کا مسک یہ ہے کہ نواں کا پانی گر بشر و رطام ہو، پھر  
اں میں نجاست گر کر ریرہ ریرہ ہو جائے جیسے کہ چوہے کا باں اں  
طرح کھرجے کہ کوئی ڈوں باں سے خالی نہیں آئے تو وہ پانی حسب  
سابق پاک کرنے والا ہے گا جب کہ پانی میں کسی طرح کا تغیر نہ  
ہو، ورنہ اں قوں د بنا پر کہ باں ماپک ہے، تمام پانی نکالا جائے گا،  
تاکہ باں نکل جائے، باں ہمہ خنزیر و رکتے کے علاوہ دہم سے  
جانور باں جانور تھوڑا ہو، معاف ہے۔

اں سے یہ بات سمجھی جاتی ہے کہ گر نواں کا پانی تھوڑا ہو تو وہ  
ماپک ہو جائے گا گر چہ اں کے وصف میں تغیر نہ ہو، باں  
دماشوں وغیرہ مالکیہ نے اں چھوٹے نواں کے قوں میں د نواں میں کوئی  
بتے خوب، والا جانور مرجے ہی روایت نقل ہے ۲۔

۱۸- صاحبہ کہتے ہیں کہ تھوڑے پانی میں چوہا یا بیلی گر جائے پھر زندہ  
نکل آئے تو وہ پاک ہے، اں سے کہ پانی د صل طام ہوتا ہے، ورنہ  
نجاست د جگہ تک پانی کا پہنچنا مشکوک ہے، ورنہ تمام جانوروں کے

۱۔ حسیہ اں ۱۷: ۱۷، حسیہ اں ۱۷: ۱۷، حسیہ اں ۱۷: ۱۷، حسیہ اں ۱۷: ۱۷۔

۲۔ حسیہ اں ۱۷: ۱۷، حسیہ اں ۱۷: ۱۷، حسیہ اں ۱۷: ۱۷، حسیہ اں ۱۷: ۱۷۔

اے تو سار پانی نکالا جاے گا، یہی حکم اس جانور کا بھی ہوگا جس کا جوشہا پاک ہے یا مشکوک ہے، حسیہ کہتے ہیں گر بکری درندہ سے بھاگ کر گر جائے ورزندہ نکلے تو تمام پانی نکالا جاے گا، امام محمد کی رائے اس سے ملگ ہے۔

امام ابو حنیفہ ورامام ابو یوسف سے منقول ہے کہ گائے، بیل ور اسٹ کے گرنے سے پانی مایا پاک ہو جائے گا، کیونکہ یہ کھڑے کھڑے پیشاب کرتے ہیں (ور پیشاب ان کی رگوں میں مل جاتا ہے)، امام ابو حنیفہ رائے ہے کہ ۲۰ ڈول نکالا جائے گا، کیونکہ ماکول اہم جانور کا پیشاب نجس است خفیہ ہے ور نویں وجہ سے اس دن نجس است ور ملکی ہوئی ہے، اس سے بھت پانی نکالا جاتا ہے اس دم سے کم مقدار کا نکالا جانا کافی ہوگا، امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ نویں سار پانی نکالا جائے گا، کیونکہ پانی کو مایا پاک بنانے میں نجس است نینفہ ور خفیہ دونوں برابر ہیں۔

### پانچویں بحث

کنویں کو پاک کرنے ور اس کے پانی کو خشک کرنے کا حکم ۲۱- مالکیہ، شافعیہ ور حنابلہ کا مسک یہ ہے کہ کنویں کا پانی جب مایا پاک ہو جائے تو اس کو پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کا پانی تازہ زیدہ کر دیا جائے کہ اس کے اوصاف کا تغیر ختم ہو جائے، بشر بنانے دن یک نمل یہ ہے کہ اس (کے استعمال) کو چھوڑ دیا جائے تاکہ پانی زیدہ ہو جائے ور کثرت کی حد کو پہنچ جائے، یا اس میں تنایا پاک پانی ملا دیا جائے کہ کثرت کی مقدار ہو جائے۔

مالکیہ یک مزید طریقہ بتاتے ہیں کہ جانور کے پھولنے پھٹنے سے

شمع لاہور ۳۳۰، تمیز حقائق ۲۹۰، ۳۰

۲۰ المدع ۵۰۔

نویں کے پانی کا رنگ مزید بد ہو جائے تو پانی نکالنے سے پاک ہو جائے گا، یا کسی چیز کے ذریعہ نجس است کے اثر کو ختم کر دیا جائے تب بھی پاک ہو جائے گا، بلکہ حض لوگوں کی رائے ہے کہ نجس است گر خود بخود ذائل ہو جائے تب بھی پاک ہو جائے گا، گھر کے بدبودار نویں کے بارے میں مالکیہ کہتے ہیں کہ گر تنایا پانی نکالا جائے کہ اس دن بدبو ختم ہو جائے تو وہ پاک ہو جائے گا۔

۲۲- شافعیہ کے نزدیک پاک کرنے کا ایک ہی طریقہ ہے، ور وہ ہے عکثیر (پانی دن مقد زیدہ کرنا) جب پانی قلیل جی دوئمہ سے کم ہو، زیدہ اس طرح مایا جائے کہ اس کو چھوڑ دیا جائے یہاں تک کہ پانی دن مقد رہ جائے، یا اس میں مزید پانی ملا دیا جائے تاکہ بشر ہو جائے، ور اس کا اعتبار نہیں کرتے کہ تنایا پانی کھینچا جائے کہ اس کے حد پاک پانی املے، اس سے کہ پانی کو پیچھے کے حد نویں دن تہہ تو مایا پاک ہی رہے دن جیسے کہ پانی کے پیچھے دن وجہ سے دیوڑیں بھی مایا پاک ہو جائیں دن، بشر شافعیہ کا ہنا ہے کہ نویں میں جب کوئی جس چیز گر جائے، جیسے چوہے کا بول کھرجائے تو نویں کا پانی نکالا جائے گا، میں اس سے نہیں کہ پانی پاک ہو جائے بلکہ اس سے کہ نویں کے پانی میں بول نہ رہے۔

۲۳- گر مایا پاک پانی قلیل ہو، یا تنایا بشر ہو کہ سب کا نکالنا دشوار ہو تو پانی کو زیدہ کر کے پاک کرنے میں حنابلہ کے یہاں تفصیل ہے، پھر وہ پان کے اس طریقہ کو اس صورت میں مخصوص سمجھتے ہیں کہ پانی انس کے پیشاب، پاخانہ سے مایا پاک نہ ہو، موہود پانی اس طرح زیدہ ہو سکتا ہے کہ اس میں بشر پاک پانی ملا دیا جائے، گر ملا دیا

۱۔ المدع ۵۰، ۲۔ مدلی علی اشراج المکیر ۲۱۰، طبع عیسیٰ لکھنؤ۔

۳۔ جامعہ الروی ۵۰۔

۴۔ الطار ۳۰، الوجیز ۸۰، مجموع ۲۸۰، ۲۹۰ طبع

مکیر۔

یک تو یہ کہ نوب (ما پاک ہونے کے حد) کبھی پاک نہیں ہوگا،  
یونکہ پاک نہ ہو سکنے والی وجہ یہ ہے کہ نجاست دیوڑوں اور بیچڑوں  
میں لگتی ہے۔

دوسری قیوں یہ ہے کہ سرے سے کبھی ما پاک ہی نہ ہوگا، یونکہ  
نجاست سے بچتا یہ پاک کرنا دشوار ہے، میں نے دونوں ظاہری  
قیوں کو "خبر و اثر" والی وجہ سے احتساب و روشنی میں چھوڑ دیا گیا  
ہے، فقہاء فرماتے ہیں کہ نوب کے مسائل آثار پر مبنی ہیں، (جس خبر  
والی وجہ سے قیوں کو ترک کیا گیا ہے) وہ خبر یہ ہے کہ حضور ﷺ نے  
یہ نوب کے بارے میں جس میں چوبہا مر گیا ہو ۲۰ ڈھوں نکالنے کا  
حکم صادر فرمایا (سرح مہا عشروں)، اور ایک روایت کے مطابق  
۳۰ ڈھوں نکالنے کا حکم دیا (سرح مہا ثلاثون دلوًا)۔

جس اثر والی وجہ سے دونوں قیوں کو ترک کیا گیا ہے وہ حضرت  
سید سے مروی ہے کہ انہوں نے ۲۰ ڈھوں نکالنے کو کہا ۲، وردھری

"حدیث السنن عن سہیل بن عبداللہ قال فی سمرقند سمعنا فی سمرقند  
سرح مہا عشروں دلوًا" (آپ ﷺ نے مر بلا ۲۰ میں چوبہا  
مرجہ لے تو ۳۰ ڈھوں بھیجا لے گا، "سہیل" نے یہ ذکر کیا ہے، اس  
مقام سے ہے کہ ہمارے مشائخ نے اس کو حضرت انس سے روایت کیا ہے  
لیکن ہمارے نگاہوں میں اس سے ہم پر یہ روایت نکل گئی ہے، اس حدیث میں  
۲۰ ڈھوں میں مر گیا ہے کہ حضرت انس نے وہیں میں حدیث اس طرح  
ہے "اللہ قال فی سمرقند ولعب فی سمرقند مہا مہا سرح  
مہا عشروں دلوًا و ثلاثون" حضور ﷺ نے مر بلا ۲۰ میں چوبہا  
مرجہ لے تو ۳۰ یا ۳۰ ڈھوں بھیجا لے گا، ابولسمرقند نے بھی ایسا  
یہ ہی مدعا لکھا ہے، ہمارے ہاں بھی یہی ہے، مابقی لفظی شرح حدیثی الزامات  
۵۲۰ ضعیف حدیث، یہ دیکھتے فتح القدیر علی الہدایہ ۱۰۰ ضعیف لا میریہ، اس  
حدیث کی تخریج، ملاحظہ فرمائیے طرف مسنون ہے، لیکن اس حدیث کی کتاب حدیثی  
نفا میں نہیں ملتی، لیکن ہے کہ اس حدیث میں کتاب میں ہو۔

۲ لا ترو عن عہد الہ قال "سرح عشروں" و فی روایت  
"ثلاثون"، اس لفظ میں ہے کہ اس حدیث میں ملاحظہ فرمائیے کہ اس حدیث  
کتاب حدیثی نفا میں سرح نہیں ہے حدیثی نفا میں صرف کتاب ہے

جائے گا تو سارے پانی تغیر تم ہو جانے والی وجہ سے پاک ہو جائے گا۔  
پانی اگر انس کے پیشاب، پاخانہ والی وجہ سے نجس ہو جائے تو  
سب کو نکالنا ضروری ہوگا، اگر سارے پانی نکالنا دشوار ہو تو پانی کے  
اصناف کا تغیر تم ہو جانے سے پانی پاک ہو جائے گا، خواہ تنہا پانی  
نکال دیا جائے کہ جتنے کا نکالنا دشوار نہ ہو یا اس میں مزید پانی نہ دیا  
جائے، یہ دیر تک پڑے رہنے سے تغیر تم ہو جائے گا، نیز اگر پانی  
نکالنے سے اصناف کا تغیر تم ہو جائے، اور بقیہ پانی بشیر مقدس میں ہو  
(یعنی وہ تہہ پر زیدہ) تو شافعیہ کے نزدیک ایسا پانی مکظہر ہے گا ۲۔

۲۴- حصہ کے نزدیک نوب پانی دیکھ کر ایک ہی شکل ہے، اور وہ  
ہے پانی کا بھیچنا، تو سارے پانی نکالنا ہے یا ڈھوں مقررہ حد میں  
نکالنا ہے، جیسا کہ انصاف گذر چکی، مالکیہ و حنابلہ کے نزدیک پانی  
نکالنے سے نوب پاک تو ہو جائے گا میں پانی دپاؤں کے لئے یہی  
طریقہ اس کے نزدیک متعین نہیں ہے، ورس د بھی وہ تحدید نہیں  
کرتے کہ کتنی مقدس نکالی جائے، بلکہ اس کو وہ پانی نکالنے والے  
رے، ورنہ اندازہ پر چھوڑتے ہیں ۳، اسی وجہ سے ہم دیکھتے ہیں کہ  
صرف حنفیہ کے یہاں پانی نکالنے کی تفصیلات ملتی ہیں، ان کے  
یہاں یہ نص بھی ملتی ہے کہ پانی نکالنے کا کلمہ ورس اس کا حجم کیا ہونا  
چاہئے۔

۲۵- کنویں میں جب نجاست گر جائے تو نجاست باہر نکالی جائے،  
اور پانی نکالنے سے نوب پاک ہو جائے گا ۴، یونکہ نوب کے  
بارے میں اصلاً وہ قیوں پانے جاتے ہیں:

شرف القناع ۳۳، معنی ۳۲، الوصف ۱۵، البحر علی  
المعنیہ -

۲ و الطہارۃ ۵ -

۳ معنی اس حدیث ۱۰۵، حاشیہ ۱۰۵، ۵۹ -

۴ فتح القدیر، التناہیل الہیہ ۱۸، ضعیف بلاق ۵۳ -



شیخیوں کے قوں د وچہ یہ ہے کہ نونیں کو کسی وقت پاک کہا جاکے گا جب کہ نجاست ال سے جد ہو جائے، اور وہ بھی نجاست منبری ڈوں کا پانی ہے، اور یہ جد ہونا اسی وقت تحقق ہوگا جب ڈوں نونیں سے باہر آجائے، ال سے کہ ال کا پانی نونیں کے پانی سے متصل ہے، اور ڈوں سے ٹپکنے والے قطرے کو جس نہ ماننا محض ضرورت د وچہ سے ہوگا اور ضرورت ال طرح پوری ہو جاتی ہے کہ نونیں سے ملگ ہو جانے کی صورت میں تقاطر کے بند ہونے کے بعد، ال ڈول کے سے جدا ہونے کا حکم مان لیا جائے۔

۲۷- اگر نونیں کے تمام پانی کو نکال دیا جائے اور تمام سوتوں کو بند کرنا ممکن ہو تو ضروری ہے کہ تمام سوتے بند کر دے جائیں، پھر ال کا باپاک پانی نکالا جائے، اگر پانی زیادہ بننے کے سبب ال کو بند کرنا ممکن نہ ہو تو امام ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ سوتوں کا لے جائیں، امام محمد سے روایت ہے کہ دو سو پائیں سوتوں کا لے جائیں، امام ابو یوسف سے دو سو پائیں ہیں، ایک روایت یہ ہے کہ نونیں کے بغل میں ایک گدھا کھود جائے جو نونیں کے پانی د گہرائی اور چوڑائی کے برابر ہو، پھر نونیں کا پانی نکال کر ال گدھے میں ڈالا جائے یہاں تک کہ وہ گدھا کھرجائے، جب وہ گدھا کھرجائے گا تو نونیاں پاک سمجھا جائے گا، دھری روایت یہ ہے کہ نونیں میں ایک بانس ڈالا جائے، اور پانی د پرکی سطح کے مطابق بانس پر نشان لگایا جائے، پھر مشدوں ڈوں نکالا جائے اور دیکھا جائے کہ کتنی پانی کم ہو، پھر اسی کے حساب سے پانی نکالا جائے، میں یہ حساب ال وقت صحیح ہوگا جب کہ نونیں د چوڑائی پانی د بلانی سطح سے لے کر نونیں د تہہ تک یکساں ہو، اگر ایسا نہ ہو تو یہ ضروری نہ ہوگا کہ گردوں ڈوں نکالنے د وچہ سے پانی د پرکی سطح ایک بالشت کم ہوگئی ہے تو دں ڈوں

نکالنے سے تہہ کے پانی میں بھی ایک بالشت دی وفع ہو۔  
سب سے بہتر بات وہ ہے جو ابو نصر سے مروی ہے کہ پانی کے معاملہ کے دو ماہر جانکاروں کو لایا جائے گا اور ال د رے کے مطابق پانی نکالا جائے گا، ال سے کہ جس مسئلہ کے جانے کا مدد جہتہد ہو ال میں ماہرین سے رجوع کیا جائے گا۔

۲۸- جیسا کہ ہم نے بیان کیا کہ مالکیہ یہ کہتے ہیں کہ پانی نکالنا کنواں کو پاک کرنے کا ایک طریقہ ہے، میں ال حضرات کے یہاں پانی کتنا نکالا جائے؟ ال کی کوئی متعین حد نہیں ہے، ال کا مسک ہے کہ یہ پانی نکالنے والے کے گناہ پر مبنی ہے، وہ کہتے ہیں کہ نونیں کو پاک کرنے کے سے مناسب ہے کہ ڈوں کھر کر پانی نہ نکالا جائے، بلکہ تھوڑا کم نکالا جائے، ال سے کہ مرنے کے وقت جانوروں کے بدن سے رغبتی مادے خارج ہوتے ہیں، اور رغبتی خاصیت یہ ہے کہ وہ پانی د سطح پر تیرتا رہتا ہے، جب ڈوں کھر کر پانی نکالا جائے گا تو اندیشہ ہے کہ رغبتی مادے کنویں میں رہ جائیں۔

حنا بعد کا مسک یہ ہے کہ جس کنویں کا پانی نکالا جائے گا، خواہ وہ تنگ ہو یا کشادہ، ال کے اندرونی اطراف اور دیواروں کا دھونا ضروری نہیں ہے ورنہ ال د تہہ دں میں کو دھونا ضروری ہے، البتہ ال کے منڈیر کو دھونا ضروری ہے، ایک قوں پہ بھی ہے کہ سب کو دھونا ضروری ہے، پہ بھی کہا گیا ہے کہ مذکورہ دونوں اقوال کشادہ نونیں کے بارے میں ہیں، نونیاں اگر تنگ ہو تو ال کے متعلق ایک ہی روایت ہے اور وہ یہ کہ نونیں کا سب کچھ دھونا ضروری ہے۔

تمیز حقائق ۲۰۰

۱۔ ص ۸۶

۲۔ جامع الروای: ۵۵، شرح غرضی علی غرض: ۷۹

۳۔ شرف القناع: ۳۳

۴۔ لاصاف: ۱۵

الدمع: ۷۷، تمیز حقائق: ۲۹



نام نے یہ پتہ یوں کر دیا ہے کہ شافعیہ کے نزدیک محض پانی نکالنے سے ڈوب، رسی وغیرہ پاک نہیں ہوگا۔

پانی نکالنے کا ذریعہ:

۲۹- حصہ ہو پاک کرنے کے لئے محض حالات میں مقررہ حد میں ڈول کے قائل ہیں، ان کے مسئلہ کا تقاضا ہے کہ ڈول کا حجم یوں ہو جائے جس سے مایہ پاک پانی نکالا جائے گا، محض نے کہا کہ اس میں پانی پر جو ڈوب ہوگا خود بہرہ ہو یا چھوٹا، وہی معتبر ہوگا، امام ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ یہ ڈوب کا قطر ہوگا جس میں ایک صاع پانی دھو سکتا ہو، ایک قوس یہ بھی ہے کہ وسط درجہ کا ڈوب معتبر ہوگا، اگر ڈوب تناہز ہو کہ اس میں ۲۰ ڈوب پانی ایک ساتھ دھو سکتے، اور اس سے ڈوب سے ایک بور پانی نکالا جائے تو جازم ہوگا، امام مازک کہتے ہیں کہ یہ جازم نہیں ہوگا، اس سے کہ ڈوب بار بار نکالنے سے نہیں کا پانی ایسا ہو جاتا ہے جیسے جاری پانی ہو۔ ۲

نواں پاک ہونے سے ڈوب، رسی، چٹنی، نون کے اطراف، اور نکالنے والے کا ہاتھ سب کچھ (خود بخود) پاک ہو جاتے ہیں، امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ اس چیزوں کا مایہ پاک ہونا نہیں کے مایہ پاک ہونے سے ہے، اس سے جب نواں پاک ہو جائے گا تو یہ چیزیں بھی پاک ہو جائیں گی، تاکہ متنگی میں متاثر نہ ہو، یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ ڈوب دھوئے نون کے سے پاک نہ ہوگا، جیسے کہ شہید کا خون شہید کے حق میں پاک ہے دھوئے کے حق میں پاک نہیں ہے۔ ۳

المدح ۸۱۰۔

۲ تمہیں عقائد ۲۹۰۔

۳ المدح ۸۱۰، تمہیں عقائد ۲۹۰۔

۳۰- ہمارے علم کے مطابق دھوئے مذہب کے فقہاء نے کلمہ ریح (ڈوب) کا ذکر نہیں کیا ہے، جو کچھ نبی نے کہا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ نون کا پانی قلیل ہو، اور مایہ پاک ہو جائے، اور ڈول سے قلیل مایہ پاک پانی نکالا جائے تو ڈول کا مذہبی اور بیرونی دونوں حصے مایہ پاک ہو جائیں گے، اور جب پانی محض دو تہ ہو، اور اس میں جاذبہ نجاست ہو، پھر ڈوب سے نکالا جائے میں بعینہ نجاست پانی کے ساتھ ڈوب میں نہ آئے تو ڈوب کا مذہبی حصہ پاک، اور بیرونی حصہ مایہ پاک ہوگا، اس سے کہ ڈوب بھرنے کے حد میں ہو پانی بچ جائے گا، اور جو ڈول کے بیرونی حصہ کو لگے گا وہ قلیل، اور مایہ پاک پانی ہوگا، یہوتی نے حنا بد کے اس قوس و روشنی میں کہ نون و دیوڑوں کا دھونا ضروری نہیں ہوگا، اس سے کہ اس میں مشقت ہے، البتہ اس و منڈیر کو دھونا ضروری ہوگا، اس سے کہ اس میں مشقت نہیں ہے، سے ظاہر قرار دیا ہے کہ کلمہ نزع کا دھونا ضروری ہوگا، اور سے نون و منڈیر پر قیاس کیا ہے کہ اس کے دھونے میں کوئی مشقت نہیں ہے، یہوتی نے یہ کہا ہے کہ فقہاء حنا بد کے اس قوس کہ ”نون سے نکالا ہو پانی پاک ہے“ (کہ اس کو مایہ پاک تسلیم کرنے میں حرج ہے) کا تقاضا یہ ہے کہ کلمہ ریح میں حرج کو بنیاد بنا کر طہارت تسلیم نہیں کی جائے۔ ۴

کنویں کے پانی کو خشک کرنا:

۳۱- کتب فقہیہ میں فقہاء کا اس بات پر اتفاق مذکور ہے کہ کھار کے ماں کو صانع ورمہ بد کرنے کے نون کے نون کے پانی کو خشک

مجموع ۱۳، نون الطہار ۵۰۔

۲ شرح الاقناع ۳۳۔



صحیحہ نے شہود سرزمین کے نوحی سے ہو پانی نکالا تھا حضور ﷺ نے سے پھینکے کا حکم دیا تھا، پھینکے کے حضور ﷺ کا حکم دینا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ نوحی کے پانی سے پاؤں حاصل کرنا درست نہیں، یہ ممانعت گرچہ نوحی کے بارے میں ہے جو شہود سرزمین میں ہیں، میں جو نوحی خطوط میں ہیں ان پر اللہ تعالیٰ کا غضب بقیہ مازں ہو، اس کا بھی یہی حکم ہے، یونکہ دونوں میں یہ بات مشترک ہے کہ پر اللہ تعالیٰ کا غضب مازں ہو۔

سرزمین شہود کے علاوہ دوسرے مقامات پر جو نوحی میں ان کے بارے میں حنا بد کہتے ہیں کہ اس کا پانی پاک ہے اور حضور ﷺ د ممانعت کو کر اہت پر محسوس کرتے ہیں، جو نوحی قبستان و غضب د ہوئی زمین میں ہوں یاں د کھدائی میں غضب کردہ ماں صرف ہو ہو، اس کے بھی پانی کے استعمال کو حنا بد مکر وہ کہتے ہیں۔

### مخصوص فضیلت وے کنویں:

۳۳۳- زمزم کا کنواں مکہ میں ہے ۲، "سدم میں اس کا نام مقام ہے، حضرت بن عباس سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "حیو ماء عسی وجہ الأرض دمرم" ۳ (روئے زمیں پر

تفصیل کے لئے لکھیے: حاشیہ اس باب پر ۹۲۰ طبع بلاق ۱۳۲۳ھ، حاشیہ الصواعق شرح الصغیر علی قرآن المسد ۲۹۰ طبع المدینہ، حاشیہ مدلی ۳۲، حاشیہ الصواعق لفتیہ اللہ ۲۸۰ طبع جمعی، الغر المہدیہ شرح الصحیح الوردیہ مع حاشیہ اشرفی ۲۸ طبع المدینہ، حاشیہ انقیاد و عمیرہ ۲۰، شرف القناع ۸، ۲۰ طبع الصالح ۳۱۱ حاشیہ اشرفی علی بحث المحتاج لاس حجر ۹۰ طبع بلاق۔

۲ مرم ۲۰۰ میں گہرائی ۲ فٹ ہے، اس داتا میں تین پشے ہیں، مرم ۲۰۰ میں ۲ فٹ ہیں، جنہیں قادی شفاء الغرم ۲۰۰، ۲۰۰ طبع جمعی جمعی میں ذکر کیا ہے۔

۳ حدیث: "حیو ماء" ۲۰۰ "تخریب" میں کہہ چکی ہے۔

ہتہ میں پانی زمزم کا ہے)، نہیں سے یہ بھی مروی ہے کہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: "ماء دمرم لما شرب له، ان شربته تستشفي به شفاک اللہ، وان شربته قطع ظمک قطعہ اللہ" (زمزم کا پانی جس مقصد کے سے پیا جائے گا وہ حاصل ہوگا، اگر تو شفاء کے سے پئے گا تو اللہ تعالیٰ تجھ کو شفاء دے گا، اگر گریں جھانے کے سے پئے گا تو اللہ تیری پیاس بجھا دے گا)۔

زمزم کو پینے والوں کو استعمال کرنے کے کچھ آداب ہیں، ان کو فقہاء نے بیان کیا ہے، فقہاء کہتے ہیں کہ مستحب ہے کہ پینے والا قبضہ روہ کرے، سم اللہ پڑھے، رتیل سانس میں پئے، یہ اب ہو کر پئے، اللہ تعالیٰ د حمد و شکر ادا کرے، اور حضرت اس عباس پیتے وقت جو دعا پڑھتے تھے وہ دعا پڑھے، وہ دعا یہ ہے: "اسہم انی انسانک عبداً ذليلاً و رفقاً واسعاً و شفاء من کل داء" ۲، اور یہ بھی دعا کرے کہ اللہ مجھ تک تیرے نبی ﷺ کا پیار شاد دہائی ہے کہ زمزم کا پانی جس مقصد کے سے پیا جائے گا وہ حاصل ہوگا، اللہ! میں خدا مقصد کے سے پی رہا ہوں ۳۔

حدیث: "ماء دمرم" ۲۰۰ "تخریب" میں کہہ چکی ہے، یہ حدیث شفاء طرق سے مروی ہے جس د و بہ سے مجموعی طور پر قائل استدلال اس جاتی ہے، اس حدیث قطن ۲۸۹ طبع الفیہ، المسد ۲۵ طبع ۱۱ اب عربی۔

۲ قول اس عباس: "اسہم انی انسانک عبداً ذليلاً و رفقاً واسعاً و شفاء من کل داء" ۲۰۰ "تخریب" میں کہہ چکی ہے، اس حدیث مختلف پر اس میں میرا الاعتدال، تحقیق بی و ۱۰ طبع او سانی جمعی۔

۳ انکو ۲۰۰ طبع ۳۳۲ طبع ۱۳۲۳ھ لکھتے معنی ۳۰۰، شرف القناع ۲۰۰ حدیث: "ماء دمرم لما شرب له" شفاء روایات میں ہے، بعض روایات میں اس اب شفاء، اس ماہ اور کثرت کے پی میں حضرت جابر سے نقل ہیں، اس روایت میں ۲۰۰ شفاء ہے اس حجر سے ہے کہ عرب اور شہادین و بہ سے جس ہے (فیض القدیر ۵۰۰ طبع او سانی جمعی)۔

۳۴- زمزم کے پانی کو دھری جگہ لے جا نا بلا نفاق جائز ہے، جو ز  
ن بنیاد وہ روایت ہے جو ترمذی میں حضرت عائشہ سے مروی ہے:  
”انہا حمت من ماء زمزم فی الصواریو، وفانت حمل  
رسول اللہ ﷺ مہا وکان یصب علی امرئ  
ویسقیہم“ (وہ بوتلوں میں زمزم کا پانی لائیں، وہ بولیں کہ حضور  
ﷺ زمزم کا پانی لائے ہیں، حضور ﷺ زمزم کو مریضوں پر  
بہاتے تھے اور اس کو پلاتے تھے)، حضرت بن عباسؓ نے یہ بیان کیا ہے  
کہ ”ان رسول اللہ ﷺ استہدی سہیل بن عمرو من  
ماء زمزم“ (حضور ﷺ نے سہیل بن عمرو سے زمزم کا پانی  
ہا یہ میں حسب نر مایا تھا)۔

فقہاء کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ شراب و رذلت کے مقامات  
پر زمزم کا استعمال نہیں کرنا چاہئے، جیسے حقیقی نجاست کو دور کرنے کے  
سے نہیں کرنا چاہئے، محض الہی طریقہ کی شافعی کہتے ہیں کہ اسے  
مقامات پر زمزم کا استعمال حرام ہے، اسی سے ”قی جہتی بات بر  
شعب مالکی نے بھی کہی ہے، یہی بات شامی نے محض حسیہ سے نقل  
کی ہے، میں مذہب حنفی و مالکی میں اصداً مکروہ ہے، روپانی شافعی  
نے ”حیہ“ میں یہی لکھا ہے، بیجو ری بھی اسی کے قائل ہیں، قاضی زکریا

حدیث ”حمل رسول اللہ ﷺ من ماء زمزم“ حضور ﷺ زمزم  
کا پانی لائے، وہ ترمذی میں حضرت عائشہ سے ہے کہ حضرت  
عائشہ نے زمزم کا پانی لایا تھا اور مائیں نہیں کہ حضور ﷺ لائے تھے، ترمذی  
نے یہ ہے کہ یہ حدیث صحیح عرب ہے ہم اس کو صرف اسی طریق سے جانتے  
ہیں حدیث ۱۰۷۰ ۳۷۳، جامع کرہ اسلفیہ کی جتنی اور حاکم نے اس کی  
روایت ہے اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے، متل لا وہ ۵۷۸ ۷۸۷،  
صحیح ہے۔

۲ حدیث ”ان رسول اللہ ﷺ استہدی سہیل بن عمرو من  
ماء زمزم“ کی روایت طبرانی نے معجم الکبیر و الاوطار میں ہے اس کی سند میں  
مختلف ہیں اس میں مجمع الزوائد ۳۸۱ ۳۸۲۔

نے اس کو پسند کیا ہے اور کہا ہے کہ ممانعت اوہا ہے شافعی فقہاء میں  
محض لوگ سے خلاف ولی سے تعبیر کرتے ہیں۔  
فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ میت کو بتدہ زمزم کے پانی سے  
نہیں نہہا جائے گا، فاکہی نے نقل کیا ہے کہ مکہ و لے بے مردوں کو  
جب نہہتے اور اس کو صاف تھ کر پیتے ہیں تو بہرکت کے سے زمزم  
کے پانی سے نہہتے ہیں، اور عائشہ بنت ابی بکرؓ نے بے  
صاحرا د عبد اللہ بن الزبیر کو زمزم کے پانی سے غسل دیا تھا ۲۔

۳۵- اس بات میں کوئی قائل حدیث خلاف نہیں ہے کہ جو شخص پاک  
ہو وہ زمزم کے پانی سے وضو کر سکتا ہے ۳، بلکہ بعض نے  
تجربہ دہرحت کی ہے، چونکہ حضور ﷺ سے مروی ہے: ”ہو  
ضعام“ (۲) (وہ طعم ہے)، اس سے (وضو و غسل کے سے اس کا  
استعمال کرنا) مکروہ ہے، درست نہیں، مکروہ نہ ہونے کی دلیل یہ  
روایت ہے: ”ان السبی ﷺ دعا بسجیل من ماء زمزم  
فشرب منه وتوضأ“ (حضور ﷺ نے ایک ڈون زمزم کا

۱ بیجو ۲۸ طبع النسخ ۳۲۳ھ، حاشیہ بحیر ن و شرح الخیر  
۱۵۰ ۱۶۰ طبع مصطفیٰ علی ۱۳۷۰ھ۔

۲ شعاع الغریم یا البدایہ م ۲۵۸۔

۳ حاشیہ م ۲۱۳ طبع بلاق، دنا السی شرح مناصب ملاعل  
قال م ۳۲۸ طبع المکتبۃ التجاریہ لفتیۃ اللہ، مع حامیۃ بعدہ  
۲۸۰ طبع النسخ، الغریم شرح احمد بن یوسف ۲۸۰، شرح الکبیر مع بعض  
۱۰ طبع الم ۳۲۱ھ۔

۴ حدیث ”ہو طعم طعم“ روایت میں ہے محض روایت کو  
بشیرہ ۷۰۷، حضرت ابوہریرہؓ سے مروی نقل یا ہے لفاظیہ ہیں ”زمزم  
طعم طعم و شفاء مسم“ مرم کا پانی کھائے والوں سے لئے کھاوا  
کا کھائے شفاء کی جتنی ہے ہر کہہ ”سے روت صحیح سے روت ہیں،  
سحر سے ہر کہہ اس روایت کی اصل صحیح مسلم میں ہے صرف فقرہ ”وشفاء  
مسم“ نہیں ہے (میش القدیہ ۳۱۳ ۱۳)۔

۵ حدیث ”ان السبی ﷺ دعا بسجیل“ کی روایت عبد اللہ بن احمد

## آبد

### تعریف:

۱- ”آبد“ کے لغوی معنی میں سے ایک معنی کے مطابق یہ جنگلی جانور  
 کی ایک صفت ہے، کہا جاتا ہے: ”أبدب البهيمة“ یعنی جانور  
 بدک گیا، آبد وہ جانور ہے جو بدک کر انسان سے بھاگے، فقہاء  
 کے استعمالات اور ان کی بحث کے مقامات سے شرعی معنی کا استنباط  
 ہوتا ہے، نام دیکھتے ہیں کہ فقہاء اس لفظ کو دو چیزوں کے لئے استعمال  
 کرتے ہیں، ایک تو بدکے ہوئے جانور کے لئے خواہ اس کا بدکا ہونا  
 اصلی ہو یا حد میں عارض ہو، دوسرے پالتو جانور کے لئے جب کہ  
 وہ بدک جائے۔

### جہاں حکم:

۲- بدکے ہوئے جانور کا وہی حکم ہے جو شکار، دیچہ، نقطہ کا ہے، لہذا  
 ہت یا اس جیسے پالتو کھائے جانے والے جانوروں میں سے کوئی  
 جانور بدک جائے اور قابو میں نہ آئے تو تیر وغیرہ شکار کے حالات سے  
 اس کو نشانہ بنانا جائز ہے، اس سے گروہ مر جائے تو حلال ہے، اور  
 یہ جانوروں میں اس وقت نہیں چیزوں کا غنم ہے جن کا غنم  
 شکار میں آیا جاتا ہے۔

جنگلی جانور کے دماغ پر قدرت ہو جائے یا وہ مانوس ہو جائے تو

پانی منگایا، پیا، اور اس سے وضو فرمایا، ناسی مالکی فرماتے ہیں کہ زمزم  
 کے پانی سے پاؤں حاصل کرنا بلا جہد صحیح ہے، جیسا کہ ماوردی نے  
 اس کی میں اور نووی نے شرح المہذب میں ذکر کیا ہے، ابن حبیب  
 مالکی نے جو کچھ ذکر کیا ہے اس کا تقاضا ہے کہ اس سے وضو کرنا مستحب  
 ہے، ”زمزم کا متبرک ہونا اس سے وضو کے لئے رکاوٹ نہیں ہے،  
 جیسے کہ وہ پانی، جس میں حضور ﷺ نے پنا دست مبارک ڈالا،  
 متبرک ہے، اور اس سے وضو کرنا درست ہے۔

شافعیہ کے نزدیک زمزم کے پانی سے نجاست حکمی کو دور کرنا جائز  
 ہے، نجاست حقیقی کو دور کرنا جائز نہیں، ۳، حنا بدکا بھی یہی مسک  
 اس کے قلوب کے عموم سے معصوم ہوتا ہے، زمزم کے پانی سے وضو  
 غسل کرنا مکروہ نہیں ہے جیسا کہ مذہب کا قول دلی ہے، ۴، حنیف  
 کے یہاں زمزم کے پانی سے نہ تو جنسی غسل کر سکتا ہے، ورنہ بے وضو  
 آدمی وضو کر سکتا ہے۔ ۵۔

۱۔ عمر بن الخطاب کی روایت ہے کہ میں نے اپنے پاس سے  
 ہے، صحیح ابن ابی شیبہ میں ہے کہ عبد اللہ بن محمد بن عمر بن  
 علی بن ابی طالب نے مجھے معصوم نہیں، اس کی مدد ہے، اس وقت کا معصوم  
 صحیحین میں ہے، صحیح ابن ابی شیبہ ۸۶، طبع ۱۰۰۔  
 لفظ اللہ رب مع حلیہ بعد ۲۸، طبع ۱۰۰۔

۲۔ شرح الکبیر مع معنی، طبع ۱۳۲۹ھ۔

۳۔ انجیل، ۷۰۔

۴۔ شرح الکبیر مع معنی، ۱۰۰۔

۵۔ ”ثابت“ شرح مناسبات ملائک کا حصہ ۲۸ ص ۳۸۔

اب وہ ذبح کے بغیر حال نہ ہوگا، ایسا جانور گھاس لکڑی اور بارش کے پانی کی طرح سب کے سے مباح ہے، اس کو بو پکڑ لے گا وہی اس کا مالک ہوگا ہنز پر تفصیلات کے سے کتاب اھیدہ دیکھیے۔

## آجر

### تعریف:

۱- سحر کا لہو معنی ہے: پکائی ہوئی مٹی۔

یعنی معنی کے دائرہ سے فقہاء کا استعمال خارت نہیں ہے، وہ سحر کا

معنی جالانی ہوئی ہینٹ بتاتے ہیں ۲۔

### بحث کے مقامات:

۳- فقہاء نے بد کے ہوئے جانور کے حکام کو صید و رد بائ میں تفصیل کے ساتھ ذکر کیا ہے، جہاں وہ یہ جانور بہت متعارف و کر کرتے ہیں، نیز نقطہ کے بیان میں بھی اس کا ذکر کرتے ہیں۔

### متعلقہ الفاظ:

۲- پکی ہوئی ہینٹ پتھر و ریت سے لگ چیز ہے، اس کے کاربہر کے عمل و پکانے و ہر سے وہ پنی صل پر نہیں ہے، اس کے برعکس پتھر و ریت (پنی صل پر) میں، گچ و رچونا سے بھی لگ ہے، یونکہ پیدہاں جالے ہوئے پتھر میں ۳۔

### جہاں حکم و بحث کے مقامات:

۳- حید کے ملہ وہ بقیہ حضرات کے ردیک پختہ ہینٹ سے نہم کرنا درست نہیں، و تمام فقہاء کے ردیک اس سے مستحب کرنا درست ہے، گر ہینٹ قیمتی ہے تو صرف حید کے ردیک اس سے نہم صحیح

## آبق

دیکھئے ”باق“۔

المدع ۵ ۲۳ طبع او ۱۳۲۸ھ، مہدیہ الکناج ۸ ۰۸ طبع مصطفیٰ نجس

۵۷ ۱۳ھ، معنی مع شرح الکبیر ۳۲ طبع او ۱۳۲۸ھ، مجمع ۳

۵۳ ۸ طبع استغیاب حادیہ المدع علی شرح الکبیر ۲ ۰۳ طبع عیسیٰ نجس۔

۲ المدع ۶ ۲۰۰ طبع او ۱۳۲۸ھ، مہدیہ الکناج ۵ ۲۲۹، معنی مع شرح

الکبیر ۹ ۱۳ اور اس سے بعد صفحہ ۱۰۹ ۰۹۔

انفر ۱ ج۔

۲ عرار الف ۵۵ طبع حادیہ ۱۳۲۸ھ، طبع بلاق ۲۷۲ ۲۷۲ھ

۶ لائل ۲۰ طبع مصطفیٰ نجس۔

۳ لائل ۲۷۔



## آجین ۳، آداب خلاء، آذر ۱-۲

اور تفصیلات میں پھر بھی مجموعی طور پر ظاہر و مبہم ہے۔

بحث کے مقامات:

۳- کتاب الطہارۃ کے باب میں ”ماء آسن“ کا تذکرہ آتا ہے، جمہور فقہاء حینہ اللفظ کا ذکر نہیں کرتے، بلکہ (دوسرے منکوں میں) ال کے معنی کو بیان کرتے ہیں، چنانچہ ال و جگہ وہ متغیر بالکاف (تھہر نے وچہ سے بدلا ہو)، یا متس (بدو در)، وغیرہ کے الفاظ لاتے ہیں۔

## آذر

تعریف:

۱- ”آذر وہ شخص ہے جسے ”درہ“ ہو، اور خلاقہ کے وزن پر ہے، اور معنی ہے خضیہ کا پھوان، اور باندڑ باب مع سے آتا ہے، سم فاعل اور ہے، ”آذر جمع آذر ہے جیسے آذر جمع آذر ہے۔“

فقہاء کے متعین میں یہ لفظ صوحی معنی سے لگ نہیں ہوتا، چنانچہ ال کے نزدیک ”درہ مرد و درہ باری ہے جس میں دونوں ایک خضیہ پھوس جاتا ہے۔“

ال کے مقابلہ میں عورت کے قتل میں بویا رکی ہوتی ہے ال کو عفلہ کہتے ہیں، عفلہ وہ سوان ہے جو عورت و شرمگاہ میں ہو، یک توں یہ ہے کہ عفلہ وہ کوشت ہے جو عورت کی شرمگاہ میں ہو۔

## آداب الخلاء

دیکھئے ”قصائد“۔

جمہد حکم و بحث کے مقامات:

۲- چونکہ ”درہ انسان کے جسم میں ایک طرح کا نقص ہے جس وچہ سے ال سے نفرت پیدا ہوتی ہے اور انسان کے حض کاموں میں رکاوٹ پیدا ہوتی ہے ال سے فقہاء ال کو عیب شمار کرتے ہیں، البتہ ال میں ال کا سبب ہے کہ یہ ال عیوب میں سے ہے نہ ان وچہ سے بچ و نکاح میں ”خیر“ کا حق حاصل ہوتا ہے یا نہیں؟

”درہ کے تقصیری حکام فقہاء فتح نکاح، خیر نکاح و بیع میں خیر عیب کے دلیل میں ذکر کرتے ہیں۔“

س حادیں ۳۵۷-۹۷ طبع بلاق ۲۷۲ھ، مجلس علیٰ لکھنؤ ۲۵ طبع

حاشیہ س حادیں ۳۳ طبع ۱۰۷، عر الرافق ۷ طبع جمعیہ قاہرہ، فتح اللہ احمدی حاشیہ ملا مسکن ۱۳ طبع امینٹی قاہرہ۔ مجمع لاہور ۲۷ طبع استنبول، حاشیہ الطیہ و سائل مرلی الصدح ص ۱ طبع استنبول، قاہرہ، لشف اتفاق مع شرح نوقایہ ۲۰ ۵ طبع الابیصر، مصر، ہر جلیل مطبع ۵۱ طبع ا حاقہ، شرح الروص ۸ طبع جمعیہ، شب القناع ۹ طبع

اصا الس



### بحث کے مقدمات:

۳- زندوں و رموت کے متعدد مرحلے میں انسان کی کرمت و عزت کے بہت سے مظاہر پائے جاتے ہیں، جن کے ساتھ انسان کے نام و نسب، تعداد و صلا، حیثیت، طہارت و نظافت، جاں و مال، عمر و حفاظت، نیر و غیرہ کے بہت سے فقہی حکام متعلق ہیں۔ فقہاء میں مباحث کو نجس، طہارت، جنائیت، حدود و جنازہ میں بیان کرتے ہیں، اور اصحاب کیوں ”اہمیت“ کے بیان میں ذکر کرتے ہیں۔

## آدی

### تعریف:

۱- آدی ابو انشر حضرت آدم علیہ السلام کی طرف منسوب ہے کہ یہ نسل و اولاد ہے، فقہاء میں لفظ کو بعینہ اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں، اس کے نزدیک آدی کا مترادف انسان، شخص و لفظ بشر ہے۔

### جہد حکم:

۲- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ چونکہ قرآن میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ“ (اور ہم نے بنی آدم کو عزت دی ہے)، اس لیے آدی کا کرام کرنا اس کے محض انسان ہونے کی بنا پر ہے جب ہے، چاہے وہ مرد ہو یا عورت، مسلمان ہو یا کافر، اور چاہے وہ چھوٹا ہو یا بزرگ۔

انسان میں اگر کوئی ضعف ہو تو اس حکم عام کے ساتھ اس پر دوسرے حکام بھی اس ضعف کی بنا پر مرتب ہوں گے۔

۱۔ حیاء الترک العربی، بہار الشیخ ۴، ۴۴ طبع مکتب الاسلامی، معنی ۵۸۰ طبع ۱۰۰۔

۲۔ تاج العروس: ۱۰، ۵، الکلیات فی البقاء ۱۰ طبع و رقاۃ النعمان، مشرق۔

۳۔ تفسیر القرطبی، ۲۵۳ طبع مکتب مصریہ، اس باب میں ۱۰۵۔

۴۔ ۵۴ طبع الامیر بی شرح الصغیر ۲۰ طبع مجلس، القادیانیہ۔

۵۔ ۲۱۲ طبع معصی علی، معنی لاس قد مر ۹ طبع المر ۵۰۔

مر ۹۰۔

## آسن

دیکھئے ”آسن“۔





### بحث کے مقدمات:

۳- ”آکلۃ“ ورائے کے مترادفات کا تذکرہ اس کے اثرات و نتائج کو بیان کرنے کے لئے فقہ کے مختلف بابوں میں ملتا ہے، حسب موقع ہر مسئلہ کو تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے، چنانچہ بیچ، چارہ رہن، و دھتہ، عاریقہ، مساقات، غصب، نکاح، زکاۃ وغیرہ مباحث میں ”آکلۃ“ کا ذکر ملتا ہے۔

اصولیین کے یہاں ”اہیئت“ و بحث میں ”آکلۃ“ کا تذکرہ ملتا ہے، مزید تفصیل کے لئے دیکھیے: ”اصول ضمیرہ“۔

## آل

### پہلی بحث

لفظ ”آل“ کا لغوی و اصطلاحی معنی

### تعریف:

۱- آل کے لغوی معنی میں سے ایک معنی ”پیر و کار“ ہے، ”آل“ اگرچہ ”جب کہل جاتا ہے تو اس سے مراد اس کے ”پیر و متعلقین“ ہوتے ہیں، لفظ ”آل“ کا استعمال کثر شرفاء کے لئے ہوتا ہے، اس لئے موچوں وغیرہ طرف آل نسبت نہیں دیا جاتا جس طرح آل دیا جاتا ہے۔

لفظ ”آل“ ورائے ”کبھی مترادف استعمال ہوتے ہیں، میں کبھی اہل کا لفظ بہت خاص ہوتا ہے جب کہ آل کو زوجہ کے معنی میں لیا جائے جیسے کہ حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا نے جس وقت کہا: ”اَئِدْ وَاَنَا عَجُوزٌ“ (۱) کیا (اب) میں بچہ جنوں و درخت خالیہ میں بوڑھی ہو چکی تو اللہ تعالیٰ نے ان کو خطاب کرتے ہوئے کہا: ”وَحُمَةُ اللَّهِ وَبِرْكَاتُهُ عَيْنُكُمْ أَهْلُ الْيُسْب“ (۲) اے ام کلثوم کے گھر و لواحق پر اللہ رحمت اور اس کی برکتیں (نازل ہوتی رہتی ہیں)۔“ جیسے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے: ”خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِأَهْلِهِ، وَأَنَا خَيْرُكُمْ لِأَهْلِي“ (۳) تم

## آکلۃ

دیکھیے: ”آکلۃ“۔

۱- لقاہوس اربطہ - ۱۰۱

۲- ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳

۳- ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳

۴- حدیث: ”خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِأَهْلِهِ“ وایت قرآن کے مناقب میں

## آل ۲-۳

حسابد کہتے ہیں کہ کسی شخص کے س، اہل کے اہل بیت، اہل د قوم، اہل کے ہم نسب اور اہل کے قریب بہت واریک معنی میں ہیں۔  
ثانیہ کہتے ہیں کہ انسان کے س اہل کے اقارب ہیں اور اہل کے اہل وہ لوگ ہیں جن کا نفع اہل پر لازم ہے، اور اہل کے اہل بیت اہل کے اقارب اور اہل د زوچہ ہیں۔<sup>۱</sup>

درو میں ہولفظ ”آل“ مانا ہے اہل کا خصوصی مفہوم ہے،<sup>۲</sup> علماء کہتے ہیں کہ اہل سے حضور ﷺ کے وہ رشتہ د زمرہ ہیں جن کے س زکاۃ حرام ہے، ایک قول یہ ہے کہ اہل سے پوری ”مت جاہت“ (تمام مسند) مراد ہے، کسی طرف مام مالک کا رحن ہے، اہل کو ازہری و رثانیہ میں سے نووی و رفقہیں حنفیہ نے پسند کیا ہے،<sup>۳</sup> حنابلہ کے مر دیک بھی یہی قول رائج ہے، صاحب معنی کہتے ہیں کہ ”آل محمد“ سے مراد وہ لوگ ہیں جو آپ ﷺ کے ”دین“ میں آپ ﷺ کی تاب کرتے ہیں۔<sup>۴</sup>

### دہری بحث

#### وقف و رویت میں آل کے حکام

۳- حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص یوں ہے کہ ”میری یہ زمین اللہ تعالیٰ کے س میرے اہل بیت پر ہمیشہ کے س وقف ہے پھر جب وہ لوگ ختم ہو جائیں تو مسکین پر وقف ہے“ تو (اہل زمین د) مدنی اہل کے گھر کے غنی و فقیر ہر شخص پر شرف ہوں اور اہل میں اہل کے باپ د وغیرہ و رشتہ پوتا وغیرہ تمام اصوں مروع، مرد و عورت،

شرف القناع ۳۲۲ ضعیف صحیح۔

۱ بہانہ احتجاج ۱۸۲ ضعیف مصطفیٰ علی، حافیہ اقصیوں ۳۰ ضعیف علی،  
حسن علی صحیح ۱۰۰ ضعیف میریہ۔

۲ حاشیہ س ۱۰۰۔

۳ معنی ۵۸۲ ضعیف او۔

میں وہ شخص بہتر ہے جو بے گھر والوں کے س بہتر ہو، اور میں بے گھر والوں کے س بہتر ہوں) (گھر والوں سے مراد وہاں) بیویاں ہیں۔

#### فقہاء کی صمدح میں آل کا معنی:

۲- س کے معنی پر فقہاء کا مذاق نہیں ہے، اسی س کے مر دیک احکام میں بھی سلف ہو ہے۔

حنفیہ، مالکیہ و رحنابلہ کی رائے میں آل اور اہل ایک معنی میں ہیں، میں اہل کا بدلوں س میں سے ہر ایک کے مر دیک مختلف ہے۔  
حنفیہ د س میں کسی شخص کے اہل بیت، اہل کے س اور اہل د جنس متر دف میں و رتیوں سے مراد وہ تمام لوگ ہیں جو اہل شخص کے عید ترین مسند حد تک نسب میں شریک ہوں، و رعیہ ترین حد وہ ہے جس نے س کو پاپا ہو خو د مسند ہو ہو نہیں و ریک قول یہ ہے کہ حد اہل کا مسند ہوا شرط ہے، پس ۲ وہ تمام عورت، مرد اور بچے جو اہل حد تک اہل شخص کے ہم نسب ہوں، اہل کے اہل بیت میں ہیں۔<sup>۱</sup>

مالکیہ کی رائے ہے کہ لفظ آل عصبہ کو شامل ہے اور اہل میں ہر وہ خاتون داخل ہے جسے گر مرد فرض کر لیا جائے تو وہ عصبہ بن جائے۔<sup>۲</sup>

حضرت ہاشمی د ہے میں کچھ سنی ہے، س ماہی دے حضرت اہل عصبہ دے اور طر فی د محکم الکبیر میں حضرت س و س دے و اہل د ہے رمد دے اہل صحیح قر د ہے فیض القدیر ۳۰۵ ۲۹۱ حدیث مسر ۲۰۰ ضعیف او، مطبعت النجاشیہ۔

و رعیہ فی حکام و وفای ص ۱۰۸ ضعیف بہ المدح د ۳۵۰ ضعیف او۔

۱ اہل حد میں ۳۳۹ ضعیف او، میں دے مانا جاہ دے نقل د ہے۔

۲ و رعیہ ص ۱۰۸۔

۳ بشرح الکبیر و حافیہ مدنی ۳۳۲ ۹۳ ۹۲ ۳۳۲ ضعیف عینی علی۔

تو میرے گھر والوں ہی میں ہے، حضرت لوط علیہ السلام کے قصہ میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”فَجِئْنَا وَنُهْنَهُ“ (سو ہم نے نہیں اور ان کے گھر والوں سب کو نجات دی)۔

حضرت امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ لفظ اہل جب مطلق بولا جائے تو لوگوں کے عرف میں اس سے مراد بیوی ہوتی ہے، کہا جاتا ہے کہ فدا شخص ”متاہل“ ہے اور فدا شخص ”متاہل“ نہیں ہے، اور فدا کے اہل نہیں ہیں، نہ جموں میں (اہل سے) مراد بیوی ہوتی ہے، پس وصیت کو اسی معنی پر محسوس کیا جائے گا ۲۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے اہل کے اہل کے عتق کرے تو یہ اس کے عصبہ یعنی باپ، میاں، دادا، بھائی، چچا، اور ان کے دکاندار، و لادکان اہل ہوگا، نیز اہل عورت کو شامل ہوگا جس کو اگر مرد فرض کیا جائے تو وہ عصبہ ہو جائے، خود وہ فرض سے جانے سے قبل عصبہ غیرہ ہو یا عصبہ مع غیرہ جیسے کہ اہل بھائی کے ساتھ یا اہل بیٹی کے ساتھ یا بالکل ہی عصبہ نہ ہو جیسے کہ ماں اور دی۔

جب کوئی شخص یوں ہے کہ میں نے اپنے اہل کے اہل کے فدا چیز نہ وصیت دی تو یہ وصیت صرف اہل رشتہ داروں کے لئے مخصوص ہوگی جو اہل و ماں کے رشتہ سے رشتہ دار ہوں گے، اس سے کہ وہ موصی کے رشتہ دار نہ ہوں گے، و باپ کی طرف سے رشتہ دار اس میں داخل نہ ہوں گے، یونکہ اہل کو وراثت میں حصہ ملے گا، یہ صورت اس وقت ہوگی جب کہ باپ کی طرف سے یہ رشتہ دار نہ ہوں نہ ان کو اہل وراثت نہ ملے، اس سے کہ اگر یہ رشتہ دار ہوں گے تو وصیت صرف ان ہی کے لئے مخصوص ہو جائے گی، و یہی صورت میں وہ رشتہ دار شامل نہ ہوں گے جو ماں کے رشتہ سے رشتہ دار ہوں گے، وصیت اور

چھوٹے و بڑے، غلام و آزاد سب شامل ہوں گے، اس میں وہی مسکن کی طرح ہوگا، خود عتق کرنے والا اس میں شامل نہ ہوگا، اور نہ اس کا و باپ شامل ہوگا جس نے اس کا زنا نہ کیا تھا و اسی طرح اس کے سلسلہ کی عورتیں داخل نہیں ہوں گی اگر اس کے باپ دہرے خاندان کے ہوں، و اگر اس عورتوں کے باپ کا سلسلہ نسب و عتق کے اس مورث اہل سے ملتا ہے جس نے اس کا زنا نہ کیا ہے تو وہ اس کے اہل بیت میں شمار ہوں گے۔

”وصیت“ میں بھی حصہ کے نزدیک اس اہل کا ایک ہی معنی ہے، اگر کوئی شخص اپنی وصیت میں اس اہل کا لفظ استعمال کرے تو اس میں وہ تمام لوگ شامل ہوں گے جو اس مورث اہل سے تعلق رکھتے ہوں جس نے عہدہ اس کا کوپا ہو، اگر کوئی شخص اپنے اہل بیت کے لئے وصیت کرے تو اس میں اس کے کسی باپ اور وہ و د شامل ہوں گے نہ کو وراثت میں رہیں ہو۔

”اہل فدا“ کے لئے وصیت کرنے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ وصیت اس بیوی کے لئے ہوں، صامیہ کے نزدیک اس وصیت میں وہ تمام آزاد افراد شامل ہوں گے نہ کا نفقہ وصیت کرنے پر لازم ہوگا، لہذا بیوی بھی شامل ہوں و زیرک است یتیم بچہ بھی و اس کے وہ چھوٹے بچے بھی جو اس کی پرورش میں ہوں، اگر اس کا بڑا بڑا ہو جو اس سے ملگ رہتا ہو، یا بڑے ہو جس کا نکاح ہو گیا ہو تو وہ اس کے اہل میں شامل نہ ہوں گے، اس وصیت میں وصیت کرنے والے کے رشتہ دار داخل نہ ہوں گے اور نہ وہ شخص داخل ہوگا جس کے ”اہل“ کے لئے وصیت کی گئی ہو۔

صاحبزادے کا استدلال یہ ہے کہ ”اہل“ نام ہے اہل لوگوں کا جن کے نفقہ کا بار اٹھانا پڑا ہو، اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کی یہ بات نقل کی ہے کہ انہوں نے کہا ”یٰ اٰیہی من اٰہی“ (میرا بیٹا



## آل بیت کے سے زکاۃ پینے کا حکم:

۶- ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ حضرت محمد ﷺ کے مذکورہ ”آل“ کو زکاۃ دینا جائز نہیں، یونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”یا بیہاشم این اللہ تعالیٰ حرم عبیکم عسالة اساس و اوساحہم، و عوصکم عہا بحسن الحسین“ (۷) بنی ہاشم اللہ تعالیٰ نے تمہارے وپر لوگوں کے میل پچیں کو حرام قرار دیا ہے وراہ کے بدلے میں تمس کا پانچواں حصہ مقرر فرمایا ہے۔

”س“ میں جو لوگ مذکور ہوئے وہ ہاشم بن عبد مناف و طرف منسوب ہیں، قبیلہ و نسبت ساری طرف ہے، ابوہب گرچہ ”س“ محمد میں داخل ہے میں زکاۃ و حرمت سے وہ خارج ہے، اس سے ابوہب کی و لا کو زکاۃ دینا جائز ہے، یونکہ نص نے حضور ﷺ سے اس کی تریبت کو بطل قرار دیا ہے، حضور ﷺ نے فرمایا ہے: ”لا قرابة بیسی و بین امی لہب، فإِنَّ اثر عیسا الأفرجین“ (۸) (میرے اور ابوہب کے درمیان کوئی تریبت نہیں ہے، اس سے کہ اس نے ہمارے و پرفاسق و فاجر لوگوں کو ترجیح دی ہے)، وراہ سے کہ

بنی ہاشم وراہ و لا کے کرام و اعز از میں اللہ تعالیٰ نے ان کے سے صدقہ کو حرام قرار دیا ہے یونکہ اس حضرت نے جاہلیت میں بھی و عہد اسلام میں بھی حضور ﷺ کے ساتھ حضرت و تعاون کیا ہے، ابوہب حضور ﷺ کی ایذا رسانی کے ورپے تھا اس سے اس و لا اس کرم و مستحق نہیں ہے، یہی حناہدہ و حنفیہ کا مسلک ہے، اس دونوں مسلمانوں میں یک قوں یہ بھی ہے کہ ابوہب کے س میں سے جو لوگ مسلمان ہوں سا کو بھی زکاۃ دینا حرام ہے یونکہ زکاۃ کے حرام ہونے کا مدد بنی ہاشم میں سے ہوا ہے (۹) وریب بنی ہاشم میں سے ہیں۔

۷- ہاشم کے بھائی مصعب و لا کے سلسلہ میں متاف ہے کہ اس کو زکاۃ دینا جائز ہے یا نہیں؟

حنفیہ کا مسلک، مالکیہ کا مشہور قوں و حناہدہ و یک روایت ہے کہ وہ لوگ زکاۃ لے سکتے ہیں، یونکہ وہ لوگ قرآنی بیت: ”انما الصدقات للفقراء والمساکین“ (۱۰) کے عموم میں داخل ہیں، میں ہو ہاشم اس عموم سے خارج ہیں، یونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”ان الصدقة لا تبغی لآل محمد“ (۱۱) (صدقہ س محمد کے سے جائز نہیں)، اس سے ضروری ہے کہ ممانعت کو ان ہی کے ساتھ مخصوص کیا جائے۔

یہ درست نہیں کہ بنی مصعب کو بنی ہاشم پر قیول کیا جائے، اس سے کہ بنی ہاشم نسبتاً فضیلت بھی رکھتے ہیں و حضور ﷺ سے قریب تر بھی ہیں و وہ بنی مصعب کے س میں، ہاں غنیمت کے تمس کے

۹- ہاں اس بشیر سے بھی و ہے، دفع اس ۳۷۷ ۳ طبع عند احمدیہ  
۱۰- مردوخ و بنوں کا ذکر فقہ اب ۷۷۷ گ۔

۱۱- حدیث: ”یا بیہاشم“ اس لفظ سے صحت ہے جیسا کہ حدیث ۳۰۳ ۳ طبع اس، انیس علمی لکھا ہے اس و اصل صحیح مسلم میں عند احمد س بعد یہ مردوخ و ہاں داخل حدیث میں ہے، لفظ یہ ہیں: ”ان صدقہ بصدقات نہ ہی اومخ ساس، و نہ لا بحسن محمد و لا لآل محمد“ یہ صدقات لوگوں سے سکل بخل ہیں، اور یہ محمد سے سے صدقہ ہیں اور محمد و لا سے سے صحیح مسلم شرح ۷۷۷ ۷ طبع احمدیہ۔

۱۲- حاشیہ اس حدیث میں ۱۱۱ ۱۱۱ طبع مصطفیٰ الحسنی، بحر الرائق  
۱۳- ۲۱۵ ۲۱۵ طبع احمدیہ، الاصاب ۳۵۱ ۳ طبع اصحاب السـ  
۱۴- ۲۱۵ ۲۱۵ طبع ۱۰

۱۵- حدیث: ”ان بصدقة لا تبغی“ و روایت م احمد و مسلم سے عند احمد س بعد یہ مردوخ و ہے صحیح التبیان ۳۰۹ طبع الکتاب العربیہ۔

۱۶- حدیث: ”لا قربة بیسی“ اس حدیث میں ۱۱۱ ۱۱۱ طبع ۷۷۷ ۷ طبع احمدیہ  
۱۷- ذکر یہ ہے علمی حدیث ۷۷۷ ۷ طبع احمدیہ اس کا یہ لفظ بحر الرائق  
۱۸- ۲۱۵ ۲۱۵ میں ہے لیکن ہم کو یہ حدیث ۷۷۷ ۷ طبع احمدیہ کتابوں میں نہیں لی۔



یغیبکم؟“ (کیا ہاں غنیمت کے خمس کے پانچویں حصہ میں تمہارے لئے کفایت نہیں ہے؟)۔

۸- ابو عصمہ نے امام ابو حنیفہ سے روایت کی ہے کہ ہمارے زمانہ میں بنی ہاشم کو زکاۃ دینا درست ہے۔<sup>۲</sup>

مالکیہ کا مشہور رقبہ یہ ہے کہ بنی ہاشم کو اس وقت زکاۃ نہیں دی جائے جب کہ بیت النماں سے اس کا حلقہ مل رہا ہو، اگر بیت النماں سے اس کا حلقہ نہیں مل رہا ہو، وہ فقر سے بہت پریشان ہوتا تو اس کو زکاۃ دی جائے، بلکہ اس وقت اس کو دینا دوسروں پر بہت فضل ہوگا۔

باجی نے کہا ہے کہ محض فقر سے پریشانی کافی نہیں بلکہ وہ اس حالت کو پہنچ جائے جس میں مرد زکا کھانا جائز ہوتا ہے تو اس کو زکاۃ دینا درست ہوگا، میں ظاہر اس کے خلاف ہے، اس کی محتاجی کے وقت اس کو زکاۃ دینا درست ہوگا اگرچہ اس حالت کو نہ پہنچیں جس میں مرد زکا کھانا جائز ہوتا ہے، یونکہ اس کی محتاجی کے سبب اس کو زکاۃ دینا اس سے بہتر ہے کہ وہ دمی یا ظالم بنو کر کریں۔<sup>۳</sup>

شافعیہ کا قول یہ ہے کہ اس محمد ﷺ کے لئے زکاۃ جائز نہیں

پانچویں حصہ میں بنی ہاشم کے ساتھ ہو مصعب کا شریک ہوا محض قربت و وجہ سے نہیں ہے یونکہ بنی عبد شمس و بنی نوفل قربت میں برابر تھے، ورنہ کو کچھ نہیں دیا گیا، یہاں کے ساتھ صرف نصرت و وجہ سے یا نصرت اور قربت دونوں وجہ سے شریک ہوئے ہیں، ورنہ نصرت اس بات کا تقاضا نہیں کرتی کہ اس وجہ سے زکاۃ کو حرام کہا جائے۔

شافعیہ کا مسلک، مالکیہ کا غیر مشہور رقبہ و حنا بدی یک روایت ہے کہ بنی مصعب کے لئے زکاۃ لینا جائز نہیں، یونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”ما وبو المصعب لم یعترف فی جاہلیۃ ولا اسلام، إنما نحن وهم شیء واحد“ (ہم و بنی مصعب نہ تو جاہلیت میں ملگے رہے ورنہ اسلام میں ملگے ہیں، ہم دونوں یک ہیں)، دوسری روایت میں ہے: ”إنما بنو ہاشم و بنو المصعب شیء واحد، و شیک بین اصابعہ“<sup>۴</sup> (بنی ہاشم و بنی مصعب یک ہیں، حضور ﷺ نے یہ ہمہ کر کے ہاتھوں و انگلیوں کو آپس میں پھنسا دیا)، ورنہ اس لئے کہ وہ ہاں غنیمت کے خمس کے پانچویں حصہ کے حقدار ہیں، اس کو زکاۃ لینا درست نہ ہوگا، جیسے کہ بنی ہاشم کے لئے درست نہیں۔ بنی ہاشم کے لئے زکاۃ کے حرم ہونے کی وجہ سے حضرت حضور ﷺ نے بتائی ہے اس سے اس بات کو مزید قوت ملتی ہے، حضور ﷺ نے فرمایا ہے: ”ألیس فی خمس المحسن ما

شرح مدر حاشیہ اس باب میں ۱۸، ۲، المدع ۲، ۹، شرح الکبیر ۲، ۵۳، معنی ۲، ۵۳۰۔

۲ حاشیہ المدعول ۲، ۵۳، ۱، ۳، ۸، طبع مکتبہ الکلیات لاہور، مدنی ۲، ۵۹، ۵۳۰، حدیث: ”ما وبو المصعب“ اور حدیث: ”انما بنو ہاشم و بنو المصعب شیء واحد“، ابو داؤد و غیرہ نے تقریباً اسی طرح روایت کی ہے بخلاف ابی حنیفہ و ابی یوسف، لیکن اس میں ”و شیک بین اصابعہ“ نہیں ہے، حدیث ۱، یہ ۲، ۵۳، ۳، طبع ابی۔

حدیث: ”ألیس فی خمس المحسن ما یغیبکم؟“ متفقہ روایت میں ہے کہ بنو ہاشم کے لئے اس وقت زکاۃ ہے اور لفاظ یہ ہیں: ”رعبکم عن عبدہ ابدی مدد، بکم فی خمس المحسن ما یغیبکم“ میں نے تمہارے لئے لوگوں کے ہاتھوں سے عساکر و ہتھیار نہیں دیا، یقیناً خمس کا پانچواں حصہ تمہارا ضروریات کو چھوڑ کر کے لئے کافی ہے، اس کو مدد ضرور ہے، اگر انہیں اس مہذب اور ہیں، اس کی توثیق ابو حاتم نے کی ہے، میں نے اس سے یہ کہ وہ مسلم روایات میں کرتے ہیں حدیث ۱، یہ ۲، ۵۳، ۳، طبع ابی، طبرانی نے بھی تقریباً یہی روایت نقل کیا ہے، اس کو مدد میں ضرور قیاس ہیں، اس کا لقب خذل ہے اور اس سے اس کا کلام ہے، کھینچتے مجمع الزوائد ۳، ۵، طبع القدی۔

۲ فتح القدیر ۲، ۲۴۔

۳ حاشیہ المدعول ۲، ۵۳، ۲، ۵۳۔

## آل ۹-۱۰

اد کرنے والا اپنے سر سے فرض کو ساقط کر کے اپنے آپ کو پاک کرتا ہے،  
ال سے اد شدہ مال میں میل پچیں گے گا جس طرح ستموں شدہ  
پانی ہوتا ہے، ورنہ غل میں تو حسن سوک گیا جاتا ہے، کوئی چیز دمہ میں  
و جب نہیں ہوتی، ال سے اد شدہ مال میں نہ ہوگا، صاحب فتح تقدیر  
نے لکھا ہے کہ غور و فکر سے جو حق بات سمجھ میں آتی ہے وہ یہ ہے کہ وقف  
کے مال کا حکم نفی صدق جیسے ہونا چاہئے، پس اگر نفی صدقات کا دینا  
جاہز ہو تو وقف کا دینا بھی ضروری ہوگا، ورنہ نہیں، یونکہ ال بات میں  
شک نہیں کہ وقف کرنے والا وقف کر کے یک تبرع کرتا ہے، تبرع  
ہونے پر وجہ یہ ہے کہ وقف کرنا جب نہیں ہے۔

حنا بدی رے ہے کہ وصیت میں سے آں کے سے بیجا جاہز ہے،  
یونکہ وہ تصور ہے، وراہی طرح نذر کا مال لینا بھی درست ہے ال  
سے کہ وہ صل میں تبرع ہے، پس یہ ال وصیت کی طرح ہے جو خود  
نہیں کے سے دینی ہو، ال بنا پر ال کے سے دینوں میں سے  
بیجا جاہز ہوگا۔

کہ رہ کا بیجا بھی ال کے سے حنا بدی ایک روایت میں جاہز  
ہے، وجہ یہ ہے کہ نہ تو وہ زکاۃ ہے ورنہ لوگوں کا میل پچیں ہے، ال  
سے وہ تصور و لے صدق کے مشابہ ہے۔

آل کے سے نفی صدقات میں سے پینے کا حکم:

۱۰- ال مسئلہ میں فقہاء کے تین نقاط نظر ہیں:

ول: مطلقاً جاہز ہے، یہ حصہ وراثہ کا ایک قول ہے، وراہم  
احمد سے بھی ایک روایت ہے، ال سے کہ یہ لوگوں کا میل نہیں ہے، یہ  
پے ہی ہے جیسے وضو پر وضو کرنا۔

ہے گرچہ ال کو خمس میں سے نہ مل رہا ہو، ال سے کہ خمس میں سے نہ  
منان کے سے حرام زکاۃ کو ال نہیں بنا سکتا، ابو سعید صطری د  
رنے ال کے برعکس ہے، ال کا قول ہے کہ خمس میں سے ال کا حق نہ  
ملے تو ال کو زکاۃ دینا جاہز ہے، ال سے کہ زکاۃ کی حرمت ان کے  
سے ال وجہ سے ہے کہ ال کو خمس میں سے حصہ ملتا ہے، پس جب خمس  
میں سے سا کو نمل رہا ہو تو زکاۃ دینا ضروری ہوگا ۲۔

حنا بدی کے یہاں ممانعت کو مطلقاً کر کرنے سے یہ ظاہر ہوتا ہے  
کہ گرچہ سا کو خمس میں سے نہ ملے پھر بھی صدق کا مال ال کے سے  
حرام ہوگا۔

نہارت، مذکور، شکار کے دم، زمین کے عشر و وقف کی  
آمدنی میں سے ”آل“ کا لینا:

۹- حصہ، مالکیہ وراثہ فعیہ کا مسلک یہ ہے کہ آل محمد ﷺ کے سے  
یہین، ظہر و قتل کا کہ رہ، شکار کا دم، زمین کا عشر و وقف آمدنی  
لینا حلال نہیں ہے، کہ رہ کے بارے میں ایک روایت کے مطابق  
حنا بدی کا بھی یہی قول ہے، ال سے کہ یہ زکاۃ کے مشابہ ہے، حصہ میں  
سے امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ وقف آمدنی بیجا ال کے سے  
جاہز ہے، جب کہ نہیں پر وقف کیا گیا ہو، ال سے کہ ال پر کیا گیا  
وقف، غنیہ پر وقف کے درجے میں ہے، پس اگر فقرہ پر وقف کیا گیا  
ہو ورنہ ہاشم کا نام نہ لیا گیا ہو تو جاہز نہ ہوگا۔

”کافی“ میں کوئی خلاف عقل سے بغیر لکھا ہے کہ مذہب یہی  
ہے کہ ال کے سے وقف کا مال دینا درست ہے، چنانچہ لکھا ہے کہ نفی  
صدقات و وقف کا مال ال کو دینا جاہز ہے، ال سے کہ کسی وجہ کا

فتح القدیر ۳/۲۲۳ طبع بلاق، البحر ثقیل ۲/۸، طبع مشرق، اشراق و علی تخریر  
۳/۲۹۲ طبع عیسیٰ عکسی۔

الام ۳/۸ طبع مکتبۃ الطہارت ۱/۳۰۰  
۲/۱۱۱ طبع ۱۹۷۷ء طبع عمیر بی

۱۱

دوم : مطلقاً ممنوع ہے، یہ حقیقتاً نفعیہ کا دھمقوں ہے، ورنہ امام احمد سے بھی دھمکی روایت ہے، حامد کے نزدیک یہی زیادہ رائج ہے، اس سے کہ جن نصوص سے معصوم ہونا ہے کہ مل بیت کے سے صدقہ ممنوع ہے وہ نصوص عام ہیں فرض و رطل و نوا کو شامل ہیں۔ سوم : جائز ہے لیکن مکروہ ہے، تاکہ تمام دلائل پر عمل ہو جائے، یہ بالکلیہ کامسک ہے۔

## تیسری بحث

آل بیت کے آرزو درود نامہ و رصداقت

۱۱- حبیب و رحمانہ کا مسک، شافعیہ کا صحیح ترقوں، رمالکیہ کا یک قوں  
یہ ہے کہ نبی ﷺ کے جو موالی ہیں ان کو حسب سادف مر  
زکاۃ میں سے کچھ نہیں دیا جائے گا، اس نبی ﷺ کے موالی وہ ہیں  
جن کو کسی ہاشمی یا مصبی نے خریدا ہو، اس مسک و دلیل وہ روایت  
ہے جسے ابو رافع نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بنی مخزوم  
کے ایک شخص کو صدقہ کا عامل بنایا، تو اس آدمی نے ابو رافع سے کہا کہ  
”آپ میرے ساتھ چلیں، تاکہ اس میں سے آپ کو حصہ ملے، ابو رافع  
نے کہا کہ جب تک حضور ﷺ و خدمت میں جا کر پوچھ نہ لوں میں  
نہیں چلوں گا، چنانچہ وہ آپ ﷺ و خدمت میں گئے، اور پوچھا تو  
آپ ﷺ نے فرمایا: ”ما لا تحل لنا الصدقة،“ وہی موسیٰ  
انعم مہم“ ۲ (ہمارے لیے صدقہ حلال نہیں ہے، و رقوم کا

فتح القدیر ۲ ۲۲ ۲۵۰، بحیر نعل الاقاع ۳ ۲ ۳ طبع مصطفیٰ احمدی،  
بحیر نعل فتح ۳ ۲ ۳، بحیر ع ۶ ۹۰ ملائکہ الارضا دہرہ، التوجیر ۲۹۶۰  
طبع الزم و امویہ، معنی ۲ ۵۲، انحرثی ۲ ۸ -

۴ حدیث: ”لا تحل“ ن وہیت الیہ اؤ ے الیہ رفع ے ال لفظ  
 ے سرحد ے ”موسیٰ لقوم من الفسہم و لا تحل لہ صدقۃ“  
 تو مہاسوں قوم میں ے ہی ہوتا ے اور ے ے صدقہ صدقہ نہیں ے

مولى قوم میں سے عی ہے، صدقہ ال کے سے ال سے بھی حائز نہیں ہے کہ بطور عصبہ بنی ہاشم ال کے ورثہ بنتے ہیں، لہذا کو صدقات دینا جائز نہ ہوگا، جس طرح خود بنی ہاشم کو دینا جائز نہیں ہے، یہ مراحل قربت در کے ہیں، چونکہ حضور کا ارشاد ہے: "اولاء رحمۃ کبھیۃ اسب" ( "اولاء" سب کے رشتہ دہ طرح ایک رشتہ ہے)، ان کے سے قربت کے حکام یعنی ورثہ، ویت ورفقہ کے حکام ثابت ہوں گے، لہذا ان پر صدقہ کے مال دہ حرمت بھی ثابت ہوں، جب "ال" کے زہر دہ نعاموں کے سے صدقہ حرام ہے تو نعام ورمکات کے سے ہر جہہ الی منوع ہوگا، ال سے کہ نعام دہ ملیت دہ حقیقت "تلا" دہ ملیت ہے پر خلاف زہر دہ نعام کے ۲ ( کہ ال دہ ملیت "تلا" دہ ملیت نہیں ہوتی )۔

مالکیہ کے ہر دیک تامل عتقاد قوں یہ ہے کہ سہیت کے موالی کو  
صدقہ دینا چاہئے، یونکہ وہ حضور ﷺ کے قریب ترین ہیں،

عمر بن ابی ۱۵ ۱۱۰، حدیث مسر ۱۵۰ طبع روم النجاشیہ، ترمذی  
 نے بھی قدرے متدف سے ۶ کھ کس ۱۹۱۱ میں دی ہے اور ۶۰ ہے کہ یہ  
 حدیث حسن صحیح ہے، بحث لاحولہ ۳۳۳ ۳۳۳، حدیث مسر ۱۵۲ طبع  
 المستفیہ اور ۶۰ نے بھی متدف سے ۶ کھ کس ۱۹۱۱ میں دی ہے، عمر  
 النعمان مع شرح السیوطی و جامعہ السید ۱۵۰ طبع مصر یہ ۔

حدیث: "ابولاء رحمہ" د. وہب ظرفی نے مخم الکبیر میں حضرت  
عبداللہؐ سے اس لفظ سے، کھنڈ ہے، "ابولاء رحمہ  
کلحمہ بسب، لا یبع ولا یوبہ" (والانسب، رشتہ کی طرح  
پیشہ ہے، سے بچا جاتا ہے اور سے رہا جاتا ہے، پیشہ کی  
سویچ ہا ہے، پیشہ کی ہا ہے کہ اس میں عید سے لقاسم ہے اور وہ  
کہ سب سے کم سے اس د. وہب ظرفی نے اور پیشہ کی سے اس میں  
حضرت کی عمر سے ہے اور حکم سے اس کی صحیح ہے، وہی سے حکم کا  
تعلق ہا ہے اور ع. تقید ہے فیض القدیر ۱ سے ۳، حدیث مسر  
۹۶۸ طبع السیاحہ۔

۳۔ حاشیہ کے مطابق ۱۸، ۱۹، جامعۃ المدنیہ، ۲۵، ۴۰، امیر اس شعر کی  
۴۔ یعنی ۵۰

اں سے جس طرح دہمے لوگوں کے صدقہ کا لینا جائز ہے ان کے بھی جائز ہوگا، نیز ان کو زکاۃ کے بدلہ میں خمس میں سے حصہ نہیں دیا گیا ہے، اں سے زکاۃ سے ان کو خیرم کرنا درست نہ ہوگا جس طرح دہمے لوگوں کو خیرم نہیں کیا جاتا۔

### ہاشمی کا ہاشمی کو زکاۃ دینا:

۱۲ - حبیب میں سے امام ابو یوسف کی رائے ہے، اور امام ابو حنیفہ سے بھی منقول ہے کہ ہاشمی پتی زکاۃ ہاشمی کو دے سکتا ہے، ان کا استدلال یہ ہے کہ حضور ﷺ کا بویہ رشاد ہے: ”یا بسی ہاشم! ان الله كره لكم عسالة ایدی الناس و اوساحهم، و عوَضكم مہا بخمس الخمس“ (۱) (اے بنی ہاشم! اللہ تعالیٰ نے تمہارے لوگوں کے ہاتھوں کے دھوؤں اور ان کے میل چیل کو ناپسند کیا ہے، اور ان کے بدلہ میں تم کو خمس کا پانچواں حصہ دیا ہے) اور ان کے منافی نہیں، چونکہ ان حدیث میں ”لوگوں“ سے مراد یقینی طور پر غیر بنی ہاشم ہیں، اور ان سے یہ خطاب خصوصیت سے بنو ہاشم ہی کے لئے ہے، اور لوگوں کے صدقات کے عوض میں خمس کا پانچواں حصہ دینا اس بات کو مستلزم نہیں کہ ان کے اپنے صدقات کا بھی عوض ہو۔ (۲)

حبیب کے ساتھ کو یہ مسئلہ دہمے کے لئے یہاں نہیں ملتا۔

### ہاشمی کو صدقہ کا مال مقرر کرنا اور صدقہ میں سے جرت دینا:

۱۳ - حبیب کا صحیح ترقوں، مالکیہ، شافعیہ اور حنفی حنا بد کا قوں و ربکی

شرقی کا ظہ قوں ہے کہ ہاشمی کے صدقات میں سے جرت لے کر صدقات کا مال بننا جائز نہیں ہے تاکہ حضور ﷺ کا قرا بہت د ر میل چیل کے شہ سے پاک رہے، نیز عبد المطلب بن ریحہ بن ائثرث نے روایت کی ہے کہ ریحہ و عباس بن عبد المطلب جمع ہوئے و رہوئے لے کر نام لوگ ان وہڑ کوں (عبد المطلب بن ریحہ و فضل بن عباس) کو حضور ﷺ کے خدمت میں بھیجیں و حضور ﷺ ان کو صدقہ کے مال مقرر کر دیں، پھر ان کو صدقہ کے مال میں سے اسی طرح جرت ملے جس طرح دہمے کو قوں ہے (تو اچھا ہوتا)، حضرت علیؓ نے فرمایا کہ ان کو مت بھیجو، (عبد المطلب بن ریحہ کہتے ہیں) چنانچہ نام لوگ حضور ﷺ د خدمت میں گئے اور ان وقت آپ ﷺ زینب بنت جحش کے پاس تھے، نام لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! نام لوگ شادی و عمر کو پہنچ گئے، و آپ ﷺ مسب سے زیادہ ہتر سلوک کرنے والے و رسلہ جی کرنے والے ہیں آپ ﷺ د خدمت میں نام اں سے آئے ہیں کہ آپ نام کو صدقہ کا مال مقرر فرمادیں، تاکہ نام بھی آپ د خدمت میں صدقہ کا مال لا کر جمع کریں جس طرح دہمے لوگ کرتے ہیں، و نام کو بھی اں میں سے حصہ ملے جس طرح دہمے لوگوں کو ملتا ہے، عبد المطلب بن ریحہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے یہ سن کر طویل خاموشی فرمائی، پھر بولے: ”یا الصدقة لاتبغی لاس محمد، سواھی اوساح الناس“ (صدقہ کا مال اس محمد ﷺ کے لئے جائز نہیں، وہ لوگوں کا میل چیل ہے)۔

حبیب کا ایک قوں یہ ہے کہ صدقات کے لئے ہاشمی کو مال مقرر کرنا

۱۔ صحیح ابی داؤد ۳۰۱، فتح القدیر ۲/۲۲۰، جامعہ الدہلی ۴۵۵، جامعہ اشرفاؤں ۳۹۲، معنی ۳/۵۲۰، اس حدیث د روایت نام مسلم د ہے (مسلم شرح المومنین ۷۷ طبع احقریہ)۔

۱۔ جامعہ الدہلی ۴۵۵، معنی ۳/۵۲۰، ۵۲۰۔ ۲۔ اس حدیث د تخریج فقرہ ۱ میں کہ چلی ہے ۳۔ حاشیہ اس حدیث ۳/۱۸، فتح القدیر ۲/۲۲۰۔

مکرہ تحریمی ہے، حرم نہیں ہے۔

شافعیہ کے نزدیک جائز ہے کہ بار بار داری کرنے والے، مانپنے والے، وزن کرنے والے اور نگرانی کرنے والے ہاتھی پر مصیبت ہو ۲۔

اور شہنا بدو رے ہے کہ ”س“ کے سے زکاۃ کو اجرت میں بیجا جائز ہے، کیونکہ جو کچھ وہ لیس گے وہ حیرت ہوں، اور اجرت کا بیجا جائز ہے جیسے بار بار در و زور پکڑی کو اجرت دینا اور س کے سے بیجا درست ہے ۳۔

### چوتھی بحث

### غنیمت، فے و آل بیت کا حق

### غنیمت و فے کی تعریف:

غنیمت و فے د تعریف میں فقہاء کا متواف ہے، نصیر ”س“، ”غنیمت“ و ”فے“ میں دیکھئے۔

### آل بیت کا غنیمت و فے میں حق:

۱۴- مذاہب ربیعہ کے فقہاء کے درمیان اس بات میں متواف نہیں ہے کہ مال غنیمت کو پانچ حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، چار حصے مجاہدین کے سے اور پانچواں حصہ اس لوگوں کے سے ہوگا جن کا یہ قرآن کریم د آل بیت میں ہے: ”وَالْعَصْمَاءُ اَنْصَارُكُمْ مَنْ شِئْتُمْ فَلَنْ سَلَّ حُصَّةً“ ۲ (اور جانے رہو کہ جو کچھ تمہیں بطور

غنیمت حاصل ہو سوا اس کا پانچواں حصہ اللہ کے سے ہے)، فقہاء کا اس امر میں اختلاف ہے کہ حضور ﷺ کی رحلت کے بعد ”حمس“ کا کیا مصرف ہوگا، شافعیہ کا مسلک ہے اور یہی امام احمد سے یک روایت ہے کہ غنیمت کے خمس کو پانچ حصوں میں تقسیم کیا جائے گا۔

ایک حصہ حضور ﷺ کے سے ہوگا کیونکہ مذکورہ آیت میں ان کا حصہ متعین ہے، حضور ﷺ کا حصہ ان کی رحلت کے بعد ساقط نہ ہوگا بلکہ آپ ﷺ کے بعد اس کو مسلمانوں کے مصالح و سرحدوں د حفاظت و مسعود میں صرف کیا جائے گا۔

دوہر حصہ: (حضور ﷺ کے) رشتہ داروں کے سے ہوگا، یہ بنی ہاشم و بنی مصعب میں، بنی عبد شمس و بنی نوفل نہیں ہیں، اس سے کہ جب حضور ﷺ سے پوچھا گیا تو آپ نے صرف پکے دونوں کا نام لیا، مخیری دونوں کا نام نہیں لیا، ”رشتہ داروں“ سے بنی ہاشم و بنی مصعب اس سے بھی مراد ہیں کہ اس دونوں نے حضور ﷺ کو لوٹہ تو زمانہ جاہلیت میں چھوڑ دینا سہا نہیں۔

اس دوہرے حصہ میں غنی و فقیر، مرد و عورت دونوں شریک ہیں، عورت سے مرد کو زیادہ حصہ ملے گا جس طرح وراثت میں ملتا ہے، امام شافعی نے اس پر صریحاً حرج نقل کیا ہے۔

بقیہ میں حصے قبیلوں، مسینوں و مسافروں کے سے ہیں۔ امام احمد سے یک دوہری روایت یہ ہے کہ حضور ﷺ کا حصہ اہل دیوان کے سے خاص ہوگا، اس سے کہ بنی عبد شمس و بنی نوفل سے اس کے مستحق ہوئے تھے، تو جو لوگ دیوان نصرت میں اس کے قائم مقام ہوں گے وہ مستحق ہوں گے، امام احمد ہی سے یک روایت یہ ہے کہ پانچویں حصہ و سوازیوں کے تقسیم پر صرف ہوگا۔

شافعیہ کے نزدیک وریک روایت کے مطابق امام احمد کے

۱- صحیح مسلم ۱/۲۰۰

۲- جامعہ اشراق ۱/۳۹۲

۳- معنی ۲/۵۲۰

۴- رد المحتار ۲/۲۰۰

## پانچویں بحث آل نبی ﷺ پر درود بھیجنا

۱۵۔ سر رجبہ کا مذاق ہے کہ فرشتوں پر غیبیوں پر صرف بعد درود بھیجے جائے گا، ”آں“ پر متبعاً بھیجے جائے یا نہیں؟ آل میں سنا ہے۔

شافعیہ و حنابلہ کی ایک رائے یہ ہے کہ نماز میں آل پر درود بھیجنا حضور ﷺ کی معیت میں واجب ہے، آل رائے کی دلیل کعب بن عرہ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ ایک مرتبہ ہمارے پاس تشریف لائے، ہم نے عرض کیا کہ اللہ کے رسول ﷺ ان کو معصوم ہے کہ ہم آپ کو سدھم کس طرح کریں فرمایا کہ ہم درود آپ ﷺ پر اس طرح بھیجیں، تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ یوں درود بھیجو:

”اللہم صل علی محمد و آل محمد کما صلیت علی  
ابراہیم و آل ابراہیم“، آل روایت میں حضور ﷺ نے  
پے آپ پر و اس پر درود بھیجنے کا حکم دیا ہے، و حکم و جوب کا اٹھا  
کرنا ہے ۲ (آل کے نماز میں ”آں“ پر درود بھیجنا واجب ہے)۔

شافعیہ و حنابلہ سے دوسری روایت یہ ہے کہ سنت ہے، یہی حصہ  
کا قول ہے، و یہی مالکیہ کا ایک قول ہے، آل حضرات کا استدلال  
اس مسعودی روایت سے ہے کہ حضور ﷺ نے آل کو شہد سمیٹا، و  
فرمایا: ”اذا قمت ہذا، أو قضیت ہذا، فقد تمت صلاتک“  
(جب تم یہ پڑھ لو، یا ادا کرو تو تمہاری نماز مکمل ہوئی)، دوسری روایت میں  
یوں ہے: ”فقد قضیت صلاتک لان شئت أن تقوم فقم“ ۳  
(جب تم نے اپنی نماز ادا کر لی، اب نہنچا ہو تو اٹھ جاؤ)۔

حدیث: ”القول بالصلوٰۃ علی محمد و آلہ“ یہ روایت کا لفظ ہے  
بے نام احمد شمس، ابو، و اس و اس کے تابع حضرت عتب بن جریج سے  
اس کی تفصیل میں نقل کیا ہے فیض القدیر ۵۲۹/۳۔

۲ جویر ۵۰ طبع انبیا و اہل بیت۔

۳ اشراج المکیر مع معنی ۵۸۳، اس حدیث میں ۵۷۹، اشراج المکیر جلد ۱

”ردیک“ سے ”کو پانچ حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، و پانچویں حصہ کا  
مصرف وہی ہوگا ہوا غنیمت کے پانچویں حصہ کا ہے۔

حنابلہ کا ظاہر قول یہ ہے کہ ”سے“ کے پانچ حصے نہیں  
جائیں گے، بلکہ تمام کا تمام مسد نوں کے سے ہوگا جو ب کے مصالح  
میں شریعت ہوگا۔

حصہ کا قول یہ ہے کہ پانچواں حصہ بولند و رسول کے سے ہے  
سے تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، ایک حصہ غیبیوں کے سے دوسرے  
حصہ مسکینوں کے سے، تیسرا حصہ مسافروں کے سے، ذوی القربی جی  
نبی ﷺ کے رشتہ دار بھی نہیں میں شامل رہیں گے، اس میں جو تک  
دست ہوں گے ان کے گداز کے سے رقم دے دی جائے گی، و  
ان کے مالدار اس کو کچھ نہیں دیا جائے گا۔

ذوی القربی (نبی ﷺ کے رشتہ دار) ان کے تک دست اند  
کو یہ رقم دی جائے گی ہو ہاشم و ربیعہ مصعب میں، حصہ کے ردیک  
”سے“ کو پانچ حصوں میں تقسیم نہیں کیا جائے گا ۲۔

مالکیہ کا کہنا ہے کہ غنیمت کا کل پانچواں حصہ، دینہ، سے، جزیرہ،  
زمین کا خرچ، زمین چاہے غنہ سے فتح ہو یا صلح سے، و رمیوں کے  
فیکس، یہ سب مسد نوں کے بیت الماں میں جمع ہوں گے، و  
میر المومنین اپنی صوبہ پر سے خرچ کرے گا، و مستحب ہے کہ پہلے  
نبی ﷺ کے سے کو دے، پھر اس رفاہی کاموں میں خرچ کرے ان  
کا نفع مسد نوں کو پہنچے جیسے مسجدوں و قریہ، مالکیہ کے ردیک (بھی)  
سے کو پانچ حصوں میں تقسیم نہیں کیا جائے گا ۳، نبی ﷺ کے وہ  
”ان کو نام پہلے دے گا صرف ہو ہاشم میں ۲۔

تحریر نکل لایا ۳۲۸، اشراج المکیر مع معنی ۵۲۹۔

۲ اس حدیث میں ۲۲۸۔

۳ بحر ثقی ۲۹۳۔

۴ اشراج المکیر ۲۹۰۔











### بحث کے مقدمات:

۴- فقہاء ”آئمۃ“ کے احکام ال جنایت و بحث میں جو جہاں پہنے کے علاوہ ہو، و ردیت و بحث میں تفصیل سے بیان کرتے ہیں۔ نیز روزہ و بحث میں تفصیل سے یہ مسئلہ بیان کرتے ہیں کہ اگر کوئی چیز ”آئمۃ“ تک پہنچ جائے تو روزہ توڑے گا یا نہیں؟

## آئمۃ

### تعریف:

۱- آئمۃ لغت میں ال زخم کو کہتے ہیں جو ”م ا ر س“ تک پہنچ جائے۔ ”م ا ر ا ل“ وہ جھلی ہے جس میں دماغ ہوتا ہے، ”شعیرۃ آئمۃ“ اور ”شعیرۃ مومۃ“ دونوں کا یک ہی معنی ہے۔  
فقہاء نے ان دونوں مفہوموں کو بغوی معنی ہی میں استعمال کیا ہے، ۲۔

### متعلقہ الفاظ:

۲- سر کے زخم کی تعمیر کے سے کچھ اور الفاظ بھی ہیں، جیسے موصی، ہامۃ، منقلۃ، ورومۃ، الدتہ ال میں سے ہر ایک کے مخصوص احکام ہیں، ان و تفصیل قصاص و ردیت کے ابواب میں فقہاء بیان کرتے ہیں۔

### جمہد حکم:

۳- فقہاء کا جمہد ہے کہ ”آئمۃ“ میں دیت کا تہانی حصہ و جب ہوتا ہے ۲۔

القاسم م۔

۲ المدع ۵۹۰۰ مطبوعہ الام، الخرش ۵۸۹ مطبوعہ احمدیہ  
انتاج ۳۰۵ طبع ۱۳۵ھ، سل ۱۳۲۳ ۲۱۳ طبع  
ملا الام، مثل۔

۳ مدع م۔

ہے، جس کے معنی ”اتحجب“ (قبول کر) کے ہیں، ورنہ چوتھی تعبیر جس میں میم کو تشدید ہے، اس کا مفہوم ہو کہ ”نام تیری طرف تو چہ کرنے والے ہیں۔“۔ اس عہدؑ نے فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ سے ”میں“ کا معنی دریافت کیا تو آپؐ نے فرمایا: ”الاعد“ (تو کر)۔  
 قد وہ نے فرمایا کہ اس کا معنی ہے ”ایک ہی ہو“ حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”امیں حاتم رب العالمین عسی عبادہ المؤمنین“ (میں مؤمن بندوں کے رب عسی العالین صابر ہے)، وعث کا ہونا ہے کہ ”میں“ دعاء ہے، ورنہ کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”ما حسدکم ایہود عسی شیء ما حسدکم عسی امیں وتسمیم بعصکم عسی بعض“  
 (یہود کو کسی چیز پر تم سے تنا حسد نہیں ہے جتن اس کو تمہارے ”میں“ ورنہ آپس میں حسد کرنے پر ہے)، لیکن العربی نے لکھا ہے کہ ”آ میں“ کا لفظ پہلی امتوں میں نہیں تھا، اللہ تعالیٰ نے خصوصیت کے ساتھ اس مت کو عث فرمایا ہے۔ ۳۔

اس حدیث کے اس نکتہ پر، طرفی کے "مکتبہ" کی اور اس  
مروء کے حضرت ابو یوسفؒ کے نکتہ پر، اور اس کے لفظ یہ ہیں: "میں  
حکم رب تعالیٰ سے عبادہ المومنین" اہل ہنرمند  
مردوں کے لیے یہ کتاب الہامیہ ہے۔ اس کے ساتھ ضعیف ہے فیض  
لقدیر ۵۹ ۶۰ طبع ہوئے ہیں، حضرت سر عیسیٰ کا قول: "مسائل  
نبوی ﷺ سے معنی میں فضائل فعل" کے سب سے بڑی  
مشق کے طبع ہوا اس میں لکھا ہے کہ کے حوالہ سے صحاح ستہ و سوط  
کے سر عیسیٰ کے نقل یا ہے۔

حدیث: "محبسکم" میں وہ نام احمد ہے اور نام بخاری کے  
ابن عمر ہیں اور اس بابہ کے حضرت عائشہ سے لفظ ہے مگر  
ہے "محبسکم یہود عسی عسی" و محبسکم عسی سلام  
و نامیں "و۔۔۔ کی چیز پتھر سے ٹکا جس پر نہیں یا جتنا ہوں  
تمہا کاٹل ہو گا پر یہ حدیث صحیح ہے فیض القدیر ۵/۴۰ -  
ترجمہ الاماء والنفوس ص ۳۰۲ طبع ممبئی ہے شرح الروض  
۵۴ طبع ممبئی -

## آمین

آمین کا معنی ورس کے تلفظ کی صورت میں:

۱۔ جمہور اہل لغت کہتے ہیں کہ دعا کے موقع پر جو اسمیں کہی جاتی ہے، اس میں مد و راقع دونوں درست ہے (یعنی مد کے ساتھ بھی پڑھ سکتے ہیں و ریزہ بھی) ، جب تم اسمیں نہ تو اس دعا عربی تعبیر میں ”اقست عسی امدعاء فامیاً“ پڑھ سکتے ہو۔ معنی ہولت و خاطر و  
ویشہ ”اسمیں ہنا“ لفظ نامیں سے تعبیر کیا جاتا ہے، اسمیں یہاں بحث کا  
عبو ان ”ت میں“ اختیار نہیں کیا گیا تاکہ تا میں تیری (مرثیہ  
انشو اس) سے اشتباہ نہ ہو۔

مفتی نے اس کے متعلق تلفظ یہاں سے میں ہم س میں سے صرف  
 چ تلفظ کو لکھتے ہیں: لفظ میں د دینی کبھی مد کے ساتھ ہوتی ہے جی  
 الہ کو پہنچ کر پڑھا جاے جیسے میں، و کبھی قصر کے ساتھ جی، غیر مد  
 کے میں، تیسری صورت یہ ہے کہ میں کے الہ کو نیچے طرف کبھی  
 جاے ورم پر تشدید نہ دی جاے، و رچوتھی صورت یہ ہے کہ الہ پر مد  
 ہو ورم پر تشدید ہو جیسے میں، س میں سے تیسری و رچوتھی صورت کو  
 و حدی نے یہاں یہ ہے و رچوتھی صورت کو نا قابل اعتبار قرار دیا ہے،  
 نووی نے کہا کہ ”یہ منکر“ ہے، اس ساری نے (پانچواں تلفظ)  
 ”تشدید کے ساتھ قصر“ نقل کیا ہے، میں یہ بھی شاذ ہے۔

چوتھے تلفظ کے علاوہ بقیہ تینوں صورتوں میں لفظ میں سم فعل

١٠٠٠ باب السور، انصبا ح انصبا ح - مسر -

### آمین کہنے کی حقیقت:

۲- آمین ہنا دعا ہے، اس سے کہ مومن اللہ تعالیٰ سے دعا کی قبولیت کی درخواست کرنا ہے۔

### آمین کا شرعی حکم:

۳- صل حکم یہ ہے کہ آمین ہنا سنت ہے، میں کبھی اپنے صل حکم تختہ ب سے خارج ہو کر دوسرے حکم کی طرف منتقل ہو جاتا ہے، جیسے کسی حرام شے کی دعا پر آمین ہنا کہ وہ حرام ہوگا ۲۔

### آمین قرآن کا جز نہیں:

۴- اس بات میں متاف نہیں ہے کہ "آمین" قرآن کا جز نہیں ہے، میں یہ نبی ﷺ سے منقول ہے، نبی ﷺ نے اس کی پابندی فرمائی ہے، نماز کے اندر اور نماز کے باہر آمین کہنے کا حکم دیا ہے، جیسے کہ حدیث سے معلوم ہوگا جو بحث کے دور میں ۳۔

### آمین کہنے کے مقامات:

۵- آمین ہنا یہی دعا ہے جو بذات خود مستحق نہیں بلکہ دوسری دعاؤں کے ساتھ جڑی ہوئی ہے، اس سے ان مقامات کا بیان کر دینا بہتر ہے جن میں دعا پر آمین کہی جاتی ہے، پس ان میں سے اہم ترین

### مقامات درج ذیل ہیں:

الف۔ نماز میں آمین ہنا: سورہ فاتحہ کے پڑھنے کے بعد، صبح کی دعا کے قنوت، ہر دن دعا کے قنوت، و قنوت مازلہ کی دعا کے بعد آمین ہنا۔

ب۔ غیر نماز میں آمین ہنا: سورہ فاتحہ کے پڑھنے کے بعد، خطبہ میں دعا پر، اور مستقداً میں آمین ہنا۔

### ول: نماز میں آمین کہنا

سورہ قنوت کے بعد آمین کہنا:

۵م۔ آمین ہنا منفرد کے سنت ہے چاہے نماز سری ہو یا جہری، اور اسی طرح سری نمازوں میں امام و مقتدی کے آمین ہنا سنت ہے اور جہری نماز میں بھی مقتدی کے آمین ہنا مسنون ہے، امتہ جہری نماز میں امام کے آمین کہنے کے بارے میں علماء فقہاء میں اختلاف ہے:

۱۔ جہری نماز میں امام کے آمین کہنے کے بارے میں ہنا مستحب ہے، یقول شافعیہ، حنابلہ و راہ حنفیہ کا ہے، سوے اس روایت کے جو حسن نے امام ابو حنیفہ سے دی ہے، اور یہی روایت مالکیہ میں سے مدقین کی ہے، "اس قول کی بنیاد نبی ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "اذا قُصَّ الإمام فأصووا، فإنه من وافق تأمیه تأمیں الملائكة عمرو له ما تقدم من دسبہ" ۲ (جب امام آمین کہے تو تم لوگ آمین کہو، بیشب جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے ساتھ ہو جائے گی اس کے پچھلے گناہ

منفروع ۳۳ طبع ہوں اور تفسیر الطبرانی ۲۰ تفسیر الفخر الرازی ۵۲۰، مطبعت المہدیہ۔

۲۔ اس باب میں ۳۳ طبع بولاق، بحر الرائق ۳۳، شرف القناع ۳۲، مطبعت اصحاب المطار، بولاق ۳۳ طبع مکتبہ الامداد،

عمدة القاری ۲۸۶ طبع مہدیہ

۳۔ اس باب میں ۳۳

القناع جلد ۲ ۲۷ طبع بولاق، اس باب میں ۲۸۲، بحر الرائق ۲۸۲ طبع مشرق، الریاض ۲۰ طبع بولاق، نظام القرآن لاس العرب، بیروت سے سقون و س حبیب کی طرف منسوب ہے، ۷ طبع عیسیٰ عکسی، شرح الروض ۵۲، معنی اور شرح التلخیص ۵۲۸ طبع امر۔

۴۔ حدیث: "اذا قُصَّ" کی روایت امام ۲۰، احمد اور شیخین نے حضرت ابو ہریرہؓ سے دی ہے (تیسرے القہر ۳۰۳)۔



## آئین ۹

زیادہ نہ ہو تو زور سے میں ہونا مستحب نہیں۔

ہو لوگ میں باہر کے قائل میں، اس دلیل یہ ہے: ”اُن اسی  
صیغہ قائل میں و رفع بھا صوتہ“ (حضور ﷺ نے میں  
کہی اور پئی، اور کو بلند فرمایا)۔

سوم۔ ”ہستہ“ و زور سے کہنے کے درمیان اختیار ہے، یہ مالکیہ  
میں سے بن یکمہ اور بن العربی کا قول ہے، البتہ بن یکمہ سے صرف  
ہام کے ساتھ مخصوص سمجھتے ہیں، بن العربی کے نزدیک سب کو اختیار  
ہے، ورنہ بن پئی کتاب ”حکام القرآن“ میں زور سے کہنے کو  
صحیح تر روایا ہے ۲۔

گر ہام ”ہستہ“ ہے تب بھی شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک مقتدی  
زور سے ہے گا، اس سے کہ مقتدی کے سے میں کوزور سے ہنا سنت  
ہے، لہذا ہام کے چھوڑ دینے سے مقتدی سے رابطہ نہیں ہوگا، ورنہ  
سے بھی کہ باقیات ہام ہوں جاتا ہے، مقتدی گرزور سے ہے گا  
تو اس سے ہام کو یاد دہانے کا ۳۔

ہام کے ساتھ آئین کہنا یا بعد میں کہنا:

۹۔ شافعیہ کا مسک و حنابلہ کا صحیح تر قول یہ ہے کہ ہام کا مقتدی کے  
ساتھ ساتھ میں ہنا سنت ہے، یونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”اذا  
اقص الإمام فأمسوا فإنه من وافق تأمیه تأمیں الصلۃ عفو

المفروق ۳۰۸، مطار اور جی ۳۳، شرف القناع ۳۲۰، ۴  
س ۷۷ بعد صفحات، کالی ۱۹، مفتی احتاج ۱، الروص ۳۷، ۳۸  
حدیث: ”قائل“ میں ”ورفع بھا صوتہ“ و ہستہ، ابو و  
قطعی اور س ہاں سے ہے اس صحیح ہے، قطعی سے اس صحیح  
ہے، مختصر فقیر ۲۳۱۰۔

۲۔ ابو یوسف ۱، ۴، حکام القرآن لاس العربی ۷۔

۳۔ الروص ۳۷، مفتی احتاج ۱، مطار اور جی ۳۳، ۳۴۔

وں۔ ”ہستہ“ ہونا مستحب ہے، حنفیہ و مالکیہ و یحییٰ سے ہے،  
اور یہی یک قول شافعیہ کا بھی ہے جو اس کے قول اظہر کے مقابل ہے،  
میں مالکیہ سے صرف منفرد و مقتدی کے سے ”ہستہ“ میں کہنے کو  
مستحب کہتے ہیں، و حنفیہ و مالکیہ میں سے بن حجب و بن  
عرفہ نے سے بھی کے سے مستحب تر روایا ہے، اس سے کہ پیدا ہے،  
”وردی میں صل“ ”نقاء“ ہے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:  
”ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً“ ۱، ۲ (پنے پروردگار سے دعا کرو،  
عاجزی کے ساتھ ورنہ چپکے چپکے، نیز حضرت بن مسعود کا ارشاد ہے  
کہ ہام چار چیزوں کو مخفی طور سے ادا کرے گا، ورنہ چار چیزوں میں  
سے ایک چیز میں کو یاد فرمایا ۳۔

شافعیہ کے ظاہر قول کے برعکس نہیں دیکر سے یہ ہے کہ گر  
ہام ”میں“ ہے تو صرف مقتدی میں کو ”ہستہ“ ہے گا، جس طرح  
دوسرے ”کار“ ”ہستہ“ کہتا ہے، یہ بھی کہ ”یہ“ ہے کہ مقتدی اس حالت  
میں ”میں“ ”ہستہ“ ہے گا بشرطیکہ حرمت کم ہو ۴۔

دوم۔ زور سے میں ہونا مستحب ہے، یہ شافعیہ و حنابلہ کا مسک  
ہے میں حنابلہ کا ہر نمازی کے بارے میں یہی مسک ہے۔

تمام شافعیہ ہام و منفرد کے بارے میں حنابلہ سے ملحق کرتے  
میں، مقتدی کے بارے میں شافعیہ اس وقت حنابلہ سے متعلق ہیں  
جب کہ ہام ”میں“ نہ ہے، گر ہام ”میں“ ہے تو ظاہر قول یہ ہے کہ زور  
سے میں مستحب ہے، یہ بھی کہ ”یہ“ ہے کہ حرمت بشر ہو و ہام ”میں“  
ہے تو صرف اس صورت میں زور سے میں ہے گا، ورنہ حرمت

القناع الہدیہ ۳۷، ۳۸، الروص ۱، ۴، حکام القرآن لاس العربی

۷۔

۲۔ ردہ حر ۵۵۔

۳۔ الہدیہ ۳۸، طبع جہنم۔

۴۔ مفتی احتاج ۱، طبع معصنہ جہنم، الروص ۳۷، طبع انکا۔ الامد۔

## آمین ۱۰

روایت ہے جس میں یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ”اذا قال الإمام (عبر المغضوب عليهم ولا الصالحين) فموتوا امیں، فانه من وافق قوله قول الملائكة عمر له ما تقدم من ديه“ (جب امام عبر المغضوب علیہم ولا الصالحین کہے تو تم میں ہو، اس کے جس کا میں بہانہ فرشتوں کے میں کہنے کے ساتھ ہوگا اس کے پچھلے گناہ معاف کر دے جائیں گے)۔

گر کوئی مقتدی امام کے ساتھ ساتھ میں نہیں ہم تا تو امام کے بعد کہے گا، گر مقتدی کو امام کے میں کہنے کا علم نہ ہو، امام نے اس کو اس کے وقت مستحب سے موخر کر دیا تو مقتدی (وقت پر) میں (خود) ہم لے گا، شافعیہ کے یہاں اس د صحت ہے، جیسا کہ انہوں نے یہ صحت د ہے کہ مقتدی نے امام کے ساتھ قرات د و رد ہوں یک ساتھ فارغ ہوئے تو یک میں کامل ہوگا، گر مقتدی امام سے پہلے فارغ ہو جائے تو غوی نے کہا ہے کہ مقتدی انتظار کرے، و مختار یہ درست بات یہ ہے کہ وہ پہلے سے میں ہے گا، پھر امام د متابعت میں میں ہے گا ۲۔

”آمین“ و ”ول الصالحین“ کے درمیان فصل کرنا:

۱۰- شافعیہ و حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ ولا الصالحین اور میں کے درمیان یک لطیف وقفہ کرے گا تا کہ یہ معلوم ہو جائے کہ میں قرات کا جز نہیں ہے، و وہ اس پر بھی متفق ہیں کہ اس وقفہ میں کوئی لفظ

نہ ما تقدم من ديه“ (جب امام میں ہے تو تم بھی میں ہو، بیشک جس د میں فرشتوں د میں کے ساتھ ہوں اس کے پچھلے گناہ معاف کر دے جائیں گے)، نیز یہ بھی آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”اذا قال أحدكم امیں، وقال الملائكة في اسماء امیں، فوافقت احدهما الاخرى، عمره ما تقدم من ديه“ (تم میں سے جب کوئی ”میں“ کہتا ہے، فرشتے ”میں“ میں ”میں“ کہتے ہیں، و یک میں دہری میں کے ساتھ ہو جاتی ہے تو اس کے پچھلے گناہ معاف ہو جاتے ہیں)، شیخین نے اس کو روایت کیا ہے۔

حنابلہ کے صحیح قول کے مقابلہ میں یک قول یہ ہے کہ مقتدی امام کے میں کہنے کے حد میں ہے گا ۲۔

ہمیں اس سلسلہ میں حنفیہ و مالکیہ د کوئی صریح عبارت نہیں مل سکی، میں انہوں نے جو کچھ بیان کیا ہے اس سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ یہ لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ مقتدی کا میں بہانہ امام کے میں کہنے کے ساتھ ساتھ ہونا چاہئے، اس د دلیل حضرت ابو ہریرہ د وہ روایت ہے جو پہلے گزر چکی، اور جس میں یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”اذا قال أحدكم امیں و قات الملائكة في اسماء امیں“ (جب تم میں سے کوئی شخص میں کہتا ہے، و فرشتے ”میں“ میں ”میں“ کہتے ہیں)، نیز حضرت ابو ہریرہ د وہ

شرح اربعہ ۵۲، مفتی الکناج ۱۰، اشرو فی عل التہذیب ۲، ۵، معنی مع شرح الکبیر ۵۲۹، فتح مغرب ۳۰۷، حدیث ”اد من الإمام“ د و ہر امام، احمد، شمس، و اصحاب بسلسلے حضرت ابو ہریرہ د ہے فتح الکبیر ۸۸، و حدیث ”اد قال أحدکم“ د و ہر امام، احمد، شمس، و اصحاب حضرت ابو ہریرہ د ہے اسی کے مثل و ہر د ہے، فتح الکبیر ۳۱۔

۲ فتح مغرب ۳۰۷

الہد یہ ۸، بحر الرائق ۳۳، مساجد میں، ۳۳، بحر ثقی ۳۸۲، مساجد اللہ لانی شرح متن ار مالہ ص ۲، مٹا یہ سب سے اس مسئلہ میں سکوت یا ہے کیونکہ رت شر طہ نہیں ہوگی، کیونکہ اس سے یہ بات اس سر کہیہ کا حکم ہے یکھئے فقرہ ۸، و اس کا یہ تخریج (فقرہ ۵) کہ چلی ہے

۲ اشرو فی عل التہذیب ۲، ۵۔



آمین نہ کہنا:

۱۲- مذہب زبانی بات پر متفق ہیں کہ اگر نمازی "ہمیں" چھوڑ کر نماز کے دہمے کام میں مشغول ہو جائے تو نہ تو اس نماز فاسد ہوں ورنہ تہجد ہیوں نہ ورت ہوں، اس کے "ہمیں" ہناسنت ہے وراہ اس کا موقع نہیں رہا۔

۱۳- مکی قرأت پر آمین کہنے سے مقتدی کی قرأت کا منقطع نہ ہونا:

۱۳- شافعیہ و حنابلہ کا مسلک ہے کہ مقتدی دُرات کے درمیان اگر ہم سورہ فاتحہ سے فارغ ہو جائے تو مقتدی کو پڑھنے کے لیے کہہ "ہمیں" ہے پھر پختہ قرأت پوری کرے۔  
حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک مقتدی کثرت ہی نہیں کرنا ہے ۲۔

نماز کے باہر سورہ فاتحہ پڑھنے کے بعد آمین کہنا:

۱۴- چاروں فقہی مذاہب میں سورہ فاتحہ پڑھنے کے بعد "ہمیں" ہناسنت ہے، یونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: "لفی جبریل علیہ السلام عند فراغی من الفاتحة آمین" ۳ (مجھے جبریل علیہ السلام نے سورہ فاتحہ سے فرشتہ پر "ہمیں" کہنے کی تلقین فرمائی ہے)۔

شرح اربعہ ۵۴۰، مشروعی علی التہذیب ۵۰۲، معنی مع شرح ۵۳۰،  
المفروق ۳۰۷، مظاہر اور فہم ۵۰۲، رصاف ۳۰۳،  
عمرانی ۳۰۱، سحابہ ۳۳۵، الدہلی ۵۹۲، مقدمات ابن  
خلدون ۵۰۷۔

۲ فتح جہاد ۹۰، طبع عجمی، معنی مع شرح ۵۲۸، عمرانی ۳۶۳،  
الہدایہ ۵۵۰، مظاہر اور فہم ۳۰۳، طبع عجمی، لہذا علی فخری ۲۶۹،  
دہلی ۲۳۷۔

۳ الطحاوی علی مرآۃ الفہم ص ۲۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، انیسویں  
صوم شریعہ ۳۳، طبع ایتھن، الارزاقی علی التہذیب ۸۲، طبع ایتھن،

زبان پر نہیں لایا جائے گا، البتہ شافعیہ کے نزدیک "رب اعصمی" کہہ جاسکتا ہے، شافعیہ نے یہ بھی کہا ہے کہ "رب اعصمی" کے ساتھ "وہوادی وجميع المسسمین" پڑھا لے تو کوئی حرج نہیں۔

ہمارے علم حد تک حنفیہ و مالکیہ نے اس مسئلہ کو نہیں چھیڑا ہے۔

آمین کو مکرر کہنا اور آمین کے بعد کچھ اور پڑھنا:

۱۱- شافعیہ کے نزدیک ہر یہ ہے کہ "ہمیں رب العالمین" کہہ جائے، اس کے علاوہ دہمہ "ذکر" بھی کیا جاسکتا ہے، امام احمد کے نزدیک یہ پڑھنا مستحب نہیں، میں (گر کوئی پڑھ دے تو) نماز باطل نہیں ہوں ورنہ اس وجہ سے تہجد ہیوں نہ ورت ہوں ۲۔  
شافعیہ و حنابلہ کے مالک کی دہمہ میں ہم نے تکرار سے متعلق کوئی صریح حد نہیں پائی۔

کردی نے بن حجر سے نقل کیا ہے کہ نمازیں "ہمیں" دہمہ کر مندوب ہے، دلیل یہ ہے کہ حضرت وائل بن حجرؓ نے روایت کیا ہے: "رأيت رسول الله ﷺ دخل الصلاة، فلما فرغ من فاتحة الكتاب قال آمين، ثلاثا" (میں نے دیکھا کہ حضور ﷺ نماز میں داخل ہوئے ورسورہ فاتحہ سے فارغ ہوئے تو تین مرتبہ "ہمیں" کہے، اس روایت سے "ہمیں" کا تین بار کہنا یہاں تک کہ نماز میں بھی ہونا احادیث میں ہے ۳۔

۱ جبریل علیہ السلام ۵۴۰، شافعی مدسبہ ۶۶۱، شرف القناع ۳۲۰  
۲ معنی المحتاج ۶۰، مظاہر اور فہم ۵۰۱، معنی مع شرح ۵۷۰  
۳ شافعی مدسبہ ۶۶۱، اشعر مدسبہ علی التہذیب ۲۶۹، طبع مصطفیٰ عجمی، وائل  
بن حجر حدیث و تخریج ہے کہ پہلی۔



ور حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ ”زبان“ سے اور ”زور“ سے میں نہیں کہا جائے گا بلکہ دل ہی دل میں کہا جائے گا۔  
 امام کے یہ کہنے کے حد کہ ”قوں ہونے کے یقین کے ساتھ دعا کر“ ملکر یہ کہ چوترا پر یک ”حرمت“ میں میں کا ہوشو مچاتی ہے مالکیہ سے حرم اور بدعت حرمہ کہتے ہیں ۲۔

ستفقہ کی دعا میں آئین کہنا:

۱۷- جب امام بعد از سے ستفقہ دعا کر رہا ہو تو شافیہ اور حنا بد کا مسلک ہے کہ مقتدی کے سے میں ہونا مستحب ہے، مالکیہ کا بھی یک قوں یہی ہے، حنفیہ میں ال کے مخالف نہیں۔  
 مالکیہ کا دوسرا قوں یہ ہے کہ امام اور مقتدی دعا کریں گے، اور یک قوں یہ ہے کہ سب دعا کے نور حد امام مقتدیوں طرف رخ کرے، وردعا کرے، اور مقتدی میں ہیں ۳۔

نماز کے بعد دعا پر آئین کہنا:

۱۸- ہمارے علم میں حض مالکیہ کے سو کوئی بھی نماز کے بعد امام کی دعا پر میں کہنے کا قائل نہیں ہے، جو ز کے قائلین میں اس عرفہ میں، اس عرفہ نے اس ذکر بیت میں کسی قسم کے متلاف کا کاربہا ہے، علامہ فقیہ ابو مہدی عمرینی نے (یک سوال کے) پے جواب میں یہ لکھا ہے: ”نماز کے بعد دعا کرنے کی شریعت میں کوئی ممانعت نہیں

۱- شرح الصغیر ۵۰۰، مطار ۱۰۰، اور فقی ۹۰، الفروع ۵۱۸، ۵۱۹

۲- میں ۲ ۸۷ طبع تونس، اس ص ۵۵۰

۳- شرح الصغیر ۵۰۰ طبع، البیاض

۴- شرح الروض ۲۸۲، مطار ۱۰۰، اور فقی ۹۰، شرح المکیہ و معنی

۵- ۲۸۵، الطیلسی و علی الرئی ص ۳۰، بشرقی ۵۰، لکھنؤ ۱۸۲۱، عربی

و جامعہ المستعین ۱۰ طبع مصرطی تونس۔

کتی ہے، جیسا کہ آج جتنی بھی عمل میں دعا کرنے کی عادت ہو گئی ہے، بلکہ شریعت میں ہی احمد اس کی ترغیب مکتی ہے“ پھر علامہ موصوف نے بہت سے دلائل لکھے ہیں اور فرمایا ہے کہ: ”اس سب کا حاصل یہ ہے کہ قدیم زمانہ سے جماعت کی مسجدوں میں جو جامع مسجد میں، و قبائل کی مسجدوں میں بھی ہوش کے اطراف اور سرے کی مسجد میں، اماموں کا یہ عمل جی نمازوں سے فرغت کے بعد ہوتا ہے، ز سے موجودہ متعارف طریقہ سے دعا کرنا، اس میں حاضرین کو شریک کرنا، و سننے والوں کا میں ہونا، ہاتھوں کو اٹھانا، و پھیلا کر یہ زری کرنا کسی متلاف ہر کے بغیر جاری ہے۔“

حضرت امام مالک و اس کے علاوہ مالکی حضرات کی ایک حرمت اس کو مکروہ سمجھتی ہے، چونکہ اس سے امام کے دس میں بڑی عظمت و بڑائی کا خیال پیدا ہوگا، جو لوگ نماز کے بعد دعا کے قائل ہیں وہ مستحب سمجھتے ہیں کہ یہ دعا جاری ہے، اس میں اور بھی تفصیلات میں (دیکھئے ”دعا“)

۱- عربی ۲، الفروع ۳۰۰ طبع مصر و سنا، الروض ۲۱۸،

۲- اشعریہ ۲ ۲۸۲ طبع مصر۔

ربوہ کے مسک میں حرام ہے اس کے حضور ﷺ نے فرمایا:  
 "لا تشربوا فی ایۃ امشب واصفۃ، ولا تآکبوا فی  
 صحائفہما، فإنہما لہم فی الدنیا ولکم فی الآخرۃ" ۱  
 (سو نے ورچاندی کے برتن میں مت پیو، ورنہ ان کے پیالوں میں  
 کھاؤ، اس کے یہ دنیا میں کافروں کے ہے میں اور آخرت میں  
 تمہارے ہے میں)، حضور ﷺ نے چاندی کے برتن میں پینے  
 سے منع کرتے ہوئے فرمایا: "من شرب فیہا فی الدنیا سم  
 یشرب فیہا فی الآخرۃ" ۲ (جو شخص چاندی کے برتن میں دنیا  
 میں پئے گا وہ آخرت میں اس میں نہیں پئے گا)، نئی حرمت و مقتضی  
 ہوتی ہے، یہ برتنوں میں پینے کے حرام ہونے و علت ۳ یہ ہے  
 کہ اس سے پینے والوں میں "فخر و تکبر" پیدا ہوتا ہے، و غریبوں  
 کا دل ٹوٹتا ہے۔

## آنیۃ

### ۱۔ تعریف:

۱۔ "آنیۃ" ماء جمع ہے، ماء کا معنی ہے برتن، و اس سے مراد ایسا  
 ظرف ہے جو کسی چیز کو اپنے اندر سمیٹ سکے، نیۃ و جمع و ن  
 ہے، اس کے قریب معنی لفظ "ظرف" و "مائع" میں۔  
 اس لفظ کو جب مقبہ استعمال کرتے ہیں تو وہ دھوئی معنی سے خارج  
 نہیں ہوتا۔

### دوم: استعمال کے اعتبار سے برتنوں کے حکام:

#### ( الف ) میزیل کے لحاظ سے:

۲۔ میزیل کے اعتبار سے برتن دو قسمیں ہیں: سونے چاندی  
 کے برتن، وہ برتن جس پر چاندی مزجی گئی ہو، سونے چاندی کا پانی  
 چہ چھایا ہو برتن، وہ عمدہ برتن جن کا میزیل بہت قیمتی ہے یا جس و  
 کا ریجری عمدہ ہے، چڑے کے برتن، ہڈی کے برتن، و اس کے علاوہ  
 دوسری چیزوں کے برتن۔

### پہلی قسم: سونے چاندی کے برتن:

۳۔ یہ قسم بذات خود ممنوع ہے، سونے و چاندی کا استعمال

تمت فتح القدیر ۸/ ۸ طبع بلاق ۳۸۸ھ، شرح الکبیر علیہ الدہلوی  
 ۱۲۰ طبع عیسیٰ عیسیٰ، جیر علی الخلیفہ ۲۲۹ طبع مصطفیٰ عیسیٰ  
 ۳۷۰ھ مجموعہ ۱۰۲۲۱۰ اس کے بعد ۷ صفحات طبع عمیر یا معنی لاس  
 قد مر ۵/ ۵۸۱ طبع ۱۰۰

۲ حدیث: "لا تشربوا" "ن و ہت نام احمد، شمس اور صحاح مسلم کے  
 حضرت حدیث سے مراد ان لفظ میں د ہے "لا تشربوا فی بہ  
 امشب واصفۃ ولا تآکبوا فی صحائفہما، ولا تشربوا بحوری ولا  
 منیج، فایہ ہم فی مدب و ہو لکم فی الآخرۃ" ۱۰۷۰  
 چاندی کے برتن میں مت پیو اور اس کے پیالوں میں کھاؤ اور شہی پڑے  
 مت پیو، اس نے کہ یہ یا میں کافروں کے ہے ہیں اور آخرت میں تمہارے  
 کے ہیں فتح الکبیر ۳۲۱۳ طبع مصطفیٰ عیسیٰ ۱۳۵۰ھ۔

۳ حدیث: "من شرب" "ن و ہت مسلم کے متعدد مدوں سے د ہے،  
 اس میں یہ لفظ ہیں: "فایہ من شرب فی مدب سم یسرب فیہ  
 فی الآخرۃ" کیونکہ شخص اس میں یا میں پئے گا وہ آخرت میں اس میں  
 نہیں پئے گا صحیح مسلم ۱۳۱۳ تحقیق محمد احمد علی طبع عیسیٰ عیسیٰ۔  
 علت سے مراد یہاں علت ہے وہ علت مراد نہیں ہے کہ ہوتی ہے اس پر  
 معروف ہے۔

ممنوعت گرچہ کھانے اور پینے کے متعلق ملی ہے میں اس د  
ست سونے چاندی کے برتن کے ہر طرح استعمال اور اس سے  
طہارت پینے میں بھی موجود ہے۔

جب غیر عمدت میں یہ ممنوع ہے تو عمدت میں بدرجہ اولیٰ ممنوع  
ہوں، امام شافعی کا قول قدیم یہ ہے کہ کمرہ دھڑکی ہے۔

گر سونے چاندی کے برتن سے وضو یا غسل کر لے تو حلیہ مالکیہ  
اور شافعیہ اور شریعت کے نزدیک طہارت درست ہوں، اس سے  
کہ طہارت اور پانی کا کوئی تعلق سونے چاندی سے نہیں ہے، جیسے  
غصب د ہونی زمین میں طہارت درست ہوتی ہے اسی طرح اس  
برتنوں سے طہارت درست ہوں۔

حضرت صاحب د رے یہ ہے کہ طہارت درست نہ ہوں، اس سے  
کہ عمدت کے اندر حرام فعل کا کتاب یا گیا ہے، تو یہ یہی  
درست نہ ہوں جیسے غصب د ہونی زمین میں نماز درست نہیں ہوتی،  
(سونے چاندی کے برتنوں کے استعمال د) یہ حرمت مردوں اور  
عورتوں دونوں کے ہے ۲۔

دوسری قسم: وہ برتن جن پر چاندی مڑھی گئی ہو یا ن کو  
چاندی کے تار سے باندھا گیا ہو ۳:

۳۔ فقہی مذاہب د رے اس میں مختلف ہیں کہ اس برتن کے

الحمد للہ ۱۰۲۱ اور اس سے بعد صفحات۔

۲۔ جامعہ مدنی ۱۰۲، الاقناع ۱۰۲، مع حاشیہ بحیر د ۱۰۳ اور اس سے  
بعد صفحات، یعنی ۱۰۳ اور اس سے بعد صفحات۔

۳۔ چودہ د پانی یا چودہ د باورق جس پر چھوڑا گیا ہو، اس کو منقش، مریں اور  
مروق بھی کہا جاتا ہے، اس کا یہ ۱۰۲۸ ۵ ۲۱۸ طبع اوں اور  
۱۰۲۸ ۵ ۲۱۸ طبع اوں اور ۱۰۲۸ ۵ ۲۱۸ طبع اوں اور  
چوڑا ہے جس کو ۱۰۲۸ ۵ ۲۱۸ طبع اوں اور ۱۰۲۸ ۵ ۲۱۸ طبع اوں اور

استعمال کا بیا حکم ہے جس پر چاندی چھائی گئی ہو یا اس پر چاندی سے  
کام کیا گیا ہو یا چاندی کے تار سے باندھا گیا ہو، امام ابو حنیفہ کے  
مردیک، وریکی یک روایت امام محمد د ہے، وریام شافعی د بھی  
یک روایت ہے، نیز حضرت صاحب کا قول ہے کہ یہ برتن کا استعمال  
جائز ہے بشرطیکہ استعمال کرنے والا چاندی د جگہ سے بچے (یعنی  
چاندی والا حصہ اس کے منہ سے نہ لگے)، شریعت کے کہتے ہیں کہ اگر  
چاندی تھوڑی ہو تو اس کا استعمال جائز ہے۔

چاندی چھائے ہوئے برتن کے سلسلہ میں مالکیہ د دو روایتیں  
ہیں: یک روایت یہ ہے کہ ممنوع ہے، دوسری روایت یہ ہے کہ جائز  
ہے، حضرت لوگ جو از کو ترجیح دیتے ہیں۔

۱۔ حنبلے ہوئے برتن کو سونے یا چاندی سے باندھنا حضرت  
کے ردیک جائز نہیں ہے۔

شافعیہ کا صحیح مذہب یہ ہے کہ جس برتن کو سونے سے جوڑا گیا ہو  
اس کا استعمال جائز نہیں ہے، خوہ سونے کا استعمال تھوڑا ہو یا زیادہ،  
اور خوہ ہر وقت ہو یا بدلتا، حضرت، حضرت لوگوں کا مسلک یہ ہے کہ  
سونے سے جڑا ہو برتن چاندی سے جڑے ہوئے برتن د طرح ہے،  
گر بڑا ہے اور زینت کے لئے نہیں ہے تو استعمال جائز ہے، اور اگر  
زینت کے لئے ہے تو حرام ہے اگرچہ چھوٹا ہو، چھوٹے اور بڑے  
ہونے کا بد زعفران پر ہے۔

صاحب کا مسلک یہ ہے کہ سونے اور چاندی سے جڑے ہوئے برتن  
میں اگر مقد زیدہ ہے تو ہر حال میں حرام ہے، خوہ سونا ہو یا چاندی،  
ضرورت سے ہو یا بدلتا، حضرت، ابو بکر کا قول یہ ہے کہ چاندی و سونا

جائز ہے تو اس وقت "صب السودہ بصبہ" ہوتے ہیں اس کا یہ

۵ ۲۱۸ ۱۰۲۸ ۵ ۲۱۸ طبع اوں اور ۱۰۲۸ ۵ ۲۱۸ طبع اوں اور

بحیر د علی ۱۰۲۸ ۵ ۲۱۸ طبع اوں اور ۱۰۲۸ ۵ ۲۱۸ طبع اوں اور

متحدہ آؤں ہیں۔

ہاں الحمد للہ، سچی بات راہو یہ صمیم اللہ وغیرہ میں۔

تیسری قسم: وہ برتن جس پر سونے چاندی کا پانی یا پتر چڑھایا گیا ہو:

۵- حنفیہ کا مذہب و مالکیہ کا ایک قول ہے کہ وہ برتن جس پر سونے یا چاندی کا پانی چڑھایا گیا ہو ۲۰ اہل کا استعمال جائز ہے، میں حصہ یہ قید لگاتے ہیں کہ سونے چاندی کا پانی اہل طرح چڑھایا ہو کہ اہل کو برتن سے لگ کر نامس نہ ہو (تو جائز ہے)۔

کاسانی کا قول ہے کہ وہ برتن جس پر سونے چاندی کا پانی چڑھایا گیا ہو جو برتن سے لگ نہیں کیا جا سکتا ہو تو اہل سے تناف میں کوئی حرج نہیں، یہ برتن میں کھانا پینا وغیرہ بلا حرج جائز ہے ۲۱ اور اگر لگ کر نامس ہو تو یہ برتن میں امام ابو حنیفہ و اہل کے صامیوں کا وہی مساف ہے جو چاندی چڑھائے ہوئے اور چاندی سے جوڑے ہوئے برتن میں ہے۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ سونے چاندی کا پانی گر تھوڑا ہو تو استعمال جائز ہے ۲۲۔

حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ وہ برتن جس پر سونے یا چاندی کا پانی چڑھایا گیا ہو یا جس میں سونا چاندی ٹھہری گئی ہو، یا جس میں سونے چاندی کا تار ہو وہ خالص سونے چاندی کی طرح میں ۵۔

تھوڑا ہو تو جائز ہے، شہناہد و رے ہے کہ سونے کا استعمال درست نہیں ہے میں "ضرورت" ہو تو درست ہے، و تھوڑی چاندی کا استعمال جائز ہے، قاضی نے کہا کہ تھوڑی چاندی ہر حال میں جائز ہے خو ضرورت ہو یا نہ ہو، ابو الخطاب کہتے ہیں کہ تھوڑی چاندی کا بھی استعمال وقت حاجت میں درست ہے۔

جس جگہ چاندی لگی ہو اہل جگہ کو استعمال کرنا حناہد کے نزدیک مکروہ ہے، تاکہ چاندی کو استعمال کرنے والا قرآن نہ پڑے۔

حصہ میں سے امام ابو یوسف و رے ہے کہ چاندی چڑھایا ہو یا چاندی سے جوڑا ہو برتن استعمال کرنا مکروہ ہے، امام محمد بھی دہم کی روایت یہی ہے، امام ابو حنیفہ و اہل کے مؤلفین دلیل دے کر کہ سونا و چاندی میں سے ہر ایک برتن کے تابع ہے، و تابع کا اعتبار نہیں، جیسے جبہ میں ریشم کا کوٹ لگا ہو، یا کپڑے میں ریشم کا نقش ہو، یا نگینہ کیل سونے کی ہو تو (تابع ہونے کی وجہ سے) جائز ہیں ۲۳۔

و حاجت کی بنا پر جو لوگ تھوڑی چاندی کے جواز کے قائل ہیں اہل دلیل یہ ہے کہ "ی قدح اسبی عن النکسور، فالتحد مکان الشعب سمسمة من قصة" ۲۴ (نبی ﷺ کا پیالہ ٹوٹ گیا تو اہل میں آپ ﷺ نے چاندی کا تار لگا دیا)، اور یہ کہ ضرورت اہل کی دینی ہوتی ہے، و اہل میں نہ ہر ایک ہے ورنہ شہناہد یہاں سے جوڑنے کی طرح ہے۔

سلف میں سے جو لوگ چاندی سے جوڑنے کے جواز کے قائل ہیں ۲۵ میں حضرت عمر بن عبد العزیز، سعید بن جبیر، طاہر بن ابوشوارہ

میں لاس قدیمہ ۱۲۰ اور س. ۷۷ بعد صفحات۔

۲۴ فتح القدیر ۸/۸۳۔

۲۵ اہل و اہل بخاری نے حضرت انس بن مالک سے دیکھا ہے فتح اہل ۱

۱۶ طبع عند الرحمن محمد ۱۰ شعبہ کا معنی پھل اور ٹوٹا۔

معنی ۵۔

۲۲ برتن تو تار یا پیر یا غیرہ ہو لیکن اس پر تار یا پیر یا چاندی کا پانی چڑھایا گیا ہو تو اس کو مسموم کہتے ہیں و انجم تشریح اللہ۔

۲۳ ۲۴ ۲۵ طبع اہل و اہل درمہ صلیہ کا حرج ہے۔

۲۴ فتح القدیر ۸/۸۳، ۱۵۵ ط ۲۹۰ طبع بیروت، بحیر علی قلی ۱۳۰۰، منتہی

الانوار ۲۰ طبع قطر۔

۵ منتہی الانوار ۲۰۔







ثا فعیوں دہری رے یہ ہے کہ وہ جس ہے، وریکی کا مذہب ہے۔

۱۱- اگر غیر مذہب جو نوریں ہدی ہو، جو نور خدا کوں ملے ہو یا نہ ہو، تو حصہ وری کے موفقیں ہے مسک کے مطابق اس دہرت کے قائل میں بشطیکہ اس میں چٹائی نہ ہو، لہذا جب تک اس سے چٹائی دور نہ کر دی جائے وہ پاک نہ ہوں۔ ثا فعیہ، ثا مالکیہ، وریاں کا قوی یہ ہے کہ ہدی اس صورت میں پاک رہے وری کی حال میں پاک نہ ہوں۔

فقہاء کا حرام ہے کہ خنزیریں ہدی کا استعمال کرنا حرام ہے اس سے کہ وہ جس میں ہے، وری دہری کا استعمال کرنا بھی جائز نہیں، اگرچہ کافر ہو، اس سے کہ وہ مکرم ہے۔

۱۲- امام محمد بن حسن کے نزدیک ہاتھی کا بھی حکم ہے جو خنزیر کا ہے، یونکہ ہاتھی اس کے نزدیک جس میں ہے ۲ ثا فعیہ کے نزدیک کتے کا بھی حکم ہے جو خنزیر کا ہے، عذ، عذ، عذ، حسن، وری میں عبد العزیز ہاتھی دہری کو کفر وہ سمجھتے ہیں ۲، محمد بن یحییٰ وری میں جہیر وغیرہ نے ہاتھی کی ہڈی کے استعمال کو جائز قرار دیا ہے، یونکہ ابو داؤد نے اپنی سند سے حضرت ثوبانؓ کے واسطے سے نقل کیا ہے: "ان رسول اللہ ﷺ اشتوی بعامۃ فلالۃ من عصب و سواریس من عجاج" (نبی ﷺ نے حضرت

لقاط میں نقل ہے "نہ حرم اکھا" یقیناً اس کا حرام ہے اس میں یہ قعدا ذکر ہے وری میں وہ قفس کے اس لقاط میں ہے "نہ حرم من سبہ اکھا" شخص جہیر ۲۹ ۲۰ طبع المطبعہ معینہ انتہی، اس الد قفس ۲۲ ۲۰۔

شرح الروص ۹۰۔

۲ مرالی الفہم ج ۸۹۔

۳ مرالی الفہم ج ۸۹، شرح الصغیر ۳۴ اور اس سے بعد صفحہ ۱۰۰۔

۴ اس میں وہ جہیر اور ابو داؤد نے حضرت ثوبانؓ سے ہے، اس میں یہ طویل و قعدا ذکر ہے، اس میں یہ بھی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ لوگ،

فاطمہ کے سے پٹھے کا ہار، وری ہاتھی دانت کے دو کنگن خریدے تھے۔ وریاں کے قائلین کا استدلال اللہ تعالیٰ کے رشادہ "خونم عینکم المینۃ" (تم پر حرام ہے گے میں مرد ز) سے ہے، وری بھی مرد ز جو نو کا ایک حصہ ہے، لہذا حرام ہوں، وری ہاتھی کا گوشت نہیں کھایا جاتا اس سے کہ وہ جس ہے، خواہ مذہب ہو یا غیر مذہب۔

۱۱- وری مالکیہ نے کہا ہے کہ ہاتھی کی ہڈی کا استعمال مکروہ ہے وری قوی ضعیف ہے۔

۱۲- امام مالک کا ایک قوی یہ ہے کہ اگر ہاتھی دہری کر دیا جائے تو اس دہری پاک ہے وری جس ۲۔

ساتویں قسم: دیگر قسم کے برتن:

۱۳- جس قسم کے برتن کا ذکر سابق میں نہیں آیا ہے اس کا استعمال مباح ہے، چاہے وہ قیمتی ہوں جیسے نکرزی وری کی بعض قسمیں، وری جیسے پاؤں، عقیق، وری پتیل، یا کم قیمت ہوں جیسے عام استعمال کے برتن ۲، وری رض برتن کا اس میں بیڈ لے کے عذر سے خاص حکم ہے، چنانچہ نبی ﷺ نے ولادہاء، عقیق، وری وری ۲ نامی

فصل فی فلالۃ من عصب و سواریس من عجاج سے قوی فاطمہ کے سے پٹھے کا ہار، وری ہاتھی کے دو کنگن خریدے تھے۔ وریاں میں اس سے ۲۰ ۲۰ طبع انتہی، وری ۲۰ ۲۰ طبع انتہی۔

۲ ۵۵۰، ۵۵۰۔

۳ شرح الصغیر ۳۴، اور اس سے بعد صفحہ ۱۰۰، مجموعہ ۲۵۳، یعنی ۵۔

۴ الفہم ج ۸۹، اس میں ۵۵۰، ۵۵۰، اور اس سے بعد صفحہ ۱۰۰، مجموعہ ۲۵۳، یعنی ۵۔

۵ ۵۵۰، ۵۵۰، اور اس سے بعد صفحہ ۱۰۰، مجموعہ ۲۵۳، یعنی ۵۔



مشرکین جس میں، یونکہ وہاں نجاست عقیقہ دی مراد ہے، اہل کتاب کے برتنوں کا استعمال بدرجہ اولیٰ درست ہوگا مگر اس شریف میں ہے: "وَصَعَامُ الْمَيْمَنِ اَوْثَرُ الْكِتَابِ حَلُّ لَكُمْ وَصَعَامُكُمْ حَلُّ لَكُمْ" (۱) اور جو لوگ اہل کتاب میں ال کا کھانا تمہارے سے جائز و تمہارا کھانا ال کے سے جائز ہے، نیز حضرت عبداللہ بن مسفل کی روایت ہے کہ انہوں نے کہا: "ذُلِّيْ جَوَابُ مِّنْ شَحْمِ يَوْمِ خَيْبَرَ، فَاسْتَمَنَهُ وَقَمْتُ وَاللّٰهُ لَا اَعْطٰى الْيَوْمَ اَحَدًا مِّنْ هٰذَا شَيْئًا، فَانْتَهَيْتُ اِذَا رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ يَنْتَسِمُ" (۲) (خیر و ثرائی کے موقع پر) (تعمد سے) چہ بی و یک تھیلی گر لی گئی، میں نے ال کو بدن سے چھ لیا، و کہہ کہ ال میں سے میں کسی کو نہیں دوں گا، میں پھر تو چائیک میں نے دیکھا حضور ﷺ مسکر رہے ہیں، حضرت انسؓ نے روایت ہے: "اَنْ اَلْسِيْ ﷺ اَصَافَهُ يَهُودِيْ بِحَبْرِ شَعْبِرٍ وَهَادَةِ سَحَةِ" (۳) (یک یہودی نے

احتیاج مع فتح القدیر ۵۔

۲۔ مہر ماہ ۵۔

۳۔ اس روایت مسلم نے لفظ سے بھرنے ہے "اصب حواء من شحم یوم خیبر، قال فاستمنه، لفت لا عطی یوم حد من حد، قال فاستفت فاد رسوں سے ﷺ منسب خیر و ثرائی کے موقع پر چہ بی و یک گھڑ بھلا، وہ کہتے ہیں کہ میں نے ال کو بدن سے چھ لیا و میں نے ہر آج میں ال میں سے کی کوئی دوں گا، میں پھر تو چائیک میں نے دیکھا حضور ﷺ مسکر رہے ہیں صحیح مسلم ۳۳۵۳۔

۴۔ حدیث: "اَنْ اَلْسِيْ ﷺ اَصَافَهُ يَهُودِيْ" ۵۔ وایت نام احمد نے مستدرک میں ہے کہ حدیث سے قائل اسے و سطرے و ہے کہ یہ عربوں کے حضور ﷺ کو چہ بی و یک، ویرا چہ بی و یکوت، تو آپ ﷺ نے سے کہا کہ یہ "مسند احمد ۳۰۲۰۲ اور اس و اصل بخاری میں سحر، ہے فتح ال ۳۲۲۔

حدیث صمدی سے یہ اور حدیث سے مکوں سے بھلا معنی ہے بھلا ہوں چہ بی و یک تو ہے کہ یہ جلد چٹناں اور یک تو ہے کہ وہ تیل و بطور، و استعاب پا جائے اور بھلا معنی ہے یو، فتح ال ۵۵۵۔

حضور ﷺ کو جوں روئی و ربودہ چہ بی و یک، یہ بھی منقول ہے کہ حضرت عمرؓ نے یک نھر کی عورت کے گھڑے سے ہونہر مایہ۔ مالکیہ میں سے قرنی نے "المفروق" میں لکھا ہے کہ اہل کتاب و وہ مسلمان جو نماز نہیں پڑھتے، متنجہ نہیں کرتے ورنجبتوں سے اجتناب نہیں کرتے، جو بھی کھانا وغیرہ تیار کریں وہ پاک سمجھا جائے گا، گرچہ وہ کثا پاک رہتے ہوں ۲۔

ثانیہ کا مذہب و رجا بعد کا یک قوس ہے کہ اہل کتاب کے برتن کا استعمال کرنا مکروہ ہے، گر اس و پا و کا یقین ہو جائے تو مکروہ نہیں ہے، اس کو دیدر و غیر دیدر بھی لوگ استعمال کر سکتے ہیں، دلیل حضرت ابو غلہ ششی و روایت ہے، ابو غلہ ششی کا یہ ہے کہ میں نے کہا: "یا رسول اللہ! انا بأرض اهل کتاب، أنا کُل فی بیتهم؟ فقال لا تأکلو فی بیتهم لا یسم تجمدوا علیہا بداء، فاعسروہا بالماء، ثم کلو فیہا" (۳) (اے اللہ کے رسول! ہم لوگ اہل کتاب کی سرزمین میں جاتے ہیں، کیا ہم لوگ ان کے برتنوں میں کھا میں؟ تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ ال کے برتنوں میں مت کھا، گر کوئی چاہے نہ ہو تو پکے پانی سے دھو، پھر ال میں کھا،) "نہی" کا کم سے کم حکم یہ ہے کہ کراہت سے و (بعد مکروہ ہے)، مکروہ ال سے بھی ہے کہ اہل کتاب نجستوں سے اجتناب نہیں کرتے، البتہ ثانیہ و سے ہے کہ اہل کتاب کے برتن پانی کے سے استعمال سے گئے ہوں ال میں کراہت کم ہوں ۴۔

حدیث: "لَوْ صَوَّعُوا مِیْنُ حَوْثِ بَصْرَیَّةٍ" وایت ثانی اور بخاری نے صحیح سے بھلا ہے، مجموع ۳۰۰۰ طبع المکتبۃ العابدیہ۔

۲۔ اوطاب ۲۲۰۔

۳۔ حدیث: "لَا تَأْكُلُوا فِیْ بَيْتِهِمْ" ۵۔ وایت بخاری فتح ال ۵۲۹ اور مسلم ۵۳۲۳ سے ہے۔

۴۔ مجموع ۲۶۳ ۲۶۴، ہدیہ احتیاج ۲ طبع معصن علی، معنی مع اشرح ۶۸۔



مصحف کے مش نہیں ہے ۔

فقہاء کے درمیان اس امر میں بھی اختلاف ہے کہ نماز کے اندر  
یک آیت کی قرأت کافی ہے یا نہیں، اس تفصیل کے مطابق جو فقہاء  
نے ذکر ہے۔

## آیت

بحث کے مقدمات:

۳- طہارت: فقہاء پانچوں کے یہاں میں یہ بحث کرتے ہیں کہ  
بے وضو شخص کے بے چیزیں حرام میں، چنانچہ کسی سختی پر قرآن  
یک آیت یا چند آیتیں بھی ہوں تو بے وضو شخص کے بے اس کا چھوٹا  
کیا ہے؟ اس سے بھی بحث کرتے ہیں۔

نماز: فقہاء عام کے اوصاف و مستحبات کے یہاں میں  
قرآنی آیت یا آیت قرأت کے حکام کا ذکر کرتے ہیں اور  
آیات سے متعلق جو حکام ہیں ان کو بھی یہاں کرتے ہیں، مثلاً  
آیت کو لٹا پڑھنا، انگلیوں پر شمار کرنا، رحمت یا مذاب آیت پر  
دعا کرنا، سبح اللہ کہنا یا اعوذ باللہ کہنا، یک آیت کو بار بار پڑھنا،  
درمیان سورت سے چند آیت کا پڑھنا ۲۔

یہ بھی یہاں کرتے ہیں کہ جمعہ، عیدیں، کسوف اور مستقعد نماز  
کے موقع پر خطبہ میں خطیب کا کوئی آیت پڑھنا کیا ہے؟  
جیسا کہ حض فقہاء صلاۃ کسوف میں یہاں کرتے ہیں کہ قدرتی  
حادثات کے موقع پر نماز پڑھنے کا بیا حکم ہے؟  
تجدید تلووت: تجدید تلووت کے یہاں میں آیت تجدید  
تلووت کے حکام تفصیل سے ذکر کرتے ہیں ۳۔

۱۔ ہدایۃ المحتاج جلد ۱ ص ۵۰ طبع مکتبۃ المدینہ

۲۔ شرف القناع ۱ ص ۳۴ ۳۵ ۳۵۵

۳۔ لکھنے شرف القناع ۲ ص

تعریف:

۱۔ لغت میں آیت کے معنی عذمت و رحمت کے ہیں، شریعت میں  
”آیت“ سے مراد قرآن و سورت کا ایک ٹکڑا ہے، اس دہ بتا بھی  
توقیفی ہے اور نہ ہی۔

آیت و سورت کے درمیان فرق یہ ہے کہ سورت کے بے ایک  
خاص نام کا ہونا ضروری ہے، اور سورت میں آیتوں سے کم نہیں ہوتی،  
”آیت“ کا کبھی خاص نام ہوتا ہے جیسے آیت الکرسی، اور کبھی نہیں  
ہوتا، اور یہی آیتیں زیادہ ہیں ۔

فقہاء آیت کو کبھی بھی معنی میں بھی مستعمل کرتے ہیں، جیسی  
آیت کا اطلاق قدرتی حادثات جیسے زلزلے، مہلکیوں، سورج  
گرہن اور چاند گرہن وغیرہ پر کرتے ہیں۔

جہاد حکم:

۲۔ یہ تو متفق علیہ ہے کہ آیت قرآن کریم کا جزء ہے، اب یہ بحث  
ہے کہ قرآن کریم کے حکام اس پر جاری ہوں گے یا نہیں؟ مثلاً کسی  
سختی پر اگر کوئی آیت بھی ہو تو بے وضو شخص کو سے چھوٹا جائز ہوگا یا  
نہیں؟ حض فقہاء اس وجہ سے ناجائز کہتے ہیں کہ اس سختی پر قرآن  
و آیت بھی ہوتی ہے، اور حض فقہاء سے جائز کہتے ہیں، چونکہ وہ

## کُب ۱-۲

مختلف مقامات میں آیت کا حکم: نماز کے اوصاف کے بیان میں ورسبق وہ کے ذیل میں آیت د تلاوت کرنے سے قبل ”بسم الله الرحمن الرحيم“ کہنے اور ”اعوذ بالله من الشيطان الرجيم“ پڑھنے کے احکام فقہاء نے تفصیل سے بیان کرتے ہیں۔  
 وکار ورواب و کتابوں میں یہ بھی بیان ہے کہ مخصوص حالات میں قرآن کریم د مخصوص آیت پڑھنا کیسا ہے؟ جیسے سونے سے قبل اور نماز کے حد آیت انکری پڑھنا، وغیرہ۔

## کُب

### تعریف:

۱- کُب: والد کے معنی میں ہے۔ والد وہ انسان ہے جس کے نطفہ سے دوسرا انسان پیدا ہوتا ہو۔ ۲- ”کُب“ د متعدد جمع مقامی میں، فصیح ترین جمع ”آباء“ ہے۔ کے ساتھ۔

شریعت د اصطلاح میں ب (باپ) وہ مرد ہے کہ بذات خود جس کے نطفہ سے شرعی طریقہ سے بیاں کے فرزند پر (یعنی اس د زوجیت میں رہتے ہوئے کسی عورت کے بطن سے) دوسرا انسان پیدا ہو۔

رصاصی باپ اس مرد کو کہتا ہے جس کی طرف دودھ پلانے والی عورت کا دودھ منسوب ہو (اس وجہ سے کہ اس زمانہ میں اس مرد کا اس سے بچہ کا تحقق ہوتا ہے، ورنہ تحقق ہی دودھ کے اترنے کا دیرینہ بنتا ہے)، ورنہ اس عورت نے بچے شجر د اولاد کے علاوہ کسی دوسرے شخص د اولاد کو دودھ پلایا ہو، فقہاء اس د تعبیر ”بہن لکحل“ سے کرتے ہیں۔ ۳۔

### جماد حکم:

۲- چونکہ باپ اور اولاد ایک چیز کی طرح ہیں اس سے کہ اولاد (لڑکا

سب امرت: ۱۵۵۔ ۱۵۶۔

۳۔ ظہیر ۵ + طبع و رقة اعداء: مثل۔

۴۔ معنی و اشرار الکبیر ۵۔ ۲۰۲ طبع و رقة اعداء معنی احتیاج ۳، ۸، ۲ طبع مصطفیٰ علی۔

شرف القناع ۱۸۳۳۔

## کتاب ۳

و جب نہیں ہوگا، اس مسئلہ میں مالکیہ کے یہاں کچھ تفصیل ہے ۔  
فقہاء کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ باپ اس چھوٹے اور بڑے میں سے  
ایک ہے جو دوسرے ورثہ سے وچہ سے کسی صاحب میں میراث سے  
کامل طور پر محروم نہیں ہو سکتے، وہ چھوٹے اور بڑے میں: (۱) باپ (۲) ماں  
(۳) شوہر (۴) بیوی (۵) بیٹا (۶) بیٹی۔ باپ کبھی صاحب فرس  
میں داخل ہونے سے وچہ سے وراثت ہوتا ہے، کبھی حصہ ہونے سے وچہ  
سے اور کبھی دونوں حیثیتوں سے وراثت ہوتا ہے ۲۔

### بحث کے مقدمات:

۳- باپ سے متعلق فقہی مسائل بہت سے ہیں، اس کے احکام و  
تفصیل کتب فقہ میں پنی پنی جگہ درج ہے، فقہ کے درجہ ذیل ابواب  
میں باپ سے متعلق مسائل فقہیہ مذکور ہیں: میراث، عقیقہ، ولایت،  
مہر، وصیت، حلق، محرمات نکاح، نفقہ، قصاص، ماں، شہادت، اقرار۔

۱) بے باپ ہی کا جز ہوتے ہیں، لہذا باپ کو ولاد کی جان و  
ماں کے بارے میں بعض خصوصی احکام حاصل ہیں، جن کا حاصل  
باپ ہی تر اہم اور ذمہ داری ہے (یعنی ایک دوسرے کے ساتھ شفقت کا  
معاہدہ اور ایک دوسرے کی ذمہ داری)، مثلاً والد کی ذمہ داری ہے کہ  
اولاد کو نگہداشت کرے، پرورش کرے، اسی سے فقہاء کا اس پر  
اتفاق ہے کہ اولاد کا نفقہ بی خمد باپ پر واجب ہے، ولاد کے نفقہ و  
تفصیل کے سے فقہی کتابوں میں نفقہ کے مباحث کا مطالعہ  
کیا جائے۔

فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ باپ کو پنی وراثت کا نکاح کرنے کا  
حق حاصل ہے، ماں باکرہ (غیر شادی شدہ) و عقیقہ (شادی شدہ)  
کے بارے میں اس میں کچھ تلاف ہے، کسی عورت کا نکاح کرنے  
میں اس کے باپ کو بیٹے کے علاوہ دوسرے تمام اولیاء پر مقدم حاصل  
ہے، لہذا جب عورت کے باپ اور بیٹے دونوں موجود ہوں تو جمہور  
فقہاء کے نزدیک اس کا نکاح کرنے کے سے باپ پر بیٹے کو مقدم  
حاصل ہوگا ۲، البتہ اس مسئلہ میں حنبلی فقہاء کا تلاف ہے کہ اس  
کے نزدیک نکاح و ولایت میں باپ بیٹے پر مقدم ہوگا۔

فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ باپ کو پنی ماویع (صغیر)  
یا پگل (مجنون) یا کم عقل (مفید) اولاد کے ماں پر ولایت کا سب  
سے زیادہ حق حاصل ہے ۳، فقہاء کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ  
گر باپ پنی اولاد کو قتل کر دے تو اس سے وچہ سے باپ پر قصاص

۱) البیہ ۲۵۲ طبع مصطفیٰ علی، اشرح الصغیر ۵۳۰ طبع مصطفیٰ علی، مغنی

الاحتجاج ۲۲۱ طبع مصطفیٰ علی، معنی ۲۵۱۔

۲) مغنی الاحتجاج ۱۲۹، ۵، اشرح الصغیر ۳۸۲، ۳۸۳، اشرح مستقی

۳) البیہ ۹۸۔

۳) اہمیت ۳۳۵ طبع مصطفیٰ علی، اشرح ۳۲۱، البیہ ۲۸، ۲۹، ۳۰

۱) البیہ ۳۸۲ طبع مصطفیٰ علی۔

۱) البیہ ۱۰۳، اشرح ۲۵۲، اہمیت ۳۲۱، اشرح الصغیر ۳۸۱، ۳۸۲

۲) البیہ ۱۰۳، اشرح ۲۵۲، اہمیت ۳۲۱، اشرح الصغیر ۳۸۱، ۳۸۲

۳) البیہ ۱۰۳، اشرح ۲۵۲، اہمیت ۳۲۱، اشرح الصغیر ۳۸۱، ۳۸۲

۴) البیہ ۱۰۳، اشرح ۲۵۲، اہمیت ۳۲۱، اشرح الصغیر ۳۸۱، ۳۸۲

لاہور۔

بحث سے تعلق رکھنے والے الفاظ:

جو ز:

۲- اصول فقہ کے ماہرین میں ال بارے میں اتفاق ہے کہ  
بحث ورجواز کے درمیان کیا رشتہ ہے، بعض حضرات نے لکھا ہے  
کہ لفظ جاز کا اطلاق پانچ معانی پر ہوتا ہے: ۱- مباح، ۲- جو چیز شرعاً  
ممنوع نہ ہو، ۳- جو چیز عقد محال نہ ہو، ۴- جس میں دونوں پہلو برابر  
ہوں، ۵- جس چیز کا حکم مشکوک ہو، مثلاً گدھے کا جھوٹا، اصول فقہ  
کے بعض ماہرین نے جاز کو مباح سے عامتر اردیا ہے ۲، بعض نے  
جاز و مباح دونوں کو مساوی قرار دیتے ہوئے جو زکو بحث کا ہم  
معنی لفظ بتایا ہے ۳۔

فقہاء جو ز کا استعمال حرم کے مقابلہ میں کرتے ہیں، لہذا ال  
کے استعمال کے اعتبار سے جاز کو بھی شامل ہوتا ہے ۴، لفظ  
جو ز کا ایک فقہی استعمال صحت کے معنی میں بھی ہوتا ہے، وصحت کا  
مقصود یہ ہے کہ ایسا کام جس میں شریعت کے مطابق ہونے نہ  
ہونے دونوں کا امکان ہے، وہ شریعت کے مطابق و نفع ہو جائے،  
ال استعمال کے اعتبار سے جواز ایک صحتی حکم ہے، ۱۱ ردونوں سابقہ  
استعمالوں کے اعتبار سے جواز حکم تکلیفی ہے۔

حالت:

۳- بحث میں اختیار ہوتا ہے، یہ صحت شریعت میں بحث سے

## اباحت

تعریف:

۱- لغت میں اباحت جاز کرنے کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے  
"أباحتك الشيء" یعنی میں نے تمہارے سے قدرتی چیز جاز  
کر دی۔ مباح کا استعمال بمقابلہ محظور ہوتا ہے یعنی وہ چیز یا شے جو  
ممنوع نہ ہو۔

اصول فقہ کے ماہرین نے اباحت کی تعریف اس طرح کی ہے کہ  
باحث مکلف انسانوں کے افعال کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا وہ  
خطاب ہے جس میں بندوں کو کسی کام کا اختیار دیا گیا ہو اور یہ اختیار  
بطور بدیہ کے نہ ہو ۲۔

فقہاء نے اباحت کی تعریف اس طرح کی ہے کہ اباحت کام  
کرنے والے کو اپنی مرضی کے مطابق کوئی کام کرنے کی اجازت  
دینے کا نام ہے بشرطیکہ وہ کام اجازت کے دائرہ میں رہ کر ہو ۳،  
باحث کا اطلاق کبھی کبھی ممانعت کے مقابلہ میں ہوتا ہے، یہی  
صورت میں اباحت کے دائرہ میں فرض، وجب و مستحب بھی  
آجاتے ہیں ۴۔

مسلم اثبوت ۱۰۳، ۱۰۴۔

۲ تمییز آخریہ ۲، ۲۲۵ طبع مصطفیٰ عجمی ۱۳۵۰ھ، ۱۱ طبع علی التبیان ۱۰ طبع  
۱۱۳۲ھ۔

۳ مصطفیٰ ۲ طبع الامیر یہ ۱۳۲۲ھ۔

۴ حاشیہ النکحہ، ج ۱، ص ۱۳۳ طبع عجمی ۱۳۲۳ھ۔

۱۱ العرب یوح کچھ تمیم ۷۷ھ۔

۲ مسلم اثبوت و شرحہ ۲۰ طبع بولاق، لرحطہ ۱۲۲۲ھ ۱۳  
طبع مہج۔

۳ اعرافات طر جانی ص ۲ طبع ۱۱، کچھ تمیم ۷۷ھ۔

۴ تمییز العقائد ۶، ۱۰ طبع الامیر یہ ۱۳۵۵ھ۔



پاحت ۴

ان تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ مباح صار ہے یا نہیں مباح نہیں ہے۔

صحیح:

۴- صحت نام ہے یہ فعل کے شریعت کے مطابق، نفع ہونے کا  
 حس میں دو حالتیں پائی جاتی ہوں، فعل کے دو جہت ہونے کا  
 مصدب یہ ہے کہ وہ فعل (کام) کبھی تو شریعت کے موافق، نفع ہوتا  
 ہے کہ شریعت نے اس فعل کے معتبر ہونے کے سبب شریعتیں لازم  
 قرار دی ہیں نہ پر وہ فعل مشتمل ہوتا ہے، اور کبھی وہ فعل شریعت کے  
 مخالف، نفع ہوتا ہے، اور باعث جس میں مکلف کو کسی کام کے کرنے  
 اور نہ کرنے کا اختیار رہتا ہے، وہ صحت کے علاوہ اور اس سے مختلف  
 ہے، باعث اور صحت اگرچہ دونوں حکام شرعیہ میں سے ہیں مگر  
 جمہور روئے میں باعث حکم ظاہری ہے اور صحت حکم باطنی ہے۔

حضرت مقبلاً صحت کو بہت ہی دُور لٹاتے ہیں، چنانچہ کہتے ہیں کہ صحت کسی چیز سے نفع اٹھانے کا بہت کا نام ہے ۔

فصل مباح کبھی کبھی فصل صحیح کے ساتھ جمع ہو جاتا ہے، مثلاً رمضان کے علاوہ کسی اور دن کا روزہ مباح ہے یعنی شریعت کی طرف سے اس روزہ و بابت ہے، و روزہ صحیح بھی ہے بشرطیکہ اس میں روزہ کے تمام رکعات شرط پڑے جا رہے ہوں، و کبھی ایک فصل اپنی فصل کے اعتبار سے مباح ہوتا ہے مثل کسی شرط کے نہ پڑے جانے و وجہ سے غیر صحیح ہو جاتا ہے، مثلاً فاسد عقود (بیع فاسد وغیرہ)، جیسے کہ کبھی

ہے کہ "اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "بعض حلال نسی سہ  
بطلاق" ترجمہ: حیروں میں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "بعض حلال نسی سہ  
ہے۔ بعض تقدیر: ۱۰۰ شیعہ تہذیب -

جمع ۶ جمع ۷ ۰۰ طبع ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸

۴ (۱) سوسائلی اکنامک چیلز، ہیشٹر انفریو، و انفریو - ۲۷

تکلیف زیادہ عام ہے، یہ نکتہ صحت کا اطلاق حرمت کے علاوہ تمام احکام پر ہوتا ہے مگر آن و سنت میں صحت کا استعمال حرمت کے مقابلہ میں ہو ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحُرْمَ الْزُّبُرِ" (اللہ نے بیچ کو حلال کیا ہے، ورسود کو حرام یہ ہے)، دوسری آیت میں ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ سَمِيعٌ فَحُرْمٌ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ" (اے نبی جس چیز کو اللہ نے آپ کے لئے حلال کیا ہے آپ یوں حرام کر رہے ہیں)، رسول کرم ﷺ کا ارشاد ہے: "أَمَّا ابْنِي وَاللَّهِ لَا أَحِلُّ حَرَامًا وَلَا أُحَرِّمُ حَلَالًا" (خبردار ہوا خدا کی قسم میں کسی حرام کو حلال نہیں کرنا ہوں، ورنہ کسی حلال کو حرام قرار دیتا ہوں)، ورنہ چونکہ "حلال" حرام کے مقابل استعمال ہوتا ہے اس لئے وہ (حلال) حرام کے علاوہ تمام قسموں مباح، مندوب، و جب اور جمہور مقبہ کے ردیک مطلقاً مکروہ کو شامل ہوگا، ورنہ امام ابوحنیفہ کے ردیک صرف مکروہ تنزیہی کو شامل ہوگا، اسی سے کبھی ایک ہی چیز ایک ہی وقت میں حلال بھی ہوتی ہے، و مکروہ بھی ہوتی ہے، مثلاً طلاق دینا مکروہ ہے مگر رسول اللہ ﷺ نے اس کو حلال کے ساتھ موصوف یہ ہے۔

$$-P \leq \Delta \leq P, \Delta \in \mathbb{R}^n$$
$$- \frac{1}{2} \rho_{0,1} + \rho$$
[illegible]

۴۔ البورق، اٹکل یا بھو غیرہ کے حلقہ میں غلہ سے بھرنا منع ہے۔

کبھی کوئی فعل صحیح ہوتا ہے نہیں مباح نہیں ہوتا، مثلاً کسی کا غصب کے ہوئے کپڑے کو پہن کر نماز پڑھنا، اگر اس نماز کے بعد نماز کے تمام رکعات بشرط پڑھے جا رہے ہوں تو مثلاً نماز کے بعد ایک یہ نماز صحیح ہوں میں مباح نہیں ہوں۔

تخیر:

۵- باحث شارع و طرف سے کسی چیز کے کرنے ورنہ کرنے کا اختیار دے کا نام ہے اس طور پر کہ شارع و نگاہ میں اس کا کرنا ورنہ کرنا دونوں برابر ہوتا ہے، نہ تو کرنے پر ثواب ہوتا ہے ورنہ ہی اس کے نہ کرنے پر سزا ہے، میں تخیر (اختیار دینا) کبھی باحث کے طور پر ہوتا ہے، جیسی شریعت مباح شی کے کرنے ورنہ کرنے دونوں کا اختیار دیتی ہے، اور کبھی تخیر چند وجہات کے درمیان ہوتی ہے، جبکہ متعدد چیزوں میں سے بدعتیں کسی ایک کا کرنا و جب ہوتا ہے، جیسا کہ کہ روئے یمن (قسم کا کہ روئے) کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "لَا يُؤَاحِدُكُمْ اللَّهُ بِاسْتِغْوَا فِي الْإِيمَانِ وَمَكُنْ يُؤَاحِدُكُمْ بِنِهَا عَقْدَتُمُ الْإِيمَانَ فَكَفَرْتُمْ طَعَامَ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كَسَوْتَهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ" (اللہ تم سے تمہاری بے معنی قسموں پر مواخذہ نہیں کرتا، میں ان قسموں کو تم مضبوط کر چکے ہو اس پر تم سے مواخذہ کرتا ہے، سو اس کا کہ روئے دل مسکینوں کو اوسط درجہ کا کھانا ہے جو تم بے گھر والوں کو دیتے ہو یا نہیں کپڑے دینا یا غلام آزاد کرنا، کہ روئے یمن میں اس آیت میں مذکور کوئی ایک کام کرینے سے کہ روئے کا مظاہرہ ہو جاتا ہے میں سب کو چھوڑ دینے سے گناہ لازم آتا ہے۔

۱۰ کبھی چند مستحب چیزوں میں سے کسی ایک کے کرنے کا بھی اختیار دیا جاتا ہے، مثلاً نماز مختصر سے پہلے غل پڑھنا مستحب ہے، ورنہ نمازی کو اختیار ہے کہ وہ دو رکعت نماز پڑھے یا چار رکعتیں پڑھے۔ اسے مفہوم کے اعتبار سے مستحب کا معنی یہ ہے کہ اس کو کرنے ورنہ کرنے کا اختیار دیا جاتا ہے، میں اس میں کرنے کا پہلو ترجیح ہوتا ہے ورنہ کرنے پر ثواب ملتا ہے، جبکہ باحث و الیٰ تخیر میں اس فعل کے کرنے ورنہ کرنے میں سے کسی ایک پہلو کو دھرم پہلو پر ترجیح نہیں حاصل ہوتی، نہ تو کرنے پر ثواب ملتا ہے ورنہ ہی نہ کرنے پر سزا ملتی ہے۔

عقود:

۶- عقود (معنی) جس میں کرنے والے سے باز پرس ٹھہ جاتی ہے ورنہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہوتا، اس عقود کو بعض علماء نے باحث کے مساوی قرار دیا ہے، جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے: "إِنَّ اللَّهَ فَرَضَ فَرَائِصَ فَلَا تَصِغُوهَا وَحُدُودًا فَلَا تَعْتَدُوهَا وَحُرْمَ أَشْيَاءَ فَلَا تَسْهَكُوهَا وَعَمَّا عَنِ أَشْيَاءَ رَحِمَ بَكُمْ مِنْ غَيْرِ نَسِيَانٍ فَلَا تَبْحَثُوا عَنْهَا" ۱ (بیشک اللہ نے کچھ فرائض مقرر کئے ہیں، انہیں صانع نہ کرو، کچھ حدود مقرر کئے ہیں اس سے تجاوز نہ کرنا، کچھ چیزیں حرام مقرر ہوئی ہیں اس کا ارتکاب نہ کرو، ورنہ تم پر شفقت کرتے ہوئے ہولے غیر کچھ چیزیں مقرر ہوئی ہیں، اس

الہامیہ ۱۰: طبع مصطفیٰ علیہ السلام۔

۲ حدیث: "إِنَّ اللَّهَ فَرَضَ فَرَائِصَ فَلَا تَصِغُوهَا وَحُدُودًا فَلَا تَعْتَدُوهَا وَحُرْمَ أَشْيَاءَ فَلَا تَسْهَكُوهَا وَعَمَّا عَنِ أَشْيَاءَ رَحِمَ بَكُمْ مِنْ غَيْرِ نَسِيَانٍ فَلَا تَبْحَثُوا عَنْهَا" ۲ (بیشک اللہ نے کچھ فرائض مقرر کئے ہیں، انہیں صانع نہ کرو، کچھ حدود مقرر کئے ہیں اس سے تجاوز نہ کرنا، کچھ چیزیں حرام مقرر ہوئی ہیں اس کا ارتکاب نہ کرو، ورنہ تم پر شفقت کرتے ہوئے ہولے غیر کچھ چیزیں مقرر ہوئی ہیں، اس

## بحث ۷-۸

(حرق) ثم (نَّادَ) دُف (نَّادَ) بیل (گرفت) یا مؤخذہ دنیوی ہو کر فساد کام کرنے میں نَّادَ ہے یا کوئی مؤخذہ نہیں ہے، غیر صریح منطقی بحث میں بحث پر دلالت کے لئے کسی قرینہ ضرورت ہوتی ہے، مثلاً کسی چیز د ممانعت کے حدس چیز کے بارے میں صیغہ امر مستعمل کیا گیا ہو، مثلاً اللہ تعالیٰ کا قول: "وَإِذَا حُلِّمْتُمْ فَاصْطَادُوا" (اور جب تم حرام کھوں چلو تو بستم شکار کر سکتے ہو)، یہی طرح گراں کے ساتھ مشیبت کو جوڑ دیا گیا ہے یا صحت د یا حرمت دنیوی تعبیر اختیار دنیوی ہے، یا حرمت سے کسی چیز کو مستثنیٰ کیا گیا ہے تو یہ بھی غیر صریح منطقی بحث کے تحت آئے گا۔

### بحث کا حق کس کو حاصل ہے:

شرع (اللہ و رسول):

۸- اصل تو یہی ہے کہ اباحت کا حق تب صرف شارع کو حاصل ہے، شارع کی اباحت کسی دوسرے د جائز پر موقوف نہیں ہوتی، پھر کبھی اباحت مطلق ہوتی ہے، مثلاً وہ چیزیں جنہیں شریعت نے مباحات اصلیہ میں شمار کیا ہے، اور کبھی اباحت کسی شرط کے ساتھ مقید ہوتی ہے مثلاً اضطراب کے بغیر دوسرے کی ملکیت میں سے کھانے کی اباحت کے لئے اللہ تعالیٰ نے یہ قید لگائی ہے: "أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَمَنَاعَهُ" (یا (اے گھروں سے) جن کی کھجیاں تمہارے اختیار میں ہوں)، اور کبھی کسی خاص وقت کے ساتھ محدود ہوتی ہے، مثلاً جو شخص حالت اضطراب میں ہو اس کے لئے مردار کا کھانا مباح قرار دیا گیا ہے۔

۱۔ ۲۰۵/۱۰۰

۲۔ ۲۰۵/۱۰۰

کے بارے میں کھونچ کر پید نہ کرنا)، قرآن پاک د درجہ دلیل آیت سے بھی غفوکا بحث کے مساوی ہوا معلوم ہوتا ہے: "لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِن تُبَدَّ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ وَ إِن تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُعْرَضُ إِلَيْكُمْ تَبَدَّدَتْ عَنْكُمْ عَنِ الْمَلِكِ عَنْهَا" (یہ باتیں مت پوچھو کہ اگر تم پر ظاہر کر دی جائیں تو تمہیں ماکہ رگزیں اور اگر تم نہیں دریافت کرتے ہو گے اس زمانہ میں جب کہ قرآن اتر رہا ہے تو تم پر ظاہر کر دی جائیں حد نے یہی باتوں (کے پوچھنے) سے درگزر فرمایا ہے)، جس چیز کے بارے میں اللہ نے ہمیں معاف کر دیا ہمیں نہ اس کے کرنے کا مکلف بنایا ہے ورنہ چھوڑ دینے کا، پھر نہ اس کے کرنے پر نوبت رکھا ہے ورنہ اس کے چھوڑنے پر مذہب، اس حد سے غفوکا بحث کے مساوی ہو۔

### بحث کے الفاظ:

۷- بحث یا تو لفظ کے درجہ ہوں یا لفظ کے بغیر ہوں، خود بحث شارع د طرف سے ہو یا بندوں د طرف سے شارع د طرف سے غیر منطقی بحث د مثال یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کسی شخص کو کوئی کام کرتے دیکھیں یا کسی د کوئی بات سنیں اور اس پر نیکہ نہ فرمائیں تو یہ رسول اللہ ﷺ د جانب سے اس عمل یا قول د ناپید ہے جس سے اس د اباحت معلوم ہوتی ہے۔

بندوں د جانب سے غیر منطقی بحث د مثال یہ ہے کہ کوئی شخص عام دسترخوان چھو دے تاکہ جو شخص بھی چاہے اس دسترخوان سے کھائے۔

اور اباحت کا لفظ کبھی صریح ہوتا ہے اور کبھی غیر صریح ہوتا ہے، صریح اباحت کی مثال یہ ہے کہ کسی کام کے بارے میں جناح

۲۰۵/۱۰۰

ہاتھوں بھیج جاتے ہیں۔

بندوں کی طرف سے بحث:

۹- بندوں کی طرف سے بحث میں یہ ضروری ہے کہ شریعت میں اس سے ممانعت نہ آتی ہو، نیز یہ بھی شرط ہے کہ وہ بطور تمسک (ہاتھ مارنے کے لئے) نہ ہو، ورنہ مہربانانہ رویہ کے حکم میں ہو جائے گا۔  
وہ اگر حاکم کی طرف سے بحث ہو تو اس کی صحت کے لئے مذکورہ بالا دونوں شرطوں کے ساتھ ایک مزید شرط یہ ہے کہ اس کی بحث میں عمومی مصدحت ہو۔

بندوں کی طرف سے بحث کبھی یوں ہوتی ہے کہ اس کی وجہ سے بندہ کے ذمہ سے کوئی وجہ ساقط ہوتا ہے، مثلاً کسی شخص کے ذمہ کہ وہ ہو، وہ فقیر کو کھانا کھا کر رکھ دے، کرنا چاہے تو کھانا کھانے کے لئے اس کا فقیر کو بدنام کی طرف سے بحث ہے جس کے ذریعہ سے کہ وہ ساقط ہو رہا ہے، یونکہ اسے اختیار ہے کہ چاہے فقر کو کھانے کا مالک بنا دے یا نہیں بطور بحث کھانا کھا دے۔

یہ صورت بعض فقہاء کے نزدیک ہے جیسے حنفی، لیکن فقہاء شافعیہ و مالکیہ کے ہم نوا فقہاء کو اس سے استغناء ہے، اس فقہاء کے لئے یہ ہے کہ کہ وہ دہونے کے لئے ضروری ہے کہ فقیر کو کھانے کا مالک بنا دیا جائے، اس کو دوسرے کی طرف سے جانت کا علم یا تو یوں ہوتا ہے کہ جانت دے دے، لے لے سے درست جانت کوئے، یا کسی قائل عقیدہ شخص کے خبر دے سے جانت کا علم ہو جس کی چٹائی پر اس کا دھمک ہو جائے، مثلاً کسی غلام نے کہا: یہ بد یہ ہے، میرے مالک نے یہ بد یہ آپ کے پاس بھیجے، یا کسی بچے نے کہا کہ میرے باپ نے آپ کے لئے یہ بد یہ بھیجے ہے تو بد یہ کے واسطے ہونے کے بارے میں غلام ورنے کی بات قبول کر لی جائے گی، یونکہ عموماً بد یہ نہیں جیسے لوگوں کے

بحث کی دلیل و اس کے سہب:

۱۰- کبھی کوئی ایسا فعل پایا جاتا ہے جس کے حکم پر کوئی دلیل سمعی خصوصی طور پر دلالت نہیں کرتی ہے، اس کی دو صورتیں ہوتی ہیں، ایک یہ کہ اس فعل کے بارے میں سرے سے کوئی دلیل نہ آتی ہو دوسرے یہ کہ دلیل تو آتی ہو مگر اس سے واقف نہ ہو، مثلاً نعال کے بارے میں دلیل سمعی پائی جاتی ہے جو حکم کو بتاتی ہے، اس کی تفصیل درج ذیل ہے:

غ- اصل بحث پر باقی رہنا:

۱۱- سے ”بحث اہلیہ“ کے نام سے جانا جاتا ہے، جمہور علماء کی رائے یہ ہے کہ جو چیز بحث اہلیہ پر باقی ہو، نہ اس کے کرنے میں کوئی حرج ہے اور نہ اس کے چھوڑنے میں، بحث اہلیہ کا اثر خاص طور سے بحث محمدی ﷺ سے پہلے کے زمانہ کے بارے میں ظاہر ہوتا ہے۔

اس مسئلہ کے بارے میں علماء کلام کی تفصیلی بحثیں میں مہربان علم کلام کی کتابوں میں یا اصحابی ضمیمہ میں، حفظ کیا جاسکتا ہے، بحث نبوی ﷺ کے حد اس مسئلہ میں علماء کلام کے اختلافات کا کوئی عملی نتیجہ نہیں ہے، یونکہ کتاب اللہ کی آیت اس بات کو واضح کر چکی ہے کہ چیزوں میں اصل بحث ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ“ (اور اس نے تمہارے لئے مسخر بنادیا جو کچھ بھی آسمانوں میں اور جو کچھ بھی زمین میں ہے سب کو اپنی طرف

اس کتاب میں ۵۷۷ طبع ۱۴۰۲ م ۱۴۰۱ھ

۲۰۰۰ء تا ۱۴۰۲ھ

الوجیز ملغز ۲۰۰۲ طبع ۱۴۰۲ م ۱۴۰۱ھ

ہے، بیشک اس میں ن لوگوں کے سے نمایاں میں جو غور کرتے رہتے ہیں۔

بحث جانے کے طریقے:

۱۳- بحث جانے کے بہت سے طریقے ہیں جن میں سب سے عام طریقہ ہے:

نص (کتاب و سنت): اس پر تفصیلی گفتگو ہو چکی ہے۔

رخصت کے بعض سہا ب: رخصت شریعت کا وہ حکم ہے جو کسی پر مشقت عذر و وجہ سے ممانعت کا تقاضا کرنے والے قلمی حکم سے استثناء کے طور پر دیا گیا ہو، یاں طور ک صل حکم باقی رہنے کے ساتھ یہ استثنائی حکم ضرورت و جنگوں تک محدود ہو، مثلاً رمضان میں سحر و وجہ سے روزہ نہ رکھنا، عقیق پر مسح کرنا، فقہاء نے متعلقہ مباحث میں جو تفصیلی روشنی ڈالی ہے اس طرف رجوع کیا جاے۔

سنخ: نسخ حد میں آنے والی نص (حیث یا حدیث) کے درمیان حکم شرعی کو ختم کر دینے کا نام ہے۔

یہاں ہمیں نسخ و ایک خاص فعل سے بحث ہے، وہ فعل یہ ہے کہ جو چیز پہلے مباح تھی پھر سے شریعت نے ممنوع قرار دیا، اس ممانعت کو حد میں آنے والی کسی شرعی نص کے درمیان منسوخ کر دیا جائے، مثلاً رسول اللہ ﷺ نے شراب کی حرمت کے ساتھ شراب کے برتنوں میں فیئذ بنانے کو منع فرمایا تھا، پھر اس ممانعت کو آپ ﷺ نے اس فرماں کے درمیان بحث سے ہٹا دیا: ”کتب بھینکم عن الأوعية فانتبدوا، واجتنبوا کل مسکر“

(میں نے تمہیں شراب کے برتنوں کے استعمال سے منع کیا تھا، اب

حدیث: ”کتب بھینکم“ کی روایت کی ماہرہ حضرت ربیعہ سے اس لفظ میں ہے کتب بھینکم عن الأوعية فانتبدوا، و اجتنبوا کل مسکر“ میں نے تمہیں شراب کے برتنوں سے استعمال سے منع کیا تھا اس میں میرنا و ہریم شہداء و شیاء سے روایت کی ماہرہ ۲ ۷۲ طبع اوس المکتبۃ العلمیہ ۱۳۱۳ھ یہ حدیث صحیح ہے اسراج ممیر ۲ ۷۸ طبع المکتبۃ العلمیہ

ب- جس چیز کا حکم معصوم نہ ہو:

۱۲- کبھی حکم شرعی سے ماہ افیت دلیل پائے جانے کے باوجود ہوتی ہے کہ دلیل تو موجود ہوتی ہے مین مکلف اس (خواہ مجتہد ہو یا غیر مجتہد) کو اس دلیل و قفیت نہیں ہوتی، یا یک مجتہد دلیل سے توافق ہوتا ہے میں اس سے حکم مستط نہیں کر پاتا۔

اس سلسلہ میں قاعدہ یہ ہے کہ حکام شرعیہ سے ماہ افیت اسی وقت عذر شمار د جاتی ہے جب دلیل سے واقف ہونا مکلف کے سے پہنچانی دشوار ہو، ورنہ تو دلیل سے واقف ہونا جس شخص کے مکالم میں تھا میں اس نے دلیل و تاثر میں کوتاہی د تو وہ معذور نہیں مانا جاتا، احکام شرعیہ سے جہالت کے حکام کو فقہاء حسب موانع تفصیل سے یاد کرتے ہیں۔

جس شخص کو کسی حکم شرعی سے ماہ افیت و وجہ سے معذور تسلیم کر لیا گیا وہ اس حکم کا منی طب نہیں قرار دیا جاتا، اس کے فعل کو اصطلاحی معنی میں بحث نہیں کہا جاسکتا، یونکہ اصطلاحی بحث میں فقہاء کے سلسلہ میں شارح کا خطاب موجود ہوتا ہے، میں مذہب جہالت یہ وجہ سے حکم پر عمل نہ کرنے کا گناہ اس شخص کے ذمہ نہیں ہوتا۔

جہالت و بحث میں نام یہ حکام تفصیل سے یاد کریں گے، اس سلسلہ میں اصولی ضمیمہ، حفظ کر لیا جاے۔

تفسیر تقریبہ ۲۲ ۷۲، تقریبہ و تقریبہ ۲۲ ۷۲ طبع المکتبۃ العلمیہ ۱۳۱۳ھ  
منہ و ق ۲ ۵۰ طبع دار جیاء المکتب العربیہ ۱۳۲۲ھ

(یعنی جس بحث سے بحث حاصل کی جاتی ہے) اس کے اعتبار سے اس دہ قسمیں د میں : ۱۔ جس چیز د جائز شرعاً نے دی، ۲۔ جس چیز د جائز بندوں نے دی۔ بحث کی نوعیت کے اعتبار سے بھی فقہاء نے اس دہ قسمیں کی ہیں : ۱۔ وہ بحث جس میں مالک بننا اور استعمال کر کے ختم کرنا غیر ممتنع ہوا ہو، ۲۔ جس بحث میں ملکیت کے بغیر استعمال اور تنافع ہو اس میں سے ہر قسم کے مخصوص حکام میں صہیں درج ذیل صفحات میں وضع کیا جاتا ہے۔

جس چیز کی جائز شرعاً کی طرف سے ہے:

۱۵۔ شریعت کی طرف سے جس چیز د جائز ثابت ہے وہ ہے جس د بحث پر کوئی دلیل موجود ہو، خواہ وہ کوئی نص ہو یا شریعت کے دوسرے ماحذ میں سے کوئی ماحذ ہو، ہم صرف اس چیز د کے بارے میں گفتگو کریں گے جن کے بارے میں شریعت نے عام جائز دی ہے، جو محض امر و نہی کے ساتھ خاص نہیں ہے۔

اس سلسلہ میں دو بحثیں ہیں: پہلی بحث اس چیز کے بارے میں ہے جس د جائز شرعاً نے اس طور سے دی ہے کہ کوئی شخص بھی اس کا مالک بن سکتا ہے اور سے پے استعمال میں لاسکتا ہے، سے فقہاء کی زبان میں مال مباح کہا جاتا ہے، دوسری بحث اس چیز کے بارے میں ہے جس کی جائز شرعاً نے صرف نفع اٹھانے کی حد تک دی ہے، (مالک بننے د جائز نہیں دی ہے ورنہ استعمال کر کے ختم کرنے د جائز دی ہے) سے فقہاء د زبان میں ”منافع عامہ“ کہتے ہیں۔

اس میں فیذ بنانا اور ہر شے اور چیز سے دور رہو، شراب کے برتنوں میں فیذ بنانے کی ممانعت کے حد اس میں فیذ بنانے کا حکم دینا سنگی کو دور کرنا ہے، ورنہ یہی بحث کا مفہوم ہے۔

عرف: عرف د پسندیدہ تعریف یہ ہے کہ عرف وہ چیز ہے جو نفوس انسانی میں زور سے عقل جاگزیں ہو چکی ہو، (بیٹھ چکی ہو) اور طبائع سیمہ نے سے قبول کر لی ہو، عرف بھی حکم شریعت سے پردہ اٹھانے والی ایک دلیل ہے، جب اس کے معتبر ہونے کے بارے میں نہ نص پائی جائے ورنہ حجت پاپا جائے جیسے یہ غیر متعین معوضہ پر اجیر رکھنا جو نزاع کا باعث نہ ہے۔

مصلح (مصمت مرسلہ):

مصمت مرسلہ وہ مصمت ہے جس کے معتبر یا غیر معتبر ہونے کے بارے میں شرعاً د جانب سے خاص طور پر کوئی نص موجود نہ ہو جس سے اختیار کرنے میں کسی مفعیت کا حصول ہو یا کسی مضرت کا دفعیہ ہو، جیسے حضرت عمرؓ کا یہ اقدام کہ نبیوں نے پے اس غلام کے مال کا نصف حصہ بحق بیت الماں ضبط کر لیا جن پر یہ نیت تھی کہ حکومت کے عہدوں پر فائز ہو جائیں د وجہ سے وہ صاحب ثروت ہو گئے ہیں، حضرت عمرؓ نے یہ اقدام اس مقصد سے کیا کہ حکومت کے کارندوں کے سے یہ اصول بنایا جائے کہ وہ پے عہدے اور منصب کو پناہ دانی فائدہ حاصل کرنے کے سے استعمال نہ کریں۔

بحث کے متعلقات:

۱۴۔ بحث کا تعلق جن چیزوں سے ہوتا ہے اس پر فقہاء نے کافی توجہ دی ہے اور اس کے تمام افراد پر کلام کیا ہے، ماحذ بحث

تعریفات آخر جلد ص ۳۰۔



ہوتا ہے، مثلاً کوئی چیز کرے پر پینے یا عاریت پر پینے والا دہرے شخص کو اس چیز سے مستفیع ہونے کی جازت دے، کر یہ پرلی ہوئی چیز یا عاریت پرلی ہوئی چیز اسی وقت کسی دہرے کو مستفیع کے لئے دی جاسکتی ہے جب کہ اس کے مالک نے یہ شرط نہ لگائی ہو کہ کر یہ پر پینے والا عاریت پر پینے والا خود ہی اس سے مستفیع ہو سکتا ہے دہرے کو استعمال کے لئے نہیں دے سکتا۔

### بحث کی تقسیمیں:

۲۱- مختلف پہلوؤں سے بحث کی مختلف تقسیمیں کی گئی ہیں اس میں سے مثلاً کا کرہو چٹا، ہاں وہ پہلوؤں سے بحث کی تقسیم پر گفتگو اب تک نہ ہوئی، اس کی بحث کے ماحذ اور چشمہ کے اعتبار سے بحث کی تقسیم دوم: کایت اور جزییت کے اعتبار سے بحث کی تقسیم۔

الف۔ ماحذ بحث کے اعتبار سے بحث کی تقسیم:

۲۲- اس اعتبار سے بحث کی دو قسمیں ہیں: بحث اہلیہ، بحث شرعیہ۔

بحث اہلیہ یہ ہے کہ بحث کے بارے میں شارح کی طرف سے کوئی نص نہ ملے ہو، بلکہ اس کی بحث شیاء میں صل بحث ہونے کے اعتبار سے تسیم کی ہو، اس کا یہاں پتہ ہو چکا۔

بحث شرعیہ یہ ہے کہ اس چیز کے کرنے اور نہ کرنے کا اختیار دینے کے سلسلہ میں شارح کی طرف سے کوئی نص وارد ہوئی ہو، خواہ بحث والی نص بتدائی ہو (جس کا مصعب یہ ہے کہ اس شے سے متعلق شریعت کی پہلی نص و ہدایت ہو) مثلاً کھانے پینے کی بحث، یا پہلے حکم جائے اور اس کے بعد بحث کی نص ملے ہو، جیسا کہ شرع اور شرعی رخصتوں میں ہوتا ہے (مثلاً حالت اضطرار میں مرد اور

جن چیزوں کی جازت بندوں کی طرف سے ہوتی ہے:

۱۸- بندوں کی طرف سے کی جانے والی بحث کی بھی دو قسمیں ہیں: ایک یہ کہ عین کے پر قبضہ اس طرح کر پائے کہ اس عین کو آدمی مستفیع کر کے تم کر دے، دہرے کی قسم یہ ہے کہ عین پر قبضہ صرف اس کی مسفعت سے استفادہ کے لئے دیا جائے، اصل چیز کو بے استعمال میں لا کر ختم کرنے کی جازت نہ ہو، پہلی قسم کی بحث کا نام "بحث اہلک" اور دہرے کی قسم کی بحث کا نام "بحث نفاع" ہے۔

### بحث اہلک:

۱۹- اس بحث کی بہت سی جزییات ہیں، ہم اس میں سے صرف دو جزییات پر اکتفا کرتے ہیں:

الف۔ مختلف تقریبات کے موقع پر کھانے کی دعوت، ن تقریبات کی دعوتوں میں کھانا پینا جاز ہوتا ہے، لیکن لے جانے کی جازت نہیں ہوتی۔

ب۔ رضیفت۔

وہیہ رضیفت کے تقابلی احکام اس دونوں لحاظ کے دلیل میں دیکھے جائیں۔

### بحث نفاع:

۲۰- بحث کی تقسیم بھی اس طور سے ہوتی ہے کہ جازت دیے والا اس سامان کا مالک ہوتا ہے جس سے نفع اٹھانے کی وہ جازت دے رہا ہے، مثلاً چوپائے، یا کار کے مالک کا دہرے کو اس پر سواری کی جازت دینا، کتابوں کے مالک کا کتاب کے مطالعہ کی جازت دینا، اور کبھی جازت کی یہ صورت ہوتی ہے کہ خود جازت دینے والا بھی اصل چیز کا مالک نہیں ہوتا، بلکہ صرف اس چیز کی مسفعت کا مالک



کھانا) اس کا یہ سبھی پکے ہو چکا۔

یہ بات ملحوظ رہے کہ شریعت کے جانے کے حد بحث اصل یہ بھی بحث شرعیہ ہوئی، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا“ (وہ ہی (خدا) ہے جس نے پیدا کیا تمہارے لیے جو کچھ بھی زمین میں ہے سب کا سب)۔ دہم کی آیت ہے: ”وَسَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَقْلَةً“ (۱۲) اور اس نے تمہارے لیے مسخر بنایا جو کچھ بھی آسمانوں میں ہے اور جو کچھ بھی زمین میں ہے سب کو اپنی طرف سے)۔

اس نصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کی پیدا کی ہوئی ہر چیز مباح ہے، سو اس چیزوں کے ذہن کے بارے میں دلیل شرعی سے بحث کے علاوہ کوئی دوسرے حکم ثابت ہو، اس کے بارے میں کچھ خدشات اور تفصیل ہے جس کے لیے اصولی ضمیمہ کی طرف رجوع کیا جائے ۲۔ کبھی بحث کا ماحول یہ ہوتا ہے کہ ہندو ایک دہم کے کوئی چیزوں کے استعمال و جائز دیتے ہوں جیسا کہ پہلے گزر چکا ۳ (فقہ نمبر ۹)۔

ب۔ کلی و جزئی ہونے کے اعتبار سے بحث کی تقسیم:

۲۳- اس اعتبار سے بحث و چار قسمیں ہیں:

(۱) کلی بطور و جوب مطلوب ہو اور جزئی کے بارے میں بحث ہو، مثلاً انسان کے لیے کھانا کھانا، شریعت نے ان چیزوں کے

۲۹/۵۰

۳۰/۵۰

۳۱/۵۰ م عزاؤں و کتاب شعاع النیل ص ۱۳۳ اور آمد و کتاب الاحکام ص ۱۰۰ طبع دار الفکر بیروت ہے کہ اس کتاب کا کچھ تجدید ہوتا ہے اس میں اصولی ضمیمہ کی طرف رجوع کیا جائے۔  
۳۲/۵۰ م عزاؤں و کتاب شعاع النیل ص ۱۳۳ اور آمد و کتاب الاحکام ص ۱۰۰ طبع دار الفکر بیروت ہے کہ اس کتاب کا کچھ تجدید ہوتا ہے اس میں اصولی ضمیمہ کی طرف رجوع کیا جائے۔

کھانے و جائز دی ہے ان میں سے کسی قسم کا کھانا اور کسی قسم کا نہ کھانا دونوں جائز ہے، لیکن کھانے سے مکمل طور سے رک جانا حرام ہے، کیونکہ بالکل نہ کھانے سے انسان ہلاک ہو جائے گا۔

(۲) کل بطور استحب مطلوب ہو اور جز کے بارے میں اباحت ہو، مثلاً پانی و کھانا کھانا و شراب و بات میں سے قدر ضرورت سے زیادہ متمتع ہونا، ایسا کرنا مباح ہے، سے بعض اوقات چھوڑنا جائز ہے میں کل کے اعتبار سے یہ متمتع ہونے و نہ غیب دی گئی ہے، یعنی سے مکمل طور پر چھوڑ دینا شریعت و اس تعلیم کے خلاف ہے کہ شریعت نے اللہ کی نعمت بیا کرنے اور اس میں وسعت کرنے و نہ غیب دی ہے، حدیث شریف میں آیا ہے: ”یَا اَيُّهَا النَّاسُ تَعَالَى بِحَبِّ اَنْ يُّورَى اَنْوَاعُهُ عَنِ عِبَادِهِ“ (اللہ تعالیٰ اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اس کے بندے پر اس کی نعمت کا اثر ظاہر ہو)۔

حضرت عمر بن الخطابؓ نے ارشاد فرمایا: ”اِذَا اَوْسَعَ اللهُ عَلَيْكُمْ فَاَوْسِعُوا عَنِ اَنْفُسِكُمْ“ (۲) (جب اللہ نے تمہارے لیے وسعت دی تو اس میں وسعت کرو)۔

حدیث: ”اِنْ سَأَلَكَ رَجُلٌ مِنْ رَجُلٍ بِشَيْءٍ مِنْ رِجَالِهِمْ فَارْجِعْهُ“ (۱) (اگر کسی شخص نے کسی شخص سے کسی چیز کے بارے میں پوچھا تو اسے واپس کر دے)۔  
حدیث: ”اِنْ سَأَلَكَ رَجُلٌ مِنْ رَجُلٍ بِشَيْءٍ مِنْ رِجَالِهِمْ فَارْجِعْهُ“ (۲) (اگر کسی شخص نے کسی شخص سے کسی چیز کے بارے میں پوچھا تو اسے واپس کر دے)۔  
حدیث: ”اِنْ سَأَلَكَ رَجُلٌ مِنْ رَجُلٍ بِشَيْءٍ مِنْ رِجَالِهِمْ فَارْجِعْهُ“ (۳) (اگر کسی شخص نے کسی شخص سے کسی چیز کے بارے میں پوچھا تو اسے واپس کر دے)۔  
حدیث: ”اِنْ سَأَلَكَ رَجُلٌ مِنْ رَجُلٍ بِشَيْءٍ مِنْ رِجَالِهِمْ فَارْجِعْهُ“ (۴) (اگر کسی شخص نے کسی شخص سے کسی چیز کے بارے میں پوچھا تو اسے واپس کر دے)۔  
حدیث: ”اِنْ سَأَلَكَ رَجُلٌ مِنْ رَجُلٍ بِشَيْءٍ مِنْ رِجَالِهِمْ فَارْجِعْهُ“ (۵) (اگر کسی شخص نے کسی شخص سے کسی چیز کے بارے میں پوچھا تو اسے واپس کر دے)۔  
حدیث: ”اِنْ سَأَلَكَ رَجُلٌ مِنْ رَجُلٍ بِشَيْءٍ مِنْ رِجَالِهِمْ فَارْجِعْهُ“ (۶) (اگر کسی شخص نے کسی شخص سے کسی چیز کے بارے میں پوچھا تو اسے واپس کر دے)۔  
حدیث: ”اِنْ سَأَلَكَ رَجُلٌ مِنْ رَجُلٍ بِشَيْءٍ مِنْ رِجَالِهِمْ فَارْجِعْهُ“ (۷) (اگر کسی شخص نے کسی شخص سے کسی چیز کے بارے میں پوچھا تو اسے واپس کر دے)۔  
حدیث: ”اِنْ سَأَلَكَ رَجُلٌ مِنْ رَجُلٍ بِشَيْءٍ مِنْ رِجَالِهِمْ فَارْجِعْهُ“ (۸) (اگر کسی شخص نے کسی شخص سے کسی چیز کے بارے میں پوچھا تو اسے واپس کر دے)۔  
حدیث: ”اِنْ سَأَلَكَ رَجُلٌ مِنْ رَجُلٍ بِشَيْءٍ مِنْ رِجَالِهِمْ فَارْجِعْهُ“ (۹) (اگر کسی شخص نے کسی شخص سے کسی چیز کے بارے میں پوچھا تو اسے واپس کر دے)۔  
حدیث: ”اِنْ سَأَلَكَ رَجُلٌ مِنْ رَجُلٍ بِشَيْءٍ مِنْ رِجَالِهِمْ فَارْجِعْهُ“ (۱۰) (اگر کسی شخص نے کسی شخص سے کسی چیز کے بارے میں پوچھا تو اسے واپس کر دے)۔



۱۰۔ جب تک بندوں میں سے محض کا محض کے لیے مباح کر دے کا تحقق ہے تو اس پر تصبیحی بحث گزر چکی ہے۔

حق انتفاع بھی ہوتا ہے اور اس سے زیادہ کچھ دوسرے حقوق بھی ہوتے ہیں، ملک مفعیت کے اثرات پر گفتگو ہو چکی ہے۔

بحث جس چیز سے تم ہو جاتی ہے:

۲۷- ول: اللہ تعالیٰ بحث خود اس وجہ سے تم نہیں ہوں اس لیے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ زندہ و باقی ہے، وحی کا سلسلہ تم ہو چکا، حضور کرم ﷺ کے حد کوئی وحی آنے والی نہیں ہے، اللہ طرف سے دی گئی بحث کے تم ہونے کی صرف یہ صورت ہے کہ اس بحث کے سبب تم ہو جاؤ، جیسا کہ شرعی رخصتوں میں ہوتا ہے ۱۴۰ رمضان کے دنوں میں سحر و حالت میں روزہ نہ رکھنے کی بحث ہوتی ہے، میں سحر تم ہوتے ہی یہ رخصت تم ہو جاتی ہے۔

۲۸- دوم: بندوں کی طرف سے بحث چند طرح سے تم ہوتی ہے: (الف) اگر بحث کسی مدت کے ساتھ مخصوص ہے تو مدت کے تم ہونے پر بحث بھی تم ہو جائے گی، یونکہ اہل بیات اپنی شرطوں کے پابند ہوتے ہیں، جب شرط تم ہوں تو مشروط بھی تم ہو جائے گا۔ (ب) جازت دینے والا اپنی جازت سے رجوع کر لے، اور جازت کو تم و فسخ کر دے یہ اس وقت ہوگا جب کہ جازت دینا اس کے لیے واجب نہ ہو، بلکہ اس کی طرف سے محض تم ہو، جیسا کہ جمہور علماء کی رائے ہے، لیکن اس صورت میں بحث محض جازت سے رجوع کرنے سے تم نہیں ہوتی بلکہ بحث تم ہونے کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ جس شخص کو جازت دی گئی تھی سے جازت دینے والے کی جازت سے رجوع کرنے کا علم ہو چکا ہو، جیسا کہ فقہاء و حنفیہ کے قواعد کا تقاضا ہے، امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے، سیوطی نے الاشباہ و النظائر میں امام شافعی کا ایک دوسرا قول نقل کیا ہے، جس

بحث و رمضان:

۲۶- بحث بی اجمہ صما کے منافی نہیں ہے، یونکہ اللہ طرف سے ہو بحث ہوتی ہے اس میں اگرچہ گناہ اور تگلی و رہو جاتی ہے لیکن اس بحث کے ساتھ کبھی صما بھی لازم آتا ہے، نفع ٹھانے کی بحث اس بات کا تقاضا کرتی ہے کہ مباح کی ہوئی چیز کو زاپ کر کے اور نقصان پہنچانے سے بچا جائے، بگڑنے سے نقصان پہنچا گیا اور شراب یا گناہ تو نقصان ضروری ہوتا ہے، اللہ طرف سے کسی سامان کو استعمال میں لانے کی بحث مشد مضطر کے لیے حالت مضطر میں دوسرے کا کھانا استعمال کرنا اس کی جازت کے بغیر اس کی قیمت کے ضمان سے مانع نہیں ہے، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے بندہ کا حق اس ملکیت میں مقرر فرمایا ہے، لہذا ملکیت اس سے نکل کر دوسرے کی طرف اس کی رضا مندی کے بغیر نہیں منتقل ہوں، و صما سے بری کرنا حق کو ساقط کے بغیر درست نہیں ہے، جیسا کہ امام قسطلانی نے "المفروق" میں فرمایا ہے۔

امام قسطلانی نے اس مسئلہ میں دقیقوں نقل کیے ہیں: وہ: صامن نہیں ہوگا، اس لیے کہ مضطر کو ہوک منا کھانے کے مالک پر واجب تھا، و جب کا عوض نہیں لیا جاتا ہے۔ دوم: صما و جب ہوگا، قیوں زیادہ مشہور اور اظہر ہے، اس لیے کہ مالک کی جازت نہیں پائی گئی، صرف صاحب شرع کی جازت پائی گئی، و یہ جازت صما کو ساقط نہیں کرتی صرف گناہ و رباز پر ہی دغی کرتی ہے۔

## إباق ۱-۲

سے معلوم ہوتا ہے کہ باحت جازت دینے و لے کے محض رجوع کرنے سے ختم ہو جاتی ہے، اگرچہ جس شخص کو جازت دی گئی تھی سے رجوع کرنے کا علم نہ ہو سکا ہو۔

(ج) جازت دینے و لے کی موت سے بھی باحت باطل ہو جاتی ہے اور باحت کے اثر سے ختم ہو جاتے ہیں۔

(د) جس شخص کو جازت دی گئی تھی اس وقت سے بھی باحت ختم ہو جاتی ہے، یونکہ حق سماع اس کے شخصی جازت تھی جو اس کے ورثاء طرف منتقل نہیں ہوں، ہاں اگر جازت دینے و لے نے یہ صرح کر دی تھی کہ اس شخص کے ثقاہ کے حد اس کے ورثاء کو حق سماع ہوگا تو اس کے ثقاہ کے حد ورثاء کے سے باحت باقی رہے۔

## إباق

### تعریف:

۱- لغت میں إباق ابق العید (باء کے فتح کے ساتھ) یا بقی و یأتی (باء کے سرہ و رضمہ کے ساتھ) ابقاً و إباقاً کا مصدر ہے، جس کا معنی بھگنا ہے، إباق انسان کے ساتھ خاص ہے، خواہ بھگنے والا انسان غلام ہو یا آزاد۔

۲- اصطلاح میں إباق کا مفہوم یہ ہے کہ غلام سر شکی کر کے اس شخص کے پاں سے چلا جائے جس کے قبضہ میں ہے، اور اس کا یہ جاننا نہ تو کسی خوف و ہرجہ سے ہو ورنہ ہی زیادہ محنت سے گھبرا کر، اگر یہ شرطیں نہ پائی جائیں تو جانے و لے غلام کو باقی نہیں کہا جائے گا، بلکہ یہ تو ”بارب“ یا ”صان“ و ”فاز“ کہا جائے گا۔

۳- میں حض فقہاء کبھی إباق کا لفظ اس شخص کے سے استعمال کرتے ہیں جو کسی سبب سے یا غیر کسی سبب کے چھپ کر چلا گیا ہو۔

### باق کا شرعی حکم:

۱- إباق شرعاً بالانق حرام ہے، پیغام کا عیب شمار ہوتا ہے، حافظ

سائنس لکھنؤ۔

۲- إباق شرعاً بالانق حرام ہے، پیغام کا عیب شمار ہوتا ہے، حافظ

۳- إباق شرعاً بالانق حرام ہے، پیغام کا عیب شمار ہوتا ہے، حافظ

۴- إباق شرعاً بالانق حرام ہے، پیغام کا عیب شمار ہوتا ہے، حافظ

### إباق ۳-۴

غلام کے صانع ہونے کا خطرہ ہو، ورنہ اس بات کا ظن غالب ہو کہ اگر غلام کو نہیں پکڑا گیا تو یہ بچے مالک سے صانع ہو جائے گا تو یہی صورت میں بھگے ہوئے غلام کو پکڑنا واجب ہے بشرطیکہ سے پکڑنے کی کامل قدرت حاصل ہو، لیکن اس حضرت کے نزدیک اس کو اپنی ذات کے سے پکڑنا حرام ہوگا۔

اگر بھگے ہوئے غلام کے صانع ہونے کا خوف نہ ہو ورنہ سے پکڑنے کی قدرت ہو تو سے پکڑنا حنفیہ کے نزدیک مستحب ہے، لیکن فقہ مالکیہ و شافعیہ نے یہ ہے کہ جو شخص کسی بھگے ہوئے غلام کو پانے و روہ اس کے مالک سے وقف ہو تو اس کے سے اس غلام کو پکڑنا مستحب ہے، چونکہ یہ کام موالد حفاظت میں شامل ہے، پکڑنے کا انتخاب اس وقت ہے جبکہ اس کے صانع ہونے کا خطرہ نہ ہو، اگر وہ شخص غلام کے مالک سے وقف نہیں ہے تو اس کے سے غلام کو پکڑنا مکروہ ہوگا، چونکہ سے مالک کو تائب کرنا پڑے گا ورنہ غلام کی شہرہ کر لی ہوں ۲۔

فقہ مالکیہ کے نزدیک بھگے ہوئے غلام کو مالک کی جازت کے بغیر پکڑنا جائز نہیں ہے، اور مالک کی جازت سے پکڑنا جائز ہے ۳۔

فقہ مالکیہ کے نزدیک بھگے ہوئے غلام کا پکڑنا جائز ہے، چونکہ اس کا خطرہ ہے کہ وہ غلام دار الحرب چلا جائے اور مرد ہو جائے، ورنہ اس کے کاموں میں مشغول ہو جائے، بخلاف ان منشدہ جانوروں کے جو اپنی حفاظت خود کر سکتے ہیں ۴۔

میں حجر لکھی، ورنہ حفظ وہی نے إباق کو میرہ گناہوں میں شمار کیا ہے، إباق سے ممانعت کے بارے میں متعدد حدیثیں ملی ہیں، اس میں سے حفصہ یہ ہیں: حضرت جریر بن عبد اللہ النخعیؓ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ایما عبد أبق من موألیہ فقد کفر حتی یوجع بیہم" (جو غلام بھی بچے مالکوں کے پاس سے بھاگا اس نے کفر کیا، یہاں تک کہ اس کے پاس واپس آجائے)، ایک دوسری روایت میں ہے: "ایما عبد أبق فقد برئت منہ الذمۃ" ۲ (جو غلام بھی مالک کے پاس سے بھاگا اللہ تعالیٰ اس سے بری الذمہ ہے)۔

### باق کی شرطیں:

۳- فقہ مالکیہ و شافعیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ بالا مفہوم میں کسی غلام کو باق قرار دینے کے سے اس غلام کا عاقل و بالغ ہونا شرط ہے ۳، ہونے غلام عاقل و بالغ نہ ہو، إباق کا مفہوم نہیں سمجھتا ہو وہ اگر چلا جائے تو اس کو باق نہیں کہا جائے گا، بلکہ سے بھٹکا ہو غلام یا منشدہ غلام کہا جائے گا ۴۔

### ۴- باق (بھگے ہوئے) غلام کو پکڑنا:

۴- حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر بھگے ہوئے (باق)

لکھنؤ میں ۱۵۷۵ھ، الزوہر لاس حجر ۳۸۳ طبع، ۱۹۵۷ء

۲ حدیث: "ایما عبد أبق من موألیہ فقد کفر حتی یوجع بیہم" ۲

جریر بن عبد اللہ سے ہے صحیح مسلم ۸۳ تحقیق محمد عبد الہادی

۳ الفتاویٰ و سروریہ ۲۰۲ طبع لاہور، جامعہ اسلامیہ علی اشراف الکبیر

۴ ۲۷ طبع تونس، مفتی احتاج شرح منہاج ۲۲۹ طبع تونس، شرف

الفتاویٰ ۲۲۰ طبع مشرق

۵ ۲۷ طبع جمع

۲ فتح القدیر ۴۳۳ طبع لاہور، ۱۹۵۵ء، جامعہ اسلامیہ علی

اشراف الکبیر ۴۷۲

۳ مفتی احتاج شرح منہاج ۲۲۰

۴ شرف الفتاویٰ ۲۲۰

## إباق ۵-۷

۱۰- فقہاء شافعیہ دے یہ ہے کہ بھگے ہوئے غلام کو پکڑنے والا شخص اگر حکم کو نہ پکڑے تو وہ لوگوں کو اس بات پر گواہ بنا لے کہ وہ غلام پر جو کچھ خرچ کرے گا اس کے مالک سے وصول کر لے گا۔  
۱۱- فقہاء مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ بھگے ہوئے غلام کا نفقہ اس د گردن پر ہوگا اس کے مالک کے ذمہ نہ ہوگا ۲۔

۱۲- حنبلی فقہاء کی رائے یہ ہے کہ جس شخص نے بھگے ہوئے غلام کو اس کے مالک کے پاس واپس کرنے کے سے پکڑ ہے وہ غلام پر جو کچھ بھی خرچ کرے گا وہ خرچ مالک کے ذمہ آئے گا، جب وہ شخص غلام کو مالک کے حوالہ کرے گا اس وقت جو کچھ اس نے خرچ کیا تھا مالک سے وصول کر لے گا ۳۔

بھگنے و بھگے ہوئے نقصان کا ضمان:

۷- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بھگے والا غلام بھگے کے دوران کسی کے خداف اگر کتاب جیم کرنا ہے تو اس کا وہی حکم ہے جو بھگے سے پہلے کتاب جیم کا حکم ہے، یونکہ بھگے د حالت میں بھی وہ اپنے مالک د طبیعت میں ہے۔

اس کا جیم یا تو اس نوعیت کا ہوگا کہ اس نے کسی کی جان لی ہوں، یا اس نے انسان کے کسی حصہ جسم کو تلف کیا ہوگا، یا اس نوعیت کا ہوگا کہ اس نے کسی کا مال ضائع کیا ہوگا۔

بھگنے و بھگے ہوئے غلام نے اگر کسی انسان کو ناحق دانہ قتل کیا تو اس پر قصاص لازم ہوگا، یا اگر مقتول کا ولی غلام کو معاف کرنے پر راضی

بھگے ہوئے غلام کو پکڑنے و بھگے کے قبضہ کی نوعیت:

۵- فقہاء د عورتوں سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ بھگے ہوئے غلام پکڑنے و بھگے کے قبضہ میں مانتا قرار دیا جائے گا یہاں تک کہ پکڑنے والا اس کے مالک کے حوالہ کر دے، اگر پکڑنے و بھگے د زیادتی یا کوناہی کے بغیر اس غلام کے اندر کوئی عیب پیدا ہوتا ہے یا غلام ہلاک ہو جائے تو پکڑنے والا ضامن نہیں ہوگا، ورنہ بھگے ہوئے غلام کو پکڑنے والا اگر اس کے مالک کو نہ پکڑے تو وہ سے تمام مسلمین یا اس کے مناسب کے حوالہ کرے گا۔

بھگے ہوئے غلام پر آنے و بھگے خراجات:

۶- فقہاء حنفیہ ۱۱- شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ بھگے ہوئے غلام کو پکڑنے و بھگے لے شخص نے اگر اس غلام پر حکم کی جازت کے بغیر کچھ خرچ کیا ہے تو وہ بطور احسان خرچ کرنے والا قرار پائے گا، لہذا اس نے جو خرچ کیا ہے اس کا مٹا بہ غلام کے مالک سے نہیں کرے گا ۲، ورنہ اگر پکڑنے و بھگے لے نے حکم د جازت سے اس غلام پر خرچ کیا ہے تو اس کو چاق ہے کہ اس نے غلام پر ہفت خرچ کیا ہے وہ اس کے مالک سے وصول کرے۔

حکم د جازت د صورت میں حصار کے نزدیک مالک سے خرچ کو وصول کرنے کے سے یہ شرط ہے کہ حکم نے جازت دیتے وقت یہ بات کہی ہو کہ تم اس غلام پر جو کچھ خرچ کرو گے وہ اس کے مالک سے وصول کر لو گے ۳۔

الفتاویٰ و سرودہ ۲۰۳، جہد الاطیل ۲ ۲۲۰ طبع انجمنی، مفتی احتاج

۲۰۲، منتہی الایات ۵۵۲ طبع العروہ

۲ مجمع لاہور ۲۲۲ طبع حاج محمد مفتی احتاج ۲۲۲

۳ مجمع لاہور ۲۲۲

شرح وصالہ میں ۲۲۲ طبع امیرہ

۲ حاشیہ ۲۲۲ علیٰ شرح الکبیر ۲۲۲

۳ معنی مع شرح الکبیر ۲۲۲ طبع مولانا

## إباق ۸-۱۱

غلام کو فروخت کرنا جائز ہے، اسی طرح اگر بھگتا ہو غلام قاضی کے حوالہ دیا گیا، اور کچھ دنوں غلام کو روکے رکھنے کے بعد قاضی دنگا میں غلام کا بیچنا مصدقہ معلوم ہو تو قاضی کے سے اس کا بیچنا جائز ہے، میں قاضی سے کتنے دنوں محبوں کرنے کے حد بیچ سکتا ہے اس کے بارے میں مختلف مذہب فقہیہ کے درمیان اختلاف ہے، بھگتے ہوئے غلام کو پکڑنے والے کے سے جائز نہیں ہے کہ وہ خود اس غلام کو فروخت کر دے، جو فقہاء فضولی کی بیچ کو معتبر نہیں مانتے ان کے نزدیک مذکورہ بالا بیچ کا عدم جواز اس سے ہے کہ وہ غلام پکڑنے والے کی ملکیت نہیں ہے، اور جو فقہاء فضولی بیچ کو معتبر مانتے ہیں اس کے نزدیک یہ بیچ اس سے منوط ہے کہ اس بھگتے والے غلام کا مالک معلوم نہیں ہے جو اس کی جائز دے۔

باقی غلام میں عیب ہے:

۱۰- ہیکڑ، ہونا غلام، و باندی میں ایسا عیب ہے کہ جس د باندی پر فرختگی کے حد خرید کردہ غلام و باندی کو واپس کر دیا جاتا ہے، اس د تفصیل خیر عیب کے باب میں ملتی ہے۔

پکڑنے والے کے پاس سے غلام کا بھگ جانا:

۱۱- (نقدہ نمبر ۵ میں) یہ بات گزر چکی ہے کہ بھگتے ہوئے غلام پر پکڑنے والے شخص کا قبضہ قبضہ مانتا ہوتا ہے، اس سے اگر پکڑنے والے د زیادتی و کوتاہی کے بغیر غلام اس کے پاس سے بھی بھگ جاتا ہے تو اس پر صحت و جب نہیں۔

ہو جائے، مال کے بدلہ میں صلح کر لے تو جتنے مال پر صلح ہوئی ہے تنہا مال و جب ہوگا، بپا تو اس مال کے بدلہ میں یہ غلام مقتول کے ورثاء کے حوالہ کیا جائے گا یا غلام کا مالک تنہا مال دے کر غلام کو چھڑ لے گا۔

گر بھگتے والے غلام نے اس مال کے کسی عضو کو تلف کیا یا کسی مال ضائع کیا تو اس مسئلہ میں چاروں معروف مذاہب میں سے ہر ایک کی ملگ ملگ رائے ہے، اس کے بارے میں ضمان کے باب کی طرف رجوع کیا جائے۔

بھگتے ہوئے غلام کی دیت کا مستحق کون ہے؟

۸- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بھگتا ہو غلام بپا مالک ہی د دیت رہتا ہے، لہذا اگر سے یہی صورت سے قتل یا گیا جس میں دیت (خوب یا) لازم ہوتی ہے، پورا اس کے جسم کا کوئی حصہ اس طرح تلف یا گیا کہ جس سے تنہا اس لازم ہوتا ہے، تو اس کا خوب یا اس کے حصہ جسم کا تنہا اس کے مالک کا حق ہوگا (و یہ نقصان کرنے والے پر واجب ہوگا) ۲۔

بھگتے ہوئے غلام کی فرختگی کب جائز ہے؟

۹- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مالک اگر بھگتے ہوئے غلام کو خریدنے کے حوالہ کرنے پر قادر ہو تو اس کے سے بپا بھگتے ہوئے

تمییز اختلافی ۶ ۵۲ طبع لامیر، اشراج الکلیہ ۳۰۰ ۲۲ طبع عین  
عین، آخر ۲۵ طبع ۲۰۰، یہ شرح اربع ۲۰۰ ۵۱۳، اقصیوں  
۲۰۰ ۵۸ طبع عین۔

۲ موسطہ سرحدی ۲۳ طبع ۱۰۰، الدلی علی اشراج الکلیہ ۲۰۰ ۲۸، جامعہ  
اشراج علی مہدیہ احتاج ۲۰۰ طبع مصطفیٰ عین، معنی لاس قد مر  
۳۵۲ ۳

الفتاویٰ جدیدہ ۲۰۰ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، جامعہ مدنی ۳۰۰، مجموع  
۲۰۰ طبع الارشاد، مثل ام ۱۰۰ ۹۹ طبع بولاق۔

دینا یہ بدوہ درہم ہے، فقہ جہلی کا دہم اقوں یہ ہے کہ جعل دے دے، لے  
و مقرر کردہ رقم سے ملے خواہ اس مقدار جو بھی ہو، اس مسئلہ  
میں کچھ تنصیص اور اختلاف بھی ہے جس کی اس زمانہ میں ضرورت  
نہیں۔

۱۱- فقہاء حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر کوئی شخص بھگے ہوئے غلام کو  
مصرفت قصر کے فاصلہ یا اس سے زائد فاصلہ سے مالک کے پاس لایا  
ہے تو شارع کی طرف سے مقرر کردہ مالک سے زائد جعل (جہت  
و نفع) چاہیے درہم ہے، چونکہ چاہیے درہم کی تحدید کے بارے  
میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے ایک اثر وارد ہو رہا ہے۔

بھگے ہوئے غلام کے تصرفات:

۱۲- بھگے ہوئے غلام کے تصرفات یا تو اس طرح کے ہوں گے جو  
نور اس پر مانڈ ہو جائیں گے مثلاً حلق دینا، یا ایسے تصرفات  
ہوں گے جن کا تحقق اس سے و دہم کے حقوق سے ہوگا، مثلاً  
نکاح کرنا، قرض و رہہ۔

بھگے ہوئے غلام کے جو تصرفات اس پر نور مانڈ ہوتے ہیں وہ  
صحیح و مانڈ ہوں گے، میں اس کے جن تصرفات پر مالی دہم درہم  
مرتب ہوتی ہیں، مثلاً نکاح، قرض و رہہ وغیرہ تو یہ تصرفات مالک کی  
جائزت پر موقوف ہوں گے، خواہ قوی تصرفات ہوں یا عمومی ۲۔

۲- الفقہاء حنفیہ اس حد میں ۳۲۹۳ طبع بولاق، مدورہ تجدید سے  
حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے اس قول کی طرف اشارہ ہے "القصی جعل  
لا یحق اربعوں درہم من کل درہم" بھگے ہوئے غلام کا مالک  
بھگے ہوئے غلام چاہیے درہم ہے، اس میں وہی حد اربعوں، طبعانی ہو۔  
یہی حد ہے بعد اربعوں ۳۲۹۳۔  
۲- الفتاویٰ الہدیہ ۳۵۳، اشرح الصغیر ۲، ۵۳۳، مفتی اعجاز ۳، ۲۷۹،  
مفتی لاس قہ ۱۳۳۔

بھگے ہوئے غلام کو و پس کرنے سے پہلے آزاد کرنا:  
۱۲- فقہاء مالکیت پر اتفاق ہے کہ بھگے ہوئے غلام کا مالک اگر  
اس کے بھگے ہوئے ہونے کی حالت میں و پکڑنے و لے  
طرف سے اس کی خوگی سے پہلے اس کو آزاد کر دے تو اس کی آزادی  
مانڈ ہو جائے گی۔

بھگے ہوئے غلام کی و پس کی وجہ سے:

۱۳- فقہاء نے "جعل" کی جو تعریف کی ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ  
"جعل" مال کی وہ خاص مقدار ہے جس کا حقدار وہ شخص ہوتا ہے جو  
بھگے ہوئے غلام کو یا بھگے ہوئے جانور کو اس کے مالک کے حوالہ  
کرے و اس عمل کے مقصد میں وہ اس مال کا مستحق ہو۔

فقہاء کے درمیان "جعل" کی مقدار کے بارے میں اختلاف  
ہے: مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ بھگے ہوئے غلام کو  
و پس لانے و لے شخص کے سے جعل کی وہ مقدار جس کا سے  
اشتیاق ہے وہ ہوں جو جعل دے دے، لے نے متعین و ہو یا اس کام  
کی جائزت دے دے، لے و کام کرنے و لے کے درمیان جس مقدار  
پر اتفاق ہو ہو ۲۔

المتفقہاء حنابلہ مزید یہ کہتے ہیں کہ جعل دے دے، لے مقرر کردہ  
رقم اگر شریعت کی مقرر کردہ رقم سے کم ہے تو فقہ جہلی کے ایک قول کے  
مطابق بھگے ہوئے غلام کو و پس لانے و لے شخص کا حق شریعت کی  
مقرر کی ہوئی مقدار ہوں ۳، و شریعت کی مقرر کردہ مقدار ایک

فتح القدیر ۲، ۳۳۸ طبع بولاق، جامعہ مدنی علی اشرح المصیر ۲، ۲۷۹  
طبع عکس، مفتی اعجاز ۳، ۲۷۹، مفتی لاس قہ ۱۳۳، ۲۷۹۔  
۲- اشرح الصغیر ۲، ۵۳۳، مفتی لاس قہ ۱۳۳، ۲۷۹، مفتی اعجاز ۳، ۲۷۹،  
مفتی لاس قہ ۱۳۳۔  
۳- معین، لشفافہ ت، ص ۳۰۵ طبع مصر۔  
۴- الاقناع لابن النعمان، ص ۲۷۹ طبع مصر و بیروت۔



## إباق ۱۵-۱۸

کسی شخص سے نکاح کرنا اس وقت تک صحیح نہیں ہوگا جب تک کہ یہ بات متحقق نہ ہو جائے کہ اس غلام کا نکاح ہو چکا ہے، یا اس نے اس بیوی کو طلاق دے دی ہے، یا شوہر کے غائب ہونے پر نفقہ نہ دینے پر وجہ سے قاضی نے اس شدہ غلام و طرف سے اس بیوی کے طلاق کا فیصلہ کر دیا ہے، اس سلسلہ میں کچھ مزید تفصیل ہے جو مفقود و رطوق کے احکام میں مذکور ہیں۔

### مال غنیمت کے غلام کا تقسیم سے پہلے بھگن:

۱- فقہاء کے متفق علیہ اصولوں میں سے ایک اصل یہ ہے کہ جب تک مال غنیمت تقسیم نہ ہو وہ عام مسلمانوں کا مال ہے، یہ مجاہدین و ملیت میں تقسیم کے حدی داخل ہوتا ہے، لہذا اگر مال غنیمت تقسیم ہونے سے پہلے اس میں سے کوئی غلام بھگ گیا ہے تو جہاں جہاں اس غلام کے لیے اور ہونے کا امکان ہوگا وہاں وہاں سے تلاش کیا جائے گا اور اعلان کیا جائے گا کہ جو سے لانے گا سے انعام دیا جائے گا، ورنہ یہ انعام بیت المال میں سے دیا جائے گا یا اسی مال غنیمت سے دیا جائے گا، جب بھگتا ہو غلام وہاں مل جائے تو مال غنیمت کے دہرے اموال کی طرح سے بھی مجاہدین میں تقسیم کیا جائے گا۔

### بھگے ہوئے غلام کی ملیت کا دعویٰ و اس کا ثبوت:

۱۸- اگر کوئی شخص بھگے ہوئے غلام کی ملیت کا دعویٰ کرے گا تو وہ غلام یا تو قاضی کے قبضہ میں ہوگا یا پکڑنے، لے، و لانے، لے کے قبضہ میں ہوگا۔

غلام کا پناہ لک و پکڑنے و لے کے علاوہ کسی ور کے پاس سے بھگن:

۱۵- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر غلام اس شخص کے پاس سے بھگتا جس کے پاس عاریت پر جا رہے ہیں تو وہ عاریت پر ہے یا وصیت و وجہ سے ہے تو یہ لوگ غلام کے صائب نہیں ہوں گے، سو لے اس کے کہ غلام کے بھگنے میں ان کی ذیادتی یا کوتاہی کا دخل ہو، کیونکہ ان سب کا غلام پر قبضہ قبضہ کما نیت ہے۔

و اگر غلام غائب کے پاس سے بھگ جائے تو وہ صائب ہوگا، کیونکہ اس نے ذیادتی ہے، لہذا غصب کے دوس غلام کی جو قیمت تھی اس کی ادائیگی غائب کے ذمہ لازم ہوں۔

و غلام جس شخص کے پاس رہن رکھا ہو تھا اگر اس کے پاس سے بھگ گیا تو وہ بلا اتفاق صائب ہوگا بشرطیکہ غلام کا بھگنا اس کی ذیادتی یا کوتاہی و وجہ سے ہو ہے، میں اگر غلام اس کی ذیادتی و کوتاہی کے بغیر بھگ گیا ہے تو جہو رفقہاء کے نزدیک مرتکب پر غصب لازم نہیں ہوگا، کیونکہ مال رہن پر مرتکب کا قبضہ قبضہ کما نیت ہے، اس مسئلہ میں فقہاء و حضرات کا اتفاق ہے، اس کے نزدیک مال رہن کا معاملہ یہ ہے کہ اس کی قیمت و ردی میں سے جو کم ہے اس کے قدر اس کا صواب ہوتا ہے۔

### بھگے ہوئے غلام کی بیوی کا نکاح:

۱۶- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بھگے ہوئے غلام کی بیوی کا

جامع المقصد میں ۵۱۳ طبع او، حاشیہ مدلی علی الشرح المکبیر ۲۸۳، ۲۸۴

امباح و شرح معنی ۳۵۳

۲ جامع المقصد میں ۱۲۳، مدلی علی الشرح المکبیر ۲۸۳، الاضیاء ۱۲۳

طبع مصنفی خمس، معنی شرح امباح ۱۳۱، لا قاع ۳۳۵

جمہور المیر ۳۱۵ طبع او، الشرح المکبیر و حاشیہ المدلی ۲۹۷، ۲۹۸

حاشیہ خمس علی شرح فتح ۲۵۷ طبع امیر، معنی ۱۳۰

۲ معنی لاس قد مر ۱۰۰



اور جانور کے ذبح کرنے کے بعد اس کے مرنے سے پہلے پہلے  
اس کے جسم کا جو حصہ کاٹ کر میچہ یا چائے گال کا کھانا جاں ہے،  
گر چہ اس میں بی اجمہہ کرہت ہے۔

## ۱۰۱-۳

بحث کے مقدمات:

۳-۱- درج ذیل فقہی ابواب و مسائل میں بابت پر گفتگو ہوتی ہے:  
نجاست و بحث ہستہ کی بحث (جد کئے ہوئے عضو کو چھونے اور  
دیکھنے کے بارے میں)، میت کی تدفین ۲، طہارۃ و طہارۃ ۳،  
جنائیت (عضو پر جنائیت کے تحت) ۴، لعاب، ذبائح (طریقہ  
ذبح کے تحت)، شکار صید ۵۔

تعریف:

۱- ۱۰۱-۳ "ابواب" کا مصدر ہے، اس کے معنی میں ظاہر کرنا اور  
جد کرنا۔ صاحب الحکم نے لکھا ہے کہ "قطع" کسی جسم کے اجزاء کو  
جد کر دینے کا نام ہے، اور بابت جو جد کرنے کے معنی میں ہو وہ  
"تفریق" کا مرادف ہے۔

فقہاء نے "بابت" کو جد کرنے اور کاٹنے کے معنی میں  
استعمال کیا ہے، بیوی کی جدائی طلاق یا کنیا طلع کے ذریعہ ہوتی ہے،  
اس کے بعد عورت اپنی دست و پاؤں مک ہو جاتی ہے، ورنہ شوہر کو اس کے  
جد ربوہ کا حق باقی نہیں رہتا ہے، المذبحہ و ذبائح ۲۰۱ میں دوبارہ  
بکاح کر سکتے ہیں۔

جمہد حکم:

۲- ۱۰۱-۳ بابت کا ایک حکم جس پر بی اجمہہ تمام فقہاء کا اتفاق ہے، یہ ہے کہ  
جانور یا بیل کے سوا کول الحکم زندہ جانوروں کے جسم کا جو بھی حصہ اس  
سے جد کیا جائے گا اس کا وہی حکم ہوگا جو حکم مرد زکا ہے، یونکہ حدیث  
شریف میں وارد ہے: "ما آیس من حی فہو میت" ۲ (زندہ  
جانور کا جو حصہ اس کے جسم سے جد کیا گیا وہ مرد زکا ہے)۔

امغرب، تاج العروس، المصباح، میں ہرق، "تدرب الاء والعت  
قطع۔

۲- ۱۰۱-۳ جمہد، مدنی علی الشرح الکبیر ۲، ۱۰۱، اور اس

۱۰۱-۳ صفحات طبع نہیں، بحیر علی الخلیفہ ۲، ۱۰۱، معنی مع شرح  
الکبیر ۵۳، ۵۴ طبع ابواب الاء - حدیث "ما آیس من حی فہو  
میت" متعہ طرق سے مروی ہے، چنانچہ حاکم نے اس دن وہی حدیث  
ابو حنیفہ سے اس الفاظ سے روایت ہے "ما قطع من حی فہو میت"  
اس روایت میں یہ تو بھی مدور ہے قطعاً اس کا معنی ہونا ذکر یا  
ہے اور یہ ہے اصل یا صحیح ہے اور اس دن وہی اس بابہ نمبر ۱۰۱-۳  
تدرب سے روایت ہے اس دن سے صعب ہے قطعاً بحیر ۲، ۱۰۱، ۲۰۱  
طبع معنی ۱۰۱، اور وہی حاکم نے صحیح پتاق یا ہے، فیض القدیر ۵، ۲۰۱  
طبع ابواب التبا یہ اور یہ ابواب دن بھی روایت ہے ۱۰۱-۳ طبع وم  
التبا یہ ۱۰۱، اور اس دن سے صعب ہے تدرب سے اس دن وہی کر کے  
بعد ہا ہے یہ حدیث ۳۰۱ عرب ہے تحت لاء ۵، ۵۵، ۵۱، طبع  
الاء۔

۱۰۱-۳ جمہد، مدنی علی الشرح الکبیر ۲، ۱۰۱، معنی مع شرح  
الکبیر ۵۳، ۵۴ طبع، ۱۰۱-۳ معنی مع شرح ۵۳، ۵۴۔

۲- ۱۰۱-۳ جمہد، مدنی علی الشرح الکبیر ۲، ۱۰۱، معنی مع شرح ۵۳، ۵۴۔

۲- ۱۰۱-۳ جمہد، مدنی علی الشرح الکبیر ۲، ۱۰۱، معنی مع شرح ۵۳، ۵۴۔

۲- ۱۰۱-۳ جمہد، مدنی علی الشرح الکبیر ۲، ۱۰۱، معنی مع شرح ۵۳، ۵۴۔

۵- ۱۰۱-۳ جمہد، مدنی علی الشرح الکبیر ۲، ۱۰۱، معنی مع شرح ۵۳، ۵۴۔

## ابتداع

دیکھئے ”بدعت“۔

تعریف:

۱- لغت میں بدل ایک چیز کو دوسری چیز میں جگہ کرنے کا نام ہے، استدلال بھی اسی مفہوم میں آتا ہے، اہل لغت کے نزدیک بدل اور استدلال میں معنی کے اعتبار سے کوئی فرق نہیں ہے۔ فقہاء کے یہاں بھی یہی صورت حال ہے، یہ بھی لفظ بدل اور استدلال کو ایک دوسرے میں جگہ استعمال کرتے ہیں ۲۔

جمہل حکم:

۲- بدل یا استدلال تصرفات کی ایک قسم ہے، صد یہ تصرف جائز ہے بشرطیکہ یہ تصرف ایسے شخص کی طرف سے ہو جو تصرف کا اہل ہے، ورنہ چیز کے بارے میں تصرف کرے جس میں تصرف کرنا اس کے لئے جائز ہے، مخالف شرع تصرف نہ کرے، ۳۔

کبھی اس حکم کے ساتھ کوئی ایسی چیز جمع ہو جاتی ہے جس میں وجہ سے فقہاء کے درمیان اس کے جواز و عدم جواز، اور وجوب کے بارے میں اختلاف پیدا ہو جاتا ہے، مثلاً حق شرعی اس چیز سے متعلق ہے اس کے

۱۔ ابن عرب، تاج العروس، المصباح المنیر ۲۰۰۔

۲۔ ابن عابدین ۲۰۰ ۲ طبع بولاق، الخرشبی ۵ طبع بولاق، القلیوبی

۳۔ ۸۰، ۲ طبع مصطفیٰ علی، معنی ۲ ۵۳۲ طبع ابوالہریرہ۔

۳۔ ۲ طبع المصباح ۵ طبع جمالہ، المشرح البصیر ۲ ۳ طبع علی، بہار

الاحتجاج ۲ ۸۱ طبع مصطفیٰ علی، معنی ۲ ۲۔

### بادل ۳

بارے میں متاف، جیسا کہ زکاۃ اور کدہ کے بارے میں ہے، جمہور فقہاء کثر ال بات کو ممنوع قرار دیتے ہیں کہ زکاۃ اور کدہ میں اصل و جب د جگہ ال د قیمت دی جائے، ال سے کہ زکاۃ اور کدہ اللہ کا حق ہے و ال کی اونگی کو اللہ تعالیٰ نے انہیں چیزوں پر موقوف کیا ہے نہ کا تذکرہ نص میں آیا ہے، لہذا جو چیز جب ہے ال کو دھری چیز د طرف منتقل کرنا صحیح نہیں ہوگا، ال کے ہر خداف حقیقہ کے دیک یہ بات جائز ہے کہ زکاۃ اور کدہ میں جو مال جب ہوتا ہے ال د جگہ ال د قیمت دیدی جائے یونکہ ال کے دیک و بوب، مال د حقیقت سے متعلق ہے مال د حقیقت مالیت و قیمت ہے۔

۳- عقود مع وصات مثلاً خرید و فروخت میں، فقہاء کا ال باب میں متاف ہے کہ شمس کو بدلنے کا یہ حکم ہے، حصہ کہتے ہیں کہ قبل ال کے کہ بیچنے والا شمس (یعنی ال چیز پر جو بیچنے و خریدنے والے کے درمیان بطور قیمت طے ہوئی ہے) پر قبضہ کر لے خرید شمس کو تبدیل کر سکتا ہے یونکہ شمس کے فرو د متعین کرنے سے متعین نہیں ہوتے، و ال سے بھی کہ عقد بیع شمس کے ملاک ہونے سے فسخ نہیں ہوتا، ال سلسلہ میں دلیل حضرت ابن عمرؓ کی یہ روایت ہے: "کما بیع الابر با بیع با الدرہم ، فأحد بدن الدرہم البدایر، و بیعها بالبدایر فأحد بدن الدرہم، فمالا النبی ﷺ عن دیکہ فقال لا بأس إذا تعرقتما ولیس بیكما شیء" (ہم لوگ بیع میں درہم سے ہت فروخت کرتے و

۲ ال باب ۲۲ طبع الامیریہ، ج ۵، ص ۱۳۲، شرح الصغیر مع جامع الصاوی ۲۲۵ طبع مصطفیٰ عینی، امہد ۵۰۰ طبع عینی عینی، معنی ۱۵۳، ۵۷۳

۳ حدیث "لا بأس د بقرانہ" د و ہت صحابہ مسلسل حضرت ابن عمرؓ سے چند طرق سے د ہے، امام احمد اس ہاں اور حاکم نے بھی اس د و ہت د ہے، حاکم نے اس صحیح قرار دیا ہے، ترمذی اور بیہقی نے ہا ہے کہ ۴۰۰ علاوہ کی و رروں سے مروی عادی نہیں یا ہے، امام شافعی نے

درہم کے بدلے دینا رلے بیٹے، و کبھی دینا روں سے بیچتے و رن کے بدلے درہم لے بیٹے، ہم لوگوں نے ال کے بارے میں رسول کرم ﷺ سے دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ایسا کرنے میں کوئی حرج د بات نہیں، بشرطیکہ تم دونوں ال حال میں جدا ہو کہ تم میں سے کسی ایک کا مطبہ دھیرے کے دمہ باقی نہ رہے، ال حدیث میں مر د یہ ہے کہ درہم و دینار نقد ہوں او صا رمع مد نہ ہو، شافعیہ و حنفیہ میں سے عام زکوٰۃ کا مسلک یہ ہے کہ اگر شمس متعین ہو، نقد کی ہو یا کوئی اور چیز، تو ال میں قبضہ سے پہلے تصرف جائز نہیں ہے، و اگر شمس او صا رہو تو قبضہ سے پہلے سے بدل جائز ہے، ال حضرات نے بھی مذکور بالا حدیث ہی سے استدلال کیا ہے کہ ال حدیث میں یہ شمس کو بدلنے کا ذکر ہے جو متعین نہیں ہے بلکہ دمہ میں و جب ہے، اسی سے قریب تر حنا بدہ و مالکیہ و رے ہے۔

شیع (فروخت شدہ چیز) کے بارے میں حصہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر بیع موال منقولہ میں سے ہو تو قبضہ سے پہلے سے تبدیل کرنا جائز نہیں ہے، و اگر موال غیر منقولہ (جامد اد) میں سے ہے تو ال کے بارے میں متاف ہے۔

شافعیہ کے دیک شیع و شمس معین کو قبضہ سے پہلے بدلنا درست نہیں ہے۔

۱ حنا بدہ کے دیک شیع میں قبضہ سے پہلے تصرف کرنا ال چیزوں میں درست ہے نہ ان میں قبضہ د رت نہیں ہے، میں اگر بیع ال چیزوں میں سے ہے نہ ان میں قبضہ د رت ہوتی ہے تو سے

۱ الہذا کر لے کو اس د صحیحہ مطبوعہ یا ہے، حافظ اسحٰری نے اس حدیث سے استفادہ کیا ہے، ال سے میں چند اقوال ذکر کئے ہیں تفصیل آئیر ۳ ۲۱ ۲۵ طبع الفیہ، ص ۳۳ ۳۳ طبع اوس، قطعی ال د و ہت اسی معنی میں د ہے تصحیح معنی میں ہے کہ ال حدیث سے تمام اوسا ثقہ ہیں (مسند مد قطعی ۳۳ ۳۳ طبع اوس)۔



متعلقہ الفاظ:

مف- برءت، مہارت، استبراء:

۲- (برءت) اہم و کا اثر و نتیجہ ہے، یہ نری کا مصدر ہے، فقہ میں  
برءت برء سے ملگ چیز ہے، اس سے کہ برءت جس طرح  
اہم (برئی کرنے) سے حاصل ہوتی ہے ہو کہ قرض خواہ (وائن) کا فعل  
ہے اسی طرح اہم و کے علاوہ کچھ دہم و اسباب سے بھی برءت  
حاصل ہوتی ہے، مثلاً خود مقروض نے یا اس کے عیال نے قرض د  
کر دیا ہو، و شرط لگانے سے بھی برءت حاصل ہو جاتی ہے، مثلاً  
سہان بیچتے بنت گریختے و الا صہاب کے عیوب سے برءت و شرط  
لگادے تو برءت حاصل ہو جاتی ہے، سے "تسمیہ" بھی کہا جاتا ہے،  
اس کی تفصیل خیر عیب و رکعت کے باب میں ملے گی۔

کبھی برءت اس طرح بھی حاصل ہو جاتی ہے کہ ضمان کے سبب  
کا ازالہ کر دیا جائے، یا ضمان جس شخص کا حق ہے وہ اس شخص کو جس پر  
ضمان و جب ہے، سبب ضمان کا ازالہ کرنے سے روک دے، اسی  
طرح کا ایک مسئلہ وہ ہے جس کی صرح شافعیہ نے کی ہے کہ  
دہم و د ز میں میں نون کھودنے والا اگر اس نون کو پاشا چ ہے  
و ز میں کا مالک سے نون پانے سے روک دے تو نون  
کھودنے والا صہاب سے برئی ہو جاتا ہے گرچہ یہاں اہم و (برئی  
کرنے) کا کوئی لفظ نہیں پایا گیا۔

برءت و راء و کے یک دہم و سے مختلف ہونے و تا میں اس  
سے بھی ہوتی ہے کہ حض مسائل میں برءت کے ساتھ اہم و رقاط  
و قید لگی ہوئی ہے تاکہ برءت بالاء و (برئی کرنے سے حاصل  
ہونے والی برءت) برءت بالاستیفاء و (حق و صوں کر پینے و چہ  
سے برءت) سے متمیز ہو جائے، مثلاً اس ہام کہتے ہیں برءت

حاشیہ التفسیر و الی شرح صہاب ۳ ۷ ۳ طبع عیسیٰ الخس۔

## ابراء

برء کی تعریف:

۱- لغت میں برء کے چند معانی یہ ہیں: پاک کرنا، چھٹکارا دلانا، کسی  
چیز سے دور کرنا۔ اس الا عربی نے کہا ہے: برئی کا معنی ہے چھٹکار  
پایا، پاک ہو، دور ہو، لہذا اس غدار سے اہم و کا مفہوم ہے کسی شخص کو  
(مثلاً مقروض کو) قرض سے یا اس حق سے برئی کرنا جو اس شخص کے  
دہم لازم تھا، و رقیبہ برءت کو صحیح قرار دینے کا نام ہے، مبارآة:  
عورت سے نکاح ختم کرنے پر صبح کرنے کا نام ہے۔

شریعت کی صراط میں اہم و کا مفہوم ہے آدمی کا دہم و کے  
دہم و دہم و د جب جو حق ہے سے راق کرنا، گر کسی کے دہم و  
کسی و جب حق نہ ہو، مثلاً حق شفعہ یا حق رہائش جس و دمر نے  
و لے نے وصیت د تھی تو سے ترک کرنے کو اہم و (برئی کرنا) نہیں  
کہا جاتا بلکہ سے رقاط محض (محض راق کرنا) کہتے ہیں۔ اہم و  
تعریف میں لفظ رقاط (راق کرنا) کو اختیار کرنا اس کے دہم و معانی میں  
سے یک کو غالب تر دینے و چہ سے ہے، یونکہ اہم و میں دہم و معانی  
میں: راق کرنا، مالک بنانا، و اس و چہ سے بھی کہ اہم و میں نہ کسی  
نہ کسی درجہ میں۔ رقاط پایا جاتا ہے، جیسا کہ آئندہ آئے گا۔

اس امرت، اصہاب ۲ و ۳، تہذیب الاء و العوت ۳ و ۴ ص ۳۳،  
طہذیب ۳ ص ۳۳، بدیع ۲ ۵۳ طبع لکھنؤ، فتح القدیر ۳  
۳ ۵۱ طبع بلاق، حاشیہ اس صہاب علی مد الفی شرح توبہ جہاد ۳  
۳ ۷ ۳ طبع بلاق۔





(عیب سے بری کرنا) سے مراد خیار عیب کا ساقط کرنا ہوتا ہے۔

ج- ہبہ:

۶- لغت میں ہبہ یہ عظیمہ کو کہتے ہیں جو عوض (ہادی) و غرض (معنوی) دونوں سے خالی ہو یا یہی چیز مفت میں دینا جس سے اس شخص کو مطلقاً نفع ملے جسے وہ چیز ہبہ دہنی ہے۔ شریعت و اصطلاح میں ہبہ تعریف ہے: کسی شخص کو کسی عوض کے بغیر کسی چیز کا مالک بنانا۔ ہبہ دہنی وہ قسم جو اہم کے نام معنی ہے، وہ یہ ہے کہ ذیل اس شخص کو بخش دینا ہے جس کے ذمہ ذیل و جب ہے، پس ہبہ و اہم و جمہور کے نزدیک ایک معنی میں ہے جو اس بات کے قائل ہیں کہ قبضہ کے حد ہبہ میں رجوع جائز نہیں۔

یہ خفیہ کے نزدیک ہونی الجملہ ہبہ سے رجوع کے جواز کے قائل ہیں، اہم و مختلف ہے اس صورت سے جس میں دیں مدیوں کو ہبہ کر دیا جائے، اس سے کہ اہم کی صورت میں اس کو قبول کر پینے کے حد رجوع کا جائز نہ ہونا متفق علیہ ہے، اس سے کہ یہ ساقط ہے اور ساقط لوٹ نہیں ہے جیسا کہ اس مشہور قاعدہ میں اس صرح ہے ۲۔

مدیوں کے علاوہ دیں کسی و کو ہبہ کرنا مقبہ کے درمیان مختلف فیہ ہے، اس و نصیص و جگہ ہبہ و دیں کا لفظ ہے، پس اس کا اہم و سے کوئی تحقق نہیں ہے۔

د- صلح:

۷- لغت میں صلح موافقت کرنے کو کہتے ہیں، صلح مصاصت کا نام

۱- العرب و ہر " رائل سیکم ص ۹ طبع بیروت۔

۲- شرح الصیرور ص ۲۲ طبع، المعانی و الروص الرابع ۲ ص ۵۰،

بخاری ۵ ص ۹۳، شرح الروص ۲ ص ۸ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، القتاویں البند یہ

۳- ۸۲ ص طبع بولاق، مفروق ۳ ص ۹۳ طبع مصر۔

جو دوسرے شخص کے ذمہ یا اس کی جانب مدیوں (قرض وار) ہونے و اثبات سے لازم ہوتا ہے (جیسا کہ اہم و میں ہوتا ہے)، و کبھی ساقط کا تحقق شریعت کے ذریعہ ثابت شدہ کسی یہ حق سے ہوتا ہے جو کسی کے ذمہ لازم نہ ہو (مثلاً حق شفیع)، نیز یہ ساقط کبھی کسی عوض کے ساتھ ہوتا ہے اور کبھی بدعوض کے ہوتا ہے، لہذا اہم و ساقط سے خاص ہے، و اس سے کہ اہم و ساقط ہوتا ہے یکن ہا ساقط اہم و نہیں ہوتا۔

اہم و ساقط و یک قسم ہے، اس و یک دلیل یہ ہے کہ مدیہ قرضی نے ساقط و قسمیں کی ہیں: معاوضہ کے ساتھ ساقط، مثلاً حلیع، معاوضہ کے بغیر ساقط، اس دوسری قسم کی مثال میں انہوں نے اہم و من الدیون (قرضوں سے بری کرنے) کا ذکر کیا ہے، اس و نصیص آئندہ آئے گی ۲۔

ساقط میں بالاتفاق صرف اس شے کا ہی سقوط ہوتا ہے جس کا ساقط کیا جائے، جبکہ اہم و کے بارے میں حشوف ہے کہ وہ ایسا ساقط ہے جس میں مہیت کا پہلو بھی شامل ہے، یا یہ کہ وہ متبیک محض ہے یا خالص ساقط ہے، اس و نصیص آئندہ آئے گی۔

شافعیہ میں سے قلیوبی نے لکھا ہے کہ قصاص کے علاوہ و حقوق کے ترک کرنے کو ساقط نہیں کہا جاتا بلکہ سے اہم و کہا جاتا ہے ۳، میں ظاہر یہ ہے کہ قلیوبی و یہ بات محض فقہ شافعی کے عرف و استعمال کے مطابق ہے۔

و کبھی کبھی اہم و کو ساقط کی جگہ بھی استعمال کر لیا جاتا ہے، جیسا کہ خیار عیب کے باب میں ہوتا ہے، و باب اہم و من العیب

ناج العروس، سب العرب سخط۔

۲- الذیہ بقرائی ۵۹، مفروق ۳ ص ۹ طبع دار المعرفہ۔

۳- انصاری ۳ ص ۲۸۔

۵- اقرار:

۸- لغت میں اقرار کے معنی میں: ماں بیٹا و راعۃ اف کرنا۔ فقہاء و اصطلاح میں اقرار تعریف یہ ہے: ہے پر دہم کے حق و خبر دینا۔

اقرار کبھی قرض و وصولی کا ہو کرنا ہے، پس پھر صل فریق ثانی کے دیں سے ہر الذمہ ہونے کا اقرار ہے، ال سے کہ یہ اقرار توبہ و استغفار ہوگا یا نہ، قطعاً جیسا کہ آگے رہا ہے، اور یوں وصولی کا اقرار اور دیں واجب الذمہ سے ہر کی کرنا ہر صورتوں میں جملہ ختم ہو جاتا ہے اور خصوصیت کا فیصلہ ہو جاتا ہے (اور یہی مندرجہ کا ہے) پس ال دونوں کا مقصد یک ہے، اسی سے دونوں الفاظ میں سے ہر ایک سے دہم کے تعبیر و جاتی ہے اگرچہ مفہوم میں دونوں مختلف ہیں ۲۔

۱- ہر کا دعویٰ ہے دہم میں اقرار کو بھی سمیٹے ہوئے ہے، جب کسی شخص نے کہا: آپ نے مجھ کو نقد چیز سے ہر کی کر دیا ہے یا مجھے نقد چیز سے ہر کی کر دیجئے، تو یہ اپنے ذمہ ال شخص کے حق لازم ہونے کا اقرار ہے اور ال طرف سے ال کے حق کے ساقط کے جانے کا دعویٰ ہے، اور صل حکم پر حق ساقط نہ کرنا ہے، لہذا ال شخص کو ہر علی حق و لا یسئل پر پڑھ کرنا ہوگا (ال کے غیر ال دہم معتبر نہ ہوں) ۳۔

۶- ضمان:

۹- لغت میں ضمان، کفالت و کوئی چیز اپنے ذمہ لازم کرنے کو کہتے ہیں۔

۱- ہے شریعت و اصطلاح میں صلح وہ عقد ہے جس کے ذریعہ راع و راعی و جاتی ہے اور وہ صلح کرنے والوں کے بیچ ال دونوں و باہمی رضامندی سے جملہ ختم کیا جاتا ہے۔

فقہ میں یہ بات طے شدہ ہے کہ صلح و تین شکلیں ہوتی ہیں: پہلی صلح یہ ہے کہ مدعا عدیہ مدعی کے دعویٰ کا اقرار کرے، دہم کی صلح یہ ہے کہ مدعا عدیہ مدعی کے دعویٰ کا انکار کرے، تیسری صلح یہ ہے کہ مدعا عدیہ مدعی کے دعویٰ کے بارے میں خاموش ہو، نہ اقرار کرے نہ انکار۔ پس اگر صلح اقرار دعویٰ و صورت میں ہو تو فی متنازع فیہ کے کسی حصہ پر مدعی اپنا دعویٰ چھوڑ دے و باقی حصہ مدعا عدیہ کو عوض کر دے، پس صلح و یہ صورت امر کے مشابہ ہے، ال سے کہ ال صورت میں حق کا حصہ حصہ وصول کر لینا و باقی سے ہر کی کر دینا ہے، پس اگر صلح کسی ہر کے پینے پر ہو تو یہ معاوضہ ہے۔

۱- و یہی حال ال صورت کا ہے جبکہ صلح مدعا عدیہ کے انکار کے ساتھ یا ال کے سکوت کے ساتھ ہو، و ال میں مدعی کے حق کا کوئی حصہ ساقط یا جا رہا ہو، یہ صلح مدعی و مبت سے حق کے حصہ حصہ و بہت امر ہے، و مدعا عدیہ و مبت سے ال پر و جب ہونے والی قسم کا نہ یہ ہے، و رہا ہی جملہ ختم کرنا ہے۔

۱- مالک میں سے ہر جزی نے صلح و دو قسمیں و ہیں: صلح قطع و امر، صلح علی عوض (معاوضہ پر صلح)، ہر جزی صلح و پہلی قسم کو مطلقاً جائز کہتے ہیں، و دہم کی قسم کے بارے میں ال کی رائے یہ ہے کہ یہ صلح بھی جائز ہے الا یہ کہ کسی حرام کا ذریعہ ہو ۲۔

۱- ماں العرب صلح، راع ال حکیم ص ۲ طبع استنبول۔

۲- اللہ میں انکھبہ لاس ج ۱ ص ۳۳ طبع تونس، الباب لاس شدہ لقصص ص ۹۲ طبع تونس، لفتاویٰ الاحیاء ص ۲۷، معنی الکنج ص ۹، شرح اروض ص ۲۱، معنی الکنج اور شرح اروض لے مصنفین سے ہر صلح و قلم میں لایا ہے۔

۱- راع ال الزیاد لاس حکیم ص ۲۔

۲- عدم الاعدام لاس حادہ ص ۱۲۱ یہ مالہ مجموعہ راع ال حادہ ص ۱۱ میں

مثال ہے، اللہ مولیٰ علیٰ اشرار الکبیر ص ۳۲، الکنج لعدیہ ص ۵۳۱۔

۳- شرح اروض ص ۲۷، ۲۸، ۲۹۔

حصہ اور حصہ حبابہ کے کلام میں دیں کا حصہ ساقط کرنے کو  
اہم کہا گیا ہے، یہ درحقیقت جزوی اہم ہے، اور فقہاء شافعیہ میں  
سے قاضی زکریا انصاری نے لکھا ہے کہ صصح حطیلہ (وہ صصح جس میں  
مدنی پے دعوی سے کم پر صصح کرنا ہے) اور صل اہم ہے، اس سے کہ  
لفظ صصح اس بات کا پتہ دیتا ہے کہ مستقل شخص پے ز مدحق کے بدلہ میں  
اس سے کم پینے پر راضی ہو گیا ہے۔

### ح- ترک:

۱۱- لغت میں ترک کا ایک معنی، قاط (ساقط کرنا) بھی ہے، کہا جاتا  
ہے: ”ترک حصہ“ جب کوئی شخص پنا حق ساقط کر دے۔ ترک  
کا اصطلاحی معنی بھی معنی سے ملگ نہیں ہے ۲۔

اہم سے ترک کا تحقق حصہ شافعیہ اس صرح سے معلوم ہوتا  
ہے کہ گردیں مدیوں کو ترک کے لفظ کے ذریعہ مہیا جے جیسے کہ  
یہ ہے: ”میں نے دیں چھوڑ دیں“، یا ”میں تم سے دیں نہیں لوں گا“،  
یہ کنایہ اہم ہے، میں قاضی زکریا نے یوں نقل کیا ہے کہ پھر صریح  
اہم ہے، اور یہی قطعی رائے نووی و مقرئوں ہے ۳۔

ترک عموماً سقط کے سے استعمال کیا جاتا ہے اس سے کہ اس کا  
حاصل وہی ہے جو سقط کا ہے اور اس پر سقطی کے احکام مرتب  
ہوتے ہیں، اسی وجہ سے علامہ رش شافعی نے سے اس الفاظ نہرست  
میں رکھا ہے نہ میں سقط قبول کا محتاج نہیں ہونا جیسا کہ ان کے  
نزدیک اہم کا حکم ہے ورنہ الیک لفظ صصح قبول کا محتاج ہے ۴۔

حصہ فقہاء نے صحابہ و تفریف ہے: دہم سے کے دمہ ثابت  
ہونے و لے حق کو پنے دمہ لازم کرنا، یا جس شخص کے دمہ حق لازم  
ہے سے حاضر کر دینے دمہ داری قبول کرنا۔

صحابہ اہم کے برعکس ہے، صحابہ سے دمہ کا مشعوب ہوا معلوم  
ہوتا ہے جبکہ اہم سے دمہ کا خالی ہوا ظاہر ہوتا ہے، اہم و رصمان  
میں تصاد کے ہی رشتہ و وجہ سے شافعیہ نے اہم کے ش حکام رصمان  
کے باب میں ذکر کرے ہیں۔

اسی کے ساتھ اہم کا رصمان سے یک و تحقیق ہے، وہ یہ ہے کہ اہم و  
صحابہ ساقط ہونے کے متعدد سہب میں سے یک سبب ہے، بلکہ ش  
الترامات میں اہم و کا دخل ہے اس اعتبار سے کہ اہم و کے ذریعہ یہ  
الترامات ساقط ہوتے ہیں، یونکہ الترامات (دمہ داریاں) یا تو ادائیگی  
سے ساقط ہوتے ہیں یا مقصد (بائتم بدلہ و تادلہ کا معاملہ کرنے) کی  
وجہ سے، یا اہم و سے، یا اس طرح کی وجہ سے ۵۔

### ز- خط:

۱۰- خط لغت میں خط دینا یا ساقط کر دینا ہے ۶۔

وہ اصطلاحی ذریں کا کچھ حصہ یا پور دیں ساقط کرنے کا نام ہے،  
اس سے خط معنوی طور پر اہم و ہے، اسی سے کبھی کبھی اہم و پر خط کا اصطلاح  
کر دیا جاتا ہے، میں اس میں یا تو ظل و قیدگی ہوتی ہے یا حصہ و، ش  
ویشہ خط کا استعمال قیمت کے یک حصہ سے بری کرنے پر ہوتا ہے، اور  
پوری قیمت سے بری کرنے کے لیے اہم و کا استعمال ہوتا ہے ۷۔

شرح الروص ۳، ۲۳۹، مغنی المحتاج ۲، ۹۸۔

۲ مرشد اخیر اس: حصہ ۹۵، ۱۰، س. ے بعد منوعات۔

۳ مغرب: ماہ خط۔

۴ حاشیہ اس: حبابہ ۲، ۳۳۸، الفتاویٰ جدیدہ ۳، ۷، انکبت بعدیہ: حصہ

۵۳۶۔

شرح الروص ۳، ۲۳۹۔

۲ الفتاویٰ جدیدہ: ماہ ترک۔

۳ حصہ اللہ میں ۳، ۵۲، بحث المحتاج حاشیہ اشرو فی ۶، ۳۰۵ طبع حصہ شرح

الروص و حاشیہ الرلی ۳، ۲۸، ۲۸۲۔

۴ شرح الروص مع حاشیہ الرلی ۳، ۵۵۔

اور کبھی لفظ ترک کا اطلاق ہے حق کو ساقط سے غیر اس کے استعمال سے بڑھ جانے پر ہوتا ہے، مثلاً بیوی کا پتی باری کا حق ترک کر دینا اور دوسری بیوی کو یہ حق دے دینا، کیونکہ یہی صورت میں اس کو رہوئے کرنے اور آمدہ پنہاں شوہر سے طلب کرنے کا حق باقی رہتا ہے۔

لفظ ترک کا ثبوت ہمیشہ استعین دعوی کے سلسلہ میں ہوتا ہے، چنانچہ مدعی دسب سے مشہور تعریف یہ ہے: "من ادان ترک ترک (یعنی مدعی وہ شخص ہے جو اگر اپنا دعوی ترک کر دے تو اس سے صرف نظر کر لیا جائے)، مدعی کو ترک دعوی کا اختیار اسی وقت تک ہوتا ہے جب تک کہ مدعا عدیہ نے اس کے دعوی کا جواب نہ دیا ہو، اگر مدعا عدیہ د طرف سے جواب دعوی ہو چکا ہے تو مدعی کو ترک کا اختیار نہ ہوگا، کیونکہ کبھی کبھی ترک دعوی کا مقصد مدعا عدیہ کو دھوکہ دینا ہوتا ہے، لہذا مدعا عدیہ د طرف سے جواب دعوی کا مرحلہ گزرنے کے بعد مدعی کے لیے دعوی پر برقرار رہنا ضروری ہوگا تاکہ دونوں کے درمیان راء کا فیصلہ ہو جائے، محض فقہاء نے یہی صورت میں مدعا عدیہ کو اس معنی میں مدعی قرار دیا ہے کہ مدعا عدیہ یہ دعوی کر رہا ہے کہ مدعی اس معادہ میں اس سے ماحق تعرض کرتا ہے، لہذا مدعا عدیہ کی طرف سے تعرض کو روکنے کا مطابقت ہوتا ہے۔

براء کا شرعی حکم:

۱۲- براء علی اجمہ مشروع ہے، اس کے پانچ معروف شرعی احکام ہیں: ۱- براء صبرت میں، جب ہوتا ہے جب کہ اس سے پہلے انس پنا حق ہوں کر چکا ہو، یہ تکہ یہی صبرت میں براء دراصل مستحق برعت کے ہے برعت کا اختتام ہے، لہذا یہاں براء صبرت

حاشیہ اس باب میں ۲۹۴ ضعیفوں بولاق۔

کا تقاضہ ہے جس کا اس حاکمیت میں حکم دیا گیا ہے: "بِإِذْنِ اللَّهِ يُقْتَلُ بِالْعَدْلِ" (بیشک اللہ تعالیٰ انصاف کا حکم دیتا ہے)، درج ذیل حدیث سے بھی یہ بات مؤکد ہوتی ہے، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "عسى ابيد ما احدث حتى تؤديه" (۳) (انسان نے دوسرے سے جو چیز لی ہے وہ اس کے دمہ لازم ہے جب تک کہ وہ اسے ادا نہ کر دے)، بیع ستم کے باب میں اس کی ایک مثال یہ ہے کہ بیع ستم میں بائع (فروخت کرنے والا) اگر اس مال ستم کو جسکی ادائیگی کا وقت گزرا ہے حاضر کر دے تاکہ وہ بری الذمہ ہو جائے تو خریدار کو مجبور کیا جائے گا کہ اسے قبول کر لے یا مال ستم سے بری کر دے، یہ وجوب اختیار ہے (یعنی اسے یہ اختیار ہے کہ مال ستم کو قبول کرے یا اس سے بری کر دے)، اسی طرح اگر وہ شخص بودیو الیہ ہو گیا ہے قرض خواہوں کو جو اس کا حق ہے اسی کے جنس سے دے رہا ہے تو اس کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ اس کو لیں یا اس مقررہ قرض کو بری کر دیں۔ ۳۔

۱- کبھی حرام ہوتا ہے، مثلاً اگر ایہ کسی باطل معادہ کے ضمن میں ہو ہو، کیونکہ باطل معادہ کو باقی رکھنا حرام ہے، اس د تفسیر بطاں ۱-۲ کے ذیل میں ہے۔

۲- براء صبرت میں مکروہ ہے جب کہ کوئی شخص مرض موت میں ہو اور اس حالت میں پے کسی رشتہ یا جنسی شخص کو پے فل ماں کے تہائی سے بھی زیادہ سے بری کر دے، ورنہ اس د جزا دیں، اس ۱-۲ کے مکروہ ہونے د دلیل یہ ہے کہ اس میں رضاء ۱-۲ چل رہا ہے۔

۳- حدیث: "عسى ابيد ما احدث حتى تؤديه" (۳) (انسان نے دوسرے سے جو چیز لی ہے وہ اس کے دمہ لازم ہے جب تک کہ وہ اسے ادا نہ کر دے)، درج ذیل حدیث سے بھی یہ بات مؤکد ہوتی ہے، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "عسى ابيد ما احدث حتى تؤديه" (۳) (انسان نے دوسرے سے جو چیز لی ہے وہ اس کے دمہ لازم ہے جب تک کہ وہ اسے ادا نہ کر دے)، بیع ستم کے باب میں اس کی ایک مثال یہ ہے کہ بیع ستم میں بائع (فروخت کرنے والا) اگر اس مال ستم کو جسکی ادائیگی کا وقت گزرا ہے حاضر کر دے تاکہ وہ بری الذمہ ہو جائے تو خریدار کو مجبور کیا جائے گا کہ اسے قبول کر لے یا مال ستم سے بری کر دے، یہ وجوب اختیار ہے (یعنی اسے یہ اختیار ہے کہ مال ستم کو قبول کرے یا اس سے بری کر دے)، اسی طرح اگر وہ شخص بودیو الیہ ہو گیا ہے قرض خواہوں کو جو اس کا حق ہے اسی کے جنس سے دے رہا ہے تو اس کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ اس کو لیں یا اس مقررہ قرض کو بری کر دیں۔ ۳۔

۳- تفسیر میں ۲۵۱، شرح اربعہ ص ۲۰۰۔

کے حق کا ضیاع ہے، جیسا کہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے جب اپنے پورا مال صدقہ کرنا چاہا تو رسول کرم ﷺ نے اس سے فرمایا: "نک ان تدر وراثتک اعیاء حیوں من ان تدرهم عادة یتکفون اساس" (تم اپنے ورثہ کو مالہ زچھوڑ کر مرہ یہ اس سے بہتر ہے کہ تم نہیں محتاج چھوڑ کر مرہ، کہ وہ لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلا میں، اللہ ایک تہائی مال دہیست کرنے دے آپ ﷺ نے جازت دی۔

۱۳۳ - ثقات میں امہ کا حکم تختہ بکا ہوتا ہے، اسی سے خطیب شریانی لکھتے ہیں کہ "امہ مطلوب ہے، اس سے اس کے بارے میں وسعت رکھی گئی، ہر خداف صواب کے" "یہ اس سے کہ امہ ایک قسم کا حساب ہے یونکہ کثرت ویشہ امہ و یوجہ سے یہ نیک دست شخص سے حق ساقط یا جاتا ہے جس کے کندھے پر ذیل کا بوجھ ہو، اور اگر کسی ایسے شخص کو یہ کیا جا رہا ہے جس کے لئے حق دیا جائیگا دشوار نہیں تھی تو بھی اس قدر ام سے قرض خواہ و مقرض کے درمیان الفت و محبت میں اضافہ ہوتا ہے، اس سے یہ امہ بھی حسن سوک و نیکی سے خالی نہیں، امہ اس بیت کے دائرہ میں آتا ہے: "وہی حدیث: "نیک سہو" اس حدیث کا لکڑ ہے جس دہیست بخاری و مسلم نے دہیست و الرحا ص ۳۹۹، تابع کردہ و بت الاوقاف ویت۔

۲ - معنی احتجاج ۳۰۳، خطیب شریانی نے امہ یا ہے کہ امہ و عتہ کی دہیست اس دہیست سے ہے "اور یہ دہیست ضرورت نہیں ہونی، قاصی کیا ہے اس جانب امہ یا ہے کہ امہ عقد عمر ہے اس نے اس میں وعدہ کھی گئی ہے، ہر حدیث حریذہ و عتہ سے کہ حواصہ چمکی ہے اسی نے امہ و عتہ و عتہ نہیں ہوگی اور اس میں اکتفا ہوتا ہے جس شخص کو امہ و عتہ کیلئے کیا گیا ہے اگر سے میں دہیست نہیں معصوم ہے تو بھی وہ حرج نہیں، امہ و عتہ حدیث کتابت بھی معتبر ہوتے ہیں اور اس دہیست حرج دہیست ہے، فقہ اس تمام باتوں میں امہ سے مختلف ہے شرح الموص ۳۱۳، انقیاب ۳۰۹۔

کان ذو غسوة فغسوة انی میسرة وان تصلوا حیو لکم ان کنتم تغسولون" (اور اگر تگدست ہے، تو اس کے سے سودہ حالی تک مہمت ہے، و اگر معاف کردہ تو تمہارے حق میں) (ور) بہتر ہے اگر تم علم رکھتے ہو، اس سلسلہ میں بہت سی حدیثیں آئی ہیں، انہیں میں سے ایک حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی حدیث ہے جب انہوں نے اپنے باپ کا قرض ادیا، پھر حضرت معاذ بن جبلؓ و حضرت کعب بن مالکؓ کا واقعہ جبکہ وہ دونوں نیک دست ہو گئے تھے، اس سے رسول کرم ﷺ نے قرض خواہوں کو پورا قرض یا قرض کے کچھ حصے ن سے ساقط کر دیے دہیست دی ۲۔

حضرت شافعی نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ نیک دست کو بری کر دینا قرض دینے سے افضل ہے، و خوشحالی میں قرض دینا امہ سے افضل ہے ۳۔

۱۳۴ - اوپر دہیست صورتوں کا تذکرہ ہونے کے علاوہ صورتوں میں امہ کا اصل حکم باحث کا ہے جیسا کہ ہمیشہ معادلت بقصر فالت میں ۲۸۰/۵۔

۲ - اس دہیست بخاری شرح میں ۱۰۰۳ اور مسلم ۳۰۵ نے دہیست حدیث کعب بن عتہ "ان سبی سبی حجہ عسی معاد مدہ و مدہ فی دہیست کعبہ" ۲۰۳ کرم ﷺ نے حضرت جابر بن عبد اللہؓ میں تصرف کر کے دہیست دہیست اس کا دہیست اس سے سہرہ میں فروخت کر دہیست اس پر لام تھا دہیست قطنی، یکتی اور حاکم نے دہیست، حاکم نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے بل لاوطا ۵۰۰، طبع مصر یہ مصر یہ ۹۵ء - حدیث جابر بن عبد اللہؓ "فلس بی وعیہ دیس فسال سبی سبی عودہ ۵۰۰ یصلو لہم حانطی و یحسبو بی" حضرت جابر نے ہامیر سے وعدہ کر کے گئے اور اس سے وعدہ لیا تھا، ۲۰۳ اللہ ﷺ نے قرض دہیست ہامیر سے وعدہ دیا دہیست او لوں کریں اور میر سے الدور الدمر کر، میں دہیست بخاری ۱۰۱۳ طبع مصر یہ نے دہیست دہیست بل لاوطا ۵۰۰ ۲۸۸۔

۳ - انقیاب علی شرح امہیاج المصلی ۳۰۱، ۳۰۲، حجت الحق و حاشیہ مشرو فی ۲۰۹۲۔

باحت کا حکم ہے جو رسول اللہ ﷺ کی بخت کے وقت لوگوں میں رائج تھے اور ان پر آپ ﷺ نے ان کو باقی رکھا، خصوصاً اس وقت جبکہ بری کرنے والا نکار کرنے والے سے پناہ حاصل کرنے سے عاجز ہو، یونکہ اس صورت میں احسان کا محل نہ ہونے کی وجہ سے حسن کا موقع نہیں ہے۔

برء کے قسم :-

۱۴ - حصہ مصفیوں نے اہم و دو قسمیں دی ہیں: اہم و سقاطہ، اور برء و استیفاء۔ اہم و کے نام کے تحت وہ حضرات اہم و عد پہلی قسم میں پر بحث کرنا مناسب سمجھتے ہیں، کیونکہ اہم و کی دوسری قسم جو دراصل دہم و کے ذمہ اپنے ثابت شدہ حق کے وصول کرنے اور اس پر قبضہ کرنے کا اختلا ف ہے اتر زد یک قسم ہے، اہم و عد اس تقسیم کا ثمرہ یہ ظاہر ہوتا ہے کہ قرض خواہ نے گریہیل کو اس الفاظ ”بوئٹ انہی من اصال“ کے ذریعہ بری کر دیا ہے تو غریل و رصل مقرض دونوں مطابہ سے بری ہو جائیں گے، و رگیل مقرض سے وہ مال وصول کرے گا یونکہ قرض خواہ کے قول ”بوئٹ منی من اصال“ سے مراد قبضہ و وصولی والی برت ہے، گویا اس نے یہ کہا کہ تم نے مجھے مال دیدیا، اس کے برعکس اگر قرض خواہ نے غریل سے یہ کہا کہ ”بوئٹ من اصال“ (تم مال سے بری ہو گے) یا ”آبو انک“ (میں نے تم کو بری کیا) لفظ ”منی“ کے بغیر اس نے یہ بات کہی تو غریل کو رصل مقرض سے اس مال کے وصول کرنے کا حق نہیں ہوگا، یونکہ یہ اہم و سقاطہ ہے، و یہ قبضہ کا اتر نہیں ہے، اس مسئلہ میں کچھ متا ف تفصیل ہے، اس کا موقع لفظ کن لٹ ہے۔

اہم و سقاطہ و راہم و استیفاء کو یک دہم و کا تقسیم ماننے کی

وجہ یہ ہے کہ اہم و و اتر زد دونوں کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ پس کا تنازعہ و رخنہ ختم ہو جائے و اس کے حد مطابہ کرنا جائز نہ رہے، لہذا دونوں کا مقصد یک ہے اسی سے دونوں کا مفہوم یک دہم و سے مختلف ہونے کے باوجود یک دہم و دہم و سے کر دی جاتی ہے۔

اس تفصیل سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ یہ تقسیم دراصل اہم و تقسیم نہیں ہے، بلکہ اہم و کے مقصود و ثمرہ کی تقسیم ہے، ورنہ تو اتر زد (جس کی ایک قسم اتر زد استیفاء بھی ہے) کی شرطیں، رکان، و اثرات اہم و سے مختلف ہیں، اتر زد یکساں طور پر ذیل و رگیل دونوں کا ہو سکتا ہے، جبکہ اہم و سقاطہ ذیل کے ساتھ مخصوص ہے، جیسا کہ آئمہ دہم و کا و اس پر مستظا گفتگوں جائی، یونکہ اہم و استیفاء سے تحقق رکھنے والی بحثوں تفصیل کا مقام لفظ اتر زد کی حظاء ج ہے۔

اہم و مذکورہ بالا تقسیم ہمیں صریحہ فقہ حنفی کے مذاہب میں نہیں ملتا، لیکن تمام مذاہب فقہیہ میں یہی صورتیں ملتی ہیں: ان میں وہ برء و استیفاء و راہم و سقاطہ میں فرق کرتے ہیں۔

اہم و عد یک و تقسیم اہم و کے سے استعفاء سے جانے والے الفاظ کے عین و بنا پر یہ ہے کہ اہم و خاص ہے یا عام، الفاظ اہم و کے عموم و خصوص کے اعتبار سے اہم و کے دائرہ میں فرق پڑتا ہے، اس د تفصیل رکان اہم و پر بحث کرنے کے حد نو اہم و کے عمو اس کے تحت آئے۔

عدم الاعداء مکرر اس کا باب ۱۰۱۳، جامع المقصد میں ۳۰۳، الحجت  
لعدیۃ: حد ۵۳۱، مرشد اخیر اس حد ۲۳۲، الفتاویٰ الہدیہ ۳۰۳  
یہ حد ۱۰۱۳، الفتاویٰ الہدیہ ۳۰۳، الفتاویٰ  
الکبر لاس مکرر ۳۰۳، ۱۹۰۵۔



حضرت علیؓ نے اس امر میں (جس میں قحط کا معنی غالب ہے) یہی ہے کہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ وہ نقد شخص کو مہ نہیں کرے گا پھر اس نے اس شخص کو ہری کر دیا تو وہ حارث نہیں ہوگا، یونکہ مہ کسی عین کا مالک بنانا ہے ورنہ ہی کرنا قحط ہے، اس لیے فقہاء نے یہ بات بھی بھی ہے کہ کسی مستحق زکاۃ کو دیں سے ہری کرنے سے زکاۃ ادا نہیں ہوتی، یونکہ یہاں پر مالک بنانا نہیں پایا جا رہا ہے۔

قاضی زکریا نے امام نوویؒ کی کتاب روضۃ المؤمنین میں اس کا یہ قول نقل کیا ہے کہ: "محبوبت یہ ہے کہ اگر عا تمسک یا قحط ہونا مسئلہ میں سے ہے تو میں مطلقاً ترجیح نہیں دی جاسکتی بلکہ مسئلہ کے اعتبار سے دلیل و قوت اور ضعف کے پیش نظر ترجیح مختلف ہوں، یونکہ اگر اس اعتبار سے تمسک ہونا ہے کہ دیں مال ہو، اور دیں کا مال ہونا صرف صاحب دیں کے حق میں ہونا ہے، یونکہ مالیت کے احکام اسی کے حق میں ظاہر ہوتے ہیں۔"

فقہاء مالکیہ کے نزدیک اگر عا میں تمسک کا پہلو غالب ہونا اس سے بھی معصوم ہوتا ہے کہ وہ اگر عا میں قوں و شرط کو ترجیح قرار دیتے ہیں، جیسا کہ اس تفصیل سے دیکھیں گے۔

کچھ مسائل یہ بھی ہیں جن میں قحط اور تمسک کو یکساں حیثیت حاصل ہے، نہیں مسائل میں سے ایک وہ ہے جس و صرح فقہاء حنفیہ نے یوں دیا ہے کہ اگر ورت نے بے مورت کے مدیوں کو دیں سے ہری یا ورنہ ہی کرتے وقت اس کو یہ علم نہیں ہے کہ اس کے مورت کا ثقیل ہو چکا ہے، اگر عا کے حد یہ بات معصوم ہوئی کہ ورت نے جس وقت اگر عا کیا تھا اس وقت اس کا مورت مرچنا تھا تو اگر عا کے قحط ہونے کے اعتبار سے یہ امر صحیح ہوگا، انفعول لاس مصلح ۹۳، شرح الروض مع حاشی برلی ۲۳۸، ۲۳۹، اقصیٰ ج ۲ ص ۲۷، الدہلی ۲۳، ۹۹، ۳۰، ۳۱

اور تمسک ہونے کے اعتبار سے بھی یہ امر صحیح ہوگا، یونکہ ورت مورت و مورت کا علم ہونے سے پہلے اگر مورت و کوئی چیز کسی کے ہاتھ پر ورت کرنا ہے ورنہ میں یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ جس وقت اس نے وہ چیز ورت ورت دتھی اس کا مورت مرچنا تھا تو ورت و طرف سے یہ بیجا صحیح مانی جائے و جیسا کہ فقہاء نے اس و صرح ورت دیا ہے، تو زیر بحث مسئلہ میں اگر عا ورنہ ورتی صحیح ہونا چاہئے۔

بر عا کے تمسک یا قحط ہونے کے اعتبار سے اس کے حکم کا خلاصہ:

۱۷- کبھی اگر عا کے قحط یا تمسک ہونے کے اعتبار سے اس کا حکم بدل جاتا ہے، اس ویک مثال یہ ہے جس و صرح فقہاء حنفیہ نے دیا ہے کہ اگر قرض خواہ نے مقرض کو اس بات کا وکیل بنایا کہ وہ قرض خواہ و طرف سے بے سپ کو دیں سے ہری کر لے تو اگر اس پہلو کا نظریہ جائے کہ اگر عا قحط ہے تو یہ وکیل بنانا صحیح ہوگا، ورنہ اگر اس پہلو کا نظریہ جائے کہ اگر عا تمسک ہے تو یہ وکیل بنانا صحیح نہیں ہوگا، جیسے کہ اگر کوئی شخص دھرمے کو اس بات کا وکیل بنائے کہ میرا نقد سامان بے ہاتھ ورت ورت دتھو تو یہ وکیل صحیح نہیں ہوتی۔ ۲

بر عا کے رکات

تمہید:

۱۸- رکن کے وسیع تر مستمع و اطلاق کے اعتبار سے اگر عا کے چار رکات ہیں، رکن کے وسیع تر مستمع سے مراد یہ ہے کہ تمام وہ چیزیں جن سے کوئی شیء وجود میں آتی ہے اس سب کو اس چیز کا رکن قرار دیا جائے، خواہ وہ اس کی حقیقت کا جز ہو یا اس سے خارج ہو، مثلاً اس چیز

توبہ الاشیاء الظاہر لاس حکیم ص ۸۴

۲ توبہ الاشیاء الظاہر ص ۸۴



کے اطراف و احوال کا محل، جمہور فقہاء و رکن کو اسی وسیع تر معنی میں استعمال کرتے ہیں، ان کے نزدیک اہم کے رکنا یہ ہیں: اہم کے الفاظ، ہری کرنے والا (یعنی صاحب حق یا قرض خواہ)، جس شخص کو ہری کیا جا رہا ہے (یعنی مدیون)، جس چیز سے ہری کیا جا رہا ہے (یعنی اہم کا محل خواہ دیں ہو یا عین ہو یا حق)۔

فقہاء حنفیہ کے نزدیک اہم کا رکن تہ اہم کے الفاظ میں، جب تک ہری کرنے والے شخص و ہری کئے گئے شخص و ہری کی ہوئی چیز کا تحقق ہے تو یہ تینوں حصہ کے نزدیک عقد اہم کے اطراف ہیں ارکان نہیں، جیسا کہ گذر چکا۔

براء کے الفاظ:

۱۹- اہم کے الفاظ کے سلسلہ میں اصل بات یہ ہے کہ اس سے مراد یہاں وہ قیوں و قیوں کا ایک ساتھ عقد میں پایا جاتا ہے، اور یہ فقہاء کے نزدیک ہے جو اہم کو قیوں پر موقوف قرار دیتے ہیں، میں نے فقہاء کے نزدیک اہم کے سے قبولیت شرط نہیں ہے ان کے نزدیک اہم کے الفاظ صرف یہاں ہیں۔

یہاں:

۲۰- اہم کا یہاں تمام الفاظ سے وجود میں آتا ہے نہ سے یہ بات واضح ہوتی ہو کہ صاحب ذین مدیون کے ذمہ لازم ذین سے نہ کش ہو رہا ہے، لیکن یہاں کے سے بولفظ استعمال کیا جائے اس کے سے ضروری ہے کہ اہم کے اثر پر اس کی دلالت و صحت ہو (یعنی اہم کے ذریعہ جس حق سے ہری کیا جا رہا ہے اس حق کا ساقط ہونا اس لفظ سے واضح ہو رہا ہو)، لہذا اہم و لفظ جو اس مفہوم پر صراحت یا کنایت دلالت کرتا ہو بشرطیکہ لفظ نہ یہ کے ساتھ واضح قرآن بھی

ثابت ہوں یہی لفظ سے اہم کا یہاں وجود میں آتا ہے، خواہ اہم کا یہاں مستحق طور پر سے یا کسی دہم کے عقد کے ضمن میں تابع و حیثیت سے۔

یہاں و صحت کے سے یہ بات ضروری ہے کہ یہاں کا صیغہ ایسا ہو جس میں معوضہ کا حق اس سے سے نہ پایا جائے، نیز یہ بات نہ ظاہر ہوتی ہو کہ محض مطابہ کو موخر کرنا مقصود ہے، مثلاً اگر کسی نے کہا کہ میں نے آپ کو ذین سے اس شرط پر ہری کیا کہ آپ مجھے نقد چیز دیدیں، تو یہ دراصل اہم نہیں بلکہ مال کے بدلہ میں صلح ہے، اس سلسلہ میں تھوڑا سا متذکرہ ہے جس کا حد میں ذکر کیا جائے گا، اسی طرح اگر صاحب ذین نے یہ کہا کہ میں نے تمہیں ذین و فوری ادائیگی سے ہری کیا تو یہ ذین کو ساقط کرنا نہیں ہے بلکہ مطالبہ ذین کو موخر کرنا ہے۔

اہم مطلق میں بالانق حق کا ساقط کر دینا ہمیشہ کے سے ہوتا ہے لہذا کسی خاص وقت تک کے سے ہری کرنا (اہم و موقت) درست نہیں ہے، مثلاً کوئی شخص یہ ہے کہ میرا تمہارے ذمہ ہوا ذین ہے اس سے میں نے تم کو ایک سال کے سے ہری کر دیا، یہ اہم و فقہاء و شافعیہ و صحت کے مطابق درست نہیں ہے، اہم مطلق و صبر میں شافعیہ کے مدعا و دہم سے فقہاء و عورتوں کا حاصل بھی یہی ہے، اہم و میں یہ قید گانا کہ یہ اہم مطالبہ ذین کو موخر کرنے کے سے ہے، اس قسم کا اہم و اہم مطلق میں سے نہیں ہے اگرچہ اس ہام نے سے

حاشیہ ص ۵۱۳، طبع بولاق، جلد ۲، ۳۴، اصل میں حکیم ص ۲۱، عدم الاعداء، اصل میں ص ۲۱، ۹۹، ۱۰۱، ص ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸،

مجازاً ہر عموماً کا نام دیا ہے ۔

جس طرح اہل حق کے درویش ہونا ہے اسی طرح یہی تحریر سے جسے ملائمتوں و عموماًوں کے درویش و ضح کر دیا گیا ہو، اور یہی اشارہ کے درویش جس سے ہر عموماً مفہوم سمجھا جائے اس شرطوں کے ساتھ ان تفصیلات کے مقام پر دینی ہے۔

۲۱- لفظ اہل عموماً کے درویش عقداً عموماً کا یہاں ہر دین کے پرہیزگار فقیر کا لائق ہے، اس کے علاوہ فقیر نے متعدد الفاظ ذکر کرے ہیں جن سے اہل عموماً مفہوم د ہو جاتا ہے، اس میں سے کسی فقیر نے یہ صراحت نہیں کی ہے کہ اہل عموماً کا تحقق صرف اس لفظ کے درویش ہی ہوگا جن طرف نہیں نے اشارہ کیا ہے، اس سلسلہ میں فقیر نے ان الفاظ کا تذکرہ کیا ہے وہ یہ ہیں: اقطار، تسلیک، احوال، تحصیل، وضع، عفو، حظ، ترک، تصدق، مہر، عطیہ۔ بہوتی کہتے ہیں کہ اہل عموماً، صدق و عطیہ کے الفاظ سے صحیح ہو جاتا ہے، چونکہ اس لفظ کا استعمال جب یہ موقع پر پیا گیا ہو جہاں کوئی متعلق چیز موجود نہیں ہے کہ جس کو اس لفظ کا مصداق قرار دیا جائے تو یہ لفظ لامحلہ اہل عموماً (ہر کی کرنا) کے معنی پر محمول ہو جائے گا، اس کے حد بہوتی نے حارثی کا قول نقل کیا ہے کہ اگر کسی شخص نے دھرم کو پناہ دیں حقیقی معنی میں مہر کیا تو یہ صحیح نہیں ہوگا، چونکہ یہاں نہ تو لفظ کا مفہوم پایا جا رہا ہے اور نہ ہی مہر شرط پوری ہو رہی ہے ۲، لفظ عفو و لفظ تصدق کے درویش اہل عموماً صحت کا بطور مثال ذکر کرنے والوں نے مہر سے

اہل عموماً کے بارے میں قرآن دیت: ”لَا اَنْ يَغْفُوْا اَوْ يَغْفُوْا“ (قرآن ۲۴) (بجز اس صورت کے کہ (پناہ) وہ عورتیں خود معاف کر دیں یا وہ (پناہ) معاف کر دے جس کے ہاتھ میں نکاح نہ گرا ہے) و دیت سے اہل عموماً کے سلسلہ میں اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”وَدِيَّةٌ مُّسْلِمَةٌ اِنِّيْ اَنْ يَغْفُوْا“ (نساء ۹۲) (اور خوش رہا بھی جو اس کے عزیزوں کے حوالہ میں جائے گا جو اس کے کہ وہ لوگ (خود ہی) سے معاف کر دیں) اور تک دست کے اہل عموماً کے بارے میں اللہ تعالیٰ کے قول: ”وَاَنْ تَصْلَحُوْا حَيَّرَ لَكُمْ“ (قرآن ۲۸۰) (اور اگر معاف کر دو تو تمہارے حق میں (ہر) بہتر ہے) سے استدلال یہ ہے۔ اسی طرح لفظ تصدق کے درویش اہل عموماً صحت پر رسول اللہ ﷺ کے ایک ارشاد سے بھی استدلال کیا گیا ہے، وہ یہ ہے کہ ایک شخص نے بڑے کے پھل خریدے تھے اتفاق سے کسی حادثہ و وجہ سے پھل صاف ہو گئے، تو رسول اللہ ﷺ نے خریدار کو قیمت سے ہری کرنے و ترغیب دیتے ہوئے فرمایا: ”تصدقوا عیہ“ (بچی سے دیں سے ہری کر دو)۔ کبھی اہل عموماً سے جمعہ سے ہوتا ہے جو مجموعی طور پر اہل عموماً کے مفہوم پر دلالت کرے، مثلاً کوئی شخص یہ ہے کہ میرے فدا کے پاس کوئی حق نہیں ہے، یا یہ ہے کہ میرے فدا کے پاس کوئی حق باقی نہیں رہا، یا یہ کہ جہاں میرے فدا پر کوئی دعویٰ نہیں ہے یا یہ کہ میرے فدا پر جو میرے دعویٰ تھا اس سے میں فارغ ہو گیا، یا میں نے سے ترک کر دیا ۳۔

حضرت ابو حنیفہ رحمہ کی روایت ہے کہ ہوں نے مرید کر، رسول اللہ ﷺ سے عموماً میں یہ شخص نے پھل خریدے تھے، اس پھلوں کو لکھ کر، بیچ گیا، اس شخص پر بہت پس ہو گیا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”تصدقوا عیہ“ میں اس پر صدقہ کرو چھی اس کا میں سے فدا کرو، مہر مسلم نے اس حدیث کی روایت ہے صحیح مسلم ۵۰۵ طبع محمد علی صبیح ۱۰۱۰ء۔

۲ احسن تفسیر ۵۱۔

فتح القدیر ۱۰۸ طبع بلاق۔

۲ مشروقی علی حدیث احتجاج ۵۰۸، بہتہ احتجاج ۳۰۳، ۳۰۳، تصنیف ۳۰۸، ۳۰۸، فتح مغرب ص ۳۳۳، شرح معنی الاثر ۲۰۲ طبع ۵۲، الفکر، مرقع ۲۰۲، الدہلی علی شرح المیزان ۹۹، حاشیہ ص ۵۱، ۵۱، فتح القدیر ۳۰۶ طبع حیات التراث، معنی ۳۳۳ طبع اسلمیہ، شرح المیزان علی معنی ۵ طبع اہل۔





بیع مسمیٰ باطل ہو جائے، ورنہ عقد کو توڑنے کا حق عائد نہیں ہے۔ کسی ایک کو نہیں ہے بلکہ دوسرے قبولیت پر موقوف ہے، پس اگر دوسرے فریق نے سے قبول کر لیا تو یہی ہو جائے گا، ورنہ قبول نہیں کیا تو یہی نہیں ہوگا، بیع صرف ورنہ بیع مسمیٰ کے ساتھ دوسرے دیون میں یہ بات نہیں ہے، نہ سے ہری کرنے میں کسی ثابت شدہ عقد کو فسخ کرنے کی بات نہیں پائی جاتی، بلکہ وہاں پر امر و ایک اعتبار سے تمسک و رد دوسرے اعتبار سے - قاطع ہے، ہاں مسمیٰ فیہ یا فرحت شدہ کسی قیمت سے ہری کر دینا تو یہ غیر قبول کے جائز ہے، چونکہ اس میں صحت بیع کی شرط کو ملحوظ کرنا لازم نہیں آتا ہے۔

برء کورد درنا:

۲۶- ورنہ مسئلہ میں نظر فقہی کے ساتھ دینید اس بارے میں ساتھ ہے کہ امر و - قاطع ہے یا تمسک، کی ساتھ ہے یہ مسئلہ بھی مرتب ہوتا ہے کہ امر و اپنی صحت کے سے قبولیت کا محتق ہے یا نہیں؟ پس حنا بد و صحیح تر قبول کے مطابق شافعی و مالکیہ نے قبول مروج میں، نہ میں شریعت اس د قائل ہے کہ امر و میں قبول کی حاجت نہیں ہے، یہ بھی حضرات اس طرف گئے ہیں کہ امر و رد کرنے سے رد نہیں ہوگا، اس سے کہ وہ حق کا ساتھ کر دینا ہے، جیسے قصاص، شفعہ، حد ف، خیار و طلاق، نہ کسی شے کا مالک بنانا جیت بہ۔

نہ فقہاء و رد سے یہ ہے کہ امر و صحت ہری سے جانے و لے شخص د طرف سے قبولیت د محتق ہے (وہ مالکیہ میں ہے راجح

قوں میں وراثت فیہ نے دوسرے قوں میں) ب کے رد ایک امر و رد کرنے سے رد ہو جاتا ہے، ورنہ اس بارے میں حصہ جنہوں نے اس میں معنی تمسک کی رعایت رکھی ہے ان ہی حضرات کے ساتھ ہیں، ہاں جو دینا اس کے رد ایک امر و قبولیت کا محتق نہیں اس سے کہ وہ حق کا ساتھ کرنا ہے، پھر فقہاء حصہ میں اس بات میں ساتھ ہے کہ ہری سے جانے و لے شخص د طرف سے امر و کورد کرنا یا امر و محسوس میں ضروری ہے یا سے محسوس امر و میں، نیز محسوس امر و کے حد بھی امر و کورد کرنے کا اختیار ہے، صاحب کرائی و الاشباہ و نظائر کے شارح علامہ حموی د سے یہ ہے کہ رد کرنا مطلقاً صحیح ہوگا چاہے محسوس امر و میں ہو یا اس کے بعد۔

امر و کا رد کرنا ہی معتبر ہوگا جو ہری کئے جانے و لے شخص د طرف سے ہو یا اس کی موت کے بعد اس کے وارث د طرف سے ہو، امام محمد بن حسن کے نزدیک ہری کئے جانے و لے شخص ہی کورد امر و کا اختیار ہے، اس د وفات کے حد اس کے وارث کو یہ اختیار حاصل نہیں۔

فقہاء حصہ نے اس سلسلہ میں چند مسائل کا استشہاد کیا ہے: نہ میں امر و رد کرنے سے رد نہیں ہوگا، وہ مسائل درج ذیل ہیں:

۲۷- حوالہ میں امر و، کمالہ میں امر و (راجح قوں کے مطابق)۔

اس سے کہ یہ دونوں صورتیں خفتا - قاطع حق د میں، اس سے کہ عیس کے حق میں امر و محض - قاطع ہے اس میں کسی مال د تمسک

الغایہ شرح الہدایہ مع تہذیب فتح القدیر ۷ ۲۲، حاشیہ اس جلد میں ۲۹۲، الفتاویٰ جلد ۲۲ ۲۸۲ تہذیب اس جلد میں ۲۷ ۳۲، شاف الفتاویٰ ۲۷ ۲ طبع اشرفی، الفروع ۲۲ ۲۲، امجد ۲۲ ۲۲، شرح اربعہ ۲۲ ۲۲، مظاہر اوّل فہمی ۲۲ ۲۲، الاشباہ و النظائر مسیوہ ص ۸۹ طبع عیسیٰ جلی، الحنفیہ جلد ۲۲ ۵۸۹، مدورہ لا فہم میں یقین لگی ہوئی ہے کہ امر و، کما محسوس امر و میں ہو، اس قدر چاہئے عہد ثا جہیں سے بحث نہ ہے کہ یقیناً امر و ہے یا قائل۔

احکامہ تعدیہ جلد ۵۱۸ - جموں و حاشیہ الاشباہ و النظائر میں مدورہ لا فہم جلد ۲۲ ۲۲، اس چاہئے تعدیہ سے بعض شرح سے نقد یا ہے جیسے ان ہی د شرح ۲۲ ۵۸۹، تو یہب الاشباہ و النظائر ص ۸۳ نقل کرہ جلد ۲۲ ۲۲ طبع، کتاب امر و۔

اہم کی صحت کے لئے ولایت کی بھی شرط ہے، کیونکہ ہر اہم میں بری کرنے والا کسی نہ کسی حق سے دست بردار ہوتا ہے (اس حق کو ساقط کر کے دوسرے کو اس کا مالک بنا کر)، اسی سے یہ بات ضروری ہے کہ حق سے دست برداری کا یہ کام خود صاحب حق کی جانب سے ہو یا اس شخص کی جانب سے ہو جو صاحب حق کی جانب سے تعریف کا مجاز ہے، لہذا اہم کی وقت صحیح ہوگا جبکہ بری کرنے والے شخص کو اس حق پر ولایت (اختیار) حاصل ہو جس سے وہ بری کر رہا ہے، اور یہ اس طرح کہ بری کرنے والا خود اس حق کا مالک ہو، یا مالک حق کی طرف سے بری کرنے کا مکمل بنایا گیا ہو، یا صاحب حق کی طرف سے بحیثیت فضولی اہم کا اقدام کرے، اور اس کے حوالہ مالک اس اہم کو جو مقررہ دید ہے، تیسری صورت مقررہ کے نزدیک درست ہوگی جو فضولی کے تعریف کو صحیح قرار دیتے ہیں، اس کی تفصیل فضولی کی حواشی میں دیکھی جائے۔

جس حق سے بری کیا جا رہا ہے اس پر بری کرنے والے کی ولایت نفس الامر اور وقع کے اعتبار سے معتبر ہے، ظن کا اعتبار نہیں ہے (جیسا کہ واقعہ بری کرنے والے شخص کو بری کرتے وقت اس حق پر ولایت حاصل ہے تو اس کی جانب سے بری کیا جانا معتبر ہوگا خواہ وہ یہ سمجھتا ہو کہ مجھے اس حق پر ولایت حاصل نہیں ہے)، لہذا اگر ایک شخص یہ سمجھتا ہے کہ میرا باپ بھی زندہ ہے، اور باپ کو زندہ سمجھتے ہوئے اس نے اپنے باپ کے مال کے کسی حصہ سے کسی کو بری کیا میں حد میں یہ بات ظاہر ہوتی کہ جس وقت وہ بری کر رہا تھا اس سے پہلے ہی اس کے باپ کا انتقال ہو چکا تھا تو یہاں صحیح ہوگا، کیونکہ جس ماں سے وہ دوسرے کو بری کر رہا تھا وہ درحقیقت اہم کے وقت اسی کی ملکیت میں تھا۔

بری کرنے والے کا اپنی رضا مندی سے بری کرنا ایک بنیادی شرط

نہیں، اس سے کہ عین پر صرف مٹا بہ واجب ہے، ورنہ اس نقطہ پر کا اعتبار نہیں رکھتا، اس سے کہ صاحب حق کی طرف سے بری کرتے ہی ساقط کردہ حق ختم ہو جاتا ہے، خلاف اس صورت کے کہ حق ساقط نہ کیا جائے بلکہ مٹا بہ مؤخر کر دیا جائے، اس صورت میں حق ختم نہیں ہوتا بلکہ ایک خاص مدت کے حوالہ سے مٹتا ہے۔

۳۔ اگر صاحب حق کی طرف سے بری کرنے کا اقدام کرنے سے پہلے مدیوں نے یہ مٹا بہ کیا کہ مجھے بری کر دیجئے اس کے جواب میں صاحب حق نے مدیوں کو بری کیا، میں مدیوں نے اس اہم کو رد کر دیا تو یہاں عذر نہیں ہوگا۔

۴۔ اگر بری کے ہوئے شخص نے پہلے اہم کو قبول کیا پھر سے رد کیا تو اہم عذر نہیں ہوگا۔

بری کرنے والے شخص کے لئے شرطیں:

۲۷- دوسرے تصرفات کی طرح اہم کی صحت کے لئے بھی یہ شرط ہے کہ اہم کا اقدام کرنے والے شخص میں معاد کرنے کی اہلیت موجود ہو، جیسا کہ عقل و بالغ ہو، لفظ اہلیت و لفظ عقد کے تحت اس کی تفصیل آئے گی، تمام عقود میں عقد کرنے والے کے لئے جو اوصاف ضروری ہیں اس کے علاوہ اہم کا اقدام کرنے والے کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ اس میں تصرف کی اہلیت پائی جائے، جیسا کہ کم عقل نہ ہو، بلکہ معاد کی سمجھ رکھتا ہو، کم عقلی کی وجہ سے دوسروں کے مالی حقوق، جب ہونے کی وجہ سے اس کے تصرفات پر پابندی نہ لگائی گئی ہو، اس مسئلہ میں کچھ متافہم ہے اس کی تفصیلی بحث لفظ ”حجر“ کے تحت آئے گی۔

سہم میں خرید (برہی نہیں ہو، مگر سہم لیا (سہم کے خریدار) نے برہی کرنے والے شخص سے کہا کہ تم کسی کے وکیل نہیں تھے بلکہ سہم میں تم خود بایع (بیچنے والے) تھے، و تم نے مجھے بے حق سے برہی کر دیا، تو یہ امر عظیم مانڈ ہو گیا، و اس دن وہ سہم کے بایع سے سہم کرنے والے کا حق معطل ہو گیا، اس صورت میں سہم کرنے والے کا وکیل اس نام (سہم میں مقرر ہوئی قیمت) قیمت کا نام اس پر کرے گا، اس سے کہ یہ شخص سہم کے حصول حق میں حائل و رکاوٹ بن گیا، سہم کرنے والے کا وکیل سہم فیہ (سہم میں جس چیز کی خریداری ہوئی ہو) قیمت کا نام اس نہیں کرے گا، تاکہ یہ نام اس سہم فیہ کا عوض نہ ہو جائے۔ امدت حصہ کا ہونا ہے کہ وکیل و وکیل اس چیز سے برہی کر سکتے ہیں جس کا معاملہ اس کے درمیان ہو، و حد میں اس پر صواب بھی ہوگا، و جس چیز کا معاملہ انہوں نے نہیں کر یا اس میں اس کا امر درست نہیں ہے، جیسے کہ اس دن اس سے یہ ہے کہ گر وکیل کو موکل طرف سے امر و اجازت ہو، و پھر وکیل اس کام کے سے کسی دہم کے کو پنا وکیل بنادے، و یہ وکیل کا وکیل، وکیل وہ دن موجود پنا بنانہ میں اس کام (یعنی امر) کو انجام دے تو یہ درست نہیں ہے۔

گر کسی شخص نے دہم کے کو اس بات کا اختیار دیا کہ وہ اس کے قرضہ روں کو قرض سے برہی کر دے، و صورت حال یہ تھی کہ خود یہ وکیل بھی اس شخص کے مقرر ہوں میں شامل ہے تو یہ وکیل بے سپ کو برہی نہیں کر سکتا، اس سے کہ جو شخص غلط ہوتا ہے وہ صحیح ترقوں کے مطابق اس لوگوں میں شامل نہیں ہوتا ہے دن کے بارے میں خطاب یہ جاری رہا ہے، ہاں گر وکیل بنانے والے نے یہ بھی کہا ہو کہ گر چاہو تو بے سپ کو برہی کر لو تو بے سپ کو برہی کر سکتا ہے جس طرح

ہے، پس ملکہ کا امر صحیح نہیں ہوگا، اس سے کہ امر و غیر کے ساتھ صحیح نہیں ہوتا، کہ اگر اس میں موثر ہو، اس سے کہ امر و غیر اس بات کا اثر نہ ہوتا ہے کہ برہی سے ہوئے شخص کا دہم فارغ ہو چکا ہے۔  
فقہ و حنا نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ امر و غیر میں برہی کرنے والے و صامندی و شرط کا وجود اس صورت میں مستحب ہو جاتا ہے جبکہ تین مدیوں کو دیں کی مقدار کا حکم ہے، و وہ صاحب دیں سے دیں کی مقدار اس ڈرسے چھپا رہا ہے کہ نہیں وہ اس مقدار کو زیادہ سمجھ کر سے برہی نہ کرے، اس سے کہ اس صورت میں صاحب دین کی طرف سے امر کا اقدام غیر معتبر رہے کے ساتھ صادر ہو رہا ہے ۲۔

### برہی کا وکیل بنانا:

۲۸- صاحب حق طرف سے کسی کو امر وکیل بنایا جاتا ہے، میں امر وکالت کے سے ہر طرح کے عقود وکالت کا نام نہیں ہے بلکہ یہ امر وکی ہے کہ خاص طور سے امر وکیل بنایا گیا ہو ۳، سہم کے بارے میں فقہ و حصہ نے صراحت دی ہے کہ گر سہم کرنے والے کے وکیل نے سہم کے خریدار (سہم لیا) کو سہم کرنے والے دن اجازت کے بغیر برہی کر دیا تو سہم لیا (سہم سہم کرنے والے دن اجازت کے بغیر برہی کر دیا تو سہم لیا) سہم

الفتاویٰ الہدیہ ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴

مقرر ہض کے عے پے آپ کو ہری کرنا درست تھا گر اس نے مقرر ہض کو پے آپ کو ہری کرنے کا وکیل بنایا ہوتا ۔

مرض موت میں بتا شخص کی جانب سے برء:

۲۹- برء و صحت کے عے شرط یہ ہے کہ ہری کرنے والا مرض موت میں متا نہ ہو، و جس شخص کو ہری کیا جا رہا ہے اس کے حالات کے اعتبار سے اس مسئلہ میں کچھ تفصیل ہے، وہ شخص جسے ہری کیا گیا ہے اگر جنبی ہو (یعنی ہری کرنے والے کا ورثہ نہ ہو) و جس دیں سے ہری کیا جا رہا ہے وہ ہری کرنے والے کے ترکہ کے ایک تہائی سے زائد ہو، پس ورثہ جازت یک تہائی سے زائد ہاں و حد تک ہوں، اس سے کہ یہاں جو مرض موت میں کیا گیا ہے یہ تمرأ ہے لیکن اس کا حکم وصیت کا ہے، و اگر وہ شخص جسے ہری کیا گیا ہے و اہل و عیال ہو تو پور کا پور و ارشوں کی جازت پر موقوف ہوگا اگرچہ دیں تہائی ترکہ سے کم ہو، و اگر مرض موت میں بتا شخص نے اپنے مقرر ہض لوگوں میں سے کسی ایک کو ہری کیا و ترکہ و صورت حال یہ ہے کہ پور ترکہ دہم وں کے قرضوں سے لدا ہو ہے (یعنی مرنے والا شخص دیں و نقد وغیرہ کر بختی مالیت کا ترکہ چھوڑ کر مر ہے تو ایہ اس سے زیادہ دہم وں کا دیں اس کے ذمہ لازم ہے) تو اس کا اہل و سرے سے مانڈ نہیں ہوگا، یہ نیکہ اس کے پور ترکہ سے قرض خو ہوں کا حق متعلق ہے ۲، اس کی تفصیل مرض موت پر گفتگو کے وقت آئے گی۔

ہری کئے ہوئے شخص کے سے شرطیں:

۳۰- اہل و صحت کے عے فقہاء اس شرط پر متفق ہیں کہ ہری کرنے والے شخص کو اس شخص کا علم ہونا چاہئے جسے وہ ہری کر رہا ہے، لہذا ماعنوم شخص کو ہری کرنا صحیح نہیں ہوگا۔

اسی طرح یہ بات بھی ضروری ہے کہ ہری کیا ہو شخص متعین ہو، لہذا اگر کسی شخص نے کہا کہ میں نے پے دو مقرر ہضوں میں سے غیر تعین کے کسی ایک کو ہری کیا تو اہل و صحیح نہیں ہوگا، پس اس سلسلہ میں ہض صلی فقہاء کا اتفاق ہے، بہر حال یہ بات ضروری ہے کہ ہری سے ہوئے شخص و پوری تعین کر دی گئی ہو، اسی طرح اگر کوئی شخص پے مقرر ہض و مدت کا مقرر کرنا ہے تو یہ مقرر صحیح نہیں ہوگا، الا یہ کہ وہ کسی متعین مقرر ہض یا چند متعین مقرر ہضوں کا زودہ کرے۔ ۲۔

اہل و صحت کے عے یہ شرط نہیں ہے کہ ہری سے ہوئے شخص کو اس حق کا مقرر ہو جس سے ہری کیا جا رہا ہے، بلکہ ہری کیا ہو شخص اگر اس حق کا منکر ہو تو بھی اہل و صحیح ہوگا حتیٰ کہ اگر مدعا عدیہ سے قسم کھانی جا چکی ہو کہ اس پر مدعی کا حق نہیں ہے، و اس کے حد بھی مدعی، مدعا عدیہ کو ہری کر دے گا تو یہاں صحیح ہوگا، یہ نیکہ اہل و اختیار رتبہ ہری کرنے والے شخص کو ہے (اس سے کہ اہل و ہری سے ہوئے شخص و جب سے قبولیت کا محتاج نہیں ہے)، لہذا اس بات و حاجت نہیں ہے کہ جس کو ہری کیا جا رہا ہے وہ اس حق و تصدیق بھی کرے۔ ۳۔

الفتاویٰ ہندیہ ج ۳ ص ۲۰۳، بشرطی ۱ ص ۹۹ طبع ۱۹۵۷ء شرح المروص ص ۲۲۰، جامع المقصدات ص ۲۵ طبع الامام بیہ الاشہ و انظار مسیوٹی ص ۸۹، شاف القناع ص ۸۷ طبع اشرفیہ۔

۲ الحجت لعدیۃ: ص ۵۱، مرشد امیر اس: ص ۲۳، ص ۲۳ مرشد امیر اس: ص ۵۱، الفتاویٰ لاسروبیہ ص ۵۵، سے نقل یا ہے، عدم لاعدام لاسروبیہ ص ۵۲، الغنیۃ شرح الہدیہ ص ۲۸ طبع ۱۹۵۷ء۔  
۳ شرح المروص ص ۲۷، الدہلی ص ۳۰۹ طبع الفکر فتح القدیر ص ۲۳ طبع ۱۹۵۷ء۔

شرح المروص ص ۲۸، لاشہ و انظار مسیوٹی ص ۲۸۲ طبع عیسیٰ الخلیف، تصدیق ص ۳۲۲۔  
۲ تصدیق ص ۵۹، ۶۲، ۲۸، الحجت لعدیۃ: ص ۵۰، مرشد امیر اس: ص ۲۲، ۲۳۔







کی طرح یہ بھی شرط ہے کہ اگر کسی دھرم کے حق کے صانع ہونے کا ذریعہ نہ ہے، جیسے مطلقہ خاتون کا پرورش کے حق سے باز آجنا، اس سے کہ حق حضانت باولع کا حق ہے باوجودیکہ اس میں خود پرورش کرنے والی عورتوں کا حق بھی موجود ہے، اس ذلیف میں متعلق اب اس میں ملے۔

ب۔ بری کرنے والے کی مہیت کا پہلے سے ہونے کی شرط:

۳۴- اگر دھرت کے سے یک شرط یہ ہے کہ بری کرنے والا شخص اس حق کا پہلے سے مالک ہو جس سے وہ بری کر رہا ہے، یونکہ کسی کا دھرم اس مہیت میں تصرف اسی وقت صحیح ہو سکتا ہے جب کہ مالک نے سے پناہ سب بٹا دیا ہو یا مالک طرف سے وہ شخص بحیثیت فصولی تصرف کرے (دھرم کی صورت صرف اس لوگوں کے ردیک درست ہوں جو فصولی کے تصرف کو صحیح قرار دیتے ہیں) یہ شرط فقہاء کے ردیک اس صورت میں متفق علیہ ہے جب کہ تصرف کرنے والا پہلے کو مالک ظاہر کر کے تصرف کر رہا ہو، حتیٰ کہ وہ فقہاء بھی اس شرط سے متفق ہیں جو فصولی کے تصرف کو درست قرار دیتے ہیں، یونکہ فصولی وہ شخص ہے جو یہی چیز میں تصرف کرے جس کے بارے میں یہ بات ظاہر ہو کہ وہ دھرم کے مہیت ہے، ورنہ یہ شخص مالک کے سے تصرف کر رہا ہے، اگر یہ صورت نہ ہو تو کسی انسان کا دھرم کے سے اس میں تصرف "بیع مالا یحسک" (اس چیز کو بیچنا جو انسان د مہیت میں نہیں) میں داخل ہوگا، ورنہ "بیع مالا یحسک" ممنوع ہے اس شرط پر فقہاء کی وہ عبارتیں دلالت کرتی

میں ذن ذلیفیں "مہیت" ورنہ "عقد" کے عموال کے تحت آتی ہے، اور شرط ملکیت کی دلیل وہ بحث بھی ہے جو فقہاء نے مقدمہ بین الدیون کے مسئلہ میں کی ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ مقدمہ کی بنیاد یہ ہے کہ دائن دیون کے ذمہ و جب دیں کا مالک ہوتا ہے ورم دیون بھی بوقت دینی بذمہ دائن و جب دیں کے مثل کا مالک ہوتا ہے، پس ادینی دیون کے مثال کے ذریعہ ہوتی ہے نہ کہ ن کے عیون کے ذریعہ، ورنہ (ادینی) کے مثال پر بھی ہے جس میں اس کے تصرف کا محل وہی بنتی ہے جو بری سے گئے شخص کے ذمہ و جب ہے ورنہ جس پر بری کرنے والے شخص د مہیت ہے۔

اس شرط پر فرقہ حنفی و وہ بحث بھی دلالت کرتی ہے جس کا تحقق باب "حوالہ" کے یک مسئلہ میں امام ابو یوسف ورنہ امام محمد کے متذکر سے ہے، متذکر اس مسئلہ یہ ہے کہ عقد حوالہ میں داس (محال) نے گرصل مدیون (مخیل) کو ذیوں سے بری کر دیا تو یہ امر امام ابو یوسف کے ردیک صحیح نہیں ہوگا، یونکہ عقد حوالہ کے ذریعہ ذیوں مخیل کے ذمہ سے ہٹ کر اس شخص طرف منتقل ہو گیا ہے جس نے عقد حوالہ میں ذیوں اد کرنے ذمہ داری قبول کی ہے، یونکہ امام ابو یوسف کے ردیک عقد حوالہ کے نتیجے میں ذیوں ورم مطہ دونوں صل مدیون سے منتقل ہو جاتا ہے، لیکن امام محمد کے ردیک مذکورہ بالا امر صحیح ہوگا، یونکہ نکاح رجوع یہ ہے کہ حوالہ کے ذریعہ صرف مطہ منتقل ہوتا ہے صل ذیوں بذمہ مدیون باقی رہتا ہے، لہذا مذکورہ بالا امر اسے ذمہ سے متعلق ہو جو ذیوں میں مشعوب ہے۔

اگر دھرت کے سے امر سے پہلے بری کر دہ حق کی ملکیت کی شرط د صحت کرنے والوں میں فقہاء شافعیہ میں سے متفق ہیں بھی

تمت فتح القدیر ۵، الفتاویٰ المکرمالاں ج ۳ ص ۹۷۔

۲ صحیحہ دوسرے الامام مکر مجموعہ ۱، اس باب میں ۳ ص ۹۲۔

الدہلی ۳ ص ۵۰ طبع "الفکر" دہلی علی ص ۱۵، معنی لاس قد مر

۹ ص ۷۰ طبع اول، لائسنس مات مجتہد شخص ذیوں علی ص ۳۱ ص

شفعہ میں سے ماوردی نے بیع صرف کے عوض میں سے کسی ایک عوض پر قبضہ کرنے سے پہلے اس سے بری کرنے و عدم صحت و صحت یہ یاد دہانی ہے کہ یہ اس چیز سے بری کرنا ہے جس پر ملکیت پیدا نہیں ہوئی ہے۔

۱۰۔ یہ بھی ضروری ہے کہ بری کرنے والے کو معلوم ہو کہ وہ اس شے کا مالک ہے جس سے وہ بری کر رہا ہے، یہ پیکانی ہے کہ وہ واقعی اس کا مالک ہے یا نہیں؟ وہ بے کوال کا مالک تصور نہ کرنا ہو، مثلاً کسی کے باپ کا دھرم سے شخص کے ذمہ مالی حق ہے، بیٹے نے اس مقررہ حق کو باپ کے مالی حق سے بری کر دیا، و صورت حال یہ ہے کہ بیٹا بے باپ کو زندہ سمجھتا ہے سے بے باپ و وفات کا علم نہیں ہے، اگر اس کے بعد یہ بات کھتی ہے کہ اس کا باپ تو اس کے بری کرنے سے پہلے ہی مر چکا تھا، لہذا اگر اس کے وقت و حقیقت یہ بڑا اس ذیل کا مالک تھا، اس امر کو فقہاء حنفیہ و حنابلہ درست قرار دیتے ہیں، فقہاء حنفیہ نے صریحاً صحت کی ہے کہ یہ امر صحیح ہوگا خواہ امر کو قطعاً مانا جائے یا تمسک، یہ بات پہلے گزر چکی ہے، رہے شفعہ تو اس کے مابین اس میں اختلاف ہے کہ اگر اس کو قطعاً ہے یا تمسک، پس پہلی صورت میں امر صحیح ہوگا اور دوسری صورت میں امر صحیح نہیں ہوگا ۱۲ ہمیں اس مسئلہ کے بارے میں فقہاء مالکیہ کی کوئی صریح صحت نہیں ملتی۔

حق کے ساتھ ہونے یا واکٹے جانے کے بعد بر ۱۰:

۳۵۔ قضاء دین کے بعد بھی امر درست ہے، اس سے کہ قضاء دیں سے مطالبہ ساقط ہوتا ہے نہ کہ اصل دیں، اس سے فقہاء نے لکھا

المندرجع شرح المبرد ۱۰۰ طبع الامام۔

۲ لاشعہ والظاہر مسطور علی رص ۱۸۹ طبع عیسیٰ آجمنی پشاور طبعی لاشعہ

۳ ۵۲، مفروغ ۸۲، معنی ۵ ۱۱۰ طبع جامع، توبہ لاشعہ والظاہر

لاس نکیم ص ۸۲، املیۃ الصبیحہ: ۱۰۰۔

میں، موصوف نے درج ذیل عبارت میں اس شرط کا ذکر کیا ہے:

”اگر اس کے مسئلہ میں بری کرنے والا اس ذیل کا مالک ہوتا ہے جو مدیون کے ذمہ لازم ہے اور معتبر طور پر اس میں تصرف کرنے کا بھی مالک ہوتا ہے، اگر اس و اسے مانفہ ہو گیا، یونکہ یہ عمل مدیون و ملکیت میں جبر اس شخص و طرف سے منع ہو جو مدیون کے ذمہ لازم ذیل کا مالک ہے“ (یہ بات ان لوگوں کے عقیدے سے ہے جو اس کی صحت کے سے بری کئے جانے والے شخص کی طرف سے قبولیت و شرط نہیں گاتے)، پیشگی ملکیت کے بارے میں اس سے بھی وضاحت یہ دیا گیا ہے: ”کہ اگر اس صحت اس بات پر موقوف ہے کہ اگر اس کے پہلے ہی سے اس حق پر بری کرنے والے کو ملکیت حاصل ہو“، فقہاء حنابلہ میں سے اس مفتح اس حدیث ”لا حلاق ولا عتقی فی ما لا یسک“ ۲ (انسان جس کا مالک نہ ہو سے طریق دینا و رخصہ ذکر معتبر نہیں ہوگا) کے بعد لکھتے ہیں: ”اگر اس کا طریق اس حق کے حکم میں ہے۔“

دوسرے نے یہ صریحاً صحت دہا ہے کہ مہر و دھرم سے تمام تبرعات دھرم کے مال میں صحیح نہیں ہوتے، اس صریحاً صحت سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ مالکیہ کے یہاں بھی اگر اس صحت کے سے یہ شرط ہے کہ بری کرنے والا شخص اس حق کا پہلے سے مالک ہو جس حق سے اس نے بری کیا ہے ۳۔

فقہاء شفعہ نے اس سے گئے ہر گز کر یہ بھی صریحاً صحت دہا ہے کہ اگر اس صحت کے سے ملکیت کا استقرار ضروری ہے، چنانچہ فقہاء شعی علی شریعہ اربعہ ص ۲۸۰، ۳۲۰، حاشیہ القیو و غیر علی شرح المبرج ۵۳، القیو ص ۸۳۔ ہمدان کا صمد، مالکیہ میں اس وقت اصل ہوتا ہے صمد و صمد ہمدان سے حوالہ یا جاچتا ہو، ہمدان لگی سے پہلے صمد کا ہمدان سے شہر و صمد سے صمد کرنا صحیح نہیں ہوگا۔

۲ اس حدیث کا ترجمہ فقہاء ص ۳۰۰ حاشیہ میں آگئی۔

۳ مفروغ ۸۵، مدلی ۸۹۔

ہے کہ دونوں ہی دین یک دہم لے کے ساتھ لے لے کر لے کے اہل حق پر ملے ہیں، اور یہ اہل بے کدیوں اپنے اہل حق کے ساتھ لے کے جاتے ہیں، پس ہر ایک کا دہم لے پر مٹا بہ ساقط ہو جائے گا اہل بے کد میں سے ہر ایک کے دہم لے کا ذیل ہے، پس جب دائن نے مدیون کو اپنے دین کے بعد لے کی تو مدیون کو اہل کا حق ہوگا کہ جو کچھ اہل نے لے لیا ہے اسے واپس لے لے بشرطیکہ یہ لے لے کر عتہ ساقط ہو (یعنی بری کرنے والا اپنے واپس لے کر ساقط کر دے)۔ مخالف اہل صورت کے کہ جس میں بر عتہ استیفاء ہو (یعنی اہل شخص نے لے لیا ہے، جب دین وصول کر لیا ہے، مدیون کو بری الذمہ قرار دیا ہو) تو یہی صورت میں اب مدیون کو دائن سے اپنی وکی ہوئی رقم واپس لینے کا حق نہیں ہوگا، بر عتہ کار عتہ استیفاء عتہ ساقط ہو جائے گا، عتہ ساقط سے معصوم ہو سکتا ہے، جیسے کہ اہل و نصیب لے لے کے قسم کے ذیل میں آچکی ہے، فقہاء کا اہل برے میں اختلاف ہے کہ اگر دائن نے لے لے کے مطلق ساقط ہو لے میں جس سے لے لے استیفاء عتہ لے لے ساقط و تیس نہیں ہوتی تو اہل صورت میں یہ ہوگا، فقہاء حنفیہ میں سے ابن عابدین شامی نے اہل بات کو اختیار کیا ہے کہ اہل صورت میں بر عتہ کو بر عتہ استیفاء پر محمول کیا جائے گا، یونکہ ابن عابدین شامی کے دور میں مطلق لے لے کے ساقط سے لے لے استیفاء ہی سمجھا جاتا تھا، اہل سے یہ بات معصوم ہوتی ہے کہ لے لے کے مطلق ہونے و صورت میں صلہ زہد زعفران پر ہوگا۔

لہذا کسی شخص نے گریوی و طلاق کو اہل بات پر معلق کر دیا کہ عورت سے مہر سے بری کر دے، پھر اہل تحقیق کے حد اہل شخص نے بیوی کو مہر دیدیا تو بھی یہ تحقیق باطل نہیں ہوں، اگر اہل کے حد بیوی شوہر کو بر عتہ ساقط کے طور پر مہر سے بری کرے تو یہ لے لے صحیح ہوگا، طلاق پر جائے، و شوہر نے بیوی کو بطور مہر جو کچھ دیدیا تو سے بیوی

سے واپس لے لے گا۔

اسی طرح کسی شخص نے اگر تہمت کسی انسان و طرف سے اہل کے قرض خود کا دیں اور یہ پھر قرض خواہ نے مدیون کو بطور ساقط بری کر دیا تو تہمت مدیون و طرف سے دیں اور کرنے و لے کو یہ اختیار ہوگا کہ اہل نے بطور تہمت مدیون کا جو دیں دیا ہے و قرض خود سے واپس لے لے۔

اور اہل صورتوں سے مثلاً بہ مسئلہ میں حنا بد اہل طرف گئے ہیں کہ دی گئی رقم واپس لوٹانے کا حق نہیں ہوگا، اہل سے کہ انہوں نے اہل بات و صورت دے کہ اگر صحت دے دے دیں اور کر دیا پھر سے قرض خواہ نے وصول شدہ دیں پر قبضہ کرنے کے حد دیں سے بری کر دیا تو اہل صورت میں صائن کو حق نہیں ہوگا کہ وہ اہل شخص سے مٹا بہ کرے جس و اہل نے صحت دی تھی، و اگر قرض خواہ نے دیں کا حصہ حصہ اہل کو مہر کر دیا ہے تو اہل کے بارے میں دقتوں میں ۲۔ اہل مسئلہ میں ہمیں فقہاء مالکیہ و فقہاء شافعیہ نے لے نہیں لے۔

ج- حق کے وجوب یا کس کے سبب کے پائے جانے کی شرط:

۳۶- صلہ یہ ہے کہ لے لے اہل حق کے و جب ہونے کے حد و قع ہو جس سے بری کیا جا رہا ہے، اہل سے کہ لے لے جب لے لے الذمہ کا ساقط کرنا ہے، و یہ ہی صورت میں تحقیق ہوگا جب اہل کے دہم کچھ و جب ہو، میں کبھی کبھی حق و جب ہونے سے پہلے بھی لے لے ہوتا ہے، پھر اہل و دو صورتیں ہوتی ہیں: یا تو لے لے و وجوب حق کا سبب پائے جانے کے حد ہوگا یا اہل سے پہلے ہوگا۔

تہذیب لاشہ و الظہار ص ۳۸۳، حاشیہ ص ۳۸۲، طبع بلاق،

تمت حاشیہ ص ۳۸۲، طبع روہبیس اجمعی۔

۲ نقولہ لاس حصہ ص ۲۰ طبع اہل۔

فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ وجوب حق کا سبب پائے جانے سے پہلے اہم و درست نہیں ہے، لہذا سبب وجوب کا پاپا جانا صحت اہم کے لئے متعلق عدیہ شرط ہے، یہ نکتہ جس چیز کا سبب تحقیق بھی نہیں پایا گیا وہ تو مہمل طور سے زخود ساقط ہے، اور جو چیز خود ساقط ہو ساقط کرنا بے معنی بات ہے، یہی صورت میں اہم کا منصب محض امتناع ہے، و امتناع میں کوئی اہم نہیں ہے یہ نکتہ یہ مدد ہے، و اس کو حق ہے کہ وہ اس سے رجوع کر لے، و جس حق سے اس نے بری کیا تھا اس کا مالک ہوجانے کے بعد اس کو مٹا بہ کا حق بھی ہوگا (اس سے کہ سبب وجوب حق کے پائے جانے سے پہلے یہ گیا اہم و نحو و رکاحدم ہے) جیسا کہ پہلے گذر چکا۔

۳۷- اگر سبب وجوب تو موجود ہو میں حق و جب نہیں ہو تو اس صورت میں اہم و درست ہوگا یا نہیں، پس کیا اہم کی صحت کے لئے وجوب سبب کافی ہے یا حق کا بالفعل و جب ہوجانا ضروری ہے، اس بارے میں متنازع ہے:

جمہور فقہاء (حنفی، فقہاء شافعیہ، حنفیہ، حنفیہ) کی رائے یہ ہے کہ بالفعل حق کا وجوب و حصوں صحت اہم کے لئے شرط ہے، لہذا اگر سبب وجوب اہم کے وقت موجود تھا میں بالفعل وجوب نہیں ہو تھا تو اہم صحیح نہیں ہوگا۔ جمہور فقہاء کا متقدم وہ حدیث نبوی ہے جس میں کہا گیا ہے: "لا طلاق ولا عتاق فیما لا یمک" (جس کا مالک نہ ہو اس میں طلاق و عتاق کا تحقق نہیں ہو سکتا)، اہم

الائتزامات بطابق جیسا کہ فتح الحق ص ۳۲۲ میں ہے۔  
۲ حدیث: "لا طلاق ولا عتاق فیما لا یمک" و اہم ابو داؤد سے ہے، حاکم نے اس لفظ سے روایت کی ہے: "لا طلاق ولا عتاق فیما لا یمک ولا عتاق فیما لا یمک" ص ۵۵۷۔ جو اس میں طلاق کا تحقق نہیں ہو سکتا ہے، ص ۵۵۷۔ جو اس میں طلاق کا تحقق نہیں ہو سکتا ہے۔ اس سے حضرت مسور بن مخرمہ سے اس لفظ سے روایت ہے: "لا طلاق لیس سکاح ولا عتاق لیس ممک"

بھی طلاق و عتاق کے معنی میں ہے، اس فقہاء نے غیر وجوب حق کو ساقط کر دیا ہے لہذا سے ساقط کرنے کا کوئی معنی نہیں۔  
اس میں مثال فقہاء حنفیہ نے یہ دی ہے کہ قاضی کے فیصلہ کے ذریعہ بیوی کا نفقہ مقرر ہے جانے سے پہلے بیوی کا شوہر کو نفقہ زوہیت سے بری کرنا صحیح نہیں ہوتا، یہ نکتہ نکاح کے حد گرچہ وجوب کا سبب (عورت کا حق شوہر محبوب ہونا) وجود میں آچکا ہے میں بالفعل وجوب نہیں ہو ہے، لہذا بیوی کا شوہر کو اس صورت میں نفقہ زوہیت سے بری کرنا وجوب حق سے پہلے بری کرنا ہے، و کسی چیز کو اس کے وجوب سے پہلے ساقط کرنا صحیح نہیں ہوتا ہے، و اس مسئلہ کی دقیق مثالوں میں وہ مسئلہ بھی ہے جس کا ذکر فقہاء نے غصب کے بارے میں اہم کے ذیل میں کیا ہے، و جس میں انہوں نے اس اعتبار سے کہ اہم کا تحقق جس حق سے ہے وہ وجوب ہے یا نہیں دونوں حالات کا ملحد عدلہ حکم بتایا ہے، و صورت مسئلہ یہ ہے کہ مالک نے غاصب کو غصب کردہ حق سے بری کر دیا تو اس صورت میں وہ غاصب اس کی واپسی کے ضمان سے بری ہوجائے گا (یعنی وہ سامان اس کے پاس بطور امانت کے ہوجائے گا)، اس سے کہ اہم واپسی کے ضمان سے متعلق ہے، لہذا اہم کے وقت واپسی کے ضمان کا پاپا جانا وجوب ہے، اس کے برخلاف اگر غاصب نے معصوم بہ سامان کو قصد ملاک کر دیا یا مالک کے مانگ کے باوجود معصوم بہ سامان مالک کو نہیں دیا تو یہی صورت میں اہم کا کوئی اثر نہیں ہوگا و غاصب اس

نکاح سے پہلے طلاق کا تحقق نہیں ہو سکتا اور ملکیہ سے پہلے اس کا تحقق نہیں ہو سکتا ہے۔ اس طرح سے ہذا اس حدیث میں مذکور ہے اور یہ حدیث کچھ دوسرے طرق سے بھی آتی ہے، تخمیر ۳۰۳، (میشل القدیر ۲۳۲)۔

الاشہ و الظاہ سنن ابی یوسف ص ۲۹۰ طبع عیسٰی خمس، الفتاویٰ العربیہ لاس حر ۳۸۳، القیوون ۳۰۲، ۳۸۲، اشہ و ابی علی القہر ۷۷۳، مغروع ۵۵۳، شرف الفتاویٰ ۲۵۱۔

ہونے سے پہلے ہری کرنا صحیح ہوتا ہے، ورنہ صورت یہ ہے کہ کسی شخص نے اگر دوسرے د میں میں مالک میں د جازت کے غیر نواں کھود، ورنہ مالک نے نواں کھودنے، لے کو اس تعارف سے ہری کر دیا یا پنی زمین میں نواں باقی رہنے پر راضی ہو گیا، پھر اس نواں میں گر کوئی شخص گر پڑ تو نواں کھودنے والا ہری ہوگا، اس پر کوئی دمدہ دہری نہیں ہے۔

۱۰ مالک کے یہاں اس مسئلہ میں دورے ہے کہ یہ شخص سب کا پاپا جانا گر چہ حق، جب نہ ہو ہو، عدالت کے سے کالی ہوگا، ورنہ سب و جوب و تعارف ہے پادہ واقعہ ہے جس د وچہ سے وہ حق و جوب میں رہتا ہے جس سے ہری کیا جا رہا ہے، خطاب نے اپنے رسالہ ”الترہات“ میں اس پر تفصیل سے بحث د ہے، و جوب حق سے پہلے حق ساقط کرنے کے سلسلہ میں نبوت نے مستقر فصل قائم د ہے ورنہ اس میں اس سلسلہ کے مشہور مسائل کا ذکر کیا ہے، مسئلہ زیر بحث میں فقہاء مالکیہ کے اختلافات طرف اشارہ کیا ہے، ورنہ اس بات کو ترجیح دی ہے کہ سب کا و جوب کالی ہے۔ اس مسئلہ پر روشنی ڈالتے ہوئے خطاب نے لکھا ہے: ”نکاح تفویض (یعنی غیر عین میں نکاح) د صورت میں گر زوچہ نے حسی سداد و مہر کے تعین سے پہلے اپنے زوج کو اپنے مہر سے ہری کر دیا تو اس بارے میں اس شال ورنہ اس حاجب نے لکھا ہے کہ اس کا حکم اہل عد اس صورت سے معصوم ہوگا کہ ایک چیز کا و جوب نہیں پایا گیا، البتہ اس کے و جوب کا سبب پایا گیا ورنہ اہل عد میں پایا گیا، (اس کے حد نبوت نے اس مسئلہ کے بارے میں مختلف عمارتیں اس نقطہ نظر سے د کردیں کہ اہل عد سے پہلے سب و جوب کا پایا جانا کالی ہے یا بالفعل حق کا و جب ہوا ضروری ہے) پھر وہ دیکھتے ہیں: پس یہ کسی حق کو اس کے و جوب سے

د قیمت کا صانع ہوگا، یہاں پر اہل عد قیمت سے متعلق نہیں ہوگا، یونکہ صل مقصود یہاں پائے جانے د حالت میں قیمت و جب ہی نہیں ہوتی۔

جیسا کہ فقہاء حنفیہ نے صرح کی ہے کہ کدہ بالدرک کی صورت میں اہل عد صحیح نہیں ہے (کدہ بالدرک د صورت یہ ہے کہ کوئی شخص اس بات د ضمانت لے لے کہ قد شخص جو دیں دے دے غیر مر جاے گا اس د دینگی کا میں دمدہ رہوں گا) اس سے کہ یہ در صل اس مال د دمدہ دہری قبول کرنا ہے جو موت کے حد و جب ہوگا، ورنہ اب تک (یعنی صل مدیوں د حیات میں) صل مدیوں پر عین کے سے مال و جب نہیں ہو، پس و جوب سے پہلے اس سے اہل عد بھی صحیح نہیں ہوگا، اسی طرح گر کسی شخص نے کہا کہ تم مجھ سے مدد مل جو چیز خریدو گے اس د قیمت سے میں نے تم کو ہری کر دیا تو یہ اہل عد بھی صحیح نہیں ہوگا۔

ورنہ اس مثال کے طور پر شافعیہ نے اس صورت کا ذکر کیا ہے جس میں مہر ضد (وہ خاتون جس کا مہر بوقت نکاح متعین نہیں پایا گیا) کا مہر کے تعین ورنہ حسی تحقق سے پہلے بے شوہر کو مہر سے ہری کرنا ہے، ورنہ اسی طرح عورت کے مطلقہ ہونے سے پہلے اس کا شوہر کو متاع سے ہری کرنا بھی اسی دورہ میں رہتا ہے، یونکہ اس دنوں مسدود میں اہل عد کے وقت مہر ورنہ متاع کا و جوب نہیں ہو۔ فقہاء نے ایک صورت کا استثناء کیا ہے جس میں اس کے مدیک حق و جب

حاشیہ: اس باب میں ۱۵۳ طبع بولاق۔ گریوں نے شہرے دمدہ متعین بعد قاضی طرف سے لام یا جچتا ہے تو کہہ رہے ہوں دہریوں سے بعد سے اس کا صحیح ہوگا، ۲۰۹ دمدہ سے بعد سے اس کا بھی اس تحصیل سے ہر حد۔ مت ہوگا کہ مثل اس کا بعد اس کا بعد اس کا بعد جیسا کہ قاضی نے فیصلہ پایا۔

پہلے در سبب و جوب کے پائے جانے کے بعد ساقط کرنا ہے۔  
پھر خطاب نے اس مسئلہ کی طرف کزوجہ پے شوہر کو مستفتی کے  
نفقہ سے بری کر دیتی ہے، اشارہ کرتے ہوئے کہا کہ ”اس بارے میں  
دقیقہ میں یہ عورت ہے اس جملہ کی پابند رہے گی اس سے کہ سبب  
و جوب موجود ہے یا پابند نہیں ہوں، اس سے کہ حق بھی تک و جب  
نہیں ہو، دونوں اقوال کو بن رشد تفصیلی نے عقل کیا ہے“ پھر مسئلہ کے  
آخر میں کہا کہ ”اس بحث کا حاصل یہ ہے کہ عورت اگر پے شوہر  
کے حق میں مستفتی کا نفقہ ساقط کر دے تو قوں رنج و بنیہ دیر اس پر  
اس پابندی لازم ہوں“ ۳۰۔

۳۸- فقہاء حنبلیہ و فقہاء حنابلہ نے اس بات کی صراحت دے دی کہ  
بری کردہ حق کے و جوب میں اصل عذر و اعلیٰ صورتیں کا ہے، بری  
کرنے و لے کے خیال کا اعتنا نہیں ہے، لہذا اگر کسی شخص نے  
دھرم لے کو یہ سمجھتے ہوئے بری کیا کہ اس کے ذمہ میری کوئی چیز لازم  
نہیں ہے، پھر حد میں یہ بات تھی کہ بری کرنے و لے شخص کا بری  
کردہ شخص پر حق تھا تو یہ امر صحیح ہوگا یونکہ یہ امر حق و جب سے  
متعلق ہو۔ اس مسئلہ میں ہمیں فقہاء مالکیہ کی کوئی صراحت نہیں  
ہے، اسی طرح شافعیہ کے یہاں بھی کوئی صراحت نہیں ملتی سوائے اس  
کے کہ اس جزئیہ سے امتناع کیا جائے جس کا ذکر پہلے سے مالک  
ہوئے و شرط کے دلیل میں گزر چکا ہے، یعنی امر و کو سقاط مان کر  
و نفع کا اعتنا رکائی ہوگا، یا امر و کے تمسک ہونے کی بنیہ دیر محض و نفع

غیر اللہ کی سہل الاتزام مہیطات ضمن قیوں عیوض فتح علی لہ  
۳۲۲ طبع اردی اعلیٰ، ۳۰۱۰ ۳۲۲ پر طبع لے اس و بہت  
مطالعہ میں، بعض پے سہل و طرف بھی ملتا ہے اس میں کچھ  
امر سے سہل و ناچہ غلط و عدم صحیح اس سہل میں اس میں نہیں  
ہے کہ غلط سے وقت حق ہی و صبر ہو تھا۔

۳۲۲ الاتزامات مہیطات

پر کتب نہیں کیا جائے گا۔  
حنبلی فقہاء نے اس بات کی صراحت دے دی کہ دین کا  
وقت نے سے پہلے امر و صحیح ہے، دھرم لے فقہاء و عورتوں سے بھی  
یہی بات معلوم ہوتی ہے، یونکہ امر و کا تحقق و جب شدہ حق سے  
ہے، و جوب کے وقت سے نہیں، و اس بنا پر بھی کہ فقہاء نے دین  
کے فوری و جب الادا ہونے کو ورنہ جیل (مدہ وقت مقررہ پر  
و جب الادا ہونے) کو دینوں کو دین کی صفت قرار دیا ہے و امر و کا  
تحقق اصل و جوب حق سے ہے، و جوب حق کی صحت سے نہیں، نیز  
فقہاء نے صراحت کی ہے کہ امر و مطلقاً مطہر دین کو ساقط کرنے  
کے سے ہے، لہذا دین کے مطہر کا حق اگر چہ موثر ہو پھر بھی حق  
و جب مانا جاتا ہے ۳۰۔

### امر و کا موضوع

۳۹- امر و کا موضوع یا تو کسی کے ذمہ و جب الادا ذیل ہوگا یا عین  
(متعلقہ) ہوگا، یا قائل۔ قاطع حقوق میں سے کوئی حق ہوگا، اس کا  
یہاں پہلے ہو چکا ہے۔

### دین سے بری کرنا:

۴۰- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ لوگوں کے ذمہ بودی لازم  
ہوتے ہیں ان میں امر و جاری ہوگا (یعنی و جب الادا دیوں سے  
بری کرنا درست ہے)، اس کے دلائل امر و کا حکم شرعی یہاں کرتے  
ہوئے گزر چکے ہیں، اس سے کہ امر و کا دھرم و دھرم کے ذمہ میں  
و جب حقوق کے قاطع پر ہے۔

توہب الاشہ و انظار لاس نکیم ص ۳۸۲، مفروع و صحیح مفروع ص ۹۴،  
الاشہ و انظار مسیو فی ص ۸۹۔

۳۰ شرح معنی لاءت ص ۵۲ طبع افکار۔





سے وہاں بری سے ہوئے شخص کے پاس مانت ہو گیا تھا۔  
 اور یہ اصول کہ کسی متعین ماں سے امہء درست نہیں، حصیہ نے  
 اس سے اس صورت کو مستثنیٰ قرار دیا ہے جس میں وہاں متعین مضمون  
 ہو (یعنی جس کا صماں لازم ہو) جیسے غصب شدہ مکان، اس سے کہ  
 غصب کئے ہوئے مکان سے امہء درست ہے چاہے مکان برباد  
 ہو چکا ہو یا موجود ہو، کیونکہ غصب کے قبضہ کے دور میں جو مکان  
 ہلاک ہو گیا اس کا حکم ذیل طرح ہو گیا، لہذا اس سے بری کرنا صحیح  
 ہوگا، اور جو مکان غصب کے قبضہ میں برقرار اور موجود ہو اس سے  
 بری کرنے کا مصعب یہ ہوتا ہے کہ اگر وہ مکان ہلاک ہو جائے تو اس  
 کے ضمان سے بری کیا جا رہا ہے، لہذا امہء کے بعد غاصب کے پاس  
 یہ مکان مالی مانت و طرح ہو گیا، اور جو متعین ماں بطور مانت ہو اس  
 سے بری کرنا تصدق صحیح ہوتا ہے ورنہ تصدق صحیح نہیں ہوتا۔

### حقوق سے بری کرنا:

۴۲- حقوق یا تو خالص اللہ کے ہونگے یا خالص بندے کا حق ہوگا،  
 یا اس میں حق اللہ و حق العبد دونوں جمع ہوں گے میں اس میں سے  
 ایک پہلو غالب ہوگا، پھر حقوق و یک دہم کی تقسیم یہ ہے کہ حقوق یا تو  
 مالی ہونگے مثلاً کثرت، یا غیر مالی ہونگے مثلاً حد قذف۔

امہء کا تحقق امہء کے لحاظ کے اعتبار سے یا تو کسی متعین حق سے  
 ہوگا یا تمام حقوق سے اس کا تحقق ہوگا، مثلاً کسی نے کہا ”لاحق سی  
 قبل فلاں“ (فلاں شخص واجب میر کوئی حق نہیں ہے) ورنہ کسی  
 طرح کے دہم سے جمعہ فلان کا مفہوم عرف میں تمام حقوق کو ہی ہوتا  
 ہے، فقہاء و حصیہ اور فقہاء مالکیہ و صرحت کے اعتبار سے رجحان بات  
 یہی ہے کہ اس سلسلہ میں عرف کا اعتبار ہوگا، جو لحاظ بھی عرف میں

حاشیہ اس باب میں ۳۳۸، تنبیہ عدم مکر مجموعہ، ج ۱، ص ۹۸۰  
 ۲، ۸۸۰، یہ لکھتے ہیں کہ عدم الامداد ۲، عدم الامداد ۲، ۹۸۰۔

تمام حقوق کو شامل ہوتے ہیں سب کے درمیان عام ہوگا،  
 لغت کے اعتبار سے اس لحاظ مختلف دلائل و بنیاد پر اس کے حکم  
 میں فرق نہیں کیا جائے گا، مثلاً اس فرق کا غرض نہیں ہوگا کہ وضع دعویٰ  
 کے اعتبار سے ”عند“ و ”مع“ مانت کے اقرار کے لئے ہوتے ہیں،  
 و ”علی“ اقرار دین کے لئے ہوتا ہے، جیسا کہ گذر چکا ہے۔

حقوق مالیہ کے مفہوم کو مالکیہ نے بہت وسیع کیا ہے، اس کے  
 نزدیک حقوق مالیہ میں یہ تمام چیزیں آتی ہیں: ”دیں قرض قراض  
 (مضاربہ)، و وصیت، رہن، میراث، کسی چیز صانع کر دینے پر  
 مرتب ہونے والا حق مثلاً ماں کا ماں اس“، حقوق مالیہ کو اس وسیع مفہوم  
 میں ہوان اصطلاحی استعمال ہے، یہ مستعمل مالکیہ ہی کے ساتھ خاص  
 نہیں ہے، حصیہ بھی صرحت کرتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے کہا:  
 ”لاحق سی قبل فلاں“ (فلاں واجب میر کوئی حق نہیں ہے) تو  
 حق کے مفہوم میں عین (متعین ماں) اذیل، کثرت، و رجحانیت داخل  
 ہو جائیں گی۔

خالص بندوں کے حقوق سے امہء مثلاً کثرت و حوالہ سے، تمام  
 فقہاء کے نزدیک بالاتفاق درست ہے، خالص اللہ کے حقوق سے  
 بری کرنا (مثلاً زنا کی سزا سے) درست نہیں ہے، اسی طرح حد قذف  
 کا مطابہ کرنے کے حد اس سے بری کرنا صحیح نہیں ہے، چوری کا  
 معاملہ حاکم کے پاس لے جانے کے حد چوری و سزا سے بری کرنا  
 بھی یہی حکم رکھتا ہے۔ ان حقوق میں بندے کا حق غالب ہے اس سے  
 بری کرنا صحیح ہے، مثلاً جس الزام ترضی میں حد شرعی نہیں اس میں تعزیر  
 سے بری کرنا درست ہے۔ اس مسئلہ کے بارے میں کچھ متذکر و  
 تفصیلات ہیں، اس قسم کا حق فقہ کے ذہن ابواب سے تحقق رکھتا ہے اس  
 ابواب میں اس پر تفصیلی بحث ملے گی۔

امیاتہ اشرفیہ لاس نمبر ۲۰، ۱۹، فتح القدیر لاس نمبر ۴۳، طبع  
 بولاق، الدہلی علی شرح الکبیر ۳، عدم الامداد لاس نمبر  
 ۲، ۹۸۰، حاشیہ اس باب میں ۸۱۳۔

۱۔ نہیں ہوگا۔

شرعیاتی تحقیق یہ ہے کہ گرام متعین کے دعویٰ سے عمومی اور ہو تو اس میں کوئی فرق نہیں کہ نفاذ خسار کے استعفاء سے جائیں یا انشاء کے، مخالف اس لوگوں کے جنہوں نے تمام دعویٰ سے اور کے سے انشاء کے لفظ کا استعفاء باطل قرار دیا ہے، اور ہی صورت میں اس عمومی اور کو صحیح قرار دیا ہے جب عیض خبر کا استعفاء یہاں سے یہ اور مخصوص دعویٰ سے متعلق ہو ۲۔

اصلاً دعویٰ سے بری کرنے کے بارے میں مذکورہ بالا تفصیل تھی، جہاں تک حق دعویٰ سے ضمانت بری کرنے کی بات ہے تو اس کا حاصل وہی ہے جو عین (متعین مال) سے بری کرنے کا ہے، یونکہ عین سے بری کرنے کا مصعب اس کے ضمانت پر اس کے دعویٰ سے بری کرنا ہے، اس سے کہ خود عین (متعین مال) سے بری کرنا باطل ہے، اور عین کو برکت کے ساتھ متصف نہیں کیا جا سکتا جیسا کہ گذر۔

برائی قسمیں:

۴۴۔ اور دو قسمیں ہیں: اور عام، اور خاص۔ اور عام کا یہ خاص ہونا اور کے نفاذ کے اعتبار سے ہے جیسا کہ اس کی وضاحت سچائی ہے۔

اور عام وہ ہے جس کے ذریعہ سے عین، دیں، وحق سے بری کر دیا جائے، اس کے نفاذ بہت میں، النفاذ اور عام عموم طے کرنے میں عرف کا بہت کچھ دخل ہے، جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے۔

اور کے عموم و خصوص کے نظریہ جو تفصیل صر حقائق و حقیقت نے ہے اس طرح و تفصیل صر حقائق میں دہرے فقہاء کے یہاں

۱۔ علی ۳، ۴، عدم الاعداد ص ۵۵۔

۲۔ مجمع الاحکام بشریہ و شرعیہ و اس کا خلاصہ اس باب میں ہے

۳۔ اصل میں سے یہ عدم الاعداد ۳، ۴، ۵۰ میں پیش کر دیا ہے

دعویٰ کے حق سے بری کرنا:

۴۳۔ دعویٰ سے بری کرنے و بھی دو شکلیں ہیں: پہلی یہ ہے کہ کسی شخص کو برہمیل عمومہ دعویٰ سے بری کیا جائے، دہریہ یہ ہے کہ کسی خاص دعویٰ سے بری کیا جائے۔ اسی طرح دہریہ تقسیم یہ ہے کہ دعویٰ سے بری کرنا یا تو اصلاً ہوگا یا ضمناً، اس قسم و تفصیل و اصل میں دی جا رہی ہے:

جب کوئی شخص کسی خاص شخص کے مقابلہ میں مطلقاً ہر قسم کے دعویٰ سے فریق ثانی کو بری کر دے تو یہ دعویٰ سے عمومی طور پر علی الاطلاق اور کہا جائے گا اور یہ جائز نہیں، اس سے کہ یہ اور عام موجود اور غیر موجود دونوں کو شامل ہے، اور اور جس کا سبب وجوب بیک وجود میں نہ آیا ہو بالاتفاق باطل ہے۔

کبھی اور عام اضافی ہوتا ہے جتنی اس تمام دعویٰ سے باز کرنا جو اس کے و دہریہ شخص کے درمیان اور و تاریخ تک موجود تھے، پس یہ اور صحیح ہوگا، اور اس اور کے حد کسی سے حق کا دعویٰ قائل، محنت نہیں ہوگا اور اور سے پہلے کا ہو ۲۔

اور خاص کا مصعب یہ ہے کہ کسی متعین چیز کے دعویٰ سے کسی کو بری کیا جائے، یہ اور بالاتفاق درست ہے، اس اور کے حد اس متعین مال کے بارے میں بری کرنے والے کا کوئی اور دعویٰ قائل

الوجہ ۳، ۴۔ الوجہ میں لکھا ہے: اور سے بری کرنا کے معنی چیز ہے، تو یہ لاشہ و نفاذ لاس کی ص ۳، ۴، حاشیہ اس باب میں ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، شرح الروص ۲، ۳، شرح الروص میں ہے: اگر کسی شخص سے ہر ایک میں سے تم کو دعویٰ سے بری یا تو مخاطب دعویٰ سے بری نہیں ہوگا، اور اور کے شخص کو دعویٰ کا حق حاصل ہے، یعنی ۸۸، طبع الروص، معنی میں ہے: دعویٰ سے بری کر کے صرف اس دعویٰ کا حق ختم ہوتا ہے و فی حال قائم ہے اور اور کے شخص ۲۔ سر نو دعویٰ کر سکتا ہے۔

۲۔ احوالہ بعدیہ ص ۵۱۵۔

پس اگر عام میں ہر حق سے برکت شامل ہے اگرچہ غیر مالی ہو، مثلاً جان و کدورت، قصاص و حد قذف، جیسا کہ ال میں وہ حق بھی داخل ہے جو کسی مال کے عوض میں ہو، جیسے کسی نذر وحت کردہ حق و قیمت و رجعت، اور ال میں ال حقوق سے برکت بھی داخل ہے جو مال کا بدلہ نہ ہو، جیسے میر، جرم کا تاوان، اور وہ مال بھی داخل ہے جس کا صلہ دینا واجب ہو، جیسے غصب یا گیا مال، یا وہ مال بطور رہائش ہو، جیسے ودیعت اور عاریت، جیسا کہ شرائطی و تحقیقی ہے۔

زمانہ و مقدمہ کے اعتبار سے ہر اکاذمہ:

۴۵- اگر مال دیون یا حقوق کو شامل نہیں ہوگا جو امر و نہی کے حد و جب ہوئے ہوں، بلکہ اگر صرف ال ہی دیون و حقوق میں محدود ہے گا جو امر و نہی کے تاریخ سے پہلے و جب ہوئے ہوں، پس اگر عام کے بعد بری کرنے والے کا وہ دعویٰ قائل، صحت نہیں ہوگا جس کا تحقق کسی ایسی شئی سے ہو جو تاریخ امر و نہی سے پہلے و جب ہوئی ہو، ورنہ ال سے ہے کہ سبب تحقق کا وجود امر و نہی صحت کے سے بالاعتبار وری ہے جیسا کہ گذر۔

اگر اگر کسی متعین چیز کے ساتھ مخصوص ہے تو ال متعین چیز کے بارے میں بری کرنے والے کا دعویٰ قائل، نہیں ہوگا، پس حکم ال وقت ہے جبہ بری کرنے والا شخص ال متعین چیز پر پے سے دعویٰ کرے، اگر بری کرنے والا شخص ال چیز پر دوسرے طرف سے وکیل یا وسی ہونے و نہیت سے دعویٰ کرے تو ال کا دعویٰ قائل، ہوگا، ال کے برخلاف اگر ال نے کسی متعین مال کے بارے میں یہ تر کر لیا ہے کہ یہ مال فدا شخص کا ہے تو ال مال کے بارے میں نہ پے سے دعویٰ کر سکتا ہے ورنہ وکیل یا وسی ہونے و نہیت

نہیں ملے، حنفیہ کے نظریہ کا حاصل یہ ہے کہ اگر عام میں دونوں صورتیں یکساں ہیں، چاہے بطور خبر ہو، جیسے کوئی یہ ہے کہ "فدا شخص میرے حق سے بری ہے"، یا شکل انشاء ہو، جیسے کسی شخص کا یہ ہنا کہ "تجھ کو میں نے پے حق سے بری کر دیا"، ال تحقیق کے مطابق جو شرائطی حنفی نے دی ہے۔

اگر خاص و چند صورتیں میں جن میں عموم و خصوص اگر کے موضوع کے اعتبار سے ہوتا ہے:

الف۔ مخصوص دیں کا اگر خاص، مثلاً کوئی شخص یہ ہے کہ میں نے فدا شخص کو فدا دیں سے بری کر دیا، یا دیں عام کا اگر خاص، مثلاً کوئی شخص یہ ہے کہ فدا شخص کے دماغ میرے جو بھی حق ہے ال سب سے میں نے سے بری کر دیا، پہلی صورت میں بری یہ ہو شخص ذیل خاص سے بری ہو جائے گا، ورنہ دوسری صورت میں بدیقین ہر ذیل سے بری ہو جائے گا۔

ب۔ اگر خاص جس کا تحقق کسی خاص سبب سے ہو، جیسے فدا کو میں نے ال گھر سے بری کر دیا، یا ہر طرح کے سبب سے ہو، یا اگر خاص جس کا تحقق سمات سے ہو نہ کہ ال چیزوں سے جن کا صلہ واجب ہوتا ہے، (پھر یہ کسی سبب سے بری کرنا یا تو بذات خود ال سبب سے متحقق ہوگا یا کسی دعویٰ سے متحقق ہوگا، ورنہ بطور انشاء ہوگا بطور خبر، ورنہ کا اثر یہ ہوگا ال کے بارے میں اگر کے موضوع میں نصیب ہے)۔

اگر عموم و خصوص کے تابع ہوتا ہے، خواہ وہ عموم و خصوص صلی الثنا اگر ال میں ہو یا ال کے موضوع میں ہو، پس جن چیزوں کو اگر شامل ہے ال میں بری کرنے والے مدعی کا دعویٰ نہیں مل جائے گا،

تصحیح الاحکام بشریہ و ال عابدین شان سے ہے مجموعہ رائل ۳۷۷  
میں ۲۷ و ۲۸ نقل ہے حاشیہ اس عابدین ۳۷۷ سے ۳۷۸

۲۷۷ الا عدم مکر مجموعہ رائل اس عابدین ۳۷۷ سے ۳۷۸، الفتاویٰ جدیدہ ۳۷۷، ۳۷۸  
تو یہ لاشعور و الظاہر ص ۳۷۷ سے ۳۷۸

حاشیہ اس عابدین ۳۷۷ سے ۳۷۸، مجموعہ رائل اس عابدین ۳۷۷ سے ۳۷۸۔





ما بین لفظ و معنی و جہت سے تمیز کے لئے ایک صاعدہ لکھا ہے، معنی  
اختصار سے فرق یہ ہے کہ مقید با شرط میں صورت شرط ظاہر نہیں ہوتی  
ہے پس اس میں حرف شرط کا استعمال نہیں ہوتا، مثلاً کوئی شخص ہے  
ابو انک عسی ان تھل کدا (میں نے تم کو اس بنا پر ہی کیا کہ تم  
فد کا کام کرو) اور شرط پر معنی کرنے و صورت میں حرف شرط کا  
استعمال ہوتا ہے، مثلاً کوئی شخص یہ ہے "ان تھل کدا و انت  
بیوی" (گر تم نے فد کا کام کیا تو تم ہی ہو)۔

شرط کے ساتھ مقید کرنے و شرط پر معنی کرنے میں معنوی و ظ  
سے تمیز کا ضابطہ یہ ہے کہ شرط کے ساتھ مقید ہونے و صورت میں حکم  
نوری طور پر ثابت ہوتا ہے، میں اگر شرط نہ پائی جائے تو حکم معرض  
زوال میں رہتا ہے، اور تحقیق و صورت میں حکم فی اس ثابت نہیں  
ہوتا بلکہ اس کا مکاب ہوتا ہے کہ "مدہ شرط کے وجود میں" نے کے  
وقت وہ حکم ثابت ہو جائے۔ مدہ کا سالی نے نہایت مختصر کے  
ساتھ تحقیق اور مقید کا فرق کا لفظ میں واضح کیا ہے: "التعقیق هو

تعقیق العقد و التمسید هو تعقیق المسخ بالشرط"  
(تحقیق عقد کو معنی کرنا ہے، و تمقید نسخ عقد کو شرط پر معنی کرنا ہے)۔

حصہ، مالکیہ، شافعیہ و حنبلیہ نے اس کو شرط کے ساتھ مقید  
کرنے کو ہی اجماع صحیح قرار دیا ہے، میں شرط کو صحیح قرار دینے کے  
بارے میں ہر مسلک میں کچھ تفصیلات ہیں، شرط پر گفتگو کرتے وقت  
فقہاء اس و انصیل کرتے ہیں ۲۔

### ج - ضافت ابرء:

۵۰- حنفیہ نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ موت کے علاوہ کسی

الغایہ شرح الہدایہ شرح القدیۃ ۵۲۲، المدخل ۱۲۲۔  
۲۔ تنقیح الفتاویٰ الخادیۃ ۲۰۳، بحر الرائق ۳۰، شرف الفقہاء  
۲۰۳، طبع مشرق، الاثر مات بطول خمس قرون علیہ ۳۳۵  
۳۳۴، المدخل ۱، ۳۳۴، المدخل ۲، ۳۰۳، المدخل ۳، ۲۹۲۔

کرد و ورنہ تم سے کوئی مٹا بہ نہیں، صحیحی کے اس عمل پر کوئی تکیہ نہیں  
گئی، اس مفتح لکھتے ہیں کہ یہ استدلال موزوں ہے، ہمارے شیخ (یعنی  
اس تیمیہ) نے سے اختیار کیا ہے۔

گزری ہوئی شرطوں کے علاوہ کسی اور شرط پر تحقیق و صورت میں  
فقہاء مختلف ہیں:

۱۔ ایسا کہ اور درست نہیں ہے خواہ اس شرط پر اور کو معنی کرنا  
مروغ ہو، یہ حصہ اور شافعیہ کا مسلک ہے، امام احمد بن حنبل و منصوص  
روایت بھی یہی ہے، اس لئے و بنیاد یہ ہے کہ اگر اس میں تمذیک کا  
مفہوم پایا جاتا ہے، و تحقیق اس چیزوں میں مشروع ہے جو خالص  
قطر و قبیل سے ہوں اس میں تمذیک کا پہلو نہ ہو، چونکہ تمذیکات  
تحقیق کو قبول نہیں کرتے۔

دوم: دوسرے قوی یہ ہے کہ اگر اور کو یہی شرط پر معنی کیا گیا ہے  
جس پر معنی کرنا صحیح ہو تو تحقیق درست ہوں ورنہ نہیں، یہ حصہ فقہاء  
حنفی و مالکیہ ہے۔

سوم: اور اس کو شرط پر معنی کرنا مطلقاً جائز ہے، یہ فقہاء مالکیہ کا  
مسلک ہے، امام احمد بن حنبل و بھی ایک روایت یہی ہے، چونکہ  
اس میں قطر کا مفہوم پایا جاتا ہے ۲۔

### ب- برء کو شرط کے ساتھ مقید کرنا:

۴۹- حنفیہ میں سے باہر تہی نے تمقید با شرط و تحقیق علی شرط کے

منروع لاس مقلح ۲، ۹۳، الاثر مات بطول خمس قرون علیہ ۳۳۵  
۳۳۴۔

۲۔ تہذیب الفقہ و الغایہ شرح الہدایہ ۵۲۲، الاثر و الاظهار لاس کیم  
و حاشیہ رقم ۲۵۵، ۲۵۴، طبع مشرق، حاشیہ رقم ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱  
و ۵۲۰، المدخل ۱، ۵۲۰، تنقیح الفتاویٰ الخادیۃ ۲۰۳، المدخل ۱، ۹۹،  
الوجیز ۸۵، الاثر و الاظهار مسیو علی ص ۹۹، القیدی ۳۰، ۳۰، ۳۰  
۳۱۸، ۳۱۷، ۳۱۶، ۳۱۵، ۳۱۴، ۳۱۳، ۳۱۲، ۳۱۱، ۳۱۰، ۳۰۹، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۶، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

دین کا کچھ حصہ معاف کر دینے کے سلسلہ میں اور اس شخص کے بارے میں جسے بارگاہ میں پھنس رہا ہو گئے تھے کچھ حصہ ذیہ کا معاف کرنے کے بارے میں واروہولی ہیں ۲، نیز وہ روایت بھی مستدل ہے جو بن ابی حدرد سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت اُعب سے فرمایا: ”ضع الشطر من دینک“ ۳ (ذیہ کا کچھ حصہ چھوڑ دو)۔ دوسری صورت یہ ہے کہ ذیہ کے حصہ حصہ سے بری کرنا باقی ذیہ کے اد کرنے پر معنی ہو، اور کو معنی کرنے کا حکم پہلے چٹا ہے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ اور باقی ذیہ کو اد کرنے کی شرط کے ساتھ مقید ہو، مثلاً جس شخص کا دوسرے کے دہمہ ہر زور نام ہو وہ یہ ہے کہ: میں نے تمہیں پانچ سو درہم سے اس شرط کے ساتھ بری کیا کہ تم مجھے بقیہ درہم اد کرو۔

۵۲- اس شری صورت کے بارے میں فقہاء و چند ۴ میں:

اوس: یہ اور ۵ مطلقاً درست ہے، حصہ، مالک، وراثہ کا یہی مذہب ہے، اس اور ۶ کی صحت کی وجہ یہ ہے کہ یہ اور ۷ دیہ کے حصہ کا وصول کرنا وراثہ کو معاف کرنا ہے۔ فقہاء وراثہ نے شرط لگائی ہے کہ اور ۷ وراثہ دونوں کے الفاظ یک ساتھ استعمال کرے تاکہ یہ اور ۷ صلیح کی قسم میں شامل رہے، وراثہ جو دال کے لفظ اور ۷ کے پیش نظر یہ صورت فریق ثانی کی طرف سے قبولیت و محتاج نہیں ہوتی، میں حصہ اس کے قائل ہیں کہ اگر ذیہ کے کچھ حصہ میں فوری ادائیگی کو کسی متعین تارک کے ساتھ مقید نہ کیا گیا ہو تو مدیون بری ہو جائے گا چاہے اس نے باقی دیدیا ہو یا نہیں دیدیا ہو، اگر اس نقد

۱ حصہ دیکھو تخریج فقرہ ۳ میں ہو چکی ہے

۲ حصہ دیکھو تخریج فقرہ ۳ میں ہو چکی ہے

۳ حصہ دیکھو ”بحث قال سیبانی“ ص ۵۵

دیکھو ”دہمہ، مباح، صحیح بخاری میں و جلد ۵، ۵۵

۵۱ طبع مسقط، اور اس دہمہ مسقط ۵۲ طبع عینی عینی ۷

۷ ہے

اور ہفتہ د طرف اگر اور ۷ کو منسوب کیا گیا خواہ وہ ہفتہ متعین ہو، تو اور ۷ باطل ہو جائے گا، اس مسئلہ میں ہمیں حنفیہ کے علاوہ دہمہ سے فقہاء کی صحت نہیں ملتی، ہاں تمام فقہاء کی عبارتوں سے یہ بات ضرور معلوم ہوتی ہے کہ اور ۷ میں اصل تحیر (فوری طور پر ہونا) ہے، نیز اور ۷ کو مستغنیہ کے کسی ہفتہ د طرف منسوب کرنے کی ممانعت دہمہ سے فقہاء و دال صحت سے حذر جاسکتی ہے کہ اور ۷ سے نقطہ کے سے ہے جس میں تدلیک کا مفہوم پایا جاتا ہے، و تدلیک میں اس د گنجائش نہیں ہوتی کہ سے مستغنیہ کے کسی ہفتہ د طرف منسوب کیا جائے۔ اور ۷ کو اپنی موت کے حد د طرف منسوب کرنے کو تمام فقہاء نے صحیح قرار دیا ہے، ہمیں اس سلسلہ میں کسی کا متالف معلوم نہیں ہے، چونکہ موت کے حد د طرف اور ۷ کو منسوب کرنا دراصل اور ۷ ہیست ہے ۲۔

ذیہ کے بعض حصے کی دینیگی کی شرط کے ساتھ بر ۷:

۵۱- اس مسئلہ چند روایتیں ہیں:

یک صورت یہ ہے کہ یہ اور ۷ شرط سے آزاد ہو، مثلاً کوئی شخص کسی دہمہ سے کے سامنے اختلاف کرے کہ میرے دہمہ آپ کا تادیں ہے تو اس (صاحب دیہ) اس موقع پر ہے کہ میں نے تم کو دہمہ ذیہ سے یا ذیہ کے مت حصہ سے بری کر دیا بعد باقی دیہ تم مجھ کو د کرو، یہ اور ۷ بالذات صحیح ہے، چونکہ یہ اور ۷ فوری ہے، نہ تو کسی شرط پر معنی ہے ورنہ کسی شرط کے ساتھ مقید ہے، بری کرنے والا شخص از خود خوشی خوشی اپنے حق کا یک حصہ ساقط کر رہا ہے، لہذا یہ اور ۷ صحیح ہوگا۔ اس د صحت پر اس حدیث سے استدلال کیا گیا جو حضرت جابر سے

۳ ”عن ابی جابر“ ۳۲۲، الدیع ۶، ۱۸، حاشیہ اس حدیث میں ۳۲۳ طبع

وم بلاق۔

مفروع ۵۵، ۵۵، ۱۲، شرح اربعہ ۳، ۳





دیں جنس سے ہو، ورنہ اگر ایسا نہیں ہو تو یہ عقیدہ با شرط و قبیل سے ہوگا جس کا ذکر گذر چکا ہے۔

براء سے رجوع:

۵۴- کبھی بری کرنے والا امر سے رجوع کرنا ہے فقط ایجاب کے حد، یا ایجاب و رقوں و رد نہیں کرنے کے حد، جس میں نصیں پہلے گذر چکی، تو اس رجوع کے بارے میں فقہاء و دورے ہے:

حییہ و حسابہ ال طرف گئے میں و ربکی یک قوں شافعیہ کا ہے کہ اس رجوع سے سے کوئی فائدہ نہیں پہنچے گا، اس لئے کہ جو کچھ اس کا حق تھا وہ امر سے ساقط ہو گیا و رجوع ساقط ہو گیا و دلالت نہیں، و امر کے حد کوئی دیں باقی نہیں رہا، و یہ ایسا ہی ہو جیسے کہ کوئی چیز کسی کو دی و وہ ضائع ہو جائے۔

فقہاء مالکیہ کا مسک و شافعیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ امر کے بعد اس سے رجوع کرنا رجوع کرنے و لے کے سے مفید ہوتا ہے، اس فقہاء کا یقین اس بنیاد پر ہے کہ اس کے نزدیک امر میں تمسک کا پہلو غالب ہے و امر و صحت کے سے یہ شرط ہے کہ بری یہ ہو شخص سے قبول کر لے، و یہ صعب ہے کہ جو عقود بھی مالک بنانے کے سے ہوتے ہیں اس میں ایجاب کرنے و لے کو یہ اختیار ہوتا ہے کہ ایجاب کے لحاظ ہونے کے حد دوسرے فریق طرف سے قبول سے جانے سے پہلے پہلے ایجاب سے رجوع کر لے میں علامہ نووی نے یہ تسلیم سے جانے کے باوجود کہ امر و تمسک ہے، رجوع کے درست نہ ہونے کو اختیار کیا ہے۔

رجوع ہی کے مسئلہ سے مربوط قائلہ کا مسئلہ ہے، فقہاء حنفیہ نے صریحت کی ہے کہ امر و میں قائلہ جاری نہیں ہوگا، کیونکہ امر و نقطہ (ساقط کرنا) ہے، لہذا امر و کے لحاظ ہوتے ہی بری کرنے و لے کا حق بری سے ہوئے شخص کے دماغ سے ساقط ہو جاتا ہے، و جب حق ساقط ہو گیا تو اس کے واپس لوٹنے کا کوئی سوال نہیں، فقہاء کا مشہور قائلہ ہے: "استاقط لا يعود" (جو چیز ساقط ہو گئی ہو وہ واپس نہیں ہوتی)۔

براء کا بطل و رفقہ ہونا:

۵۵- امر و یا تو صائتہ اس وجہ سے بطل ہو جائے گا کہ امر و میں ارکان امر و میں سے کوئی رکن نہ پایا جا رہا ہو، یا اس رکاب و شرطوں میں سے کوئی شرط مفقود ہو، یا امر و اس وجہ سے فاسد ہوگا کہ اس میں امر و کو فاسد کرنے والی کوئی شرط لگا دی گئی، گرچہ اس سلسلہ میں کچھ متنازع ہے، جس میں نصیں عبدان "بما لا یسد" کے دلیل میں لائے گی۔ کبھی امر و کا بطلان ضمنی ہوتا ہے، اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ امر و کسی دوسرے عقد کے ضمن میں پایا جا رہا ہو، یہی صورت میں امر و کا نجوم اسی عقد سے مربوط ہو جاتا ہے، گر وہ عقد بطل ہو گیا تو اس کے ضمن میں امر و بھی بطل ہو جاتا ہے۔

فقہاء حنفیہ و شافعیہ کا مسک یہ ہے کہ امر و اگر کسی عقد کے ضمن میں ہے تو اس عقد کے بطل ہونے سے امر و بطل ہو جاتا ہے، میں یہ حکم اسی صورت میں ہے جب کہ امر و اس عقد کے ساتھ مخصوص ہو ورنہ کسی پر مبنی ہو، یا فقہاء شافعیہ و حنفیہ کے مطابق امر و کسی عقد کے ساتھ مربوط ہو، امر و جس عقد کے ضمن میں پایا

تمتہ اس باب میں ۳۰۱ طبع و مکتبہ النجفی، الاشہار نظام مسیوٹی رص  
۱۹۰، مدلی علی اشراج الکبیر ۲، ۵۹، اشرف القناع ۲، ۷۷، ۱۰۲، جمل علی  
شرح منہج ۲، ۵۹۹، جب جمل لکھا ہے کہ امر و سے حرج و متنبہ

ہے جو ہم امر و و تمسک کے بارے میں یہاں نقطہ

حاشیہ اس باب میں ۳۰۱، ۱۲، ۵، اکتاف لکھنؤ: ۱۹۰

جاءا ہے، خود وہ عقد بیع ہو یا عقد صلح دونوں کا حکم یکساں ہے، صل عقد کے باطل ہونے سے اس کے ضمن میں پایا جانے والا برے بھی باطل ہو جائے گا، یونکہ مقتبہ کا یہ مشہور قاعدہ ہے: ”اذا بطل اشیء بطل ما فی صمہ“ (جب کوئی چیز باطل ہوگئی تو اس کے ضمن میں ہو کچھ ہے وہ بھی باطل ہے)، اس قاعدہ کو مقتبہ نے دہرے الفاظ میں اس طرح بھی بیان کیا ہے: ”اذا بطل المستصن بطل المستصن“ (جب مستصن (میم کے کسرہ کے ساتھ) باطل ہو جائے تو مستصن (میم کے فتح کے ساتھ) بھی باطل ہو جائے گا)۔

گر اگر عام ہے اور وہ حق و رہم دعوے کو شامل ہے تو وہ باطل نہیں ہوگا، اسی طرح اگر اگر خاص ہے میں عقد فاسد پر مبنی نہیں ہے تو وہ بھی باطل نہیں ہوگا، مثلاً بری کرنے والا شخص ہے کہ میں نے مدیوں کو پے دعوے سے اس طور سے بری کیا کہ یہ اس صبح کے تحت داخل نہیں ہے، یہی صورت میں صلح کے باطل ہونے سے اگر وہ باطل نہیں ہوگا، جیسا کہ علامہ ابن عابدین نے اس کی تحقیق کی ہے۔

برء کا اثر:

۵۶- جو اگر تمام رکان و رمتعقہ شرط کا جامع ہو اس کا اثر یہ مرتب ہوتا ہے کہ اگر اس کے سے استعفاء کئے جانے والے لفظ کے عموم یا خصوص کے مطابق مدیوں اس سے بری الذمہ ہو جاتا ہے جس سے سے بری کیا گیا ہے، اگر اس کے درمیان مدیوں سے دیں سا قاطع ہو جائے گا، ورنہ اس کے حدود اس کو مدیوں سے مطابہ کا حق باقی نہیں رہے گا، جس حق پادیں سے بری کر دیا گیا ہے اس کے بارے میں بری کرنے والے کا دعویٰ قائل نہیں ہوگا، میں اگر اس کے

درمیان میں دیں ورنہ سا قاطع ہو جائے گا، اس سے پہلے لازم ہو چکے تھے (میں اگر اس کے حدود بری کرنے والے کا اگر کوئی ورنہ پادیں بری سے ہوئے شخص پر لازم ہوتا ہے تو وہ گذشتہ امر کے دائرہ میں نہیں آئے گا)، اگر اس سے پہلے کے کسی حق پادیں کے بارے میں اگر بری کرنے والا پیڈریشن کرے کہ مجھے علم نہیں تھا یا میں اس کو ہوں کیا تھا تو اس میں بری دہرے کا دعویٰ قائل نہیں ہوگا۔

اگر مرتب ہونے والا اثر صرف اس حد تک محدود نہیں ہوتا کہ اس کے درمیان بری کرنے والے کا دیں یا حق سا قاطع ہو جاتا ہے ورنہ سے مطالبہ کرنے کا اختیار باقی نہیں رہتا، بلکہ اگر اس کے موضوعات مناسبت سے بعض مخصوص اثرات بھی مرتب ہوتے ہیں، یہ بات مختلف مذاہب فقہیہ و دین دہل مثالوں سے واضح ہوں، اگر دیں ورنہ سے مدیوں نے اس کے پاس کوئی چیز رہن رکھی تھی اور اس نے مدیوں کو دیں سے بری کر دیا تو اگر علی ورنہ سے رہن کام چھوٹ جائے گا، رہن رکھنے والا مقترض شخص رہن کا مال اس (قرض خواہ) سے واپس لے لے گا، جس طرح اگر مدیوں نے دیں اور کر دیا ہو تو رہن کام واپس لینا، رہن کے مال کو جس شخص نے مقصد پہنچایا ہے سے اگر مرتب (وہ شخص جس کے پاس مال رہن رکھا ہو ہے) بری کر دے تو اس امر کا کوئی اثر نہیں ہوگا، یونکہ یہ اگر درست ہی نہیں ہے، میں اس امر ورنہ سے مال مرہون پر مرتب کا جو حق تھا (یعنی پے دیں ورنہ کو یقینی بنانے کے سے مرہون کو پے پاس رہے رکھنا) وہ حق ختم نہیں ہوگا، مقتبہ عشا فعیہ کا صلح قول یہی ہے ۲۔

یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ اگر اس کا وہی اثر ہوگا جو بری سے گئے حق پر

توہب الاشہ و نظار لاس نکم ص ۳۸۹، مرشد امیر اس: ص ۳۳۲، لکھنؤ  
لکھنؤ ص ۵۱۳، ۵۱۴، مدلی ۳، ص ۴۸، صبیحہ دوس لایا مکر مجموعہ  
رسل اس عابدین ۲، ۹۰۔

۲ اقبیوی ۲، ۳۸۰، شرح اربع ۲، ۷۱۔

اقلیۃ العدیۃ: ص ۵۱۱، توہب الاشہ و نظار ص ۳۷۳، الفتاویٰ المبرر  
لاس حجر ۳، ۵۷۔

قبضہ د صورت میں ہوتا، مثلاً اگر مشتری نے شمس و ادنیٰ کسی مدیون پر چٹا کر دی پھر بائع نے فتح بیچ سے پہلے محال مدیون کو ذی سے بری کر دیا تو اس کا حکم وہی ہوگا جو بائع د طرف سے شمس پر قبضہ کرنے د صورت میں ہوتا، یعنی گریح فتح کر دی جائے تو بھی مقبوض و پس کرنی پڑے د، پس اس صورت میں مشتری کو بائع سے محال پہ جس سے بری کیا گیا ہے (یعنی شمس) کے مثل کے مطابہ کا حق حاصل ہوگا۔

۵۷- اہ و کے نتیجے میں پیدا ہونے والا یہ اثر کہ اہ و کے حد بری کردہ حق کے بارے میں دعویٰ نہیں بنا جا سکتا، حنفیہ نے مندرجہ ذیل مسئلہ کو اس سے مستثنیٰ قرار دیا ہے:

۱- اہ و سے پہلے منعقد ہونے والی بیچ کے بارے میں ضمان درک کا دعویٰ (تائل، صحت ہوگا) اس سے کہ اگرچہ بیچ اہ و سے پہلے منعقد ہوئی ہے وراہ و کا اثر اس کو شامل ہے یکن ضمان درک کا وجوب اہ و سے مؤخر ہے، وراہ و احتساب د قبیل سے ہے۔

۲- کسی مابائع شخص نے اگر بالغ ہونے کے حد پہ تر ریا کہ اس کے بھی نے اس کے باپ کا پورا ترک اس کے حوالہ کر دیا، وریں نے پناہ حق بھی سے وصول کر لی، اس طور سے اس نے بھی کو اہ و عام کا پرہ نہ دے دیا، پھر اس مابائع شخص (جس نے بیوٹ کے حد بھی سے پورا ترک وصول کرنے کا تر کر لیا) پر یہ بات بھی کہ میر نقد حق بھی بھی کے دمہ باقی تھا، بھی نے اس د ادنیٰ نہیں د تھی، وراہ و نے بھی کے قبضہ میں پانی جانے والی کسی چیز کے بارے میں یہ دعویٰ کیا کہ یہ چیز بھی میرے باپ کے ترک میں تھی و شرعی ثبوت بھی پیش کر دیا تو اس کا یہ دعویٰ قبول کیا جائے گا۔

۳- وہی میت کا کسی شخص پر میت کا ذین و جب الاد ہونے کا

دعویٰ کرنا، جبکہ وہ تر کر چکا ہے کہ اس میت کے جتنے حقوق لوگوں پر تھے اس نے وصول کرے ہیں (تائل، صحت ہوگا)۔  
۴- ورت کا کسی شخص پر میت کا ذین و جب الاد ہونے کا دعویٰ کرنا، جبکہ وہ تر کر چکا ہے کہ جو کچھ اس میت کا لوگوں پر دیں تھے وہ وصول پا چکا ہے (تائل، صحت ہوگا)۔

اس صورتوں کے ستن و وچہ یہ ہے کہ اس کے اندر اہ و کے موضوع میں خاص قسم د پوشیدہ پائی جاتی ہے، اس سے اہ و عام کے باوجود بری کرنے والا شخص اپنے دعوے میں معذور ہے، (اس سے کہ دعوے د معقول وچہ موجود ہے، مذکورہ بالا چر شطوں میں سے شتر د و شطوں کا تحقق اہ و استیفاء سے ہے۔

۵۸- اہ و کے نتیجے کے طور پر بری کئے ہوئے حق کا یہ ساقط ہونا قصاء کے اعتبار سے ہے، یعنی اگر وہ معامدہ تافضی کے پاس جائے تو وہ بری کردہ حق کے ساقط ہونے کا فیصلہ کرے گا، رہا یہ مسئلہ کہ دپائے بھی بری کیا ہو حق ساقط ہو یا نہیں؟ اس کے بارے میں فقہاء حنفی د رے میں متاف ہے: ایک قول یہ ہے کہ اہ و کی وجہ سے بری سے ہوئے حق پر بری کرنے والے کا دعویٰ صرف قصاء ساقط ہوتا ہے دپائے نہیں، وراہ و قوں یہ ہے کہ دپائے بھی ساقط ہو جاتا ہے، اس عابدین نے صرحت د ہے کہ اگر صاحب دیں نے دیں کے حصص حصہ پر مدیون سے صلح کر لی تو مدیون باقی دیں سے محض مدتی اعتبار سے بری ہوگا دپائے بری نہیں ہوگا، لہذا اگر صاحب دیں کو باقی دیں مدیون کے مال میں سے ہاتھ لگ گیا تو اس کو وہ لے سکتا ہے، اسی طرح اگر اہ و عام د صورت میں بری کرنے والے کو نہیں معلوم تھا کہ مدیون کے دمہ اس کا کتنا دیں ہے، تو بری کیا ہو شخص قصاء پورے دیں سے بری ہو گیا، یکن شتر کے اعتبار سے متعی دیں سے

توہب الاشہ و النظر لاس حکیم ص ۳۱۷، تنبیہ دوس الاہام مکر مجموعہ

رائل اس عابدین ۳۹۔

شرح الروص ۳۳۳۔

عام دین سے ہو تو اس کے بعد کوئی دعویٰ سنائیں جائے گا، الا یہ کہ کسی  
یہ دین کا دعویٰ ہو جو اہل کے بعد پیدا ہو۔

اور اس صورت میں جبکہ اہل کسی متعلق سامان سے ہو تو اہل کے  
بعد اس کا دعویٰ قائل، مانت نہیں ہوگا جبکہ اس خاص سامان پر مدعی کی  
ملکیت کا مدعا عدیہ منکر ہو، اس سے کہ اس صورت میں مدعا عدیہ نے  
پنے حق دینیہ داہم، پر نہیں بلکہ انکار پر رکھی ہے، پس یوں سمجھا جائے گا  
کہ مدعی نے اہل کے درمیان مدعا عدیہ کے اس انکار کو تسلیم کر لیا، پس  
گر مدعا عدیہ اقرار کرتا ہے کہ وہ خاص سامان مدعی کی ملکیت ہے تو وہ  
پنی حقیقت دینیہ اس اہل پر رکھتا ہے جو مدعی کی طرف سے صادر ہو  
ہے، تو یہی صورت میں اگر وہ سامان موجود ہے تو اہل کے بعد بھی  
اس کے متعلق دعویٰ سن جائے گا، (وہ اگر وہ سامان صانع ہو چکا ہو تو  
یہ دراصل اس سامان دینیت سے بری کرنا ہے، ورنہ یہی طرح  
ہے، پس اس صورت میں اہل کے بعد اس سے متعلق دعویٰ نہیں سن  
جائے گا)۔

براء کے بعد اقرار کا اثر:

۶۰- اگر مدعا عدیہ کو ذیل سے نکارتھ و مدعی نے سے عام برء و  
وعدی، اس کے بعد بری کے ہوئے مدعا عدیہ نے مدعی کے دین کا  
اقرار کیا تو اس اقرار کا اعتبار نہیں ہوگا، اس سے کہ دین اہل کی وجہ  
سے ساقط ہو چکا اور ساقط لوٹ کر نہیں آتا، حقیقہ کا یہی مذہب ہے  
وہ خطاب کے ظاہر کلام سے مالکیہ کا بھی یہی مذہب معلوم ہوتا ہے۔  
اس مسئلہ کے بارے میں حضرات فقہاء مالکیہ کا ایک دہرہ رتن  
ہے، وہ یہ ہے کہ یہ اقرار معتبر ہوگا یونکہ یہ نئے اقرار کے حکم میں ہے،

عدم الاعداء لاس حادہ یں ۲، ۱۰۰، اس حادہ یں سے بیوات لاشہ والنظار  
اور الفتاویٰ الہدیہ سے نقل ہے۔

بری ہوا ہفت دیں بری کرنے والا شخص مدیوں پر سمجھ رہا تھا۔  
گر مدعا عدیہ اس بات کا انکار کر رہا ہو کہ مدعی کا اس کے دہرہ کوئی  
دیہ ہے، یہی صورت میں مدعی نے مدعا عدیہ کو دیہ سے بری کر دیا ہو  
تو اثرت کے اعتبار سے اس اہل کے انکار کا اثر ہوگا اس کے بارے میں  
فقہاء مالکیہ کے دفتوں میں:

مالکیہ کا پانچوں جس دصرت میں تیمیہ نے اس خاص مسئلہ  
میں جبکہ غصب کرنے والے کو ماہ مقصوب کے مالک نے اپنے  
مطلبہ سے بری کر دیا ہو، بحث کرتے ہوئے تصریح کی ہے، یہ ہے کہ  
مدعا عدیہ اس دیہ سے بری ہو جائے گا، اثرت میں اس سے یہ حق  
پر مواخذہ نہیں ہوگا جس کا اس نے انکار کیا تھا اور جس سے صاحب حق  
نے اس کو بری کر دیا تھا، وراہی رتن کے موافق اہل غصب  
کے بارے میں شافعیہ وہرے ہے جس میں انہوں نے یہ کہا ہے  
کہ مدعا عدیہ اثرت میں بھی بری ہو جائے گا، اس سے کہ بری کرنے  
والا اس پر رخصتی ہے (گرچہ شافعیہ نے اس قوں دتھیج نہیں دی ہے)۔  
دہرہ قوں مالکیہ کا یہ ہے کہ اثرت کے اعتبار سے اس کے فریق  
کے حق کا اللہ کی طرف سے مطلبہ ساقط نہیں ہوگا ۲۔

برء عام کے بعد دعویٰ کی سماعت:

۵۹- اس طرف پہلے اشارہ کیا جا چکا ہے کہ اہل کے بعد دعویٰ کی  
سماعت کا ممنوع ہونا اہل کا تابع نتیجہ ہے، پس حقیقہ نے مندرجہ ذیل  
تفصیل دکر دی ہے جو غیر حقیقہ کے یہاں ہمیں نہیں ملتی: کہ اگر اہل

تبویب الاشہ والنظار لاس حکیم ص ۳۸۰، حاشیہ اس حادہ یں ۳، ۱۰۸،

۸۸، تنبیہ دوس الاہم لاس حادہ یں ۲، ۸۸۔

۲ الدہلی علی مشرح المکیہ ۳، ۱۰۰، مہول سے بیوات قرطیہ مشرح مسلم سے

نقل ہے، احادیث الہدیہ ۵۳، ۵۴، مجموعہ قوں میں ترمذی ۳، ۱۰۰، طبع

الہدیہ۔

ماصر لسانی و راس کے بھائی شمس لسانی کا یہی فتویٰ ہے۔

فقہ ابو لیسٹ کے نزدیک قوں مختار کو بنیاد بناتے ہوئے اس میں  
نے مذکورہ حکم سے اس صورت کو مستثنیٰ کیا ہے جس میں بیوی نے شوہر کو  
پناہ بخش دیا ہو، اس کے حد شوہر نے اپنی بیوی کے سے اس کے مہر  
کے و جب ہونے کا قرا کر لیا ہو (یعنی اس قرا کر کا اعتبار یہاں ہے گا)،  
و اگر عورت قوں کر لے تو سمجھا جائے کہ شوہر نے مہر میں اضافہ کر دیا  
ہے، میں شہ اس کے خلاف ہے، اس سے کہ شوہر نے مہر میں اضافہ  
کا راہ نہیں کیا ہے، نیز حصہ کے دیک دیں سے اس کے مسئلہ میں  
قرا کر اثر عین (متعین مال) سے اس کے مسئلہ میں قرا کر کے اثر  
سے مختلف ہوتا ہے، عین سے ہری کرنے صورت میں اگر اس کے  
حد ہری یہ ہو شخص ہری کرنے و لے کے حق میں عین کا قرا کر لے  
تو اس عین (متعین مال و سامان) کو ہری کرنے و لے کے حوالہ کر  
دے گا، ہری کرنے و لے کے حق میں اس کے راہ دعویٰ سے مانع نہ ہوگا،  
اس مسئلہ میں حد و لے قرا کر کو صحیح قرا کر دیا جائے گا، چونکہ عین میں  
مہیت کا تہجد ہو کرنا ہے۔

## ابراہ

تعریف:

۱۔ لغت میں ابراہ د کے معنی ہیں: ٹھنڈک میں داخل ہونا، و راس کے  
مخبر حصہ میں داخل ہونا۔

فقہاء کے نزدیک ابراہ د تعریف ہے: نماز ظہر کو ٹھنڈا ہونے کے  
تک مؤخر کرنا ۲، کبھی لفظ ابراہ د کا اطلاق کیا جاتا ہے اور مر واس سے  
دیچہ کا چڑھنے سے پہلے مہمت دینا ہوتا ہے۔

نماز ظہر کے ابراہ د کا مؤخر گرمی و قیزی میں ہی نے و چیزوں کا  
تناہی ہو جانے سے ہوتا ہے، جس سے یہ میں نمازی چل سکیں۔

۱۔ اس د مقدس کے بارے میں فقہاء کے درمیان متنازع ہے،  
اس متنازع د نصیص و قات نماز کے دلیل میں آتی ہے ۳۔

براہ د کا جہد حکم:

۲۔ ابراہ د رخصت ہے (یعنی شریعت میں اس د جازت ہے)۔ گرم  
منازلوں میں موسم گرما میں سخت گرمی کے وقت ظہر د نماز میں ابراہ د اس  
لوگوں کے لئے جو مسجد میں حرمت کے ساتھ نماز پڑھنا چاہتے ہیں

امصباح عمیر، تاج العروس۔

۲۔ الطحاوی علی مرآۃ الفقہ ج ۸ ص ۹۸، نعویٰ علی اللغۃ ص ۹۲، حسن علی منہج  
۱۷ ص ۲، مجمع ۱۰ ص ۱۰، شرح اربع ص ۲، معنی مع شرح الکبیر ص ۱۰ ص  
۳۔ ص ۱۰ ص ۱۰۔

تبویب الاشیاء و الظاہر لاس نکم ص ۵۹، ۱۳، ۱۴، عدم الاعداد کریم  
راہل اس ص ۲ ص ۱۰، جامعۃ الدین علی شرح الکبیر ص ۱۰ ص ۱۰  
الفتاویٰ خالدیہ ص ۱۰ ص ۱۰۔

## ابردہ، ابرص، ابرہہ

بالا ذق مستحب ہے، اس کے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:  
 "أوردوا بالصلاة، فإن شدة الحزن من فيج جهنم" ۲  
 (نماز کو ٹھنڈے وقت میں پڑھو، کیونکہ گرمی و شدت جہنم کی پٹ کا اثر  
 ہے)۔ مذکورہ بالا قیدوں میں سے گر کوئی ایک قید نہ پائی جائے تو  
 یہی صورت میں نماز ظہر میں ابرہہ کے مستحب ہونے میں متاثر  
 اور نصیب ہے ۳۔

ابرص

دیکھئے "ابرص"۔

بحث کے مقامات:

۳- نماز ظہر، ادا ان ظہر و نماز جمعہ کے ابرہہ پر کتاب الصلاة میں  
 اوقات نماز کے تحت بحث آئی ہے۔  
 کھل اتارنے سے پہلے ذبیحہ کو ٹھنڈ کرنے (ابرہہ) پر بحث  
 کتاب الذبائح میں آئی ہے ۴۔

ابرہہ

دیکھئے "ابرہہ"۔

۲- ابرہہ جمع۔

۳ حدیث: "أوردوا بالصلاة" "چند طرق سے مروی ہے، بخاری و مسلم  
 وغیرہ سے حضرت ابوہریرہؓ سے اس لفظ میں اس روایت ہے "اد  
 اندم بحر فوردوا بالصلاة، فإن شدة الحزن من فيج جهنم"  
 صحران پڑے تو نماز ٹھنڈے وقت میں پڑھو، کیونکہ گرمی و شدت  
 جہنم کی پٹ کا اثر ہے، بخاری و ابوداؤد وغیرہ میں اس سے مروی  
 ہے اس میں "أوردوا بظہر" ۵ سے لفظ ہیں جامع الاصول ۵  
 ۵، ۳۳، ۳۴ طبع مدح۔

۳ الخطا و علی مرآۃ الفتح ص ۹۸، الدرر النبی ۹۲، حسن علی عیسیٰ  
 ۷۷، ۳، المجموع ص ۱۰۳، شرح البرص ۱، ۲، معنی مع الشرح ۱۰۴، ۱۰۵  
 ۴ الدہلی علی مدرہ ۳، ۹۸، معنی مع الشرح ۱۰۴، ۱۰۵۔





۱. مضوع ۴-۵

وہ عامل بھی اس کے ساتھ یک ہر شامل کر دے، ورنہ منافع اس  
دونوں کے درمیان برابر برابر تقسیم ہوں، تو یہاں پر ہم مایہ میں عامل د  
شرکت سے اس ائمال میں بھی زیادتہ ہوں، ورنہ منافع میں بھی  
اصنافہ ہوگا، اور ظاہر ہے کہ اس میں عامل کا فائدہ ہے، تو عامل نے اس  
صورت میں رب ائمال کے ماں کو استعمال کیا جو (ملسم مایہ کا)  
نصف ہے، ورنہ رضا کار نہ عمل تجارت کے ذریعہ اس کے منافع  
سے لوٹا دینے، اور رب ائمال کے ماں کی شرکت سے اس نے فائدہ  
اٹھایا کہ اس طرح اس کا اصل ہر مایہ (رأس ائمال) ہے، ہائی ورنہ د  
وہ سے لازماً اس کا نفع بھی بڑھ جائے گا۔

ایضاح کا حصہ:

۵- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ صیغہ جوی ب و قوں ہے وہ ہر عقد میں رکن تصور کیا جائے گا۔ اس سلسلے میں فقہی بات عقد و بحث کے دہل میں آئے۔ چوں تک بصاء سے متعلق بحث کا تعلق ہے تو منطقی صیغہ کبھی لفظ بصاء یا بصاعت کے ساتھ صریح ہوتا ہے، ورنہ کبھی غیر صریح ہوتا ہے، مثلاً صاحب ماریوں ہے کہ اس مال کو مضربت کے طور پر لے لو اس شرط پر کہ پور نفع میرا ہوگا، اس صورت میں فقہاء کا حشوف ہے "حاجبہ کا مسک یہ ہے کہ یہ عقد صحیح نہیں ہے، اس سے کہ اس صورت میں تناقض ہے، یونکہ رب المال کا مضربت کا لفظ استعمال کرنا نفع میں شرکت کا تقاضہ کرتا ہے، ورنہ "المربح کمہ لی" کہنا عدم شرکت کا تقاضہ کرتا ہے، لہذا اس کا قوں باہم تناقض ہے، پس مضربت فاسد ہوگئی، ورنہ اس نے نفع کو یک فریق کے لئے خاص کرنے کی شرط لگائی ہے، ورنہ شرط عقد مضربت کے منافی ہے، پس مضربت فاسد ہوگئی، ورنہ اس سے بھی کہ ہو لفظ لینے باب میں صریح ہواں کو دہرے

پے جانے کے باوجود چمڑے تھوڑے بھڑکے رہے۔ لیکن جلد ہو گیا،  
خود اس کا عقد مستقل طور پر ہو گیا۔ عقد مضار بہت کے ضمن میں ہو، مثلاً  
عالم نے دوسرے عالم کو ماں بھارت کے طور پر دیا تو یہ عقد صحیح  
ہے، کیونکہ بھارت غیر حرام دئے ہوئے ماں کو بڑھانے کا ذریعہ  
ہے، اور یہ وہ عمل ہے جسے صاحب مال پسند کرے گا۔

**ابناء کی شرعی حکمت:**

۴- بصرہ تاجروں کے معمولات میں سے ہے ۲، ۱ اور ۳۔  
۱۔ وفات ال دضرورت پیش آتی ہے، یونکہ کبھی صاحب مال خود  
سے چھٹی طرح خرید و فروخت نہیں کر سکتا یا اس کے بے باز رہنا  
ممکن نہیں ہوتا، ورنہ کبھی اس کے پاس مال ہوتا ہے میں وہ چھٹی طرح  
تجارت نہیں کر سکتا، ورنہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ تجارت تو چھٹی طرح کرنا  
چاہتا ہے میں وہ اس کے بے فائدہ نہیں ہو پاتا، ورنہ کبھی یہ صورت  
ہوتی ہے کہ تجارت اس کے شایاں شائبہ نہیں ہوتی چونکہ وہ عورت  
ہے، یا کوئی ایسا شخص ہے جو اس میں عار محسوس کرتا ہے ۲۔ اس سے  
وہ کسی شخص کو وکیل بناتا ہے۔ ۳۔ بصرہ تو غیر معوضہ کے وکیل  
بنانے کا ہی نام ہے، یہی صورت میں وہ بالخصوص تاجروں کے  
درمیان بھرتی، ٹائیفلنسب ورتعات کے استحکام کا ذریعہ ہے۔

عقد بھڑا جس طرح صاحب مال کے مال کو ترقی دینے کا ذریعہ ہے اسی طرح کبھی وہ خود رضا کار عامل کے مال کو ترقی دینے کا ذریعہ بھی بنتا ہے، ورنہ اس نوعیت یہ ہے کہ عامل صاحب مال کے مال کے ساتھ نصف مال پٹا دے، مثلاً صاحب مال پیکر رز دے

مصلحت سے اس کو دھوکا دیا گیا ہے کہ اس میں اس کا کوئی نقص نہیں ہے اور اس کی ہمت پر اس کو دھوکا دیا گیا ہے کہ اس میں اس کا کوئی نقص نہیں ہے۔

۴ بدیع الصنائع ۶ ۷ ۸، معنی مع بشرح الکبیر ۵ ۳ طبع ۱۰۱۱ ہجری -

۳ معنی مع اشترح الكبير ۵ ۲۰۳۔

حاجت الشیخہ اشیر مسی علی مہلتہ امتحان ۵۴۴۲، حوت امتحان ۶۸۹





نے اس دتقرع د ہے، وراثعیہ نے دہرے شریک کی جازت د شرط کے ساتھ اس د جازت دی ہے۔

جس کو بطور بضاعت مال دیا جائے اس کی اور اس کے تصرفات کی شرعی حیثیت:

۱۱- جسے بضاعت کے طور پر مال دیا جائے وہ شخص صاحب مال سے ہے ہوئے مال میں اس کی حیثیت رکھتا ہے، یونکہ عقد بضاعت عقد امانت ہے، لہذا (مال کے ہلاک ہو جانے کی صورت میں) اس پر ضمان واجب نہ ہوگا، الا یہ کہ اس کی طرف سے لاپرواہی یا تعدی پائی جائے ورنہ مال میں صاحب مال کا ہیکل ہے، لہذا وہ مال کو ترقی دے دے، لے لے رہی تصرفات یعنی خرید و فروخت وغیرہ میں صاحب مال کا نائب ہوگا جیسا کہ تجارت کے عرف میں اس کا رواج ہے، ورنہ سے (ان تصرفات میں مالک سے) کسی خاص جازت کی ضرورت نہ ہوگی، لیکن اگر وہ کسی دوسرے مال کو دے دے، بضاعت کے طور پر تجارت کے دینا چاہے تو اس صورت میں مضاربیت پر قیاس کرتے ہوئے سے صاحب مال سے جازت ملتی ہوں۔

اسی طرح سے بیکار میں بھی مالک سے جازت ملتی ہوں جو تجارت کے معمولات سے خارج ہیں، مثلاً صل سہ ماہ سے، جو تجارت اور مال کو ترقی دینے د غرض سے مخصوص یا گیا ہے قرض دینا، یا تبرع، صدقہ و ہبہ کے طور پر دینا (یہ ورنہ اسی طرح کے دیگر اعمال میں مالک سے جازت لینا ضروری ہے)۔

مضیع (مال) کا پنی ذمت کے سے مال خریدنا:

۱۲- جب صاحب مال عامل کو بضاعت کے طور پر مال دے تو اس کا حق نہیں ہے کہ وہ اس مال سے بے تجارت کرے، اس د

حیثیت مضارب جیسی ہے، یونکہ صاحب مال مضاربیت و بضاعت میں مال عامل کو نفع حاصل کرنے د غرض سے دیتا ہے، اس سے مضارب و مضیع کو اس کا حق نہیں ہے کہ وہ مال کو صاحب مال کے بجائے اپنے مفاد کے سے استعمال کریں۔

مالک نے اس دتقرع د ہے کہ اگر مضیع (عامل) بے سے کوئی چیز خریدے تو صاحب مال کو اختیار ہے کہ وہ عامل کی خریدی ہوئی چیز کو خود لے لے یا اس سے اس مال کا ضامن بنائے، کیونکہ اس نے عامل کو اپنے نائب کی حیثیت سے اپنی فرمائش کی ہوئی چیز کو خریدنے کے سے مال دیا ہے، لہذا وہ عامل د خریدی ہوئی چیز کا زیادہ مستحق ہوگا۔ یہ اس صورت میں ہوگا جب کہ خریدی ہوئی شئی کو بیچنے سے پہلے وہ مال صاحب مال کے ہاتھ لگ جائے، میں اگر وہ مال جس کو عامل نے خریدتے وقت فوت ہوگئی، مثلاً اس کو بیچ دیا تو اس کا نفع صاحب مال کے سے ہوگا، ورنہ اس کا خسارہ صاحب مال کے ہاتھ عامل پر بھی ہوگا۔ عامل د طرف سے تعدی پائے جانے د صورت میں شافعیہ کا بھی یہی مسلک ہے ۲۔ حنا بدہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر اس میں نفع ہو تو وہ صاحب مال کا ہوگا، ورنہ خسارہ ہو جائے تو عامل تعدی د وجہ سے اس کا ضامن ہوگا، ورنہ حنفیہ کے قول اند بھی اس کے خلاف نہیں ہیں۔

مال کا ضائع ہو جانایا اس میں نقصان ہو جانا:

۱۳- جیسا کہ پہلے گزرے کہ عقد بضاعت عقد امانت میں سے ہے، لہذا اگر وہ تلف ہو جائے یا اس میں خسارہ ہو جائے تو جس کے ہاتھ میں مال ہے اس پر صواب و جب نہ ہوگا بشرطیکہ اس میں اس د

۲ ہب، جلیل ۵۵۵۔

۲ حوالہ نقل ۵۵۵، لام ۳۷۷، طبع بولاق، معنی ۵۹۵ طبع مبرا،

۱۱۰۵، مدنی ۷۷۷، الفتاویٰ جدیدہ ۳۷۷۔

اربعده ۱۴

ہونے کا مصعب یہ ہے کہ وہ اس جزاء کا ضامن نہ ہوگا جس کا عامل  
ڈکڑی کر رہا ہے۔

اس تفصیل یہ ہے کہ مالک کے دعویٰ کا مقصد یہ ہے کہ عامل نے رضا کار نہ طور پر اس کے سے کام کیا ہے، ورنہ عامل اس کا انکار کر رہا ہے، ورنہ دعویٰ کر رہا ہے کہ اس کا عمل اہمیت مثل کے بدلے ہے۔  
یونکہ دستبرع (رضا کار) نہیں ہے۔

اور اگر صاحب مال قسم کھانے سے انکار کرتے تو عامل کا قوس پھینکے گا۔  
تھ معتبر ہوگا جب کہ اس جیسے مال، مضربت میں استعمال ہو سکتا ہو۔  
۱۰۔ رضخ تر پتیں سے منقوب ہے کہ گرن کے عرف میں بصاء  
کے لئے حیرت ہوتی ہو تو اس صہ رت میں زیادہ رنج یہ ہے کہ عامل کا  
قوس معتبر ہوگا ۲۔

۱۱۔ حنا پندہ کے کمر و یک ال میں وہ احتجاب ہے :

ایک تو یہ کہ عامل کا قیوم معتبر ہوگا، اس سے کہ عامل کا عمل پئے  
سے ہے، کہہ دینے عمل کے بارے میں اس کا قیوم معتبر ہوگا۔

دوسرا احتمال یہ ہے کہ دونوں سے قسم لی جائے گی، اور عامل کو اس کے نفع کے حصہ اور حیرت مثل میں سے جو کم ہو وہ دیا جائے گا، اس کے نفع میں اس کا جو حصہ ہے اس سے زیادہ کا وہ مدعا نہیں ہے، لہذا وہ اس سے زیادہ کا مستحق نہ ہوگا، اور اگر حیرت مثل کم ہو تو اس کا مضاربیت ہونا ثابت نہ ہو، لہذا اس کے سے حیرت مثل ہوں، اور باقی نفع صاحب مال کا ہوگا، کیونکہ اس کے مال میں اضافہ اس کے اصل مال کے تابع ہے۔ ۴۔

اور بعض فقہاء نے سے بیانات کا تعارض قرار دیتے ہوئے یہ کہہ

مردود ۳۷ طبع اوراق ۲۰۰ جلدیں ۵ ۳۷۰ ۱۰ ۱۰۰  
۳۷۳ ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰ طبع مصطفیٰ علی -  
۳۷۴ انگریزی ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳ جلدیں ۵ ۳۷۰ -  
۳۷۵ معنی مع اشرح الکبیر ۵۵۵، مطبوعہ اورنگ آباد ۳۷۲، شرف اقتباس  
۳۷۶ ۳۳۹ -

کوئی ایسی بات نہ ہو جس سے کوئی شخص اس کا مالک ہو جائے یا  
خسارہ ہو جائے یا دعویٰ کرے تو اس کا قیاس معتبر ہوگا، بلکہ فقہاء نے تو  
یہاں تک پہنچا ہے کہ اگر مالک نے عامل سے یہ پہنچا دیا کہ اس کا  
صاحب تم پر ہوگا تب بھی وہ اس کا صاحب نہ ہوگا، کیونکہ یہ عقد اس کے  
مانت ہونے کا تقاضہ کر رہا ہے۔ امام ابو حنیفہ کے دونوں شاگردوں  
(ابو یوسف و محمد) سے جہر مشترک کے سلسلے میں یہ مروی ہے کہ  
ملاکت کے سلسلے میں اس کا دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا، لایکہ وہاں  
کوئی ایسا قرینہ موجود ہو جو اس کی بیانی پر دلالت کر رہا ہو، جیسے عمومی  
مشہور دن، توڑ پھوڑ کرنے والا چور، ورمعدہ دشمن، ورمصامعین نے کہا  
کہ یہ حکم بطور تحسب ہے، کیونکہ لوگوں کے حالات بد چلکے ہیں،  
اللصنعت وحرقت کے بارے میں حضرت عمرؓ و حضرت علیؓ نے ایسا  
فی فتویٰ دیا ہے، اور یہ معلوم ہے کہ اصل فی صنعت کاروں کے ہاتھ  
میں امانت ہے، اسی طرح منفع (عامل) کے ہاتھ میں مال بصاحت  
امانت ہے۔ اس سے بصاحت کو امانت پر قیاس کرنا بعید نہیں ہے۔

مال و رب مال کا خوف:

۱۴- اگر رب المال ورمال کے درمیان ختلف ہو جائے، عامل یہ دعویٰ کرے کہ اس نے مال مضاربہ کے طور پر لیا ہے ورمالک یہ دعویٰ کرے کہ اس نے بصاحت کے طور پر دیا ہے تو حصہ مالکیہ وراثت میں کہ اس صورت میں مالک کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا، یونکہ وہ منکر ہے۔ مالکیہ نے تصریح کی ہے کہ مالک پر عامل کے اہر ت مثل واجب ہے، لیکن اگر اہر ت مثل مضاربہ کے نصف منافع سے زیادہ ہو تو عامل کو اس کے دعویٰ سے زیادہ نہیں دیا جائے گا، اور اصحاب مذکورہ مسئلہ نے بیان کیا ہے کہ مالک کے قول کے معتبر

۴۰۔ جلیل ۵، ۳، لمقطع ۲، ۵۰، ۷۰، حاشیہ کے مطابق ۵، ۴۰،  
تفسیر ۳، شرح عین الحق، ص ۱۰۹۔

## ابضاح ۱۵-۱۷

دوم: یہ کہ ال جیسہ دئی مضاربہت پر کام کرتا ہو، اور یہ کہ ال جیسہ مال مضاربہت پر دیا جاتا ہو۔  
سوم: یہ کہ مضاربہت سے حاصل ہونے والے نفع کے جس جزء کے مشروط ہونے کا دعویٰ کیا گیا ہے وہ ال جہت سے زائد ہو جس پر اتفاق کا دعویٰ ہے۔

چہارم: شرط یہ ہے کہ جتنے حصہ نفع جیسے نصف رتبہ پر مضاربہت دیا گیا ہے یا قریب قریب ہو، جیسے کہ ال بات پر قریب شاید ہو کہ ال جیسہ شخص ال جیسہ حصہ نفع پر ہی کام کرتا ہے۔

پنجم: یہ کہ صاحب مال کا دعویٰ عرف کے مطابق نہ ہو۔

۱۶- اگر عامل جہت کے ساتھ بصاء کا دعویٰ کرے اور صاحب مال منافع کے متعلق جزء کے ساتھ مضاربہت کا، تو مالکیہ نے ال کی صرح کی ہے کہ اگر عامل کہے کہ مال میرے ہاتھ میں جہت کے ساتھ بصاحت کے سے ہے، اور صاحب مال یہ کہے کہ وہ تیرے ہاتھ میں منافع کے متعلق جزء کے ساتھ مضاربہت کے سے ہے تو اس صورت میں عامل کا قوس معتبر ہوگا۔

۱۷- اگر بقیہ مسئلہ میں جو شرط مذکور ہوئے وہ یہاں بھی جاری ہوں گے۔

۱- اگر عامل مضاربہت کا دعویٰ کرے اور صاحب مال بصاء کا، اور ال دونوں میں سے ہر ایک تہا پے سے منافع کا طالب ہو تو حنا بدہ کے نزدیک ال میں سے ہر ایک سے فریق مخالف کے دعویٰ کے نکار پر قسم لی جائے، یونکہ ال میں سے ہر ایک اپنے خداف پے فریق کے دعویٰ کا منکر ہے اور منکر کا قوس (قسم کے ساتھ) معتبر ہوتا ہے، اور عامل کے سے صرف ال کے عمل د جہت ہوگی اور باقی صاحب مال کا ہوگا، یونکہ ال کے مال میں اضافہ حاصل مال کے تابع ہے، ۲۔

کہ اگر دونوں میں سے ہر ایک نے پے دعویٰ پر بیذ نام کیا تو دونوں فریقوں کے پیش سے ہوئے بیذ یک دہم سے سے متراضی قرار پائے، پس ال صورت میں نفع دونوں کے درمیان نصف نصف تقسیم کر دیا جائے گا۔

میں حنا بدہ کا صحیح مذہب یہ ہے کہ بیذ و بیذات کا تعارض نہیں ہے، لہذا ال دونوں میں سے ہر ایک سے پے فریق مخالف کے دعویٰ کے انکار پر قسم لی جائے، اور عامل کے سے ال کے عمل د جہت ہوں۔

۱۸- ال کے برعکس یہ صورت نہیں ہوسکتی ہے کہ عامل تو بصاء کا دعویٰ کرے، اور صاحب مال مضاربہت کا، یونکہ یہ عا دتا محال ہے، الا یہ کہ عامل صاحب مال پر حساب کرنے کے رد سے ایسا ہے۔

۱۵- اگر جب عامل نے مضاربہت کا دعویٰ کیا، اور صاحب مال نے متعلق جہت کے ساتھ بصاء کا (جسے مالکیہ بصاء کہتے ہیں) دہم سے حضرات سے از قبیل جا رہ شمار کرتے ہیں) تو اس صورت میں عامل کا قوس یقین کے ساتھ معتبر ہوگا، اور وہ نفع کے ایک حصہ کا مستحق ہوگا، اس سے کہ یہاں اختلاف نفع کے ال حصہ کے بارے میں ہے جو مضارب کے سے مشروط ہے، اور ال جزء کے بارے میں متاف د صورت میں مضارب کو چاہا جائے گا۔

اسی بنا پر اگر جہت ال جزء کے مثل ہو جس کا ال نے مضاربہت میں دعویٰ کیا ہے تو پھر ال پر قسم نہیں ہے، یونکہ ال صورت میں حقیقت میں دونوں متعلق ہیں، لہذا الفاظ میں ال کا متاف مضرب نہیں ہوگا۔

مالکیہ کے نزدیک ال مسئلہ کے ضبط کے سے پانچ شرط ہیں:  
۱- یہ کہ متاف ال عمل کے حد ہو جو زہم مضاربہت کا سبب بنتا ہے۔

بخاری ۴۰۰۳، التاج، ولیل ۵۷۰، اشراج المکیہ ۵۳۱۳۔

۲- مظاہر اور فی ۵۳۲، معنی و اشراج المکیہ ۵۹۱۔

مظاہر اور فی ۵۳۳۔

## ابضاع ۱۸، رابطہ ۱-۳

وہ حصہ کہہ دیکہ وراہی طرح مالکیہ کے کام کا مقتضی، جیسے کہ  
 نہوں نے مضاربہ میں ذکر کیا ہے، یہ ہے کہ صاحب مال کا توں قسم  
 کے ساتھ معتبر ہوگا اور بینہ عامل کا معتبر ہوگا، یونکہ وہ صاحب مال کے  
 خد ف ملکیت کا دعویٰ کر رہا ہے اور مالک اس کا انکار کر رہا ہے۔

## رابطہ

عقد ابضاع کب ختم ہوتا ہے:

۱۸- عقد بضا عام طور پر سب سے پہلے توں سے ختم ہوتا ہے جن سے  
 عقد مضاربہ ختم ہوتا ہے ۲۔

حال اس کے درج ذیل سبب ذکر کے جاسکتے ہیں:

نف۔ عقد صلی کا ختم ہو جانا یا اس عقد کا ختم ہو جانا عقد بضا  
 جس کے تابع ہے، پس جب بضا منقرض مدت کے سے کیا جائے گا  
 تو مدت پوری ہونے پر وہ ختم ہو جائے گا، ورنہ اگر عقد بضا کسی  
 دوسرے عقد مثلاً مضاربہ کے تابع ہو تو مضاربہ کے ختم ہونے  
 سے بضا ختم ہو جائے گا۔

ب۔ معطلہ کو فتح کرنا: خواہ صاحب مال عامل کو معزول کر دے  
 یا خود عامل اپنے کو معزول کر لے، یونکہ یہ ایسا عقد ہے جو یقیناً  
 طرف سے لازم نہیں ہے۔

ج۔ معطلہ کا خود سے فتح ہو جانا: خواہ موت وجہ سے ہو یا اہیت  
 ختم ہو جانے وجہ سے، یا محل عقد کے ملاک ہو جانے وجہ سے۔

## تعریف:

۱- رابطہ (بغل) موخر ہے کا اندرونی حصہ ہے، اس میں جمع موطاتی  
 ہے۔

فقہاء رابطہ کو اس کے دعویٰ معنی میں ہی استعمال کرتے ہیں ۲۔

## جمہد حکم:

۲- فقہاء کے ہر دیکہ بغل سے متعلق امور کے مطابق حکم مختلف ہوتا  
 ہے، چوں کہ بغل کے ہاں کا تحقق ہے تو جمہد فقہاء کے ہر دیکہ اس  
 کا زائل کرنا مسنون ہے ۳۔

## بحث کے مقدمات:

۳- فقہاء کے ہر دیکہ بغل کے حکام اس سے متعلق امور کے خلاف  
 سے اپنے مقام پر ذکر کے جاتے ہیں۔

اس کے ہاں کو زائل کرنے کا ذکر حصہ کے یہاں کتاب الطہارۃ  
 کے باب الغسل میں ہے، ورنہ ثانیہ، حنا بعد اور مالکیہ کے یہاں سنن

لغات رابطہ -

۲ فتح القدیر ۳۸۰، مجمع ۳۰۷، طبع المکتبۃ العلمیۃ بکھالہ، ۱۳۰۰ھ  
 طبع بیروت، معنی لاس قہ ۲۰۷، طبع المکتبۃ العلمیۃ، ۱۳۰۰ھ  
 طبع -

۳ ۱۰۰۰ھ جمع -

۱۰۰۰ھ، ۵۳۳ھ، ۵۳۴ھ -

۲ المدح ۶۰۹، ۱۰۰۰ھ، ۵۳۳ھ، ۵۳۴ھ، شرح المیز  
 ۵۳۵ھ، ۵۳۶ھ، ۵۳۷ھ، ۵۳۸ھ، ۵۳۹ھ، ۵۴۰ھ، ۵۴۱ھ، ۵۴۲ھ، ۵۴۳ھ، ۵۴۴ھ، ۵۴۵ھ، ۵۴۶ھ، ۵۴۷ھ، ۵۴۸ھ، ۵۴۹ھ، ۵۵۰ھ، ۵۵۱ھ، ۵۵۲ھ، ۵۵۳ھ، ۵۵۴ھ، ۵۵۵ھ، ۵۵۶ھ، ۵۵۷ھ، ۵۵۸ھ، ۵۵۹ھ، ۵۶۰ھ، ۵۶۱ھ، ۵۶۲ھ، ۵۶۳ھ، ۵۶۴ھ، ۵۶۵ھ، ۵۶۶ھ، ۵۶۷ھ، ۵۶۸ھ، ۵۶۹ھ، ۵۷۰ھ، ۵۷۱ھ، ۵۷۲ھ، ۵۷۳ھ، ۵۷۴ھ، ۵۷۵ھ، ۵۷۶ھ، ۵۷۷ھ، ۵۷۸ھ، ۵۷۹ھ، ۵۸۰ھ، ۵۸۱ھ، ۵۸۲ھ، ۵۸۳ھ، ۵۸۴ھ، ۵۸۵ھ، ۵۸۶ھ، ۵۸۷ھ، ۵۸۸ھ، ۵۸۹ھ، ۵۹۰ھ، ۵۹۱ھ، ۵۹۲ھ، ۵۹۳ھ، ۵۹۴ھ، ۵۹۵ھ، ۵۹۶ھ، ۵۹۷ھ، ۵۹۸ھ، ۵۹۹ھ، ۶۰۰ھ، ۶۰۱ھ، ۶۰۲ھ، ۶۰۳ھ، ۶۰۴ھ، ۶۰۵ھ، ۶۰۶ھ، ۶۰۷ھ، ۶۰۸ھ، ۶۰۹ھ، ۶۱۰ھ، ۶۱۱ھ، ۶۱۲ھ، ۶۱۳ھ، ۶۱۴ھ، ۶۱۵ھ، ۶۱۶ھ، ۶۱۷ھ، ۶۱۸ھ، ۶۱۹ھ، ۶۲۰ھ، ۶۲۱ھ، ۶۲۲ھ، ۶۲۳ھ، ۶۲۴ھ، ۶۲۵ھ، ۶۲۶ھ، ۶۲۷ھ، ۶۲۸ھ، ۶۲۹ھ، ۶۳۰ھ، ۶۳۱ھ، ۶۳۲ھ، ۶۳۳ھ، ۶۳۴ھ، ۶۳۵ھ، ۶۳۶ھ، ۶۳۷ھ، ۶۳۸ھ، ۶۳۹ھ، ۶۴۰ھ، ۶۴۱ھ، ۶۴۲ھ، ۶۴۳ھ، ۶۴۴ھ، ۶۴۵ھ، ۶۴۶ھ، ۶۴۷ھ، ۶۴۸ھ، ۶۴۹ھ، ۶۵۰ھ، ۶۵۱ھ، ۶۵۲ھ، ۶۵۳ھ، ۶۵۴ھ، ۶۵۵ھ، ۶۵۶ھ، ۶۵۷ھ، ۶۵۸ھ، ۶۵۹ھ، ۶۶۰ھ، ۶۶۱ھ، ۶۶۲ھ، ۶۶۳ھ، ۶۶۴ھ، ۶۶۵ھ، ۶۶۶ھ، ۶۶۷ھ، ۶۶۸ھ، ۶۶۹ھ، ۶۷۰ھ، ۶۷۱ھ، ۶۷۲ھ، ۶۷۳ھ، ۶۷۴ھ، ۶۷۵ھ، ۶۷۶ھ، ۶۷۷ھ، ۶۷۸ھ، ۶۷۹ھ، ۶۸۰ھ، ۶۸۱ھ، ۶۸۲ھ، ۶۸۳ھ، ۶۸۴ھ، ۶۸۵ھ، ۶۸۶ھ، ۶۸۷ھ، ۶۸۸ھ، ۶۸۹ھ، ۶۹۰ھ، ۶۹۱ھ، ۶۹۲ھ، ۶۹۳ھ، ۶۹۴ھ، ۶۹۵ھ، ۶۹۶ھ، ۶۹۷ھ، ۶۹۸ھ، ۶۹۹ھ، ۷۰۰ھ، ۷۰۱ھ، ۷۰۲ھ، ۷۰۳ھ، ۷۰۴ھ، ۷۰۵ھ، ۷۰۶ھ، ۷۰۷ھ، ۷۰۸ھ، ۷۰۹ھ، ۷۱۰ھ، ۷۱۱ھ، ۷۱۲ھ، ۷۱۳ھ، ۷۱۴ھ، ۷۱۵ھ، ۷۱۶ھ، ۷۱۷ھ، ۷۱۸ھ، ۷۱۹ھ، ۷۲۰ھ، ۷۲۱ھ، ۷۲۲ھ، ۷۲۳ھ، ۷۲۴ھ، ۷۲۵ھ، ۷۲۶ھ، ۷۲۷ھ، ۷۲۸ھ، ۷۲۹ھ، ۷۳۰ھ، ۷۳۱ھ، ۷۳۲ھ، ۷۳۳ھ، ۷۳۴ھ، ۷۳۵ھ، ۷۳۶ھ، ۷۳۷ھ، ۷۳۸ھ، ۷۳۹ھ، ۷۴۰ھ، ۷۴۱ھ، ۷۴۲ھ، ۷۴۳ھ، ۷۴۴ھ، ۷۴۵ھ، ۷۴۶ھ، ۷۴۷ھ، ۷۴۸ھ، ۷۴۹ھ، ۷۵۰ھ، ۷۵۱ھ، ۷۵۲ھ، ۷۵۳ھ، ۷۵۴ھ، ۷۵۵ھ، ۷۵۶ھ، ۷۵۷ھ، ۷۵۸ھ، ۷۵۹ھ، ۷۶۰ھ، ۷۶۱ھ، ۷۶۲ھ، ۷۶۳ھ، ۷۶۴ھ، ۷۶۵ھ، ۷۶۶ھ، ۷۶۷ھ، ۷۶۸ھ، ۷۶۹ھ، ۷۷۰ھ، ۷۷۱ھ، ۷۷۲ھ، ۷۷۳ھ، ۷۷۴ھ، ۷۷۵ھ، ۷۷۶ھ، ۷۷۷ھ، ۷۷۸ھ، ۷۷۹ھ، ۷۸۰ھ، ۷۸۱ھ، ۷۸۲ھ، ۷۸۳ھ، ۷۸۴ھ، ۷۸۵ھ، ۷۸۶ھ، ۷۸۷ھ، ۷۸۸ھ، ۷۸۹ھ، ۷۹۰ھ، ۷۹۱ھ، ۷۹۲ھ، ۷۹۳ھ، ۷۹۴ھ، ۷۹۵ھ، ۷۹۶ھ، ۷۹۷ھ، ۷۹۸ھ، ۷۹۹ھ، ۸۰۰ھ، ۸۰۱ھ، ۸۰۲ھ، ۸۰۳ھ، ۸۰۴ھ، ۸۰۵ھ، ۸۰۶ھ، ۸۰۷ھ، ۸۰۸ھ، ۸۰۹ھ، ۸۱۰ھ، ۸۱۱ھ، ۸۱۲ھ، ۸۱۳ھ، ۸۱۴ھ، ۸۱۵ھ، ۸۱۶ھ، ۸۱۷ھ، ۸۱۸ھ، ۸۱۹ھ، ۸۲۰ھ، ۸۲۱ھ، ۸۲۲ھ، ۸۲۳ھ، ۸۲۴ھ، ۸۲۵ھ، ۸۲۶ھ، ۸۲۷ھ، ۸۲۸ھ، ۸۲۹ھ، ۸۳۰ھ، ۸۳۱ھ، ۸۳۲ھ، ۸۳۳ھ، ۸۳۴ھ، ۸۳۵ھ، ۸۳۶ھ، ۸۳۷ھ، ۸۳۸ھ، ۸۳۹ھ، ۸۴۰ھ، ۸۴۱ھ، ۸۴۲ھ، ۸۴۳ھ، ۸۴۴ھ، ۸۴۵ھ، ۸۴۶ھ، ۸۴۷ھ، ۸۴۸ھ، ۸۴۹ھ، ۸۵۰ھ، ۸۵۱ھ، ۸۵۲ھ، ۸۵۳ھ، ۸۵۴ھ، ۸۵۵ھ، ۸۵۶ھ، ۸۵۷ھ، ۸۵۸ھ، ۸۵۹ھ، ۸۶۰ھ، ۸۶۱ھ، ۸۶۲ھ، ۸۶۳ھ، ۸۶۴ھ، ۸۶۵ھ، ۸۶۶ھ، ۸۶۷ھ، ۸۶۸ھ، ۸۶۹ھ، ۸۷۰ھ، ۸۷۱ھ، ۸۷۲ھ، ۸۷۳ھ، ۸۷۴ھ، ۸۷۵ھ، ۸۷۶ھ، ۸۷۷ھ، ۸۷۸ھ، ۸۷۹ھ، ۸۸۰ھ، ۸۸۱ھ، ۸۸۲ھ، ۸۸۳ھ، ۸۸۴ھ، ۸۸۵ھ، ۸۸۶ھ، ۸۸۷ھ، ۸۸۸ھ، ۸۸۹ھ، ۸۹۰ھ، ۸۹۱ھ، ۸۹۲ھ، ۸۹۳ھ، ۸۹۴ھ، ۸۹۵ھ، ۸۹۶ھ، ۸۹۷ھ، ۸۹۸ھ، ۸۹۹ھ، ۹۰۰ھ، ۹۰۱ھ، ۹۰۲ھ، ۹۰۳ھ، ۹۰۴ھ، ۹۰۵ھ، ۹۰۶ھ، ۹۰۷ھ، ۹۰۸ھ، ۹۰۹ھ، ۹۱۰ھ، ۹۱۱ھ، ۹۱۲ھ، ۹۱۳ھ، ۹۱۴ھ، ۹۱۵ھ، ۹۱۶ھ، ۹۱۷ھ، ۹۱۸ھ، ۹۱۹ھ، ۹۲۰ھ، ۹۲۱ھ، ۹۲۲ھ، ۹۲۳ھ، ۹۲۴ھ، ۹۲۵ھ، ۹۲۶ھ، ۹۲۷ھ، ۹۲۸ھ، ۹۲۹ھ، ۹۳۰ھ، ۹۳۱ھ، ۹۳۲ھ، ۹۳۳ھ، ۹۳۴ھ، ۹۳۵ھ، ۹۳۶ھ، ۹۳۷ھ، ۹۳۸ھ، ۹۳۹ھ، ۹۴۰ھ، ۹۴۱ھ، ۹۴۲ھ، ۹۴۳ھ، ۹۴۴ھ، ۹۴۵ھ، ۹۴۶ھ، ۹۴۷ھ، ۹۴۸ھ، ۹۴۹ھ، ۹۵۰ھ، ۹۵۱ھ، ۹۵۲ھ، ۹۵۳ھ، ۹۵۴ھ، ۹۵۵ھ، ۹۵۶ھ، ۹۵۷ھ، ۹۵۸ھ، ۹۵۹ھ، ۹۶۰ھ، ۹۶۱ھ، ۹۶۲ھ، ۹۶۳ھ، ۹۶۴ھ، ۹۶۵ھ، ۹۶۶ھ، ۹۶۷ھ، ۹۶۸ھ، ۹۶۹ھ، ۹۷۰ھ، ۹۷۱ھ، ۹۷۲ھ، ۹۷۳ھ، ۹۷۴ھ، ۹۷۵ھ، ۹۷۶ھ، ۹۷۷ھ، ۹۷۸ھ، ۹۷۹ھ، ۹۸۰ھ، ۹۸۱ھ، ۹۸۲ھ، ۹۸۳ھ، ۹۸۴ھ، ۹۸۵ھ، ۹۸۶ھ، ۹۸۷ھ، ۹۸۸ھ، ۹۸۹ھ، ۹۹۰ھ، ۹۹۱ھ، ۹۹۲ھ، ۹۹۳ھ، ۹۹۴ھ، ۹۹۵ھ، ۹۹۶ھ، ۹۹۷ھ، ۹۹۸ھ، ۹۹۹ھ، ۱۰۰۰ھ، ۱۰۰۱ھ، ۱۰۰۲ھ، ۱۰۰۳ھ، ۱۰۰۴ھ، ۱۰۰۵ھ، ۱۰۰۶ھ، ۱۰۰۷ھ، ۱۰۰۸ھ، ۱۰۰۹ھ، ۱۰۱۰ھ، ۱۰۱۱ھ، ۱۰۱۲ھ، ۱۰۱۳ھ، ۱۰۱۴ھ، ۱۰۱۵ھ، ۱۰۱۶ھ، ۱۰۱۷ھ، ۱۰۱۸ھ، ۱۰۱۹ھ، ۱۰۲۰ھ، ۱۰۲۱ھ، ۱۰۲۲ھ، ۱۰۲۳ھ، ۱۰۲۴ھ، ۱۰۲۵ھ، ۱۰۲۶ھ، ۱۰۲۷ھ، ۱۰۲۸ھ، ۱۰۲۹ھ، ۱۰۳۰ھ، ۱۰۳۱ھ، ۱۰۳۲ھ، ۱۰۳۳ھ، ۱۰۳۴ھ، ۱۰۳۵ھ، ۱۰۳۶ھ، ۱۰۳۷ھ، ۱۰۳۸ھ، ۱۰۳۹ھ، ۱۰۴۰ھ، ۱۰۴۱ھ، ۱۰۴۲ھ، ۱۰۴۳ھ، ۱۰۴۴ھ، ۱۰۴۵ھ، ۱۰۴۶ھ، ۱۰۴۷ھ، ۱۰۴۸ھ، ۱۰۴۹ھ، ۱۰۵۰ھ، ۱۰۵۱ھ، ۱۰۵۲ھ، ۱۰۵۳ھ، ۱۰۵۴ھ، ۱۰۵۵ھ، ۱۰۵۶ھ، ۱۰۵۷ھ، ۱۰۵۸ھ، ۱۰۵۹ھ، ۱۰۶۰ھ، ۱۰۶۱ھ، ۱۰۶۲ھ، ۱۰۶۳ھ، ۱۰۶۴ھ، ۱۰۶۵ھ، ۱۰۶۶ھ، ۱۰۶۷ھ، ۱۰۶۸ھ، ۱۰۶۹ھ، ۱۰۷۰ھ، ۱۰۷۱ھ، ۱۰۷۲ھ، ۱۰۷۳ھ، ۱۰۷۴ھ، ۱۰۷۵ھ، ۱۰۷۶ھ، ۱۰۷۷ھ، ۱۰۷۸ھ، ۱۰۷۹ھ، ۱۰۸۰ھ، ۱۰۸۱ھ، ۱۰۸۲ھ، ۱۰۸۳ھ، ۱۰۸۴ھ، ۱۰۸۵ھ، ۱۰۸۶ھ، ۱۰۸۷ھ، ۱۰۸۸ھ، ۱۰۸۹ھ، ۱۰۹۰ھ، ۱۰۹۱ھ، ۱۰۹۲ھ، ۱۰۹۳ھ، ۱۰۹۴ھ، ۱۰۹۵ھ، ۱۰۹۶ھ، ۱۰۹۷ھ، ۱۰۹۸ھ، ۱۰۹۹ھ، ۱۱۰۰ھ، ۱۱۰۱ھ، ۱۱۰۲ھ، ۱۱۰۳ھ، ۱۱۰۴ھ، ۱۱۰۵ھ، ۱۱۰۶ھ، ۱۱۰۷ھ، ۱۱۰۸ھ، ۱۱۰۹ھ، ۱۱۱۰ھ، ۱۱۱۱ھ، ۱۱۱۲ھ، ۱۱۱۳ھ، ۱۱۱۴ھ، ۱۱۱۵ھ، ۱۱۱۶ھ، ۱۱۱۷ھ، ۱۱۱۸ھ، ۱۱۱۹ھ، ۱۱۲۰ھ، ۱۱۲۱ھ، ۱۱۲۲ھ، ۱۱۲۳ھ، ۱۱۲۴ھ، ۱۱۲۵ھ، ۱۱۲۶ھ، ۱۱۲۷ھ، ۱۱۲۸ھ، ۱۱۲۹ھ، ۱۱۳۰ھ، ۱۱۳۱ھ، ۱۱۳۲ھ، ۱۱۳۳ھ، ۱۱۳۴ھ، ۱۱۳۵ھ، ۱۱۳۶ھ، ۱۱۳۷ھ، ۱۱۳۸ھ، ۱۱۳۹ھ، ۱۱۴۰ھ، ۱۱۴۱ھ، ۱۱۴۲ھ، ۱۱۴۳ھ، ۱۱۴۴ھ، ۱۱۴۵ھ، ۱۱۴۶ھ، ۱۱۴۷ھ، ۱۱۴۸ھ، ۱۱۴۹ھ، ۱۱۵۰ھ، ۱۱۵۱ھ، ۱۱۵۲ھ، ۱۱۵۳ھ، ۱۱۵۴ھ، ۱۱۵۵ھ، ۱۱۵۶ھ، ۱۱۵۷ھ، ۱۱۵۸ھ، ۱۱۵۹ھ، ۱۱۶۰ھ، ۱۱۶۱ھ، ۱۱۶۲ھ، ۱۱۶۳ھ، ۱۱۶۴ھ، ۱۱۶۵ھ، ۱۱۶۶ھ، ۱۱۶۷ھ، ۱۱۶۸ھ، ۱۱۶۹ھ، ۱۱۷۰ھ، ۱۱۷۱ھ، ۱۱۷۲ھ، ۱۱۷۳ھ، ۱۱۷۴ھ، ۱۱۷۵ھ، ۱۱۷۶ھ، ۱۱۷۷ھ، ۱۱۷۸ھ، ۱۱۷۹ھ، ۱۱۸۰ھ، ۱۱۸۱ھ، ۱۱۸۲ھ، ۱۱۸۳ھ، ۱۱۸۴ھ، ۱۱۸۵ھ، ۱۱۸۶ھ، ۱۱۸۷ھ، ۱۱۸۸ھ، ۱۱۸۹ھ، ۱۱۹۰ھ، ۱۱۹۱ھ، ۱۱۹۲ھ، ۱۱۹۳ھ، ۱۱۹۴ھ، ۱۱۹۵ھ، ۱۱۹۶ھ، ۱۱۹۷ھ، ۱۱۹۸ھ، ۱۱۹۹ھ، ۱۲۰۰ھ، ۱۲۰۱ھ، ۱۲۰۲ھ، ۱۲۰۳ھ، ۱۲۰۴ھ، ۱۲۰۵ھ، ۱۲۰۶ھ، ۱۲۰۷ھ، ۱۲۰۸ھ، ۱۲۰۹ھ، ۱۲۱۰ھ، ۱۲۱۱ھ، ۱۲۱۲ھ، ۱۲۱۳ھ، ۱۲۱۴ھ، ۱۲۱۵ھ، ۱۲۱۶ھ، ۱۲۱۷ھ، ۱۲۱۸ھ، ۱۲۱۹ھ، ۱۲۲۰ھ، ۱۲۲۱ھ، ۱۲۲۲ھ، ۱۲۲۳ھ، ۱۲۲۴ھ، ۱۲۲۵ھ، ۱۲۲۶ھ، ۱۲۲۷ھ، ۱۲۲۸ھ، ۱۲۲۹ھ، ۱۲۳۰ھ، ۱۲۳۱ھ، ۱۲۳۲ھ، ۱۲۳۳ھ، ۱۲۳۴ھ، ۱۲۳۵ھ، ۱۲۳۶ھ، ۱۲۳۷ھ، ۱۲۳۸ھ، ۱۲۳۹ھ، ۱۲۴۰ھ، ۱۲۴۱ھ، ۱۲۴۲ھ، ۱۲۴۳ھ، ۱۲۴۴ھ، ۱۲۴۵ھ، ۱۲۴۶ھ، ۱۲۴۷ھ، ۱۲۴۸ھ، ۱۲۴۹ھ، ۱۲۵۰ھ، ۱۲۵۱ھ، ۱۲۵۲ھ، ۱۲۵۳ھ، ۱۲۵۴ھ، ۱۲۵۵ھ، ۱۲۵۶ھ، ۱۲۵۷ھ، ۱۲۵۸ھ، ۱۲۵۹ھ، ۱۲۶۰ھ، ۱۲۶۱ھ، ۱۲۶۲ھ، ۱۲۶۳ھ، ۱۲۶۴ھ، ۱۲۶۵ھ، ۱۲۶۶ھ، ۱۲۶۷ھ، ۱۲۶۸ھ، ۱۲۶۹ھ، ۱۲۷۰ھ، ۱۲۷۱ھ، ۱۲۷۲ھ، ۱۲۷۳ھ، ۱۲۷۴ھ، ۱۲۷۵ھ، ۱۲۷۶ھ، ۱۲۷۷ھ، ۱۲۷۸ھ، ۱۲۷۹ھ، ۱۲۸۰ھ، ۱۲۸۱ھ، ۱۲۸۲ھ، ۱۲۸۳ھ، ۱۲۸۴ھ، ۱۲۸۵ھ، ۱۲۸۶ھ، ۱۲۸۷ھ، ۱۲۸۸ھ، ۱۲۸۹ھ، ۱۲۹۰ھ، ۱۲۹۱ھ، ۱۲۹۲ھ، ۱۲۹۳ھ، ۱۲۹۴ھ، ۱۲۹۵ھ، ۱۲۹۶ھ، ۱۲۹۷ھ، ۱۲۹۸ھ، ۱۲۹۹ھ، ۱۳۰۰ھ، ۱۳۰۱ھ، ۱۳۰۲ھ، ۱۳۰۳ھ، ۱۳۰۴ھ، ۱۳۰۵ھ، ۱۳۰۶ھ، ۱۳۰۷ھ، ۱۳۰۸ھ، ۱۳۰۹ھ، ۱۳۱۰ھ، ۱۳۱۱ھ، ۱۳۱۲ھ، ۱۳۱۳ھ، ۱۳۱۴ھ، ۱۳۱۵ھ، ۱۳۱۶ھ، ۱۳۱۷ھ، ۱۳۱۸ھ، ۱۳۱۹ھ، ۱۳۲۰ھ، ۱۳۲۱ھ، ۱۳۲۲ھ، ۱۳۲۳ھ، ۱۳۲۴ھ، ۱۳۲۵ھ، ۱۳۲۶ھ، ۱۳۲۷ھ، ۱۳۲۸ھ، ۱۳۲۹ھ، ۱۳۳۰ھ، ۱۳۳۱ھ، ۱۳۳۲ھ، ۱۳۳۳ھ، ۱۳۳۴ھ، ۱۳۳۵ھ، ۱۳۳۶ھ، ۱۳۳۷ھ، ۱۳۳۸ھ، ۱۳۳۹ھ، ۱۳۴۰ھ، ۱۳۴۱ھ، ۱۳۴۲ھ، ۱۳۴۳ھ، ۱۳۴۴ھ، ۱۳۴۵ھ، ۱۳۴۶ھ، ۱۳۴۷ھ، ۱۳۴۸ھ، ۱۳۴۹ھ، ۱۳۵۰ھ، ۱۳۵۱ھ، ۱۳۵۲ھ، ۱۳۵۳ھ، ۱۳۵۴ھ، ۱۳۵۵ھ، ۱۳۵۶ھ، ۱۳۵۷ھ، ۱۳۵۸ھ، ۱۳۵۹ھ، ۱۳۶۰ھ، ۱۳۶۱ھ، ۱۳۶۲ھ، ۱۳۶۳ھ، ۱۳۶۴ھ، ۱۳۶۵ھ، ۱۳۶۶ھ، ۱۳۶۷ھ، ۱۳۶۸ھ، ۱۳۶۹ھ، ۱۳۷۰ھ، ۱۳۷۱ھ، ۱۳۷۲ھ، ۱۳۷۳ھ، ۱۳۷۴ھ، ۱۳۷۵ھ، ۱۳۷۶ھ، ۱۳۷۷ھ، ۱۳۷۸ھ، ۱۳۷۹ھ، ۱۳۸۰ھ، ۱۳۸۱ھ، ۱۳۸۲ھ، ۱۳۸۳ھ، ۱۳۸۴ھ، ۱۳۸۵ھ، ۱۳۸۶ھ، ۱۳۸۷ھ، ۱۳۸۸ھ، ۱۳۸۹ھ، ۱۳۹۰ھ، ۱۳۹۱ھ، ۱۳۹۲ھ، ۱۳۹۳ھ، ۱۳۹۴ھ، ۱۳۹۵ھ، ۱۳۹۶ھ، ۱۳۹۷ھ، ۱۳۹۸ھ، ۱۳۹۹ھ، ۱۴۰۰ھ، ۱۴۰۱ھ، ۱۴۰۲ھ، ۱۴۰۳ھ، ۱۴۰۴ھ، ۱۴۰۵ھ، ۱۴۰۶ھ، ۱۴۰۷ھ، ۱۴۰۸ھ، ۱۴۰۹ھ، ۱۴۱۰ھ، ۱۴۱۱ھ، ۱۴۱۲ھ، ۱۴۱۳ھ، ۱۴۱۴ھ، ۱۴۱۵ھ، ۱۴۱۶ھ، ۱۴۱۷ھ، ۱۴۱۸ھ، ۱۴۱۹ھ، ۱۴۲۰ھ، ۱۴۲۱ھ، ۱۴۲۲ھ، ۱۴۲۳ھ، ۱۴۲۴ھ، ۱۴۲۵ھ، ۱۴۲۶ھ، ۱۴۲۷ھ، ۱۴۲۸ھ، ۱۴۲۹ھ، ۱۴۳۰ھ، ۱۴۳۱ھ، ۱۴۳۲ھ، ۱۴۳۳ھ، ۱۴۳۴ھ، ۱۴۳۵ھ، ۱۴۳۶ھ، ۱۴۳۷ھ، ۱۴۳۸ھ، ۱۴۳۹ھ، ۱۴۴۰ھ، ۱۴۴۱ھ، ۱۴۴۲ھ، ۱۴۴۳ھ، ۱۴۴۴ھ، ۱۴۴۵ھ، ۱۴۴۶ھ، ۱۴۴۷ھ، ۱۴۴۸ھ، ۱۴۴۹ھ، ۱۴۵۰ھ، ۱۴۵۱ھ، ۱۴۵۲ھ، ۱۴۵۳ھ، ۱۴۵۴ھ، ۱۴۵۵ھ، ۱۴۵۶ھ، ۱۴۵۷ھ، ۱۴۵۸ھ، ۱۴۵۹ھ، ۱۴۶۰ھ، ۱۴۶۱ھ، ۱۴۶۲ھ، ۱۴۶۳ھ، ۱۴۶۴ھ، ۱۴۶۵ھ، ۱۴۶۶ھ، ۱۴۶۷ھ، ۱۴۶۸ھ، ۱۴۶۹ھ، ۱۴۷۰ھ، ۱۴۷۱ھ، ۱۴۷۲ھ، ۱۴۷۳ھ، ۱۴۷۴ھ، ۱۴۷۵ھ، ۱۴۷۶ھ، ۱۴۷۷ھ، ۱۴۷۸ھ، ۱۴۷۹ھ، ۱۴۸۰ھ، ۱۴۸۱ھ، ۱۴۸۲ھ، ۱۴۸۳ھ، ۱۴۸۴ھ، ۱۴۸۵ھ، ۱۴۸۶ھ، ۱۴۸۷ھ، ۱۴۸۸ھ، ۱۴۸۹ھ، ۱۴۹۰ھ، ۱۴۹۱ھ، ۱۴۹۲ھ، ۱۴۹۳ھ، ۱۴۹۴ھ، ۱۴۹۵ھ، ۱۴۹۶ھ، ۱۴۹۷ھ، ۱۴۹۸ھ، ۱۴۹۹ھ، ۱۵۰۰ھ، ۱۵۰۱ھ، ۱۵۰۲ھ، ۱۵۰۳ھ، ۱۵۰۴ھ، ۱۵۰۵ھ، ۱۵۰۶ھ، ۱۵۰۷ھ، ۱۵۰۸ھ، ۱۵۰۹ھ، ۱۵۱۰ھ، ۱۵۱۱ھ، ۱۵۱۲ھ، ۱۵۱۳ھ، ۱۵۱۴ھ، ۱۵۱۵ھ، ۱۵۱۶ھ، ۱۵۱۷ھ، ۱۵۱۸ھ، ۱۵۱۹ھ، ۱۵۲۰ھ، ۱۵۲۱ھ، ۱۵۲۲ھ، ۱۵۲۳ھ، ۱۵۲۴ھ، ۱۵۲۵ھ، ۱۵۲۶ھ، ۱۵۲۷ھ، ۱۵۲۸ھ، ۱۵۲۹ھ، ۱۵۳۰ھ، ۱۵۳۱ھ، ۱۵۳۲ھ، ۱۵۳۳ھ، ۱۵۳۴ھ، ۱۵۳۵ھ، ۱۵۳۶ھ، ۱۵۳۷ھ، ۱۵۳۸ھ، ۱۵۳۹ھ، ۱۵۴۰ھ، ۱۵۴۱ھ، ۱۵۴۲ھ، ۱۵۴۳ھ، ۱۵۴۴ھ، ۱۵۴۵ھ، ۱۵۴۶ھ، ۱۵۴۷ھ، ۱۵۴۸ھ، ۱۵۴۹ھ، ۱۵۵۰ھ، ۱۵۵۱ھ، ۱۵۵۲ھ، ۱۵۵۳ھ، ۱۵۵۴ھ، ۱۵۵۵ھ، ۱۵۵۶ھ، ۱۵۵۷ھ، ۱۵۵۸ھ، ۱۵۵۹ھ، ۱۵۶۰ھ، ۱۵۶۱ھ، ۱۵۶۲ھ، ۱۵۶۳ھ، ۱۵۶۴ھ، ۱۵۶۵ھ، ۱۵۶۶ھ، ۱۵۶۷ھ، ۱۵۶۸ھ، ۱۵۶۹ھ، ۱۵۷۰ھ، ۱۵۷۱ھ، ۱۵۷۲ھ، ۱۵۷۳ھ، ۱۵۷۴ھ، ۱۵۷۵ھ، ۱۵۷۶ھ، ۱۵۷۷ھ، ۱۵۷۸ھ، ۱۵۷۹ھ، ۱۵۸۰ھ، ۱۵۸۱ھ، ۱۵۸۲ھ، ۱۵۸۳ھ، ۱۵۸۴ھ، ۱۵۸۵ھ، ۱۵۸۶ھ، ۱۵۸۷ھ، ۱۵۸۸ھ، ۱۵۸۹ھ، ۱۵۹۰ھ، ۱۵۹۱ھ، ۱۵۹۲ھ،

## ابطال

طہر کے دہل میں اس کا تذکرہ ہے۔

وردی کے ہفت بغل و سفیدی کے ظاہر ہونے کا ذکر ص ۱۰۰

منتقہ و بحث میں ہے ۲۔

وردی و دقائم کرنے کے ہفت بغل و سفیدی کے ظاہر ہونے کا

و کتاب الخد و میں ہے ۳۔

ورج کے حرام میں چادر کو د میں بغل کے نیچے رکھنے و رب میں

موندھے کے ہر ڈالنے کا و رج کے حرام کی بحث میں ہے ۴۔

## ابطال

۱- ابطال کے بھی معنی کسی چیز کو فاسد کرنے و زائل کرنے کے ہیں، خواہ وہ چیز حق ہو یا باطل، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "لیحق الحق و یبطل الباطل" (ناک حق کا حق ہونا و باطل کا باطل ہونا ثابت کر دے)۔ و اس کا شرعی معنی: کسی چیز پر باطل ہونے کا حکم لگانا ہے، چاہے وہ چیز وجود کے وقت صحیح تھی پھر اس پر باطل کا سبب طاری ہو، یا یہ کہ کوئی چیز کسی طور پر وجود میں آئی (سے شرعی وجود نہیں)۔ پہلی صورت و مثال یہ ہے کہ نماز کا انعقاد صحیح طور پر ہو پھر حد میں کوئی ایسی چیز پائی گئی (جیسی مصلیٰ سے کوئی مفسدہ، و عمل سم زد ہو) جس و وجہ سے وہ باطل ہوگئی۔ و دوسری صورت و مثال یہ ہے کہ کسی شخص نے کسی ایسی خاتون سے نکاح یا جوہری طور پر اس کے سے حرم تھی جیسا کہ فقہاء و علماء ربوب سے سمجھ میں آتا ہے (اس صورت میں نکاح کا وجود کسی طور پر تو ہے میں شرعی طور پر نہیں ہے)۔

۲ و ابطال کا لفظ فقہاء کی زبان میں فتح (کسی عقد کو توڑ دینا) ۳، البطل (فاسد کر دینا) ۴، ازالہ (زائل کر دینا) ۵، نقض (توڑ

ناج العروس، طہر ت از عبد الصمد فی بطل۔

۲ و البطل ۸۔

۳ اقبیوی و عمیرۃ ۱۳۳ طبع تونس۔

۴ اقبیوی و عمیرۃ ۲۳۹ ۱۳۳۔

۵ اقبیوی و عمیرۃ ۳۳۳ ۱۳۳، مطار، اول لیلی ۳۳ طبع مکنہ

لا مد۔

۶ و مرجع۔

۷ شرف القناع ۱۰ طبع اصلا۔

۸ شرف القناع ۱۱۔

۹ الفتاویٰ جلد ۲۰، ۲۲۵، ۲۲۳ طبع بولاق، شرف القناع ۲ ۱۳



## ابطال ۲-۴

ب۔ ابطال ورفس:

۳- ابطال ورفس کے درمیان فرق باطل ورفس کے درمیان فرق کے ذیل میں لے گا۔

گر شافعیہ ورحبابہ کے مسلک کے مطابق ہم حج کا تشہد کر دیں تو فقہ عکاہ پر فرق ہے کہ عبادت میں باطل اور فاسد یک ہی معنی میں آتا ہے۔

وہا لکھ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک کثرت غیر عبادت میں بھی یہ دونوں الفاظ یک ہی معنی میں استعمال ہوتے ہیں ۲۔

میں حصہ ۱ عقود میں فاسد و باطل کے درمیان فرق کرتے ہیں، باطل وہ ہے جو نہ اپنی اصل کے لحاظ سے مشروع ہو ورنہ وصف کے لحاظ سے، ورفس وہ ہے جو اپنی اصل کے لحاظ سے تو مشروع ہو مگر وصف کے لحاظ سے مشروع نہ ہو ۳، اس کی تفصیل کے لیے دیکھیے: (لفظ باطل، فساد)۔

ج۔ ابطال ورفس قاطع:

۴- قاطع میں ثابت شدہ حق کو ختم کرنا ہوتا ہے ۴، و ابطال میں حق کے وجود یا اس کے اتر مکورہ کن ہوتا ہے۔

و کبھی یہ دونوں (ابطال ورفس قاطع) فقہاء کے کلام میں یک ہی معنی میں آتے ہیں، مثلاً فقہ عکاہ قول: "وقف باطل کرنے سے باطل

دینا) اور قاطع (ساقط کر دینا) ۲ کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، لیکن وہ (ابطال) بعض لحاظ سے ان الفاظ سے مختلف ہوتا ہے، اور یہ فرق اس وقت ظاہر ہوگا جب اس الفاظ کے ساتھ اس کا موازنہ کیا جائے۔

ابطال میں اصل یہ ہے کہ شریعت کی طرف سے ہو، جیسا کہ ابطال اس لوگوں کی طرف سے بھی ہوتا ہے جو کوئی عمل یا تصرف کریں، و ابطال کبھی حاکم کی طرف سے ن امور میں ہوتا ہے جن پر شریعت نے نہیں اختیار دیا ہے ۳۔

متعدد الفاظ:

ن۔ ابطال ورفس:

۲- فقہ کبھی ایک ہی مسئلہ میں ابطال ورجحان اختیار کرتے ہیں و کبھی فسخ کی فرق یہ ہے کہ ابطال کا صدور ورجحان تصرف بھی ہوتا ہے اور تصرف کے بعد بھی، و ابطال جس طرح عقود و تصرفات میں منع ہوتا ہے اسی طرح عبادت میں بھی ہوتا ہے۔

میں فسخ عقود و تصرفات میں زیادہ ہوتا ہے و عبادت میں کم، اور اسی قبیل سے حج فسخ کر کے عمرہ د کرنا و فرض و نیت کو فسخ کر کے غل و نیت کرنا ہے، و فسخ عقود میں اس کے عمل ہونے سے قبل ہوتا ہے، یہ فسخ عقد ۲ یا تصرف کے ربط کو ختم کرنا ہے۔

مکمل علی اصباح ۲، ۳، ۴۔

۲ الاضیاء ۳، ۵ طبع عجمی۔

۳ تصدیق ۲، ۹۸۔

۴ الاشیاء و الظاہر لاس حکیم ۳۵ طبع عجمی، ائمہ علی الاشیاء ۲۰، ۹۱، طبع  
الاصول و المصروف، الاشیاء و الظاہر مسیوٹی رص ۲۸، ۲۹، قواعد  
ص ۲۱۹ طبع لٹرائی، مفرق ۳، ۲۱۹ طبع حواء لکب العرب  
تصدیق ۲، ۲۵، امہد ۳۰۰، ۳۰۱ طبع مصطفیٰ عجمی، العوکر  
المدیون فی المسائل المعیہ ۲، ۲۰ طبع امکہ لادن۔

تحف لاجل و البصار ص ۲۵۹ طبع الوطنیہ دار لکھ، یہ تیسیر آخریہ  
۲۳۱، ۲ طبع مصطفیٰ عجمی، الاشیاء و الظاہر لاس حکیم ص ۳۵، ائمہ علی  
الاشیاء ۲، ۹۲، الاشیاء و الظاہر مسیوٹی رص ۲۸۹، القواعد و العوائد  
الاصول و المصروف ص ۲، طبع دار لکھ۔

۲ تیسیر آخریہ ۲، ۲۳۱، الاشیاء و الظاہر مسیوٹی رص ۲۸۹۔

۳ مساجد یں ۲، ۹۹، ۱۰۰ طبع اول۔

۴ مساجد یں ۲، ۳۔

## اجل ۵-۶

نہیں ہوتا، اور اس کا قول کہ ”میں نے خیار کو سنا تھا“ یا ”باطل“

یا۔

جمہور حکم:

۵- جمہور فقہاء و رے ہے کہ عادت سے فارغ ہونے کے بعد اس کا باطل کرنا صحیح نہیں ہے ۲۔ مالکیہ و یک رے یہ ہے کہ عادت سے فارغ ہونے کے بعد اس کے باطل کرنے و نیت کرنا صحیح ہے و اس سے عادت باطل ہو جائے گی۔

و فرض کو شروع کرنے کے بعد بغیر کسی شرعی عذر کے اس کا باطل کرنا حرام ہے، و اسی طرح خفیہ و مالکیہ کے نزدیک نفل شروع کرنے کے بعد اس کا باطل کرنا حرام ہے و اس کا عذر وہ جب ہے، یونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ“ ۳ (و اپنے اعمال کو برباد نہ کرو)۔

ثانیہ و حنا بد کے نزدیک حج و عمرہ کے علاوہ دوسری غل و دتوں کا باطل کرنا مکروہ ہے۔ جب تک حج و عمرہ کا تحقق ہے تو ثانیہ کے نزدیک وہ دتوں کا باطل کرنا حرام ہے، امام احمد سے بھی ایک روایت میں یہی منقول ہے۔ اس سلسلہ میں ان سے دوسری روایت یہ ہے کہ غل حج و عمرہ کا حکم بھی دوسری تمام نفل و دتوں کی طرح ہے ۴، و

الافتاء ۳/ ۵۰، تحف الاصباء و البصار ص ۳۴۰

۲ الاش و نظائر لاس نجم ص ۲۰، فتح باطل الاش ۵۸، الاش و نظائر

مسند طبری ص ۳۸، مفروق ۲/ ۲۷، بصیرۃ لاس نجم ص ۵۸، ص

عابدین ۳/ ۲۹۹، لاصاف عمر ۱۰۰/ ۳۳۸، ضعیف اصا الس

۳ ابن عابدین ۳/ ۲۹۳، قطب ۲/ ۹۰، ضعیف انوار، مجمع ۶/ ۳۹۳، ضعیف

بیمیر یا معنی مع اشراج ۳/ ۵۵، ضعیف ابوالمر، شرح القناع ۳۰۹

ضعیف اصا الس۔ مرقہ نجم ۳۳

۴ مجمع ۶/ ۳۹۳، معنی مع اشراج ۳/ ۵۵۔

ثانیہ کے نزدیک حج و عمرہ کی طرح چہا دلی عیال اللہ بھی ہے۔

۱۰۔ یہ تصرفات (یعنی خرید و فروخت و دہرے عقود) جو لازم

میں اس کے مانند ہو جانے کے بعد فریقین و صامندی کے بغیر نہیں

باطل نہیں ہو سکتا (ہاں باہمی صامندی سے عقد ختم ہو سکتا ہے)

جیسا کہ قائلہ میں ہے۔

میں یہ عقود جو بھی فریقین و طرف سے لازم نہیں ہوئے ہیں

اس کو فریقین میں سے ہر ایک جب چاہے باطل کر سکتا ہے، و وہ عقود

جو یک فریق و طرف سے لازم ہوئے ہیں دہرے و طرف سے

نہیں، تو جس فریق کے حق میں عقد لازم نہیں ہے اس کا عقد کو باطل

کرنا صحیح ہے، و یہاں پر باطل سے فسخ کے معنی مراد ہیں۔

بحث کے مقدمات:

۶- انعقاد سے قبل بطلان کے حکام ”باطل“ و بحث میں و

انعقاد کے بعد باطل کے حکام ”فسخ“ و بحث میں ذکر سے

جائیں گے۔

چونکہ بطلان عادت و تصرفات سب پر طاری ہوتا ہے اس سے

تفصیل کے ساتھ اس کے مقدمات کا بیان کرنا مشکل ہے، اس سے ہر

عادت میں اس کے باطل کے سبب و طرف و عقود و تصرفات

میں ہر عقد و تصرف کے مقام و طرف رجوع کیا جائے، جیسا کہ

اہل اصوب نے اپنی کتابوں میں اس کی تفصیل بیان کی ہے۔

شرح الروص ۴/ ۷۸، ضعیف کیمبر۔

کال بارے میں حضور ﷺ د سنت پر عمل کرنا ثابت ہے۔  
مرکال بات پر مذاق ہے کہ سطح میں نہ ٹھہرنے سے حج پر کوئی  
اثر نہیں پڑے گا، نہ حج فاسد ہوگا اور نہ کوئی دم و جب ہوگا۔  
حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عائشہؓ نے یہ ہے کہ  
”حضور ﷺ وہاں استراحت کے زادہ سے قیام فرمایا تھا، لہذا  
وہ مناسبت حج میں داخل نہیں ہے۔“

## سطح

تعریف:

۱- سطح پانی و وہ وسیع گزرگاہ ہے جس میں چھوٹی چھوٹی کناریاں  
ہوں، اس کی جمع ”ابو سطح“ و خداف قیوں ”سطح“ اور ”سطح“ بھی  
مندی ہے۔

وہاں مکان کی تعیین کے بارے میں فقہاء میں متاف ہے جسے  
مناسبت حج کے مقدمات میں ”سطح“ کہا جاتا ہے، جمہور کا قول یہ ہے  
کہ ”سطح“ مکہ و منی کے درمیان و قع کثرت وہ میدان کا نام ہے جو منی  
کی طرف زیادہ قریب ہے، و وہاں مقام کا نام ہے جو دو پہاڑوں  
کے درمیان و قع ہے جس و حد مقبرہ تک ہے۔ سے سطح، سطح و  
جیف بنی کنہ نہ کہا جاتا ہے اور اس کا نام محض بھی ہے۔

حضرت مالک کا قول یہ ہے کہ وہ مکہ کے بالائی حصہ میں ”کد“ کی  
گھاٹی کے نیچے ایک جگہ ہے، و وہ محصب کا ایک حصہ ہے، اور محصب  
دونوں پہاڑوں کے درمیان مقبرہ تک کی جگہ ہے۔

جمہور حکم:

۲- سطح میں اترنا و وہاں میں ظہر، عصر، مغرب اور عشاء کی نمازیں  
پڑھنا چاروں مذاہب کے علماء کے نزدیک مستحب ہے، چونکہ رسول اللہ  
ﷺ کا وہاں ٹھہرنا و نماز پڑھنا اور رضی اللہ عنہ حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ

۱- مجمع الزوائد، ج ۱، ص ۱۰۰، مجمع الزوائد، ج ۱، ص ۱۰۰، مجمع الزوائد، ج ۱، ص ۱۰۰  
۲- مجمع الزوائد، ج ۱، ص ۱۰۰، مجمع الزوائد، ج ۱، ص ۱۰۰، مجمع الزوائد، ج ۱، ص ۱۰۰

14-1

عدوں نہیں کیا جا سکتا اور اگر لکھ نہیں سکتا تو بیوع، معاہدات، ورثہ دات وغیرہ میں اس کا وہ اشارہ کافی ہے جس سے اس کی مراد سمجھ میں آجائے۔

فقہاء اہل و تفصیلات بیوع، نکاح، معامات اور شہادت میں  
پیاب کرتے ہیں۔

میں حدود میں نہ پئے خداف ال کا تر ز قبوں یہ جاے گا ورنہ  
دوسروں کے خداف ال و شہادت معتبر ہوں، ال تفصیل کے مطابق  
جو فقہاء نے ال سسے میں بیان کی ہے، ال سے کہ ال میں ایسا شبہ  
پیدا جاتا ہے جو حدود کو ساقط کر دیتا ہے۔  
ال تفصیل کتاب الحد و میں ملے گی ۴۔

### بحث کے مقدمات:

۳۔ کو نگے و زبوں پر جنایت یا گونگے کے ذریعہ دہمے و زبوں پر جنایت کے حکم میں تفصیل ہے جسے فقہاء جنایت عسی مادوں و انفس و بحث میں ذکر کرتے ہیں ۳۔ ورنہ عام یا نکاح یا قصاء و ۴۔ مات میں گونگایں کے عیب شمار کرنے میں قدرے تفصیل ہے۔

[illegible]

ایک

۱۱۱

۱۔ ”بکم“ کا صیغہ صفت ہے، جس کے معنی گونگاپن کے ہیں،  
 محض لوگوں نے کہا ہے کہ ”خرس“ وہ ہے جو پیدائشی طور پر نہ بوتا  
 ہو، اور ”بکم“ وہ ہے جسے گویائی تو ہو مگر وہ جواب کو نہ سمجھ  
 پاتا ہو۔

مفتی کے استعصام میں حکم و خیر کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔

۳۔ حق علیہ اور اجماعی حکم:

۲۔ چونکہ خرس زبان سے یثبات و ضحیح کرنے کی قدرت نہیں رکھتا اس لیے عبادت جیسے نماز، تہا، و تہ قرآن و تمبیہ میں اس کا نیت کرنا، زبان ملا نا یا غیر، ضحیح تلفظ کا مل ہوگا، مالکیہ کے نزدیک نیت پر کتب صحیح ہے ۲۔

فقہاء نے نماز و حج کی بحث میں اس کی تفصیل یہ دے ہے ۴  
عمدات کے علاوہ امور میں ضروری ہوگا کہ تحریر و کتابت کے ذریعہ  
یعنی بات و ضح کرے، اگر کتابت و قلم رت وہ دیکھتا ہے تو اس سے

سہ ماہ العرب، انحصار حتمی -

۴ اثر رفا فی علی خلیل ۵۵، لاشیخ الاسلام مسعودی طی رص ۱۹ -

۳۔ اس وجہ سے ۱۹۴۰ء طبع ہوا ق ۲، معنی ۵ طبع ہو گا۔

## اہل

تعریف:

۱- اہل وہ اسم جمع ہے جس کا مصدر نہیں ہے، یہ حد و جمع دونوں پر بولا جاتا ہے، اہل جمع باب ثنی ہے۔ "اہل" کے حد اہل کے فرد کو "جزو" کہا جاتا ہے۔

فقہاء اہل لفظ کواں کے بھوئی معنی میں ہی مستعمل کرتے ہیں۔

حمد حکم:

۲- اہل کے گوشت (کھانے) سے ہضو کے نوٹے میں فقہاء کا مشافہ ہے، جمہور کا مسک اہل سب سے میں یہ ہے کہ اہل کا گوشت کھانے سے ہضو نہیں ہوتا ۳، ورحناہ کے ردیک اہل سے ہضو نوٹ جاتا ہے گرچہ گوشت کچی یوں نہ ہو ۳۔

بحث کے مقدمات:

۳- اہل سے اہل سے مسائل متعلق ہیں: ان میں سے ہر ایک پر فقہاء نے اہل کے مقام پر بحث کی ہے، لہذا اہل کے گوشت کے کھانے سے ہضو (نوٹے) کے مسئلہ پر فقہاء نے طہارت کے باب

الخص لاس یدہ ۲ طبع بلاق، القاہس۔

۲ المدع ۲۲ طبع شریکہ معظمات ۳۲، مدلی ۲۳ ۲۲ طبع

عینی جملی، مجموع ۲۵ طبع عمیر یہ

۳ مدلی لاس قدیمہ ۸۳ طبع المد ۳۳ ہ

۴۱ راق ۲۱۷

۲ مجموع ۳۵۳ ۵۰۳، اشرو فی ۲۹۱

۳ مدلی المد ۳۳ طبع مکر الامدن مشق۔

## اہل

دیکھئے: بیج۔

”اے“ میں ”بپ“ کے تصور سے اس کا ہر وہ مذکر لڑکا ہے جو فرشتہ  
صحیح پر پیا عقد نکاح فاسد یا طہی بالکعبہ جس کا شریعت نے انعقاد دیا ہے،  
یا ملک یمنین بنیاد پر پیدا ہوا ہو۔

وہاں کے لحاظ سے ہر وہ لڑکا جسے اس نے جنا ہے خواہ وہ طہی حال  
ن بنیاد پر ہو یا طہی حرام ن بنیاد پر، سی طرح جس عورت نے کسی  
لڑکے کو وہ دھڑلایا وہ بچہ اس کا رصائی مینا ہو گیا۔

## ابن

تعریف:

۱۔ میں کے حقیقی معنی صبی بیٹے کے ہیں، اور پوتے پر اس کا اطلاق  
مجاز ہوتا ہے، اور صبی سے مراد درہ راست ولاد ہے، چاہے باپ ن  
طرف سے ہو یا ماں ن طرف سے، اور اس کا اطلاق رصائی بیٹے پر  
بھی مجاز ہوتا ہے، میں جب سے مطلق بولا جائے تو اس سے کسی مینا  
مراد ہوتا ہے، اور اس کا اطلاق صرف نر ولاد پر ہوتا ہے، بخلاف لفظ  
”ولد“ کے کہ وہ لڑکا و لڑن دونوں کو شامل ہوتا ہے۔

اور میں ن تالیف ”مسئ“ اور یک لغت میں ”بنت“ ہے۔

انساب ن ولاد کے دلیل میں میں ن جمع ”میں“ و ”بناء“ تائی  
ہے و انساب کے علاوہ غیر دو کی اختلاف میں جیسے میں مخاض (اہوت  
کا ایک سالہ نر بچہ) و میں بن (اہوت کا دو سالہ بچہ) کے سے جمع  
میں بنات مخاض و بنات بن ستموں میں جاتا ہے۔

میں ن صاف کسی منہ بنت ن بنیاد پر یہ لفظ ن طرف بھی  
ہوتی ہے جو ابو ق (باپ بیٹے کے رشتہ) پر دلالت نہیں کرتا، جیسے  
میں نسبین۔

ورقہاء اس لفظ کا استعمال معنی بغوی میں کرتے ہیں ۲۔

میں العرب، النقیب، بلکہ، امصباح، امیر ملکیوں، امرت لی عرب  
انقرآن ۲۔

۲۔ تاریخ لافکا تسمیۃ فتح القدیر ۱/۸۷ طبع لامیر، ابو کر الدوئی  
۲/۳۰ طبع مصطفیٰ عیسیٰ، معنی ۱/۹۰ طبع امر۔

جمہل حکم:

۲۔ لڑکا عصہ عہد ہے، جو تمام عصات میں سب سے زیادہ حق دار  
ہے، اسی بنیاد پر وہ یہ علاوہ دیگر عصات پر مقدم ہوگا ۳، و اس  
پر درج دلیل احکام مرتب ہوں گے:

وہ عصہ ہونے ن بنیاد پر رت ہوتا ہے، اگر تہ ہو تو مورث کے  
پورے ماں کا رت ہوتا ہے، و اگر اسی بنر عیس موجود ہوں تو اس  
کے پنا پنا حصہ لے لینے کے حد باقی ماں کا حق در ہوتا ہے، و وہ  
پنی بہن کو عصہ بنا دیتا ہے، و بہن کے ساتھ اس کو یک بہن کا درجہ ملتا  
حصہ دیا جاتا ہے۔

و وہ میراث سے کبھی محروم نہیں ہوتا، ہاں وہ دہروں کے سے  
حجب بنتا ہے، کسی کو بائکلیہ محروم کر دیتا ہے (مثلاً میت کے بھائی  
بہن کو)، و کبھی کسی کے حصہ کو کم کر دیتا ہے ۳ (مثلاً میت کے  
والدین کو)، و اس مسئلہ میں فقہاء کا اتفاق ہے۔

اس حوالہ میں ۲/۹۰ ۱۲۳ طبع بولاق، ابو کر الدوئی ۳/۳۳، معنی  
المغزانی ۳/۸۸ مطبعۃ دار الامید، امجد ۲/۳۰ ۵۵۰، معنی  
۵۵۰ ۵۰۹۔

۲۔ امجد ۲/۳۰ طبع عیسیٰ عیسیٰ۔

۳۔ ابو کر الدوئی ۲/۳۳ ۳۳۸، امجد ۲/۳۰، معنی ۱/۹۰،  
مرجیۃ امجد طبع مصطفیٰ عیسیٰ، جامعۃ الدوئی ۳/۵۹، ۱۵ طبع  
عیسیٰ عیسیٰ۔







## بن لائخ ۱-۲

مسئلہ کا ذکر فرمیں کہ باب میں عصمت و میراث اور حجب پر گفتگو کرتے ہوئے، دوی کے نکاح میں ال د ولایت کا تذکرہ کتاب النکاح میں باب الاولیاء و بحث کے ذیل میں ۳، ۴، ۵، ۶ کے علاوہ ال سے متعلق دہم سے مسئلہ کو ال کے مشہور ابواب میں ذکر کرتے ہیں۔

## ابن الاخ

### تعریف:

۱- لغت و اصطلاح میں بن الاخ کا اطلاق بھائی کے بیٹے پر ہوتا ہے، بھائی خود حقیقی ہو، یا مدنی (بپ شریک) یا خیالی (مار شریک) یا رضاعی (دود شریک)، و جب مطلق بولا جاتا ہے تو ال سے تعلق بھائی کا ذکر کامراد ہوتا ہے۔

لفظ بن الاخ کا اطلاق محض بھائی کے پوتے درپوتے پر بھی ہوتا ہے۔

### جہد حکم:

۲- اگر بھائی نہ ہو تو بن الاخ میراث میں بھائی و جگہ بیٹا ہے، پانچ بیگیوں میں بن الاخ اپنے باپ و جگہ نہیں بیٹا ہے: یک تو یہ کہ بن الاخ بنی نہیں کو عصہ نہیں بنانا ۳ (جب کہ ال کا باپ بنی نہیں کو عصہ بنادیتا ہے)۔

دہم سے یہ کہ داد تمام قسم کے ہتھیوں کو (خود حقیقی ہو یا مدنی یا

۱۔ بن العرب، معمرات العرب الاصغر فی ح و، شرح الروض ۳، ۸، ۹ طبع بمبئی۔

۲۔ شرح اسرار ۵۵، انوار الدہ فی ۳، ۴، ۵ طبع مصطفیٰ عثمانی، الدہلی ۳، ۴، ۵ طبع ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸،

## فہم لائحہ

میں بھی وہ چپا پر مقدم ہوگا۔

تمام فقہاء عداد کو حضانت میں بھیجے پر مقدم کرتے ہیں، اسی طرح مالکیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء، اقرب ل قارب کے عے وصیت کرنے کی صورت میں اور نکاح میں داد کو بھیجے پر مقدم کرتے ہیں ۲۔

مالکیہ حنفی یا مدنی بھیجے کو قارب ل قارب کے عے دگئی وصیت یا ذوی الارحام میں سے قریب ترین کے عے دگئی وصیت میں ۳۔  
ورنکاح کی ولایت میں ۴ دوا پر مقدم کرتے ہیں۔

رصاصی بھیجے کے عے کچھ خصوصی حکام نہیں ہیں الا یہ کہ ان د رصاصی پھوپھی ان پر حرام ہو جائے۔

## بحث کے مقامات:

۳- فقہاء بھیجے کے سلسلے میں کتاب الزکاۃ (مصرف زکاۃ یا صدقات کے قسم) کے تحت قارب ورریشہ واروں کے سلسلے میں بحث کرتے ہوئے گفتگو کرتے ہیں، نیز الارحام یا اقارب کے عے وقف و وصیت کے ذیل میں، بہ میں (بچی ماں موہوب کو اپس پینے یا بہہ سے رجوع کرنے میں)، عصبہ، اسی بنر انض اور ذوی الارحام کی میراث کے

خیالی (محبوب کر دیتا ہے، یونکہ وہ بھائی د طرح ہے، ور بھائی کے ساتھ بھتیجہ ورث نہیں ہوتا، ورد حقیقی بھائی یا مدنی بھائی کو ش فقہاء کے دیک محبوب نہیں کرتا ہے۔

تیسرے یہ کہ گر بھیجے یک سے ز مد ہوں تو ماں کے حصے کو ثمت (تہائی) سے سدر (چھٹے حصے) میں نہیں بدتے، خلاف بھائیوں کے کہ گر بھائی یک سے ز مد ہوں تو ماں کا حصہ تہائی سے گھٹ کر چھٹا ہو جاتا ہے ۲۔

چوتھے یہ کہ خیالی بھائی کامیٹا اسی بنر نص میں داخل ہونے د حیثیت سے ورث نہیں ہوتا، جب کہ خیالی بھائی صاحب فرض ہونے د حیثیت سے ورث ہوتا ہے ۳۔

پانچویں یہ کہ مسئلہ مشرک میں گر بھیجوں کو بھائیوں د جگہ فرض یا جائے تو وہ ورث نہیں ہوں گے۔

فقہاء کا ال پر اتفاق ہے کہ حقیقی یا مدنی بھیتی میراث میں چپا پر مقدم ہوگا ۴، اسی طرح گر ”اقرب ل قارب (تمام رشتہ داروں میں سب سے زیادہ قریب) کے عے وصیت دگئی ہو تو وہ چپا پر مقدم ہوگا ۵۔ ورنکاح د ولایت میں ۶ ور حضانت (حق پرورش)

۱۔ سر اجیہ ص ۱۳، الو کر الدہ فی ۳۲۲، شرح اروض ۹۴، ۱۵۱۔  
لغاص، ۱۔ طبع مصطفیٰ عکس۔

۲۔ شرح سر اجیہ ص ۳۳ طبع مرجع اللہ دں المکرر، الو کر الدہ فی ۳۲۲، شرح اروض ۹۴، ۱۵۱۔ لغاص ۵۱۰، ۱۔ آخر ۳۹۲ طبع ۱۔ آخر یہ۔

۳۔ شرح سر اجیہ ص ۲۷، الو کر الدہ فی ۳۲۲، اشروانی علی الجہد ۶۰۸، ۱۵۱۔ لغاص ۱۰۔

۴۔ الاقیہ ۵۳ طبع مصطفیٰ عکس، لغاص ۲۷۲، ۲۷۳۔ طبع مصطفیٰ عکس، آخر علی منہج ۱۲، ۱۵۱۔ لغاص ۱۰۔

۵۔ آخر الرافق ۸، ۵۰۸، الناجہ الاذیل ۱۳۲، طبع مطبعہ افواج بیبا، آخر علی منہج ۱۰، ۵۵ طبع ۱۰۔

۶۔ اشروانی علی الجہد لا حورہ ۲۰۳، آخر علی منہج ۱۲، ۱۳۲، آخر علی

۱۔ طبع ۳۰۳، ۳۰۴ طبع مصطفیٰ عکس، مطار۔ اور ۱۵۱، ۱۰ طبع مکرر۔  
لا دں مثل۔

۲۔ ص ۱۳۸، ۱۳۹ طبع ۱۰، اشروانی علی الجہد لا حورہ ۲۰۳، ۲۰۴ طبع مصطفیٰ عکس، آخر علی منہج ۲۰، ۲۱، آخر علی طبع ۱۰، ۲۰، ۲۱، ۲۲ طبع ۱۰۔

۳۔ شرح سر اجیہ ص ۲۷، آخر الرافق ۸، ۵۰۸، طبع ۱۰، ص ۱۳۸، ۱۳۹ طبع ۱۰، اشروانی علی الجہد لا حورہ ۲۰۳، ۲۰۴ طبع مصطفیٰ عکس، آخر علی طبع ۱۰، ۲۰، ۲۱، ۲۲ طبع ۱۰۔

۴۔ شرح منہج خلیل ۱۵۹، ۱۶۰ طبع مطبعہ افواج بیبا۔

۵۔ اشروانی علی الجہد لا حورہ ۲۰۳، ۲۰۴ طبع ۱۰۔

دیل میں، نکاح میں، لیو و ترتیب و محرمات کے دیل میں، کتاب  
ارصاع، (یعنی دودھ پینے و لے پر جو رشتے حرام ہیں) اس کے  
دیل میں، حضانت (حق پرورش) کے دیل میں، قصاء میں، شہادت  
(رشتہ دروں و شہادت) میں اس کے سے جو حکم ہے و اس کے  
خلاف جو حکم ہے اس کے دیل میں، و کتاب لعتق (اس رشتہ دروں  
کے تذکرہ کے دیل میں جو کسی انسان و ملک میں کر سزا دہوتے  
میں) کے دیل میں بحث کرتے ہیں۔

## ابن الاخت

### تعریف:

۱- بھانجی یا تو سہی ہو گا یا رصائی۔

سہی بھانجی سہی بہن کا حقیقی لڑکا ہے، و اس کی تیس قسمیں ہیں:  
سہی بہن کا بیٹا، سہائی بہن کا بیٹا، خیالی بہن کا بیٹا۔  
رصائی بھانجی وہ لڑکا ہے جسے سہی بہن نے دودھ پلایا ہو، یا وہ  
رصائی بہن کا سہی بیٹا ہے، یہ بات پیش نظر رہے کہ عربی میں ”ولد“ کا  
لفظ لڑکے و لڑکی دونوں کو شامل ہوتا ہے، و لفظ بن صرف ”لا و زینہ کو  
شامل ہوتا ہے۔“

### جہد حکم و بحث کے مقدمات:

بھانجی می رم میں سے ہے، (یعنی وہ مرد و زن سے نکاح حرام ہے  
مثلاً باپ میٹا بھائی وغیرہ)۔

۲- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بھانجی کی رحم محرم میں سے ہے،  
اس سے اس پر وہ تمام احکام جاری ہوں گے جو دوسرے می رم پر جاری  
ہوتے ہیں، یعنی نکاح و حرمت، و خواتین کے پالنے جانے و  
باحث، و مباح حدود میں اس طرف دیکھنے کا جواز، و چوڑی کے  
معدہ میں ہاتھ کاکانا جانا۔ اس کی تفصیل فقہی کتابوں میں می رم و  
اصطلاح، اور اب انظر والا باحتہ و نکاح کے دیل میں مذکور ہے۔

بھ نچ ذوی الارحام میں سے ہے:

۳- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بھ نچ ذوی الارحام میں سے ہے (اور یہ وہ لوگ ہیں جو قریب بہت میں کسی شخص و طرف کسی خاتون کے واسطے سے منسوب ہوتے ہیں)، وراثت لوگوں کے سبب وراثت، نفقہ، نماز جنازہ میں امامت کا حق دے رہے، ولایت اور صلہ رحمی کے سبب سے مخصوص احکام میں نہیں فقہاء نے فقہی کتابوں کے مذکورہ ابواب میں تفصیل سے ذکر کیا ہے۔

اور بھ نچ ذوی الارحام کے سبب سے خالہ کو باپ پر مقدم کرنے میں فقہاء کا اتفاق ہے، جس میں تفصیل فقہی کتابوں میں حضانت و بحث میں ملتی ہے۔

## ابن البنت

تعریف:

۱- نو سہ تو نسبی ہوگا یا رضائی، نسبی نو نسبی بیٹی کا نسبی بڑا ہے۔ رضائی نو سہ ہے جس میں بچے نسب کے رشتہ رضاعت کا واسطہ ہو۔

اور وہ یا تو نسبی بیٹی کا رضائی میٹا ہوگا، یا رضائی بیٹی کا نسبی میٹا ہوگا، یا رضائی بیٹی کا رضائی میٹا ہوگا۔

اور مطلق ہونے و صورت میں سہ نو سہ مراد ہوگا۔

۲- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر کوئی شخص ہے کہ ”میری ولادت تو اس کے تحت نو سہ داخل نہیں ہوگا، مثلاً کوئی واقف ہے کہ میں نے یہ گھر اپنی ولادت کے سبب کر دیا (تو اس میں نو سہ داخل نہیں ہوگا)۔

فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ نو سہ ورنہ دلیل النافذہ ”میری ولادت اور ولادت میری نسل، میری بیڑھی، میری دریت“ میں داخل ہے یا نہیں۔ فقہاء نے کتاب الوقف میں ”موقوف عید“ پر گفتگو کرتے ہوئے سے تفصیل سے بیان کیا ہے۔

۳۰۴ ۱۳ طبع مطبعة الامام، حاشیہ بحیرہ ۲۳۹ ۲۴ طبع امری مغنی  
اجتاج ۳۵ طبع انجمن، لکھنؤ ۲۳۲ ۲۴ طبع انجمن، نثر ۲۰۳ ۲۰۴  
معنی ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ طبع امیر، شرح اسر جہ ص  
۱۳ طبع امیر انجمن۔

حاشیہ اس کتاب میں ۲۲۷-۲۲۸ ۲۲۹-۲۳۰ ۲۳۱-۲۳۲ ۲۳۳-۲۳۴ ۲۳۵-۲۳۶  
طبع انجمن، معنی لاس قہ مدہ ۵۵۳-۵۵۴ ۵۵۵-۵۵۶ ۵۵۷-۵۵۸ ۵۵۹-۵۶۰  
۲۶۱ ۲۶۲ طبع مطبعة انجمن بیہ۔

جہن حکم اور بحث کے مقامات:

۳- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ نو سہمی رم میں سے ہے، ورنہ اس پر وہ تمام احکام نافذ ہوں گے جو بغیر سہمی رم پر نافذ ہوتے ہیں، چنانچہ مانی سے اس کا نکاح حرام ہوگا، جیسا کہ فقہاء نے کتاب النکاح میں حرمت و بحث میں اس کی صراحت کی ہے، ورنہ مانی کے ساتھ اس کا احتیاط، و سفر میں اس کے ساتھ اس کی رفاقت جائز ہوں، جیسا کہ فقہاء نے کتاب الحج و کتاب الخمر و الاباحہ میں اس کی تصریح کی ہے، اور سہمی رم، ورنہ سے کے حفظ سے مانی کے جسم کا جو حصہ عورت میں داخل نہیں ہے نو سے کے اس طرف دیکھ جائز ہوگا، جیسا کہ فقہاء نے ”باب البهرة“ میں اس کی تصریح کی ہے، ورنہ احکام میں سہمی رم سے کے ساتھ رضاعی نو سہمی شریک ہے۔

۴- فقہاء کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ نو سہمی لہ رحم میں سے ہے، ورنہ وہی لہ رحم وہ لوگ ہیں جن کی کسی شخص سے رشتہ داری میں درمیان میں کسی خاتون کا واسطہ ہو (مثلاً بیٹی و ولاد)، وہی لہ رحم کے ہے، ورنہ سہمی نہیں میں سے ہے، میراث، دھرم احکام جو نو سہمی ورنہ مانی کے درمیان دار میں مشا، ولایت، حضانت، نفقہ، مہر کو واپس لینے، ورنہ جنایت کے سبب میں کچھ خاص احکام ہیں۔ تفصیل اس کی اصطلاح ”رحم“ کے ذیل میں دیکھی جائے، ورنہ فقہاء الہ احکام و تفصیل کے مقامات پر کرتے ہیں جن کا ذکر سابق میں گذر چکا۔

جامعہ الطحاوی علی مرآۃ الفہم ص ۳۳۳ مطبوعہ الصمدیۃ  
۳۰۲ھ جامعہ بحیرۃ علی خطبہ ۳۹۲ طبع ۱۴۰۸ھ بمعنی  
لاس قندہ ۳۰۲ھ اس کے بعد ۷ صفحات ۵۱۶ ہ شرح بشری علی  
مختصر فیئر ۲۰ طبع مشرقیہ جامعہ مدبولی ۲۰۰ طبع التجاریہ معنی الاحتاج  
۳۵ طبع الدار الفکر ۱۴۰۲ طبع ۲۰۰۲ طبع مطبوعہ دارالمعارف

## ابن الخال

تعریف:

۱- ماموں زاد بھائی مام کے بھائی کا بیٹا ہے، اور وہ تو سہمی ماموں کا بیٹا ہوگا یا رضاعی ماموں کا۔

پس وہ مام کے سہمی بھائی کا سہمی سہمی بھائی ہے، ورنہ مطلق بولا جائے تو وہی مراد ہوتا ہے۔

اور ثانی الذکر مام کے رضاعی بھائی کا بیٹا ہے، یہ بات واضح رہے کہ عربی میں لفظ ”ولد“ کا اطلاق بڑا کا ہو یا بڑا، دونوں پر ہوتا ہے میں لفظ ”بن“ کا اطلاق صرف بڑا کے پر ہوتا ہے۔

جہن حکم اور بحث کے مقامات:

۲- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ماموں زاد بھائی کی رحم غیر محرم ہے، ورنہ اس پر وہی احکام جاری ہوں گے جو بغیر سہمی رم پر جاری ہوتے ہیں جیسی پھوپھی زاد بہن کا ماموں زاد بھائی سے نکاح کا جائز ہونا، اس دونوں کا ایک دھرم کے ساتھ تنجیہ کا ممنوع ہونا، ورنہ اس پر نفقہ کا وجب نہ ہونا، ورنہ اس صورت میں جب کہ وہ ورثہ ہو، وغیرہ، ورنہ اس سے شہادت احکام میں رضاعی ماموں کا بیٹا سہمی ماموں کے بیٹے کے ساتھ شامل ہے۔

اس سبب میں تفصیلی بات ”سہمی رم“ کی اصطلاح کے ذیل میں آئے، ورنہ فقہاء الہ احکام کو نکاح وغیرہ کے اہم میں ذکر کرتے ہیں۔

### بن فل ۳، بن خالۃ ۱-۳

۳- فقہاء کا ال بات پر بھی اتفاق ہے کہ ماموں زاد بھائی وہی لہم میں سے ہے، اور یہ وہ لوگ ہیں جو رشتہ میں کسی شخص کے طرف کسی خاتون کے واسطے منسوب ہوتے ہوں۔ میراث میں ال لوگوں کے کچھ مخصوص حکام میں انہیں فقہاء نے کتاب الوریت میں ذکر کیا ہے، اسی طرح رشتہ درمیت و نماز جنازہ و یمت و صلہ رحمی کے سلسلے میں ال کے خاص حکام میں انہیں فقہاء نے کتاب جناز میں ذکر کیا ہے، اسی طرح ولایت میں ال کے خاص حکام میں انہیں فقہاء نے کتاب النکاح میں عورت کے نکاح کے لیے ولی و شرطگانے پر بحث کرتے ہوئے ذکر کیا ہے۔ اور آپ کو یہ تمام حکام ”لہم“ و اصطلاح کے دلیل میں تفصیل کے ساتھ مل جائیں گے۔

## ابن الخالۃ

### تعریف:

۱- خالہ زاد بھائی یا تو سنی ہوگا یا رصائی۔

سنی خالہ زاد بھائی ماں و سنی بہن کا سنی بیٹا ہے، اور رصائی خالہ زاد بھائی رصائی خالہ کا بیٹا ہے۔  
یہ بات واضح رہے کہ لفظ ولد کا اطلاق بڑکا ہو یا بڑا دونوں پر ہوتا ہے میں لفظ ابن کا اطلاق صرف بڑکے پر ہوتا ہے۔

### جہد حکم و بحث کے مقدمات:

۲- فقہاء کا ال پر اتفاق ہے کہ خالہ زاد بھائی غیر محرم وہی لہم میں سے ہے، لہذا ال پر بھی وہ سارے حکام جاری ہوں گے جو غیر محرم وہی لہم پر جاری ہوتے ہیں، یعنی صلہ رحمی کا و جب ہونا، و نام نکاح کا جائز ہونا، ان کے ساتھ خلوت کا ممنوع ہونا، و ال کے وارث نہ ہونے و صہ رت میں ال پر نفقہ کا و جب نہ ہونا وغیرہ۔  
اور رشتہ حکام میں رصائی خالہ زاد بھائی کسی خالہ زاد بھائی کے ساتھ شریک ہے۔

ال موضوع پر تفصیلی گفتگو ”لہم“ و بحث میں ہوں، فقہاء نے نکاح و نفقہ کے اہل میں ال و تفصیل یہاں ہے۔

۳- فقہاء کا ال بات پر بھی اتفاق ہے کہ خالہ زاد بھائی وہی لہم میں سے ہے، ورنہ وہی لہم وہ لوگ ہیں جن کی قرابت کسی شخص

یکھتے جامعہ اخیر د ۲۳۹ طبع مصر، معنی النکاح ۵ طبع  
عکس، جامعہ الطحاوی علی مرآۃ الفہم ص ۲۲۳ طبع مصر، ۱۰۰  
۲۰۰ ۱۳ طبع مطبعہ لہم، لفظ ال ۲۲ طبع عکس، الخرج  
۲۰۰ ۲۰۰ ۲۸۰ ۱۰ ۲۵۱ ۱۰ ۲۳ طبع لہم، شرح  
مصر جبہ ص ۱۳ طبع الہی عکس۔

کے ساتھ کسی خاتون کے واسطے سے ہوتی ہے، ورمیرٹ میں ن  
لوگوں کے خاص احکام ہیں جنہیں فقہاء نے ”کتاب اموریت“  
میں ذکر کیا ہے، ورشہ ذریت کی نماز جنازہ کی مامت کے سسے  
میں کے خاص احکام ہیں جنہیں فقہاء نے کتاب جناز میں ذکر  
کیا ہے، اور ”ولایت“ کے سسے میں ن کے خاص احکام ہیں جنہیں  
فقہاء نے کتاب النکاح میں عورت کے نکاح کے سے ولی و شرط  
گانے پر بحث کرتے ہوئے ذکر کیا ہے۔ ”رحم“ و اصطلاح کے  
ویل میں اس و پوری تفصیل ملے۔

ابن السبیل

حریب :

۱۔ بیل کے معنی رتے کے ہیں ورنہ لکھیں وہ مسافر ہے جو سفر میں واصل سے محروم ہو گیا ہو۔

اور ال و اصطیٰ حتیٰ تعریف میں جو وسیع ترین قیوں ہے وہ یہ ہے کہ  
ہر سببیں وہ شخص ہے جو پے مالی و سائل سے محروم ہو گیا ہو خواہ وہ  
پے و من سے باہر ہو یا پے و من میں ہو یا و من سے گذر رہا ہو۔  
حضرت لوگوں نے ال و تعریف میں کچھ سے قیود کا اضافہ کیا ہے  
جن کا تعلق ان شرط سے ہے جو مسافر کو مصرف زکاۃ قرار دیئے  
جانے کے سلسلے میں لگائی جاتی ہیں۔

جمہاد حکم :

۲- مقبلا اس پر اتفاق ہے کہ مسافر گرے شہر لوٹنا چاہے ورنہ اس کے پاس سے پیسے نہ ہوں کہ وہ گھر پہنچ سکے تو سے زکاۃ، خیریت و سسے میں سے اس کی ضرورت کے مطابق مال دیا جائے گا، لیکن ضرورت سے زیادہ لینا اس کے سے جائز نہ ہوگا۔

حقیر کے نزدیک اس کے لئے ہتر پہ ہے کہ اگر سے سالی سے  
قرض مل جائے تو قرض لے لے، اور مالکیہ نے قرض لینے کو، جب  
قرض دیا ہے اگر وہ شخص بے دین میں فقیر نہیں ہے (بلکہ غنی ہے)، اور

پچھتے شرح اسرار حصہ ص ۱۳ طبع الہدایہ، حاشیۃ الطحاوی علی مرآۃ  
الفرج ص ۲۲۳ طبع عطیۃ عشق ص ۲۰۴ طبع مصباح ص ۲۰۴  
ص ۲۸۷ طبع لؤلؤ، حاشیۃ البحر ص ۲۳۹ طبع امرو، مغنی المحتاج  
ص ۵ طبع الہدایہ، معنی ص ۲۸۰، ۶، ۵۱، ۷۲، ۱۲۳ طبع ص ۲۰  
اسرار لغتۃ الطحاوی ص ۲۲ طبع طبع، انحرش ص ۲۰

سہ ماہ العرب، نتائج العروص -

بن سبیل ۳، بن لعم ۱-۲

اس مسئلہ میں حنا بد نے ورثہ فعیہ نے پے قوں معتمد کے مطابق اس سے متعلق کیا ہے، یہ حضرات قرض پینے کو نہ جب قرض دیتے ہیں نہ اولیٰ ۔

ابن العم

### بحث کے مقدمات:

۳- فقہاء اس مسئلہ کی تفصیلات مصری، زکاة، فتنے اور ماہ فہمیت د تقسیم کے ذیل میں کرتے ہیں۔

حرف

۱۔ ہر لکھم (پتھر) دیھنی (لغت میں لکھنی یا رصائی باپ کے دیھنی) ولاد میں سے بڑے کو کہتے ہیں اور مرطفا استعمال میں سبھی پتھر کا میٹا مراد ہوتا ہے۔ فقہاء کے نزدیک بھی اس کے یہی معنی ہیں، ورنہ یہ تو حقیقی پتھر کا میٹا ہوگا، یا سلائی پتھر کا، یا خپالی پتھر کا۔

جمہور حکم:

۲- چتر دیھائی خواہ حقیقی ہو یا سلائی، وہ عصبہ حصہ ہے، اگر وہ تپ ہو، رال سے زیادہ قریب دوسرے عصبہ نہ ہو تو وہ پورے ماں کا ارث ہوگا، و راضی بن کر نص موجود ہو تو اس کا مقررہ حصہ دینے کے بعد باقی ماں کا ارث ہوگا، ال پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے۔

خیال ہی بیچہ کا میٹا دہی لہ رحام میں دخل ہے، ورنہ بھی  
 ذہنی لہ رحام ہونے کی حیثیت سے عمومی طور پر وارث ہوتا ہے،  
 اس سبب کے مطابق جو ذہنی لہ رحام کی ورثت اور کیفیت کے  
 سلسلے میں فقہاء متقدمین ہمتاخرین کے درمیان پایا جاتا ہے ۲۔

ساح العرب، القاسم، المحيط، القطب لادى البقاء ٣٨٣ طبع و ١٩٤٠

انقلاب مشرقی - ۴ -

اسر جیبہ ص ۵۴ طبع مصطفیٰ بخاری، اشرح الکبیر بحقیقۃ الدہ بولی ۴۱۵ ۴  
طبع عینی بخاری، بمعنی ۹ ۴ طبع المبر -

بدیع الصانع ۱۰۰ ۱۰۱ شرح عظمیات الحامیہ، مس عابدین ۱۰۲ ۱۰۳ شرح  
بولاق، انشراح المکیہ بحامیۃ الدہلی ۱۰۴ ۱۰۵ شرح المکتبۃ التجاریہ، المجموع  
۱۰۶ ۱۰۷ شرح ویرانہ بحیرہ ۱۰۸ ۱۰۹ شرح مصطفیٰ علیہ السلام، معنی احتیاج  
۱۱۰ ۱۱۱ شرح مصطفیٰ علیہ السلام، الاحکام المستطابہ، مسودہ ۱۱۲ ۱۱۳  
۱۱۴ ۱۱۵ شرح مصطفیٰ علیہ السلام، الاحکام المستطابہ، لاہور، ۱۱۶ ۱۱۷ شرح مصطفیٰ علیہ السلام،  
تفسیر الفرقی ۱۱۸ ۱۱۹ شرح، لکنت، حجت احتیاج ۱۲۰ ۱۲۱ شرح، ج ۱۲۲



بسم الله الرحمن الرحيم

کرتے ہیں بلکہ سے ملاتی چپڑاؤ بھلائی پر مقدم کرتے ہیں ۔

بحث کے مقدمات:

۳۳- چچی زاد بھائی کے متعدد حکام میں صہیں فقہاء الیہ مسئل کے حکام کے ساتھ ۷ کے مقامات میں تفصیل سے ذکر کرتے ہیں، وہ مقامات میں: نکاح، حیض، نفقہ، زکوٰۃ، وراثت، حجر (کسی شخص کے قوی تصرفات کو نہ) می یا مقصود عقل یا سوء تصرف و بنا پر مابند ہونے سے روکنے) و رخصت وغیرہ۔

۱۰ روہ چپڑ د بھائی جو عصبہ ہے (حقیقی) اور باپ شریک چپڑ د بھائی) سے پے چپڑ د ولاد کی شادی کرنے کا حق ولایت حاصل ہے جب کہ اس سے زیادہ تر یہی کوئی اور ولی نہ ہو ، اور وارث ہونے د صورت میں سے چپڑ د ولاد کے قصاص وصول کرنے کا حق بھی حاصل ہے اور یہ مسئلہ بھی متفق علیہ ہے ۔ ۲ -

ہر جو حضرت وہی راہ میں تو ریٹ کے قائل ہیں اور اس بنیاد پر خیالی پتھار دھانی کو رت قر زدیتے ہیں وہ اس کے بے حق ولایت نکاح و رت ہونے کے اعتبار سے ثابت کرتے ہیں، میں واضح رہے کہ کسی بھی پتھار دھانی کو ولایت ماں میں کوئی حق حاصل نہیں ہے۔

اور وہ بچہ زاد بھائی جو عصبہ ہے بالافاق پئے بچہ زاد بھائی د  
حضرت (پرویش) کا حق دے رہا ہوگا جب کہ رشتہ دعویتوں میں سے  
کوئی حق حضرت د مستحق نہ ہو اور نہ مردوں میں کوئی ایسا شخص موجود  
ہو جو اس سے زیادہ مستحق رکھتا ہو۔

۱۔ ریچہ ز دہس کے ے پیچاز اد بھانی غیر محرم ہے، لہذا اگر وہ حد  
 ۲۔ ہوت کو پہنچ چکی ہو تو وہ پیچاز اد بھانی کے پر نہیں دے گا یہ کہ  
 ۳۔ وہ رعایت پا کسی ۱۔ وہ چہ سے اس پر حرام ہوئی ہو۔

مالکیہ کے نزدیک خیمہ پتھار اور بھائی کا خاص کر عصبہ پتھار د  
بھائی جیسا حکم ہے، لہذا وہ اس کے لیے حق (حق حضنت) ثابت

فتح القدیر ۲ء ۳۰، اور اس کے بعد سے صفحات طبع لائبریری عدلیہ  
۴ ۳۳، مہادیہ احتجاج ۱ ۳۳۶ طبع مصطفیٰ علی، معنی ۳۳۹، اور اس  
کے بعد سے صفحات طبع لائبریری -

۴ المد بع ۰ ۰ ۱۳ طبع ۲ طبع لربام القلم ۵ مد و لی ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳

۳۔ اس کتاب میں ۵۰۰ اور اس سے بعد کے صفحات طبع الامیر یہ مدظلہ  
۳۹۹۳ء پہلے ایضاً ۳۰۰ + ۳۰۰ یعنی مع اشرح الکبیر ۵۲۰ + ۵۲۰ طبع دوم

تیسری اشعار ۳۸۳ طبع الامیر بہ مدد لی ۲۵۲۹ ہجری ۱۱۱۱  
ع ۱۲۶۱ آخر ۹۲ مطبوعہ المجلد

## ابن العمۃ

تعریف:

۱- پھوپھی زاد بھائی یا تو سہیلی ہوگا یا رصائی۔

سہیلی پھوپھی زاد بھائی سہیلی پھوپھی کا سہی ٹکا ہے، خواہ یہ پھوپھی باپ کی سہیلی ہو یا بھائی کی خیمائی۔

وہ رصائی پھوپھی زاد بھائی رصائی باپ کی سہیلی کا بیٹا ہے۔

وہ جب مطلق بولا جائے تو اس سے مراد سہیلی پھوپھی زاد بھائی

ہوگا۔

## ابن اللبون

تعریف:

۱- بن بیٹا بیٹی کے اس بچہ کو کہا جاتا ہے جس نے دوسرا مہل

کر کے تیسرے مہل میں قدم رکھا ہو، اس کا نام بن بیٹا اس سے رکھا گیا ہے کہ اس دماغ اس مدت میں دھیر بچہ نہ چلے ہوئی ہے، و

وہ دودھ والی ہو جاتی ہے۔

مقبیہ اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

جہاں حکم و بحث کے مقامات:

۲- مقبیہ نے اس پر کلام کیا ہے کہ زکاۃ اور بیت میں دو سالہ بچہ کالی ہوگا یا نہیں؟

زکاۃ میں بن اللبون کا استعمال:

حصہ کے علاوہ دوسرے مقبیہ کا اس پر اتفاق ہے کہ بہت مخاض (یک سالہ بچہ) کے نہ ہونے کی صورت میں بن بیٹا اس کی جگہ لے گا، چونکہ اس کی زکاۃ میں حصہ یہ ہے کہ مادہ لیا جائے، ورنہ حصہ

۱۳۹۷ طبع مطبوعہ دارالحدیث، حیدرآباد علی نقیہ ۲۲۹۲ طبع، امرت

مغنی المحتاج ۵ طبع مصطفیٰ الدین علی، ممبئی ۲۲۹۰، ۱۰۵۶

۱۳۳ طبع ۲۲۹۰، لفظیہ دارالحدیث، حیدرآباد علی نقیہ، انگریزی

۲۰۰۰، مطبوعہ اشرفیہ

سب العرب، المصباح، عمیر، سب

جہاں حکم و بحث کے مقامات:

۲- مقبیہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ پھوپھی زاد بھائی غیر محرم

وہی لہذا محرم میں سے ہے، ورنہ اس پر وہ تمام احکام جاری ہوں گے جو

غیر محرم وہی لہذا محرم پر جاری ہوتے ہیں، یعنی صدقہ، اس کے ماموں کی

بیٹی سے اس کے نکاح کا جواز اور وراثت نہ ہونے کی صورت میں اس پر

اس کے نفقہ کا وجب نہ ہونا (سوائے انصاف کے مطابق)، وراثت

وہ نماز جنازہ کی حاکمیت اور ولایت کے باب میں، ورنہ سب کی

انصاف "رحم" کی اصطلاح کے دلیل میں ہے۔ مقبیہ نے سے

میراث، نماز جنازہ، نکاح اور نفقہ کے اہل اس میں ذکر کیا ہے۔

شرح اسرار، ص ۱۳ طبع مصطفیٰ الدین علی، ۱۳۹۳ھ، حاکمیہ المطبعہ و سائل

مرآۃ المفاتیح ص ۲۲۳ طبع مطبوعہ اشرفیہ، دارالحدیث، حیدرآباد علی نقیہ، ۱۳۹۰ھ۔

## بن الخاض ۲-۱

مذہب میں زیادہ عمر کا زکرم عمر و جب مادہ کا تمام مقام ہو سکتا ہے،  
حقیقہ کا قوں یہ ہے کہ زکرم جو اس مادہ کا نو ر کے تمام مقام نہیں ہو سکتا ہو  
و جب ہے بلکہ مادہ نہیں ملے کی صورت میں اس کی قیمت و کرائی  
جائے ۔

## ابن الخاض

دیت میں بن اللہون کی دیکھی:

چاروں مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ بن یوں دیت مغلطہ کے  
اقسام میں داخل نہیں ہے، و حصیہ و حسابہ نے تو دیت محققہ میں بھی  
اس کے پنے کو ممنوع قرار دیا ہے، جبکہ شافعیہ و مالکیہ و حنفیہ یہ ہے  
کہ سے دیت محققہ میں دیا جاسکتا ہے وروہ اس کے اقسام میں داخل  
ہے ۲ ۔

تعریف:

۱- بن الخاض: ہٹنی کا وہ زبچہ ہے جو یک سار پور کر کے  
دہم سے سار میں قدم رکھ چکا ہو۔ اس کا نام بن الخاض اس سے  
رکھا گیا کہ اس کی ماں حاملہ ہونے کے لائق ہوگئی ہے گرچہ وہ  
حاملہ نہ ہو ۔

فقہاء اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

جمہل حکم:

۲- مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ صل یہ ہے کہ زکاۃ میں بن الخاض  
کامی نہیں ہے (یعنی اس کے دیے سے زکاۃ ادا نہیں ہوں) ۲ میں  
حقیقہ نے بنت الخاض و قیمت کو پیش نظر رکھتے ہوئے زکاۃ میں اس کا  
بیجا جائز قرار دیا ہے، اس سے کہ اس کے مردیک زکاۃ و تمام عی  
قسموں میں قیمت کامی ہوتی ہے۔

جہاں تک دیت کا تحقق ہے تو حصیہ، حسابہ و رثا فعیہ کے یک  
قوں کے مطابق بن الخاض کو دیت محققہ کے اصناف میں داخل کرنا  
جائز ہے یوں مالکیہ و حنفیہ کے مطابق شافعیہ کے مردیک یہ

اس حاملہ یوں ۳ ۷ طبع اوب، بہانہ احتیاج ۳۸۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ

و طاب ۳ ۵۸ طبع بیبا، معنی لاس قد ۳۲۱ ۳ طبع اوب۔

۲ اس حاملہ یوں ۵ ۳۱۷ طبع بیبا، حاشیہ مشرو فی ۳۵۳ طبع اوب، ۴۲۱

الاطیل ۳ ۲۱۵ طبع معضی اعلیٰ، معنی ۲۵۵ ۲۵۶، اقلیوں

۳۰۳ طبع معضی اعلیٰ۔

سار اعراب، اصباح و غیر (شخص) ۔

۲ اس حاملہ یوں ۳ ۷ طبع اوب، بہانہ احتیاج ۳۸۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ

و طاب ۳ ۵۸ طبع بیبا، معنی لاس قد ۳۲۱ ۳ طبع اوب۔





جہاں حکم اور بحث کے مقامات:

۲- بہام کبھی شارع کے کلام میں نفع ہوتا ہے، ورنہ اس وقت کلام یا تو خفی ہوگا یا مشکل یا جمل یا تشبیہ، ورنہ سب انصص اصولی ضمیمہ میں آئے۔ ابہام کبھی لوگوں کے کلام میں نفع ہوتا ہے، مثلاً کسی مرد کا یہ ہانا کہ میری بیوی کو طلاق ہے، جبکہ اس وقت وہ بیویاں ہوں اور وہ اس بیوی کو نہیں نہ کرے جسے اس نے طلاق دی ہو۔

۳- ورنہ اگر ابہام (یعنی پوشیدہ) عقود میں پایا جائے، تو عقد عام حالت میں فاسد ہو جائے گا، یہاں اگر غیر عقود میں پایا جائے تو علی وصاحت ضروری ہے، یا تو خود متکلم کے یاں سے ہو یا دوسری چیزوں میں قراءت اندازی جائز ہے اس میں قراءت اندازی کے ذریعہ ہو جیسا کہ حض فقہاء کا مسلک ہے، مثلاً کسی شخص نے اپنی متعدد بیویوں میں سے کسی ایک غیر متعین کو طلاق دی، پھر اس وقت وفات ہوگئی، ورنہ مطلقہ بیوی کو نہیں نہ کرنا، تو اس بات کو معلوم کرنے کے لئے کہ اس میں سے کون میراث مستحق ہے، ورنہ نہیں قراءت اندازی جائز ہے۔

فقہاء اس انصص اس کے مناسب ابواب میں محل ابہام کے مطابق کرتے ہیں جیسے نکاح، طلاق، قراءت، بیوع، وصیت کے ابواب۔

اور ابہام یعنی انگوٹھ ہو تو قصد کسی کا انگوٹھ کاٹ دینے کی صورت میں قصاص، جب ہوگا، ورنہ اگر یہ جنایت خط ہو تو دیت کا عشر، جب ہوگا (یعنی دل و مت)۔

ورنہ انصص جنایات و روایات کے دلیل میں آئے۔

بمعنی ۶۹۳ ۳۰۳ طبع مطبوعہ لاہور۔

۲۱۸ ۲۰۰ طبع لاہور، ۲۰۳ ۲۰۳ طبع لاہور، ۲۰۳ ۲۰۳ طبع لاہور،

۲۵۵ ۲۵۵

۲۵۸ ۲۵۵ ۲۵۵ ۲۵۵ ۲۵۵ ۲۵۵

۲۰۰ ۲۰۰ ۲۰۰

## اکوان

تعریف:

۱- ابواب کا تشبیہ ہے، اس کا استعمال حقیقی معنی میں بھی ہو سکتا ہے، مثلاً: آپ زید و عمر سے اس کے باپ کی طرف اشارہ کر کے ہیں: ہمدان ابواکما (پڑھو اس تم دونوں کے باپ میں)، ورنہ مجاز بھی ہوتا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے یوسف علیہ السلام سے یعقوب علیہ السلام کو جو بات ہوئی سے نقل کرتے ہوئے فرمایا: وَيَتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعِسىٰ اَنْ يَّعْقُوْبَ كَمَا اَتَتْهَا عِسىٰ اَبُوْنِکَ مِنْ قَبْلِ اَبْرٰهِيْمَ وَسُحٰقَ (اور پنا انعام تمہارے پر، ورنہ ولادت یعقوب پر پور کرے گا جیسا کہ وہ سے اس کے قبل پورا کر چکا ہے تمہارے داد، پرداد ابرہیم و سحاق پر) تو ابرہیم و سحاق صیحا اسم یوسف علیہ السلام کے پرداد و پرداد ہیں (نہ کہ اب (باپ) مجاز اس دونوں پر اب (باپ) کا اطلاق ہو ہے)، اور کبھی ”ابو اس“ کا اطلاق تخلصاً ماں اور باپ پر ہوتا ہے، اور یہ استعمال سب سے زیادہ عام ہے، اور مطلق ہونے کی صورت میں اس سے یہی معنی مراد ہوتے ہیں۔

جہاں حکم اور بحث کے مقامات:

۲- ابوان کا لفظ فقہاء کے کلام میں غیر کسی فرق کے اس طرح استعمال ہوتا ہے جیسا کہ اس لغت کے نزدیک اس کا استعمال

## اتباع

### تعریف:

۱- لغت میں اتباع کا معنی کسی کے پیچھے چلنا، قنداع و حکم ماننا، کسی کے کلام پر عمل کرنا ہے، اور اس کا معنی مطابقت کرنا وغیرہ بھی ہے۔ اور اصطلاح میں یہ قول کی طرف رجوع کرنے کو کہا جاتا ہے جس پر حجت قائم ہوئی ہو، اسی طرح فقہاء نے بعض ابواب میں ان رضوی معانی پر اس کا اطلاق کیا ہے جن کا تذکرہ بھی گذر ہے، اور اس پر انہوں نے کچھ حکام کی بنا رکھی ہے۔ ۲۔

### متعلقہ الفاظ:

۲- تقلید: اس کا معنی غیر کے قول پر غیر کسی دلیل کے عمل کرنا ہے۔ اور اتباع کا معنی یہ قول کی طرف رجوع کرنا ہے جس پر دلیل قائم ہوئی ہو۔ ۳، و فعل میں تقلید و اتباع یہ ہے کہ صورت و صفت دونوں حظ سے اس جیسے عمل کیا جائے، و قول میں یہ ہے کہ قول جس کا اقتضا کر رہا ہو اس کے مطابق عمل کیا جائے۔ ۴۔

۱۔ ابن العرب، معریت فی عرب القرآن، الامام فی عرب لفظ الثانی ص ۴۷ طبع ویرجہ لاؤنڈریٹ۔

۲۔ انظر یہ تقریر ۳۰۰ طبع الامامیہ، حاشیہ ص ۱۸۰ ۳۹۸ طبع بلاق ۴۷۲ ھ فی السورۃ علی التریہ بشیر ص ۴۷ طبع مصطفیٰ کتب۔

۳۔ عدم امتناع ص ۸۰ طبع روم انتہا۔

۴۔ کتاب ص ۱۵ طبع مصطفیٰ کتب، و نظام ص ۸۰ طبع صبیح، احکام ص ۳۰ کتاب المدنی۔

ہوتا ہے۔ لہذا اگر اس لفظ کا استعمال وصیت، وقف یا مال، قنداع وغیرہ کے باب میں ہو تو مطلق ہونے کی صورت میں اس سے مراد مال باپ ہوں گے، و اگر کوئی قولی طریقہ قائم ہو جائے کہ اس سے مجاز مراد لیا گیا ہے، مثلاً کوئی شخص یوں ہے کہ میں نے تمہارے ابوین قنداع و قنداع کے عہد وصیت دے دی ہے اس کے داد و رچہ کا نام لے تو اس سے یہی مجازی معنی مراد ہوں گے۔ اسی طرح اگر کوئی طریقہ حالیہ قائم ہو جائے، مثلاً اس کے مال باپ نہ ہوں میں داد و دادی ہوں تو اس صورت میں اس سے یہی مجازی معنی مراد سے جائیں گے۔

والدین کے تمام حوال معصوم کرنے کے سے دیکھیے ”ب“ و ”م“۔

## تابع ۳-۶

اور قنہ کا معنی کسی نمونہ پر چلنا ہے، کہا جاتا ہے: ”القدی بہ“

(اں نے قد و قنہ وں) جب کہ تار کے طور پر اسی جیسے کام کرے۔ اور ”قد وہ“ وہ اصل (جڑ) ہے جس سے شاخیں منفرع ہوں۔

جمہد حکم:

۳- اتار کا شرعی حکم مختلف ہوتا ہے، پس کبھی یہ جب ہوگا، اور یہ اں صورت میں ہوگا جب کہ اللہ تعالیٰ و طاعت بطورہ بوجب مطلوب ہو، جیسے شریعت کا اتار، اور جیسے موردیں میں نبی ﷺ و تار۔ اں تار کے بوجب پر پوری مت کا اتفاق ہے، اں میں مجتہد اور مقدم سب پر اہم میں ۲۔

۴- میں نبی ﷺ کے طبعی فعل کے بارے میں اں بات پر اتفاق ہے کہ ن طبعی فعال میں مت کے سے نبی ﷺ و پیر کی کرنا مباح ہے، البتہ جس و نبی ﷺ نے وضاحت فرمادی ہو تو وضاحت کے مطابق حکم ہوگا۔ گر بوجب و صرحت ہے تو اں و اتار بھی، جب ہوں، اور گر وہ مندوب ہے تو اں و تار بھی مندوب و تحسن ہوں میں و نفع کا حکم معلوم نہیں ہے گر میں عبادت کا قصد ظاہر ہو جائے تو اں کا حکم تختاب کا ہوگا، اور گر عبادت کا قصد ظاہر نہ ہو تو مت و اتار کے سلسلے میں اں میں مختلف ر میں ہیں: بوجب، یہ مذمب، نام ماک کا ہے، تختاب، یہ مذمب نام شافعی کا ہے، و ر باحت، یہی شخصیت کے ردیک صحیح ہے ۳۔

اں و نصیص اصہ کی ضمیرہ میں ۷۔

۵- غیر نبی و تار: یہ طے شدہ اصوں ہے کہ مجتہد فیہ، وہ حکم شرعی ہے جس میں کوئی دلیل قطعی موجود نہ ہو، پس نماز و نر صیت و ر اں جیسے دہم ۷، و فرہس و ن و نر صیت پر جماع ہے، نیز وہ ضہ و ریات شرع ہو اولہ قطعیہ سے ثابت ہیں اور ن پر مت کا اتفاق ہے، یہ مسائل میں اجتہاد جائز نہیں۔

اں بنا پر گر مکلف عام ہو و وہ اجتہاد کے مرتب کو پہنچے ہو ہو، و وہ کسی مسئلہ میں اجتہاد کرے اور اں کا اجتہاد سے کسی حکم تک پہنچے تو اں میں کسی کا متاف نہیں کہ اں صورت میں اں عام مجتہد کے سے اپنے اجتہاد کے نتیجے کے خلاف کسی دہم ۷ و تار کرنا ممنوع ہوگا اور گر اں عام مجتہد نے اں مسئلہ میں اجتہاد نہیں کیا تو یہی صورت میں دیگر مجتہدیں و تار کے موز میں متاف ہے۔ ہر حال عامی و دی و وہ لوگ و ن میں اجتہاد و ہیئت و صا، حیث نہ ہو تو تحقیق اں اصوں کے ردیک ۷ کے سے مجتہدیں کی تار لازم ہے ۲، اں مسئلہ و نصیص اصہ کی ضمیرہ میں دیکھی جاسکتی ہے۔

۶- اسی طرح بلو الامر کی اتباع و جب ہے، و وہ خلفاء ہیں۔ معصیت کے علاوہ جائز امور میں ن کی طاعت کے و جب ہونے میں کوئی متاف نہیں ہے ۳۔

اسی طرح بالاتفاق نماز میں مقتدی کے سے امام کی اتباع و جب ہے ۴۔

مستصی ۲ ۵۳، انظر یہ و آخر ۳ ۲ ۳

مستصی ۲ ۸۹، لرحط ۲۲ مد ۳ ۱۷ ۷۰۔

۳ الاحطام لسلطہ بہ ماوردی ص ۵ طبع مصطفیٰ عکس، عدم اموقعیں ۱۰۹

س کاہ یں ۱۸، القرطبی ۵ ۲۱۰

۴ س کاہ یں ۲۰۳، امہ ۷ ۹۳ طبع عکس، بیئہ الس ۱۰ ۱

اور اں ۷ بعد صفات طبع مصطفیٰ عکس۔

اصباح معیر تفسیر القرطبی ۱۸، طبع، لکب۔

۲ انظر یہ و آخر ۳ ۳۰۰، لرحط ۲ ۲ ۵ ۲ ۵ طبع لامیر بہ عدم

اموقعیں ۱۰ ۲۰۳، مستصی ۲۹ ۳۸۱ طبع بولاق، تفسیر القرطبی

۵ ۱۰۲، ۱۳ طبع، الکتاب مصر بہ

۳ لرحط ۲ ۲ ۱۸۰، ۱۸۰



## تابع ۷-۸، تجارت

## اتجار

دیکھئے ”تجارت“۔

۷۔ کبھی اتباع مستحب ہوتی ہے، مثلاً جنازہ کے پیچھے پیچھے چلنا، اور کبھی اتباع حرم ہوتی ہے، مثلاً خواہشات و تباہی۔  
 اور وہ اتباع بوقرض کے مطابہ کے معنی میں آتا ہے تو یہ ان حقوق میں سے ہے جو دائن کے مدیون پر ثابت ہوتے ہیں، پس اگر کسی شخص کا کسی پر ذی ہو تو سے حق ہے کہ اس دیں و جب سے اس کے پیچھے لگا رہے، یہ اگر اس دیں کا ضمانت و ذی ہو تو اس کا پیچھا کر سکتا ہے ۲۔  
 و یہاں پر اس دیں کا اعتبار ہے جو دہ میں ثابت ہو، اور کبھی ذی کا تحقق عین سے ہوتا ہے، اس صورت میں اس عین کا پیچھا یہاں جائے گا ۳۔

### بحث کے مقامات:

۸۔ اتباع سے متعلق بہت سے احکام میں ذیل تفصیل اس کے مقام میں ملے، نہیں میں سے ایک بحث بل اصوں کے نزدیک جہت و اولیٰ و ثلید و ہے، و چند مباحث نماز جماعت سے متعلق و ریت کو ٹھانے سے متعلق نماز جنازہ کے باب میں، و رامت کے باب میں ”الاحکام المستطابۃ“ سے متعلق کتب میں درج ہیں، سی طرح فقہاء حنفیہ، حنفیہ، و دینت و رکعت و غیرہ کے ابواب میں اس کے احکام و کر کرتے ہیں۔

اس باب میں ۱۵۹۸، امرہ ۲۳۰ طبع نہیں۔

۲ مجمع جلیل ۲، ۱۲، ۳، ۵۸، ۲۵۹، ۲۸۳ طبع کرہ ملائکہ افواج بیروت۔

تقریر علی الترتیب مشیر ۲ ص ۷۲ طبع مصطفیٰ نجس۔

۳ بہانہ الامتاج ۲، ۲۹۱ طبع مصطفیٰ نجس، معنی ۲، ۵۱، ۲، فقرہ ۳۲۰۵

طبع امرہ، مجمع الاسرار ۲، ۲۱ طبع مصطفیٰ نجس۔

## تحدیجکس و نوع ۱-۲

وہاں کے باوجود نہیں دہنیں شمار کیا جاتا ہے، اور حنا بدہ نے اس  
نوع پر یہ ہے کہ مختلف نوع ایک اصل میں شریک ہو سکتے ہیں  
کے مقصد جدا گانہ ہوں۔ ۲۔

حضرت فقہاء کے ہر ایک کبھی جنس اور مختلف ہوتی ہے، ایک جگہ  
میں کچھ ہوتی ہے، دوسری جگہ میں کچھ اور، مثلاً سونا اور چاندی مالکیہ  
کے ہر ایک خرید و فروخت میں دہنیں ہیں، و زکاۃ میں ایک جنس، تو  
مالکیہ کے ہر ایک زکاۃ میں یعنی تجارت اور کئی ایک نیت کا شمار  
ضد وری نہیں ہے بلکہ منفعت میں ایک دوسرے کے قریب ہونا کافی  
ہے۔ ۳۔

تحدیج جنس حنفیہ کے ہر ایک سودی کاروبار میں صحت کا جزء ہے،  
اس سے کہ ہر ایک صحت کے دو جزء ہیں: جنس و رقبہ۔ قدر  
کا مصدب ہے: وزنی یا کیلی ہونا۔ دیگر ہر ایک تحدیج جنس شرط  
ہے۔ ۴۔

### جمہد حکم:

۲- زکاۃ میں جو چیز، جب ہوتی ہے اس و ادائیگی و صحت کے  
سے تحدیج جنس شرط ہے، و بعض تصریحات کے سبب قید ہے، چنانچہ  
ہفت کے علاوہ دوسری چیزوں و زکاۃ میں جنس نصاب کے تحدیج  
کے وقت مالکیہ، شافعیہ و حنا بدہ کا خیال یہ ہے کہ زکاۃ میں نکلنے  
والی چیز نصاب و جنس سے ہو یا اس سے اسی قسم و ہو تو زکاۃ اور  
ہو جائے، میں گر نکلنے والے ماں و جنس نصاب و جنس سے

بہانہ المحتاج ۳۰۰ طبع الحنفی، مفتی المحتاج ۲۳ طبع الحنفی۔

۲ معنی مع اشراج ۳۸ طبع دوم، الوصاف ۵۷ مطبعہ السیاحیہ  
کافی ۲۷ طبع المآثر الامدادیہ مشق۔

۳ معنی السیاحیہ ۲۲ طبع مصطفیٰ الحنفی۔

۴ ۱۱۰ ط ۲۰ طبع السیاحیہ، فتح القدیر ۶۸۸، معن جلیل ۳۷۷۔

## اتحاد الجنس والنوع

### تعریف:

۱- جنس کے معنی لغت میں ہر شے و ایک قسم کے ہیں (تمام مناسب  
شیاء و ایک مجموعی قسم)، ورنہ نوع کے مقصد میں عام ہے۔ اور نوع  
کے معنی صنف کے ہیں، اور جنس کے مقصد میں خاص ہے، و  
اتحاد کے معنی دو چیزوں کا اس طرح مل جانا ہے کہ دونوں مل کر ایک چیز  
بن جائیں۔

فقہاء جنس، نوع و اتحاد کا استعمال ان کے لغوی معنوں ہی میں  
کرتے ہیں ۲، میں تحدیج جنس کے معنی میں ان کا اختلاف ہے۔  
حنفیہ کے ہر ایک تحدیج جنس اس وقت نہیں گے جب نام ایک ہو  
اور مقصود ایک ہو۔ مالکیہ کے ہر ایک اس کا مصدب منفعت کا برابر  
ہونا یا قریب قریب ہونا ہے۔ ۳۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ تحدیج جنس کا مصدب یہ ہے کہ کوئی خاص نام دو  
ہو، کوئی مل ہو، چنانچہ 'گندم' و 'بوند' جنس میں ایک جنس نہیں، و اس  
نام کا شمار نہیں کیا جائے گا جو حد میں طاری ہو، مثلاً 'سناک' اس کا  
اطلاق گندم و بوندوں سے حاصل ہونے والے 'سناک' پر ہوتا ہے،

المصباح المیر، ص ۱۰۸، نوع، اتحاد و عروض وحد۔

۲ اخیر علی الخلیفہ ۳۸ طبع بیروت، اخیر الرافعی ۶۸۸۔

المطبعہ المصطفیٰ، معنی مع اشراج ۳۷ طبع السیاحیہ، ص ۱۰۸۔

۳ ۱۱۰ ط ۲۰ طبع السیاحیہ، معن جلیل ۳۷۷، ۵۳۸ مطبعہ التوحاح۔



## تشی والسبب ۱-۲

ہیں نورک و رازکی نے سے ال علت میں جہ متر زدیا ہے ہو  
منصوص ہو، ال علت میں نہیں ہو مستوط د گئی ہو، یونکہ وہ و صاف ہو  
مستوط ہیں، و ال میں سے ہر یک میں علت بنے د صا حیت ہو،  
ہو ملتا ہے کہ شارء کے ر دیک ان سب کا مجموعہ علت ہو و صا حب  
جمع جو مع د رے کے مطابق یہ عقلا قطعاً طور پر ممکن ہے ۔  
ال د نصیص صا فی ضمیرہ میں دیکھی جے ۔

## اتحاد السبب

### تعریف:

۱- سبب کے معنی لغت میں رئی کے ہیں، و سبب ہر وہ شئی ہے جس  
سے مقصود تک پہنچ جے ۔

و ر تھی د کا معنی دو چیزوں کا یک ہو جانا ہے ۲- و ر یک یا تو  
جنس کے ح ظ سے ہو گا جیسے حیوں، یا نوع کے ح ظ سے ہو گا جیسے  
انسان، یا شخص کے ح ظ سے ہو گا جیسے کہ زیر ۳ ۔

فقہاء و ر ال اصول سبب کی تعریف یہ کرتے ہیں کہ وہ ایب مسبب  
ور ظاہری و صاف ہے جس کی طرف شارء نے حکم کی نسبت د ہو، و ر  
جس کے وجود سے حکم کا وجود و ر جس کے عدم سے حکم کا عدم فی نفسہ  
لازم ہو۔

### معتقدہ غلط:

#### خف۔ سبب و علت:

۲- سبب و علت کے درمیان کوں س تحقق ہے ال میں صا کا  
مستاف ہے، ال سبب میں یک قوں یہ ہے کہ یہ دونوں متر وف لفظ  
میں، ال بنیاد پر مذکورہ تعریف دونوں پر صادق آتی ہے۔ و ر ال میں  
سے کسی میں من نسبت د شرط نہیں ہے۔ یہاں پر ہم کی تعریف د  
لگاس۔

۴ اتعریفات بھر جاتی۔

۳ معر ت و ر عبالاصول فی و صا، نتائج العروس ر صا ۔

جمع جو مع ۳ ۵ ۴ ۲۴ + ۲۴

## تحتی السبب ۳-۴

رعایت کرتے ہوئے بحث کر رہے ہیں۔

ال سبب میں دوسرے اقوال یہ ہے کہ یہ دونوں شرطیں باہم متضاد ہیں، سبب وہ ہے جو غیر کسی تاثیر (یعنی منہ بہت) کے حکم تک پہنچنے والا ہو، جیسے کہ قتب کا اُھل جانا نماز ظہیر کے وجوب کا سبب ہے اور مدت وہ ہے جو تاثیر کے ساتھ حکم تک پہنچنے والے جیسے صحت کے وجوب ہونے کے لئے کسی چیز کو تلف کر دینا۔

ال سبب میں تیسرے اقوال یہ ہے کہ ال دونوں کے درمیان عام خاص مطلق و نسبت ہے، ال سے ہر مدت سبب ہے میں ہر سبب مدت نہیں۔ اور اتنی وجہ سبب کا مصدب یہ ہے کہ بہت سے احکام کے اسباب ایک جیسے ہوں یا باہم تشابہ ہوں یا بالکل ایک ہوں ۲۔

ب۔ تحتی و رد فعل:

۳- رد فعل کے معنی میں دو مختلف چیزوں پر ایک اثر کا مرتب ہونا، جیسے کہ کھانا اور دھواں میں رد فعل ہوتا ہے ۳۔

تحتی و سبب و رد فعل سبب کے درمیان عام خاص منہ بہ من و نسبت ہے، ال دونوں کا جتنا رد فعل ہے جتنا م کے متعدد دبا سرزد ہونے و صورت میں ہوتا ہے جو باہم مماثل ہوں، جیسے کہ متعدد دبا چوری کرنے و صورت میں چور کا ہاتھ ایک دفعہ کاٹا جاتا، تو یہاں پر سبب ایک ہیں و راں کا آپس میں رد فعل ہو گیا ہے۔

۴۔ یہ مختلف سبب منہ بہ من پر ایک مسبب (حکم) مرتب ہوتا ہے

صحیح جامع و حاشیہ لکھنؤ، ۹۲ طبع مصطفیٰ عیسیٰ، مسلم الہام - ۳، ۳۰۴ طبع بلاق۔

۲۔ بحر الرائق ۲۸، المطبعت المدنیہ، نفروق ملقرانی ۲۹، طبع عیسیٰ عیسیٰ، شرح الروض ۵۲۳ طبع میریہ، نفوق الرحمت شرح مسلم الہام - ۳۶۲۔

۳۔ شریف اصطلاحات اصول و فہم -

وہاں پر رد فعل تو پایا جاتا ہے میں تحتی نہیں پایا جاتا ہے، جیسے کہ حض فقہاء کے ردیک حد قذف (کسی پر زنا و نیت گانے و سزا) اور حد شرب (شراب پینے و سزا) کہ یہاں پر سبب تو مختلف ہیں میں حکم یکساں ہے یعنی ان کوڑوں و سزا، و رد و چیزیں صانع کرنے کے عوض دھماکا و جب ہوا، ال میں رد فعل نہیں پایا جاتا گرچہ تحتی سبب پایا جاتا ہے۔

جمہل حکم:

۴- جب مطلق و مقید دونوں میں و رد ہوں و ال کا حکم مختلف ہو۔ مثلاً کسی شخص نے کہا: فقیر کو کھانا کھاؤ، و ربیہ بنی تمیم کے فقیر کو کپڑا پہناؤ، تو ال صورت میں مطلق کو مقید پر محمول نہیں کیا جائے گا۔ و راہ غزلی نے شافعیہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ سبب کے متحد ہونے و صورت میں مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے گا، و راہبوں نے ال و مثال میں ہاتھ کو ٹوٹ گیا ہے کہ سبب میں ہاتھ کے مسح کرنے کا حکم مطلق پایا ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "فَيَسْمُوْا صَعِيْدًا طَيِّبًا فَاَمْسَحُوْا بِوُجُوْهِكُمْ وَاَيْدِيْكُمْ مِنْهُ" ۲ (تم پاک و نیک سے نیت کر لیا کرو، اور تم اپنے چہروں و ہاتھوں پر ہاتھ بھی لیا کرو)، و سبب وضو میں ہاتھ دھونے کے حکم کو سی انصوافق (کسی تک) و غایت یہاں کر کے مقید کر دیا گیا ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "فَاغْسِلُوْا وُجُوْهَكُمْ وَاَيْدِيْكُمْ اِلَى الْمَرَافِقِ" ۳ (تو اپنے چہروں و ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھو لیا کرو)، و راہ شافعی کا قول جدید یہ ہے کہ نیت میں بھی ہاتھ کہنیوں تک مسح کیا جائے گا (یہ کہ ال کے ردیک مطلق کو مقید کرنے و مثال ہے)۔

نفروق ملقرانی ۲۹، ۲۰۹۔

۲۔ ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷۔

۳۔ ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶۔

## تحتی والسبب ۵-۶

محموں کیا جائے گا۔

یک علت کی بنا پر دو حکموں کا وقوع:

۵- رَحْمَتُ قَوْلٍ یہ ہے کہ یک علت دینا پر دو حکموں کا وقوع ہو سکتا ہے، خواہ شائع ہو، جیسے چور کی کے نتیجے میں ہاتھ کا کاٹا جانا، اور چور کی کے ماں کو صانع کر دینے کی صورت میں صما کا، جب ہوا (یہ ال لوگوں کے نزدیک ہے جو قطع پر، و صما کے کٹھ ہونے کے قائل ہیں) یا لہیا ہو، جیسے قتل کہ وہ میراث و وصیت دونوں سے محرومی کی علت ہے۔

۱۱۔ ال سبب میں یک قول یہ ہے کہ دو حکموں کو یک علت کے ساتھ معصوم کرنا ممنوع ہے، یونکہ ال میں منہبت کی شرط ہے، ال کے کسی حکم کے ساتھ علت کے مناسب ہونے سے علت کا مقصد حاصل ہو جاتا ہے، پھر اگر وہ علت دہرے حکم کے مناسب ہو تو تحصیل حاصل لازم ہے گا، ورنہ ہوا تحصیل حاصل کے زہم سے انکار کیا گیا ہے۔

ال مسئلہ میں تیسرے قول یہ ہے کہ دو حکموں کو یک علت سے معصوم کرنا جائز ہے بشرطیکہ ال دونوں کے درمیان تصادف ہو، یا ال صورت کے جب کہ ال دونوں کے درمیان تصادف ہو، مثلاً دنگی مدت مقرر کرنا بیچ کی صحت کے سے ورنہ کے باطل ہونے کے سے ۲۔

بحث کے مقدمات:

۶- فقہاء تحتی و سبب یا تحتی و علت کا ذکر کتاب الطہارۃ میں مضمر

شرح مسلم الاہل ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ شرح جمع بح مع ۲۹۲ ۵۰

۲ شرح جمع بح مع ۲ ۳۳

۳ کتاب الیہ ۸ طبع ۱۰۱

۱۱۔ اگر حکم و سبب دونوں متحد ہوں، تو اگر دونوں منفی ہوں تو بالاتفاق دونوں پر عمل کیا جائے گا، ورنہ ایک کو دہرے پر محمول نہیں کیا جائے گا، یونکہ یہاں پر کوئی تعارض نہیں ہے، دونوں پر عمل ممکن ہے، جیسے کہ آپ کہہ رہے ہیں (مطالعہ سے) میں کہ مکاتیب غامکہ کو مزاد نہ کرے، ورنہ مکاتیب کو مزاد نہ کرے، تو ال دونوں سے باز رہ کر ال حکم پر عمل کرنا ممکن ہے۔

۱۲۔ اگر وہ دونوں مثبت ہوں (یعنی حکم و سبب دونوں کے متحد ہونے کی صورت میں) تو شافعیہ اور ال سے اتفاق کرنے والے دہرے فقہاء کے نزدیک سی لاطلاق مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے گا، خواہ مطلق مقدم ہو یا موخر (یعنی تا رہی حظ سے)، یا ال کا پتہ نہ ملے کہ کون مقدم ہے، ورنہ موخر، حضرت نے دونوں دیوں کو جمع کرنے کے لئے مطلق کو مقید پر محمول کیا ہے۔

۱۳۔ اگر دونوں یہ ہے کہ اگر دونوں یک ساتھ و زد ہوئے ہوں تو مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے گا، یونکہ ایک سبب دو متضاد چیزوں کا موجب نہیں ہوتا، اور ایک ساتھ ہونا ال بات کا قرینہ ہے کہ مقید مطلق کے سے یہاں ہے، مثلاً اللہ تعالیٰ کا قول: "فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ" (ال کے سے تین دن کے روزے میں)، ال آیت کی ایک شاذ قرات جو حضرت بن مسعود سے مشہور ہے وہ "فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مُتَتَابِعَاتٍ" ہے (یعنی مسلسل تین دن کے روزے رکھنے میں) (ال میں متابعت کی قید ہے)، اسی قرات شاذہ دینیہ پر حصی نے کہ وہ قسم میں مسلسل روزہ رکھنے کو واجب قرار دیا ہے۔

۱۴۔ اگر معصوم ہو جائے کہ مقید موخر ہے تو وہ مطلق کے سے جزوی طور پر مانع ہوگا، ورنہ قول یہ ہے کہ قید کو ساتھ کر کے مقید کو مطلق پر

## تجدد العلة، تجدد المجلس ۱-۲

## اتحاد المجلس

اور غسل کے ذیل میں، کتاب الصوم (کتاب الصیام) کے ذیل میں (۲) میں، اور احرام (یعنی محرمات احرام) میں، اور اترار (تکرار اترار ۲)، میں اور کتاب الحدود میں (نذف، زنا، شرب خمر، و سرقت کی تکرار کے ذیل میں) اور کتاب الایمان (کتاب الیمین) ۵ میں ورجان و اس سے کم پر جنایت کرنے کے ذیل میں بحث کرتے ہیں۔

وہ اہل اصول کے نزدیک مطلق و مقید دونوں میں تدبیر کا ذکر کیا جاتا ہے ۱، اس و تفصیل اصولی ضمیمہ میں ملے گی۔

### تعریف:

۱- تجدد کے لغوی معنی: دود کا ایک ہو جانا ہے اور یہ مدد ہی میں ہو سکتا ہے وہ ہوں پادہ سے زبد ۱۱ اور مجلس کے معنی بیٹھنے کی جگہ کے ہیں ۲۔

فقہاء کے نزدیک تجدد مجلس سے مراد "یک مجلس" ہوتی ہے، اور اسی طرف نسبت کر کے حقیقہ (نہ کہ دہرے سر) تجدد مجلس کو یک مجلس کے متفرق عدا کے باہمی مدخل کے معنی میں استعمال کرتے ہیں ۳۔

۱۱۔ مجلس سے مراد بیٹھنے کی جگہ نہیں ہے بلکہ وہ اس سے عام ہے، چنانچہ کبھی تجدد مجلس کھڑے ہونے کے باوجود، و جگہ و رہیت کے مختلف ہونے کے باوجود حاصل ہو جاتا ہے۔

۲- اصل یہ ہے کہ حکام و صافیت اس کے سبب و طرف و جاے، جیسا کہ فقہاء کا قول "کتاب الیمین" (کتاب الیمین و جوب کہ رد کا سبب ہے) پر "تجدد ہو" (کہ نماز میں ہوں چوک و جوب تجدد کا سبب ہے)، و کبھی اس اصول کو چھوڑ کر حکام و صافیت غیر سبب و طرف کر دی جاتی ہے ضد و رنہ، جیسے مجلس، کہ جب یک ہی مجلس

اتحاد یافتہ ہو جاتی۔

۲۔ اصباح عمیر (مجلس)۔

۳۔ عرراق ۳۸ طبع حمید، سعادہیں ۳۰۳ طبع بولاق۔

## اتحاد العلة

دیکھئے "تجدد السبب"۔

مفروق ۲۹۲۔

۲۔ حوالہ راق، عرراق ۳۲۸ طبع اوس، شرح الروص ۵۲۳ ۵۳۔

مطار، اوس جی ۶ طبع مکتب الاسلامی۔

۳۔ اسعادہیں ۳۵۷۔

۴۔ مفروق ۳۰۳، تخریج ۱۸۹، طبع بولاق، المدح ۹۰۲ طبع راق۔

جدہ، شرح الروص ۵۲۳، مطار، اوس جی ۶ طبع ۲۰۰۹۔

۵۔ مفروق ۳۰۳۔

۶۔ دواعی الموت شرح مسلم القاسم ۳۶۱ ۳۶۲۔

## تہذیبی مجلس ۳

۱۔ یہ ایک مجلس میں تجدید ہضم کر رہا ہے، اس کے دل میں  
اسراف پیدا ہوتا ہے، جس حصہ سے یہی منقولات ہے، شافعیہ کا بھی ایک  
قول یہی ہے (میں انہوں نے اس قول کو غریب قرار دیا ہے)  
بشطیکہ دہم ہضم پہلے ہضم سے تامل ہو کر ہضم و تجدید ہضم کے  
درمیان تامل نہ ہو کہ جس کے درمیان تفریق ہو سکے، یونکہ اس  
حضرت نے سے چوتھی بار دہونے کے مانتا قرار دیا ہے۔

دوم: یہ کہ مطلقاً ایک مرتبہ تجدید ہضم مستحب ہے، خواہ مجلس بدلتے ہو  
نہ بدلتے، حصہ میں سے بعد نفعی یا ہنسی کا یہی قول اس حدیث میں بنا  
پر ہے: "من توضأ عسی ظہور کتبہ عشر حساب" ۲  
(جو شخص طہارت کی حالت میں ہضم کرے اس کے دل کیکیاں  
بھی جاتی ہیں)۔

سوم: یہ کہ اگر ایک مجلس میں بار بار تجدید ہضم ہو تو مکروہ ہے، اور  
ایک ہی مرتبہ کرے تو مکروہ نہیں ہے، صاحب نہر نے حصہ میں  
کتاہوں میں سے نامائرخانیہ و سرمد میں (اس مسئلہ میں ہو  
و مختلف اقوال منقولات میں اس میں) اس طرح تطبیق پیدا کرنے میں  
کوشش کی ہے۔

دہم کی طرف مذکورہ سابقہ حدیث میں تجدید ہضم پر تامل  
مجلس سے قطع نظر شافعیہ کا خیال یہ ہے کہ ہر نماز کے بعد تجدید ہضم  
مسنون ہے ۳۔

میں تجدید ہضم کا وجوب بار بار ہو، یا عرفاً جیسے متعدد بار ایک مجلس کا  
مکرر یا دفع ضرر خاطر، جیسے یہاں اور قیوں۔  
اور تجدید ہضم حکام میں تباہ موثر ہوتا ہے، اور کبھی کبھی  
دہم کے ساتھ ملے غیر موثر نہیں ہوتا، جیسے ممنوعات حرام کے  
نہ یہ میں تامل کے بعد تجدید ہضم کے ساتھ تجدید ہضم کا مشروط ہونا  
(جسکی ممنوعات حرام میں سے ایک ممنوع کا ایک مجلس میں بار بار  
رتکاب کیا جائے تو یک نہ یہ وجہ ہوگا) ۴۔

عقود وغیرہ میں تجدید ہضم دو قسمیں ہیں: ایک حقیقی و روہ اس  
طور پر کہ قیوں یہاں مجلس میں ہو، و دہم سے حکمی جب کہ قیوں میں  
مجلس و یہاں مجلس متفرق ہو، جیسے کہ تحریر و مرست کے  
درمیان یہاں قیوں (کہ یہی صورت میں یہاں قیوں حقیقتاً  
متفرق ہوتی ہے)، میں دونوں عمد متحد ہیں ۵۔

حج میں تجدید ہضم سے مراد تجدید مکاں ہے اگرچہ حال بدلتے  
جائے، ورنہ ہضم کرنے میں اس سے مراد یہ ہے کہ طویل وقت  
درمیان میں حاصل نہ ہو، یا کسی عمارت میں دینی و دنیوی سے فصل نہ ہو،  
جیسے کہ ہضم و حج کے اہل میں فقہاء و عمارت سے پتہ چلتا ہے۔

عبادت میں تجدید ہضم:

۳۔ تجدید ہضم کے بارے میں تجدید ہضم:

تجدید ہضم کے بارے میں تجدید ہضم کے سلسلے میں حصہ حنفیہ و شافعیہ  
نے گفتگو کی ہے، و اس سلسلے میں ان کے میں اقوال ہیں:

۱۔ صاحب میں ۸، مجمع ۷۰، طبع میریہ  
۲۔ حدیث: "من توضأ عسی ظہور کتبہ عشر حساب" اور اس حدیث میں ہے (میں القدیہ)  
۳۔ حضرت اس عمر سے ہے، اور اس حدیث میں ہے (میں القدیہ)  
۴۔ ۵۹۶، طبع التاجیہ  
۵۔ صاحب میں ۱۳، ۶۰، اللیل ۲۳، طبع حنفی، القیوں ۱۷، طبع  
مصطفیٰ حنفی، معی مع شرح ۱۳۳، طبع اس۔

۱۔ عمر الرافعی ۸۰  
۲۔ المدح ۳، طبع عطیات الحمیہ، صاحب میں ۳۰، طبع علی شیح  
۳۔ ۵۰۲، طبع حیا، طبع شافعی، طبع القناع ۲، طبع اصا السہ  
۴۔ فتح القدیر ۵، طبع بلاق، مطاوعی ۳، طبع مکتبہ لاسون،  
۵۔ ۹، طبع بلاق، و طبع اللہ میں ۳، طبع مکتبہ لاسون۔



۶-۴۲ کمیٹی رپورٹ

ایک مجلس میں ہار ہارے آنا:

۴۔ اگر کسی با وضو آدمی کو متحدہ دہرائے ہوئے اس طور پر کہ اگر سب کو جمع کیا جائے تو منہ پھر ہو جائے، تو اگر محض و ربیب (متنی) دونوں متحد ہوں تو حصہ کے مر دیک اس کا وضو ٹوٹ جائے گا، اور اگر صرف سبب یک ہو تو امام محمد کے مر دیک وضو ٹوٹ جائے گا، ورنہ اگر محض یک ہو و ربیب (متنی) مختلف ہو تو امام ابو یوسف کے مر دیک وضو ٹوٹ جائے گا، اس لئے کہ یک محض و متفرق چیزوں کا حکم یک ہوتا ہے۔

تے سے وضو کے پونے میں حنفیہ کے ساتھ صرف حنبلیہ شریک  
میں ہیں انہوں نے تہی و سبب یہ تہی و مجلس کا اعتبار نہیں کیا ہے بلکہ تہی  
و قلت و کثرت کی رعایت کی ہے، خواہ سبب و مجلس مکرر ہوں یہ  
نہیں۔

ایک مجلس میں سجدہ تلوت:

۵۔ مقبلا کا اس بات پر مذاق ہے کہ قاری "سیت تجدہ کو پڑھنے پڑھنے سننے کے وقت تجدہ ۱۲۰ بات کرے گا، ورنہ اگر "سیت تجدہ ۱۲۰ بات متعدد بار ہوئی تو مالکیہ و حنابلہ کا مسک اس سلسلے میں یہ ہے کہ قاری جب بھی "سیت تجدہ سے گزرے گا تجدہ کرے گا، اگرچہ ایک ہی "سیت کو بار بار پڑھے (کوئی جتنی دفعہ پڑھے گا اتنی دفعہ تجدہ کرے گا) اس سے کہ سب متعدد ہے۔ شافعیہ کا صحیح قول بھی یہی ہے ۲۔

حصہ کے ہر ایک گرمس ایک ہو، ورنہ یہ بھی ایک ہو تو (خود  
 کتنی ہی دفعہ پڑھے) ایک ہی تہجد، جب ہو گا، حتیٰ کہ گر، جو ب  
 بحر الرائق، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵

تجدد کے دنوں سب جی پڑھنا، رشتہ دنوں جمع ہو جائیں اس طور پر کہ پہلے تواتر دن پھر کسی محسوس میں اسی حیثیت کو دہرائے۔ یہ متعدد دنوں کے برعکس پہلے دن پھر اس دن تواتر دنوں کے یہ متعدد دنوں پھر بھی تجدد نہ کریں گے، (بلکہ ایک ہی تجدد جب ہوگا) شافعیہ کے دفتوں میں سے ایک ایسی ہے کہ پہلی حیثیت کے سے تجدد نہ کر لیا ہو، ورنہ اگر حیثیت تجدد کے پڑھنے یا سننے دن محسوس کر ہو جائے تو وہ دوبارہ تجدد بھی نہ کریں گے۔

خلاف مجلس وراں کے قسم:

۶۔ جس جگہ کا حکم مکان و حد کا ہے مثلاً مسجد و گھر، تو اس میں چلے پھرنے سے محسوس نہیں ہوگی لایہ کہ کوئی دوسرا اجنبی عمل ورمیان میں حاصل ہو جائے مثلاً دوپڑ بٹھنے کے ورمیان زیادہ کھانا یا عمل بشر، یا شریہ نذر وعت (کہ اس سے محسوس مختلف ہو جائے)۔

مذہب محمدی و دو قلمیں ہیں :

ایک حقیقی، ورود یہ ہے کہ ایک جگہ سے دوسری جگہ دو قدم سے  
 زیادہ چل کر جاے جیسے کہ بہت سی کتابوں میں ہے، یا تیس قدم سے  
 زیادہ چلے جیسے کہ ”مچھیا“ میں ہے۔

اور دوسرے حصے، اور وہ یہ ہے کہ وہ کوئی ایسا عمل کرتا ہے جسے عرف میں پہلے عمل کو ختم کرنے والا سمجھا جاتا ہو، یہ حصہ اور شافعیہ کے نزدیک ہے، اور دوسرے حصہ کے نزدیک اشیاء متعدد سبب کا شمار ہے نہ کہ محض کا ۲۔

کے صاحب ہیں ۔ اے ، مہاراجہ ! اچھا ہے ۔

۴. اس کا جواب ہے : ۵۲۰ ، چاہیے اس کے علی التہ ۲۲۳ ۲۲۳ ضلع  
میں ہے۔

## تجدید مجلس ۷-۸

سننے و لے کا مجدد:

۷- مجدد تا موت میں حصہ کے نزدیک پڑھنے و لے اور سننے و لے کے درمیان کوئی فرق نہیں، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک پڑھنے و لے کا حکم اس شخص کا بھی ہوگا جس نے با قصد بیت مجدد سن ہے، محض سننے سے جب نہیں ہوگا، یہ حضرت حضرت بن عمرؓ کے اس قول سے استدلال کرتے ہیں کہ ”رسول ﷺ نماز کے باجمہ ہمارے سامنے سورہ پڑھتے تھے اور مجدد کرتے تھے ورنہ بھی آپ کے ساتھ مجدد کرتے تھے“۔

مالکیہ نے اس با قصد سننے و لے کے مجدد کو جو چیز ثواب و تعظیم کے سے بیٹھا ہے قاری کے مجدد سے مربوط کیا ہے، لہذا اگر قاری نے مجدد نہ کیا تو سننے والا بھی مجدد نہیں کرے گا، ورنہ قاری نے مجدد کیا تو اس صورت میں اس شعبہ سے دو اقوال منقول ہیں ۲ (یک قول کے مطابق سننے و لے پر مجدد تا موت جب ہے ورنہ دوسرے قول کے مطابق جب نہیں ہے)۔

تجدید مجلس کی حالت میں نبی ﷺ پر درود پڑھنے کا مسئلہ:

۸- نماز کے علاوہ باجمہ جب جب حضور ﷺ کا ذکر ہو تو ہمارے پروردگار کے مسئلہ میں فقہاء مختلف ہیں، جن میں سے میں نے ”عقائد محکمہ“ سے ہے۔

پہلی رائے یہ ہے کہ جب بھی نبی ﷺ کا نام ذکر کیا جائے تو آپ ﷺ پر درود بھیجتا ہے جب ہے، اگرچہ مجلس یک ہو، یک شرف القناع ۱۰، اس حادیث ۵۹-۵۸ میں ہے بعد سے صفحات، ہادیہ المحتاج ۲۷۵، مجمع اور مجمع ۷۷ میں مرقیہ ہے کہ ”مجمع وہ ہے بلا کی قصہ و ۱۰۵ سے، اور مجمع وہ ہے قصہ ۷۷، اور اس عمری حدیث ۷۷ میں ہے ”مجلس و عمرہ ۷۷ ہے، معنی ۱۲۳۰ طبع المبرور۔

۲ احتجاج و الاطیل ۱۵۰-۱۵۱

حرمت دینی ہے۔ جس میں حصہ میں سے طحاوی، مالکیہ میں سے طوطی، بن عمر بنی ورفا کہانی، شافعیہ میں سے ابو عبد اللہ صلی، ابو حامد اسفرینی اور حنابلہ میں سے بن بطہ ہیں، کیونکہ حدیث ہے: ”من ذکرک عہدہ فممن یصل علیہ فدخل النار فأبعده“ ۲ (جس شخص کے پاس میرا ذکر ہو رہا ہو، ورنہ مجھ پر درود نہ بھیجے تو وہ جہنم میں داخل ہوگا، اس پر اللہ پھٹکا رہا)۔

دوسری رائے یہ ہے کہ ہر مجلس میں ایک مرتبہ درود پڑھنا جب ہے، مگر نے ”کافی“ میں اسی کو صحیح قرار دیا ہے، چنانچہ وہ باب الحلاۃ میں کہتے ہیں: جس شخص نے آپ ﷺ کا نام چند مرتبہ سن تو صحیح قول کے مطابق اس پر صرف ایک دفعہ درود پڑھنا جب ہوگا، کیونکہ آپ ﷺ کے نام دیکر آپ ﷺ اس سنت و حفاظت کے لئے ہے جو شریعت کے لئے ریزہ ریزہ ہے، پس ہر دفعہ نام پینے پر (یک مجلس میں) اگر درود کو پڑھنا جب قرار

اس حادیث میں ۳۲۱۰، احادیث العرب ۳۷۷ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، تفسیر القرطبی ۱۲ طبع ۲۳۳ طبع لکب مصر، تفسیر ہاموی ۲۲ طبع ۸۰ طبع امیر، حلا و لا ہی میں ۲۶۲ طبع امیر۔

۲ حدیث: ”من ذکرک عہدہ“ کو قرطبی نے اسی طرح ذکر کیا ہے، حدیث کی تک طرف اس سنت نہیں ہے اور اس لفظ سے ”مجمع“ اس حدیث کو نہیں پایا، لیکن دوسرے لفظ میں مروی ہے، وہ بھی کلام سے جان نہیں ہے جس کا حکم صحیح ہے اور جس سے اس نایب ہے کہ اس لفظ یہ ہیں: ”... حیویل علیہ بصلاة و سلام عوض بی فقال بعدہ من ترک رخص فممن یصلوہ، فممن یصل علیہ، فممن یصل علیہ قال بعدہ من ذکرک عہدہ فممن یصل علیہ، فممن یصل علیہ...“ جو جریئل علیہ الصلوٰۃ والسلام میرے آئے اور مایہ ہلاک ہو وہ شخص ۲۷۷ میں ہے اور پھر بھی اس معصرت ہو، میں نے ہر آئین پھر حسب میرے دوسرے یہ چٹھا تو جریئل علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مایہ ہلاک ہو وہ شخص جس سے پاس میرا ذکر ہو اور وہ مجھ پر درود بھیجے، میں نے ہر آئین ۱۵۳-۱۵۲ طبع یہ آتا ہے۔

## تشی دمجس ۹-۱۰

دیجاے تو یہ حرت کا باعث ہوگا۔

یہی قیوں ابو عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ اگر سامع غافل ہو تو محس کے اثر

میں اس کے سے یک مرتبہ درود پڑھنا کافی ہے۔

تیسری راے: یہ ہے کہ یک محس میں (پ صلی اللہ علیہ وسلم) کے نام

کے ساتھ ہم بار درود بھیجنا مستحب ہے، اس عباد میں نے فقہاء و حنفیہ

درود کا خدا صلی اللہ علیہ وسلم کرتے ہوئے اس کا ذکر کیا ہے۔

باقی فقہاء و تشی دمجس کو نہیں دیکھتے، اس میں سے حضرات کہتے

میں کہ عمر میں یک مرتبہ درود پڑھنا واجب ہے، ورنہ اس سے کچھ

حضرات مطلقاً تحب کے قائل ہیں، خواہ محس یک ہو یا مختلف۔

اس کی تفصیل نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے و بحث میں ذکر کر دیا جاتا

ہے۔

### تشی دمجس کے ساتھ بقیوت کا ختیہ را:

۱۰- جب تک متی قدیر محس میں میٹھے ہوں، و قیوں نہ ہو اور حنفیہ

کے مر دیک س کو قیوں کرنے کا اختیار ہوگا، و رجب تک دہم فریق

قیوں نہ کر لے اس میں سے ہر یک کو (یحی سے) رجوع کا حق

حاصل رہے گا ۲، حنابلہ اس مسئلہ میں حنفیہ کے مخالف نہیں ہیں،

یونکہ ان کے مر دیک خیا ر مجس ہند نے عقد میں ۱۰ عقد کے حد

یک ہوتا ہے، تو گویا اس کے مر دیک خیا ر قیوں خیا ر محس کے تحت داخل

ہے ۵۔

مالکیہ و شافعیہ کے مر دیک قیوں کا اختیار نہیں ہوگا، مگر یہ کہ

شافعیہ کے مر دیک جب تک کہ محس میں ہو (یحی سے) رجوع

کرنا جائز ہے، خواہ قیوں کے حدی یوں نہ ہو۔ مالکیہ کے مر دیک

جن چیزوں میں تشی دمجس شرط ہے:

۱- وہ چیزیں جن سے با عموم عقد مکمل ہو جاتا ہے:

۹- فقہاء حنفیہ کے مر دیک اس سے مراد یہ ہے کہ محس جس عمل کے

سے منعقد دگئی ہے عاقدین میں سے کوئی اس کے علاوہ کسی و عمل

میں مشغول نہ ہو، یا کسی سے عمل میں مشغول نہ ہو جو عقد سے اعراض

کی دلیل ہو ۲، ورنہ حنفیہ کے مر دیک عقد کے انعقاد کے سے شرط

ہے ۳، و تشی دمجس مذکورہ معنی میں بقیہ مذاہب کے مر دیک صیغہ

عقد میں شرط ہے ۴۔

اس عباد میں ۳۴۱۰، انتہا حات الربا بہ ۳۴۷۳، شرح میاۃ الصغیر

۵ طبع مکتبہ علمیہ، جلاء الدہ ۲۱۳ ۲۱۷۔

۲۰ شرح الرافعی ۵، ۲۹۳، فتح القدیر ۵، ۸، اس عباد میں ۲۰۲۔

۳۰ شرح الرافعی ۵، ۲۷۹۔

۴۰ طاب ۳۲۰ طبع بیروت، اشروانی علی التہذیب ۲۲۳ ۲۲۴، معنی مع

شرح الکبیر ۳۲ طبع الدہ، منہج ۲۲۲ طبع الدہ۔

اشروانی علی التہذیب ۵، ۲۸۷۔

۲۰ شرح الرافعی ۵، ۲۸۲، طاب ۳۲۰ ۲۲۱، معنی مع شرح ۳۲۰

۳۰ شرح الرافعی ۵، ۲۷۹، اشروانی علی التہذیب ۲۲۳ ۲۲۴۔

۴۰ شرح الرافعی ۵، ۲۸۲۔

۵۰ طاب ۳۲۰، اشروانی علی التہذیب ۲۲۳ ۲۲۴۔

## تجدید مجلس ۱۱-۱۲

ہے کہ اگر یک دم چلے کے حد اس نے قبول یا تو جا رہا ہوگا۔  
اسی طرح کھانے میں مشعوں ہو جانے سے محسوس ہوتا ہے،  
اور ایک دم قلم کو نظر انداز کیا جاسکتا ہے، اور اگر اس کے ہاتھ میں  
گلاس تھا، اس نے پی کر قبول یا تو جا رہا ہوگا۔

اور گردنوں میں سے میٹھے سو گئے تو محسوس نہیں ہوا، اور اگر  
لیٹ کر دونوں پاؤں ایک سوئیا تو یہ جلد بھی جاتا ہے۔

اور یہ صورتیں دن کے بارے میں حصہ نے بحث کی ہے دیگر  
مذہبوں میں اس سے غافل نہیں رہی ہیں، مگر یہ کہ انہوں نے اس  
پر کلام ”محسوس“ کے بارے میں گفتگو کرتے ہوئے یہ ہے، نہ کہ اتحاد  
محسوس پر کلام کے دہل میں، اس لئے کہ اتحاد محسوس خاص  
اصطلاح ہے، اور ان صورتوں کی تفصیل کی جگہ محسوس عقد پر کلام ہے۔

۱۲- حصہ ۲ کتابہ ۲، ورنہ لکھیہ ۲ کے ردیک بی جملہ غیر بیع  
بھی بیع کی طرح ہے، مگر مالک کے عقود و معامات کی تفسیر کرنے  
والا یہ محسوس کرے گا کہ اس میں سے کچھ حضرات وکالت اور نکاح میں  
(قبول کے) فی الفور ہونے کی شرط لگاتے ہیں ۵۔

(یہ ب سے) ازجوع کرنا جائز نہیں، خود (یہ ب و قبول کے) باہم  
مربوط ہونے سے قبل ہوگا، اگر ایک صورت میں، اور یہ ہے کہ یہ ب  
یا قبول مضارع کے صیغے سے ہو، پھر قبول کرنے والا یہ ب کرنے  
والا یہ دعویٰ کرے کہ اس نے بیع کا ارادہ نہیں کیا تھا، اس صورت میں  
اس سے قسم لے کر اس وقت بیع ہو جائے گا۔

### تجدید محسوس کی چیز سے ختم ہوتا ہے؟

۱۱- تمام فقہاء کے نزدیک اتحاد محسوس ایجاب سے اعراض کرنے کی  
وجہ سے ختم ہو جاتا ہے، میں اس کے درمیان اس میں متاف  
ہے دن کے ساتھ اعراض تحقق ہوتا ہے۔ ثانیہ نے عقد سے خارج  
کسی اجنبی عمل کے ساتھ مشعوں ہو جانے کو یہ ب کا باطل کرنا قرار دیا  
ہے، اسی طرح یہ ب و قبول کے درمیان طویل سکوت اختیار کرنے کو  
بھی، میں مختصر سکوت غیر مضطر ہے ۲۔

مالک کے درجہ نے اس کے لئے عرف کو صاف قرار دیا ہے ۳۔  
حصہ کہتے ہیں کہ یہ ب متاف محسوس سے ختم ہو جائے گا، لہذا  
اگر عاقدین میں سے کوئی کھڑا ہو جائے اور جائے نہیں تو یہ ب باطل  
ہو جائے گا، چونکہ کھڑا ہونے کے حد محسوس باقی نہیں رہتی، اور اگر  
عاقدین نے چلتے ہوئے خرید و فروخت کا معاملہ کیا تو خود دونوں ایک  
دی دوسری پر یوں نہ سو رہیں، متاف محسوس وجہ سے یہ بیع صحیح  
نہیں ہوں، ورنہ ہمت سے لوگوں میں طحاوی وغیرہ اس سے یہ ہے کہ  
اگر یہ ب کے حد متصلہ، ورنہ دہرے نے قبول کر لیا تو معاملہ  
درست ہوگا، ورنہ صحت فقہاء کی میں ”ابن زب“ کے حوالہ سے منقول

- ۱- فتح القدیر ۵، ۸، اس میں ۲، ۳۔
- ۲- عرائق میں ہے اور اس طرح نکاح، بیع، و ترمیم سے سند میں تھا،  
محسوس متعلق جہتہ قیاس میں ہیں وہ خود ہو جاتے ہیں، اور اسی طرح تھا  
غرض ۱۲، ۱۸۔
- ۳- لکھنؤ ت ۲، ۱۸، طبع مسقط، اروس، مدد ص ۲۵۵، طبع مسقط،  
مطار، اور ۳، ۲۲۹، ۵۵۹، ۵۸۲، ۳۳۳، معی مع شرح  
۵، ۲۰۲، اس سے بعد صفحات۔
- ۴- قرآن میں قبول و رد سے کہ جہتہ و ناجہ جہتہ نہیں ہے جیسے کہ  
فتح، ۱، ۱، ۵، میں یہ ب سے بعد ہوں، ہوں، ناجہ جہتہ کی یہ فعل  
میں یہ ب و ہوں سے اعراض پر لائن کرنا ہو جاتا ہے، انفریق  
۳، ۳، طبع، جہتہ لکھنؤ، ۵، ۵۸۲، ۲۵۱، ۲۶۳، طبع عینی۔
- ۵- مع جلیل ۳، ۵۹، طبع عینی، مدد ص ۲، ۲۲، طبع عینی عینی۔

ابن زب کا نظریہ ۲، ۱۸، طبع مجلس، انحراف ۵، طبع ۱۰۔

۲- شرح اروس ۲، ۵، طبع مصریہ۔

۳- مطار ۳، ۲۰۲، مطار، اور ۳، ۲۶۳۔

### بیع مسلم میں شیخہ مجلس:

۱۴- حصہ، شافعیہ و حنابلہ کا خیال یہ ہے کہ بیع مسلم میں راس المال پر قبضہ محض عقد میں ضروری ہے، یونکہ اگر راس المال پر قبضہ مؤخر ہو جائے تو یہ "بیع الکاسی بالکاسی" (بیع لکالی بالکالی کا مصدب یہ ہے کہ بیع میں یجب وقوف ہو جائے، میں بیع اور شمس میں سے ہر ایک دھار ہو، حدیث کی رو سے یہ معاملہ ناجائز ہے) کے ہم معنی ہو جائے گا، ورحمہم فی حدیث راس مال روایت د بنید پر "من اسلف فیسلف فی کیں معلوم، وورن معلوم، إلی أجل معلوم" (جو شخص بیع مسلم کرے تو سے چاہئے کہ اس طرح کرے کہ کیل معلوم ہو، وزن معلوم ہو، وریث متعین ہو)، وراہل سے کہ مسلم عقد ضرر ہے، لہذا اس کے ساتھ دہم سے ضرر (دھوکہ) کو نہیں دیا جائے گا، وراہل سے کہ مسلم "تأمین المال" سے مشتق ہے جس میں راس المال د نور وادبی، و عقود کے نام د ن معنی سے مشتق ہیں عقود میں ن معنی کا پایا جائیگا ضروری ہے۔

شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک محض مسلم محض بیع سے مختلف نہیں ہے، ورحمہم کے نزدیک مسلم د محض بیع د محض سے مختلف ہے، چنانچہ بیع د محض یجب وقوف کے محض بانہم مربوط ہو جانے سے تم ہو جاتی ہے، وراہل پر بیع کے اثرات مرتب ہوتے ہیں، جب کہ بیع مسلم میں اگر محض کے اندر، اور یجب وقوف کے حد راس المال پر قبضہ نہ ہوئے تو اس پر فتح جاری ہو جائے گا، اس سے کہ قبضہ عقد کے صحیح باقی رہنے د شرط ہے، وراہل عقد د شرط نہیں ہے ۲۔

۱- الفتاویٰ الہدیہ ۳۴۷، حدیث: "من سلف ۵۰۰ وابت نام احمد بخاری، مسلم، ورحمہم فی حدیث راس مال روایت د بنید پر "من اسلف فیسلف فی کیں معلوم، وورن معلوم، إلی أجل معلوم" (جو شخص بیع مسلم کرے تو سے چاہئے کہ اس طرح کرے کہ کیل معلوم ہو، وزن معلوم ہو، وریث متعین ہو)، وراہل سے کہ مسلم عقد ضرر ہے، لہذا اس کے ساتھ دہم سے ضرر (دھوکہ) کو نہیں دیا جائے گا، وراہل سے کہ مسلم "تأمین المال" سے مشتق ہے جس میں راس المال د نور وادبی، و عقود کے نام د ن معنی سے مشتق ہیں عقود میں ن معنی کا پایا جائیگا ضروری ہے۔

شافعیہ کے نزدیک دہم سے لازم عقود بھی یجب سے نور حد وقوف کے واقع ہونے میں بیع سے مختلف نہیں ہیں، میں عقود غیر لازمہ میں یجب وقوف کے درمیان تاخیر کا ہوا معتبر نہیں ہے۔

### دہم۔ مول ربا یہ میں فریقین کا عوضین پر قبضہ رہنا:

۱۴- جب کوئی ایسا مال جس کا تعلق مال ربا سے ہے کسی جیسے مال کے ساتھ بیچ جائے تو اس میں شیخہ مجلس شرط ہے، خواہ بیع (فروخت د جانے والی چیز) د جنس یک ہو یا مختلف، چونکہ حضور ﷺ صحیح حدیث ہے: "الذهب بالذهب، والفضة بالفضة، والبر بالبر، والشعير بالشعير، والتمر بالتمر، والسمك بالسمك، مثلاً بمثل، سواء بسواء، فإذا احتلفت هذه الأجناس فبيعوا كيف شئتم إذا كان بدءاً ببدء" (سونا سونا کے بدلے، چاندی چاندی کے بدلے، گندم گندم کے بدلے، جو جو کے بدلے، بھجور بھجور کے بدلے، اور نمک نمک کے بدلے بالکل برابر برابر بیچ جائے، ورجب یہ جناس مختلف ہو جائے تو تم لوگ جیسے چاہو ہر بخت کر،) (جیسی بیہی کے ساتھ) بشرطیکہ معاملہ ہاتھوں ہاتھ ہو (جیسی نقد) ۲، کوں سامان، مال ربا ہے، وکوں غیر ربا اس د وضاحت فقہاء "ربا" د بحث میں کرتے ہیں۔

شرح الروص ۳۲۰ ۳۲۳ طبع بیروت۔

۲- الہدیہ ۳۴۷، حدیث: "من سلف ۵۰۰ وابت نام احمد بخاری، مسلم، ورحمہم فی حدیث راس مال روایت د بنید پر "من اسلف فیسلف فی کیں معلوم، وورن معلوم، إلی أجل معلوم" (جو شخص بیع مسلم کرے تو سے چاہئے کہ اس طرح کرے کہ کیل معلوم ہو، وزن معلوم ہو، وریث متعین ہو)، وراہل سے کہ مسلم عقد ضرر ہے، لہذا اس کے ساتھ دہم سے ضرر (دھوکہ) کو نہیں دیا جائے گا، وراہل سے کہ مسلم "تأمین المال" سے مشتق ہے جس میں راس المال د نور وادبی، و عقود کے نام د ن معنی سے مشتق ہیں عقود میں ن معنی کا پایا جائیگا ضروری ہے۔

## تجدید مجلس ۱۵

عقد نکاح میں تہی و محس:

۱۵- عقد نکاح میں تہی و محس کے ساتھ یہاں یقین و قیوں کے باہم مربوط ہونے کے سلسلے میں علماء کے تین اقوال ہیں:

پہلا قول: یہ کہ تہی و محس شرط ہے، اگر محس مختلف ہو جائے تو نکاح منعقد نہیں ہوگا، مثلاً ایک نے یہاں یقین و ردہم انھ کفر ہو یا دہم کے کام میں مشغول ہو گیا، ورنہ میں قیوں کا نور ہوا ضروری نہیں ہے، یہ حصہ کا مسلک ہے، حناہدہ کا صحیح قول بھی یہی ہے، ورنہ مالکیہ میں سے ”باجی“ سے بھی ”المعیر“ میں یہی منقول ہے۔

دوسرا قول: یہ ہے کہ ایک محس میں یہاں یقین و قیوں کا نوری ہونا ضروری ہے، یہاں لکھیہ کا قول ہے، ان قیوں کے علاوہ جو باجی سے ورنہ منقول ہو۔ یہی قیوں شافعیہ کا ہے، مگر یہ کہ اگر تھوڑا فصل ہو تو وہ لوگ سے نظر انداز کر دیتے ہیں، ورنہ انھ نے زیادہ فصل و تحدید ان طور پر دے ہے کہ وہ تنازعہ ہو کہ اگر وہ دونوں ان میں خاموش رہیں تو جو بوجوب نہ رہے، میں ہتہ یہ ہے کہ ان و تحدید عرف کے ورنہ دے ہے۔

تیسرا قول: یہ ہے کہ سنی محس کے باوجود عقد صحیح ہے، حناہدہ سے ایک روایت یہی منقول ہے، ورنہ روایت دینی ورنہ یہاں یقین و قیوں و محس متفرق ہونے کے باوجود نکاح باطل نہیں ہوگا۔

سب کچھ ان صورت میں ہے جب کہ محس حقیقتاً متحد ہو، میں جہاں تک محس کے حصہ متحد ہونے کا تحقق ہے تو حصہ کے ردیک حکم وہی باقی رہے گا کہ محس علم میں قبولیت ضروری ہوں، ورنہ حناہدہ کا بھی

مالکیہ کہتے ہیں کہ بیع سہم میں راس المال کو تین دنوں تک مؤخر کیا جاسکتا ہے، یونکہ جو چیز جس چیز سے قریب ہو وہ اسی کا حکم اختیار کرتی ہے، ورنہ اگر غیر کسی شرط کے راس المال کو تین دن سے زیادہ مؤخر کر دے ورنہ (راس المال) نقد ہو تو ان میں سنی ہے۔ ان میں سے کچھ لوگ عقد کو فاسد قرار دیتے ہیں، ان سے کہ ان نے دیں کا دیں کے بدلہ معاہدہ کیا، ورنہ ان میں سے کچھ لوگ عقد کو صحیح قرار دیتے ہیں، یونکہ یہاں غیر عقد میں مشروط نہیں، ورنہ جو از و عدم جو زکا یہ سنی ان صورت میں ہے جب کہ یہاں غیر سہم فیہ کے پردے جانے و مدت تک نہ پہنچ جائے، ورنہ اگر ان نے راس المال و ادائیگی کو بیع سہم و مدت کے داخل ہو جانے تک مؤخر کر دیا تو ان کے فاسد ہونے میں کسی کا سنی نہیں ہے۔

حصہ، شافعیہ ورنہ حناہدہ کے ردیک س میں خیر شرط داخل نہ ہوگا۔ ۲۔ ورنہ شافعیہ ورنہ حناہدہ کے ردیک س میں خیر و محس داخل ہوگا۔ ۳۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر بیع سہم میں خیر و شرط لگا دی جائے ورنہ خیر شرط و مدت تک راس المال کو دینا بیجا ہے تو جائز ہے، یونکہ اگر وہ راس المال نقد و کر دے اور سہم پورا ہو جائے تو یہ ”فسخ دیں دیں“ ہوگا، ان سے کہ سہم میں سہم الیہ متعلق سامان یک خاص مدت تک بے دمہ میں و جب فسخ کے عوض دیتا ہے (پس راس المال و نہیں کرنے و صورت میں وہ بھی و جب فی الذمہ ہے ورنہ سہم فیہ تو و جب فی الذمہ ہے ہی) پس اگر ان عقد کو فسخ بیجا ہے تو بیانی کو دیں کے عوض فسخ کرنا ہوگا۔

نثر ۵ ۲۰۳

۲۔ المدع ۵ ۲۰ شیعہ جمالیہ، راجع علی الخلیفہ ۵۵ ۵۱، معی

۵۵ ۵۰ شیعہ ملائکہ القلم ۵۰

۳۔ راجع علی الخلیفہ ۵۵ ۵۱، معی ۵۵ ۵۰ شیعہ ملائکہ القلم ۵۰

اس حوالہ میں ۲ ۲۰۱، المدع ۲ ۲۰۲، الفروع ۲ ۲۰۲، مظاہر ۲ ۲۰۲

۵۰ ۵۰

۲۔ المدع ۲ ۲۰۲، بہار الکنز ۶ ۲۰۲

۳۔ مظاہر ۲ ۲۰۲، ۵۰ ۵۰



حرمت میں جماع کے فائدہ کا قائل:

۱۸- محرم سے اگر متعدد بار جماع سرزد ہو تو فائدہ یہ کہ متعدد ہونے اور نہ ہونے کے سلسلے میں فقہاء میں ہیں:

۱۔ اگر محرم متحد ہو تو فائدہ یہ بھی یک ہی ہوگا، حصہ کا یہی قائل ہے، اور حنا بد کا بھی یہی مسلک ہے بشرطیکہ پہلے جماع کا کدہ نہ ہو، اگر پہلے کا کدہ کر چکا ہو تو دہم سے طرف سے بھی کدہ کرنا ہوگا ۲۔

ب۔ دہم کی رائے یہ ہے کہ فائدہ یہ مطلقاً یک ہوگا، خواہ محرم متحد ہو یا مختلف، چونکہ فائدہ یہ حکم پہلی جگہ پر ہے، یہی قائل لکھیہ کا ہے ۳۔

ج۔ تیسری رائے یہ ہے کہ جماع کے مکرر ہونے سے فائدہ یہ بھی مکرر ہوگا، چونکہ وہ کدہ کا سبب ہے، اس سے دہم جماع دہم سے کدہ کا موجب ہو، ثانیہ کا یہی قائل ہے، ورام احمد سے بھی ایک روایت یہی منقول ہے ۴۔

خلع میں تحقیق و مجلس:

۱۹- چاروں مذہب کے مطابق اگر شوہر نے اپنی بیوی سے خلع یا تو (بیوی کے لئے) اس کو قبول کرنے کا اختیار (اسی) محرم تک محدود رہے گا، مگر یہ کہ حصہ کے مردیکہ زچین نے اس میں خیار و شرط نہ لگائی ہو، و بیوی طرف سے یہی نہ ہو تو بیوی و محرم کا اعتبار ہوگا، و شوہر کا رجوع کرنا صحیح نہ ہوگا اگرچہ بیوی کے قبول کرنے سے پہلے ہو، و اگر خلع کا مقصد یہ کرنے میں بیوی نے

الفتاویٰ جدیدہ ۳۲۵۔

۲۔ معنی مع شرح المکیہ ۳۸۳ ۳۹۰۔

۳۔ الدہلی علی بدریہ ۲۱۹۔

۴۔ حسن علی منہج ۳۵۳، معنی مع شرح ۳۸۳ ۳۹۰۔

پہلے نہ ہو تو جب تک شوہر نے قبول نہیں کیا ہے بیوی کا اس سے رجوع کرنا صحیح ہوگا۔

۱۰۔ باقی فقہاء کے مردیکہ دنوں خلع کرنے والوں و محرم کا یکساں اعتبار ہوگا، اگر خلع کا یہی بیوی نے کیا ہو تو حصہ کا بھی یہی قائل ہے، اسی طرح اگر زچین طرف سے اس میں خیار و شرط ہو (تو دنوں و محرم کا اعتبار ہوگا)، و یہی بیوی و قبول میں تغیل و تاخیر کا حکم فقہاء کے مردیکہ بیچ طرف ہے، و یہ سب کے سب اس وقت میں جب کہ سے کسی شرط کے ساتھ متعلق نہ کیا گیا ہو ۲۔

۱۱۔ تحقیق کے باب میں محرم میں قبول کرنا شرط نہیں ہے، مالکیہ میں سے بن عبد السلام کو اس رائے سے اتفاق ہے، اسی طرح اگر خلع میں بیوی پہلے کرنے والی ہو تو ثانیہ و حنا بد کے مردیکہ (محرم میں قبول کرنا شرط نہیں ہے) معوضہ پر نظر کرتے ہوئے۔ تحقیق کے باب میں قبول اس وقت معتبر ہوگا جب کہ وہ شرط متعلق پائی جائے جس پر تحقیق و گئی ہے ۳۔

۱۲۔ خلع میں حصہ و ثانیہ کے مردیکہ خلع و پیشکش کے علم و محرم یہی بیوی و قبول و محرم طرف ہے ۴۔ مالکیہ و حنا بد کے کلام سے بھی یہی بات سمجھ میں آتی ہے، نبیوں نے اس صریحاً تو نہیں دیا ہے تاہم نبیوں نے ذکر کیا ہے کہ خلع کا صیغہ بیچ کے صیغہ طرف ہے، و بیوی کے نائب ہونے و صورت میں خلع کے سلسلے میں نبیوں نے یہ کلام میں کوئی یہی نئی بات ذکر نہیں کی ہے جو

۱۔ حنا بد میں ۳۵۸-۳۵۹، جامع الفوائد میں ۲۹۰، ضعیف الاثر ہے۔

۲۔ حنا بد میں ۳۵۸-۳۵۹، مطالب ۳۷۳، ۳۷۴، اصول علی فیہ ۳۴۳، ۳۴۴،

منہج جلیل ۲۵۸، اشروانی علی التہذیب ۲۸۰-۲۸۱، ۲۸۲، مطار

اویسی ۵۷۳، کالی ۲۷۷۔

۳۔ دہم جمع۔

۴۔ حنا بد میں ۳۵۸-۳۵۹، اشروانی علی التہذیب ۲۸۰۔



## تجدید مجلس ۲۰

ہاں المسوب سے روایت یہ ہے کہ نبیوں نے کہا کہ حضرت عمرؓ اور عثمانؓ نے اس شخص کے بارے میں جو اپنی بیوی کو اختیار کر لیا، یہ فیصد دیا کہ اس وقت تک اختیار رہے گا جب تک وہ نبیوں کے دھم سے جدا نہ ہوں۔

مالکیہ دھم کی روایت یہ ہے کہ عورت کو محس سے باہر اس وقت تک اختیار باقی رہے گا جب تک کہ وہ کسی حاکم کے سامنے کھڑی نہ ہو یا انکی رضا مندی سے اس سے واپس نہ کی جائے، زہری، قتادہ، ابو حنیفہ اور ہاں المذہب کا بھی یہی قول ہے۔ ہاں المذہب نے رسول ﷺ کے اس قول سے استدلال کیا ہے جو انہوں نے حضرت عائشہؓ کو اختیار رویتے ہوئے کہا تھا: ”ایہی ذاکر لک امراً، فلا عیبک الا تعجی حتی تستأمری ابویک“ (میں تمہارے سامنے ایک بات رکھتا ہوں اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ اس معاملہ میں تم جلد فیصلہ نہ کرنا، نہ کہ اپنے ماں باپ سے مشورہ کر لو) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اختیار صرف محس تک محدود نہیں رہے گا۔

اور مذکور الصدر حکم اس صورت میں ہے جب کہ عورت مجلس میں حاضر ہو، لیکن اگر مختارہ نائب ہے تو حنفیہ کے نزدیک اس کا حکم بھی وہی ہے۔ اور شافعیہ کی عبارت سے بھی ایسا ہی سمجھ میں آتا ہے کہ ان کے نزدیک بھی حاضرہ اور غائبہ کے حکم میں اختلاف نہیں ہے، کیونکہ علل زیادہ صحیح قول کی رو سے طلاق ہے، اور اس میں مجلس ظم بیجا

بہایت المحتاج ۱/۲۹۹، معی مع شرح الکبیر ۸/۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹،

## تہذیبی مجلس ۲۱

بارے میں پیغمبر کی گئی کہ اس نے اپنی بیوی کو ایک ساتھ تیس طہ قیس دے دی ہیں تو رسول اللہ ﷺ غصہ ہوئے پھر فرمایا: ”اینبع بکتاب اسہ عز وجل وانا بین اظہوکم“ (کیا اللہ تعالیٰ کتاب کے ساتھ ہمو اڑ رہا ہے جب کہ میں تمہارے درمیان موجود ہوں) یہاں تک کہ ایک شخص کھڑ ہو اور بولا: ے اللہ کے رسول! کیا میں سے قتل نہ کروں؟

۱۰۔ رضی اللہ عنہما کے نزدیک یک طہ و نفع ہوں ۲۔ یہی بن عباس کا قول ہے، وراسحق، طہ اس ور عکرمہ بھی سی کے قائل ہیں، چونکہ صحیح مسلم کی روایت ہے کہ بن عباس نے فرمایا: ”رسول اللہ ﷺ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کی خدمت کے ہتھ لی دو سار تک تیس طہ قیس ایک ہی تصور ہوتی تھیں، پھر حضرت عمرؓ نے فرمایا: لوگ اس معاملے میں جلدی کرنے لگے جس میں نہیں تاخیر و صبر کرنا چاہئے تھا، کیا اچھا ہونا کہ ہم سے س پرمانہ کر دیتے، چنانچہ انہوں نے سے لوگوں پرمانہ کر دیا“ ۳۔

۱۱۔ اگر شوہر نے ایک محس میں تیس بار طہ کا استعما تاکید کے طور پر پوچھنے کے زائد سے یہاں تک ہی طہ و نفع ہوں، ۱۲۔ رحیبہ و شافعیہ کے نزدیک تاکید نیت دیتا تو قبول دے دے، قضاء قبول نہیں دے دے، و مالکیہ و حنابلہ کے نزدیک قضاء بھی قبول دے دے، و روایت بھی۔

شرح منشی الامام ۳ ۳۲، حدیث ”اینبع بکتاب اسہ...“

۱۰۔ ابن ماجہ ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲

۱۱۔ ابن ماجہ ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲

۱۲۔ ابن ماجہ ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲

۱۳۔ ابن ماجہ ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲

۱۴۔ ابن ماجہ ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲

۱۵۔ ابن ماجہ ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲

۱۶۔ ابن ماجہ ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲

۱۷۔ ابن ماجہ ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲

۱۸۔ ابن ماجہ ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲

۱۹۔ ابن ماجہ ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲

۲۰۔ ابن ماجہ ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲

۲۱۔ ابن ماجہ ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲

قبول د محس و طرح ہے۔

مالکیہ کے نزدیک جس طرح مخیرہ حاضرہ میں سٹاف ہے سی طرح مخی کے نقطہ نظر دے سے مخیرہ نہ میں بھی سٹاف ہے ور اس شد کا نقطہ نظر یہ ہے کہ اختیار اس کے ہاتھ میں اس وقت تک باقی رہے گا جب تک کہ دو ماہ سے زیادہ نہ ہو جائے جیس کہ توضیح میں ہے، یہ یہ ظاہر نہ ہو جائے کہ وہ خیار کو ساقط کرنے پر راضی ہے، یہاں تک کہ وہ کسی حکم کے سامنے کھڑی نہ کی جائے، یہاں کی مرضی سے اس سے وٹنی نہ کی جائے ۲۔

ور مخیرہ کے سب سے میں سٹاف محس کا وہی حکم ہے جو بیچ میں اختلاف محس کا ہے ۳۔

## ایک محس میں طہ ق کی تکرر:

۲۱۔ اگر کسی شخص نے اپنی بیوی سے جس سے وٹنی کر چکا ہے یا ہو اس کے حکم میں ہے (جی خلو صحت صحیح ہو چکی ہے) ایک محس میں یہ کہ کہ تجھے طہ ہے، تجھے طہ ہے، تجھے طہ ہے۔ ور اس نے تیس طہ و نفع کرنے د نیت سے یہاں کہ تو مدام بعد کے مردیک اس سے تیس طہ قیس و نفع ہوں دے، اور وہ مطلقہ دوسرے مرد سے نکاح سے غیر اس کے سے حال نہ ہوں ۲، یہی بن حرم کا قول ہے ۵۔ یونکہ محمود بن ہبید سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو ایک شخص کے

مشرو فی علی ابیہ ۷۹، ۸۰، ۸۱۔

۲۔ مجمع خلیل ۲۲۲۲۔

۳۔ مجمع خلیل ۲۲۲۲، جامع المقصد میں ۲۲۲۲۔

۴۔ ابن ماجہ ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲

۵۔ ابن ماجہ ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲

۶۔ ابن ماجہ ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲

۷۔ ابن ماجہ ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲

۸۔ ابن ماجہ ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲

۹۔ ابن ماجہ ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲

۱۰۔ ابن ماجہ ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲

۱۱۔ ابن ماجہ ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲

۱۲۔ ابن ماجہ ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲

۱۳۔ ابن ماجہ ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲، حدیث ۲۲۲۲

## تجدید مجلس ۲۲-۲۳

نہیں ہوں۔ مالکیہ کا بھی یک قول یہی ہے، ن کا دہر قول یہ ہے کہ طویل سکوت صرف غیر مدخوب بہا میں مضر ہوگا۔ و مدخوب بہا میں حرف عطف (جی فاء یا و یا ثم کے درمیان عطف) کے بغیر تاکید حاصل ہو جائے۔

غیر مدخول بہا عورت کی ط.ق کی تکرر:

۲۲- جس عورت سے نکاح کے حد صحبت نہیں ہوئی ہے سے یک محس میں مکرر ط.ق دے کے سسے میں ط.ق کے تیس اقوال ہیں:

پہلا قول: یہ ہے کہ یک ط.ق و نفع ہوں خواہ محس متحد ہو یا مختلف۔ حصیہ، شافعیہ و ربہ جرم کا یہی قول ہے، کیونکہ وہ پہلی ط.ق سے پاس ہوگئی و رشومہ کے سے احبیہ ہوگئی، و احبیہ کو ط.ق دینا باطل ہے۔

دہم قول: یہ ہے کہ اگر حرف عطف کے ساتھ کہ تو تیس ط.ق ہیں و نفع ہوں، قول مالکیہ و حنابلہ کا ہے، و اگر اس نے پے کلام کو جدا جدا مستعمل کیا ہے تو یک ط.ق و نفع ہوں۔

تیسرا قول: یہ ہے کہ اگر یک محس میں ہو تو تیس ط.ق ہیں و نفع ہوں، و اگر مختلف محسوں میں ہو تو صرف پہلی محس و الی ط.ق و نفع ہوں، ابہائیم نجی سے یہی مروی ہے۔

پہلی رائے و لوہ کا استدلال اس روایت سے ہے جو سعید بن منصور نے عتاب بن بشیر سے، نہوں نے صیف سے، نہوں نے زید بن ابی مریم سے و انہوں نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے اس

اور اگر اس نے سے مطلق رکھا (تاکید یا تکرر نہ نیت نہیں) تو حصیہ، مالکیہ، حنابلہ اور زیادہ ظاہر قول کے مطابق شافعیہ کے نزدیک تیس ط.ق ہیں و نفع ہوں، اس سے کہ (تکرر نہ صورت میں) اصل تاکید کا نہ ہونا ہے۔

شافعیہ کا دہر قول یہ ہے کہ اس سے یک ہی ط.ق و نفع ہوں کیونکہ تاکید کا حق موجود ہے، لہذا یقینی مدد کو لیا جائے گا (جی یک کو)، یہی قول ربہ جرم کا ہے۔

و "تجھے ط.ق ہے، تجھے ط.ق ہے، تجھے ط.ق ہے" کی طرح حصیہ، مالکیہ و شافعیہ کے نزدیک "تجھے ط.ق ہے، ط.ق ہے، ط.ق ہے" کا جملہ ہے، یک و ط.ق یا متعدد ط.ق نہ نیت کرنے نہ صورت میں متعدد ط.قوں کے و نفع ہونے میں، و تاکید اور فہم مراد پسینہ نہ صورت میں حنابلہ کے نزدیک بھی یہی حکم ہے۔ میں جب مطلق ہے تو پہلی صورت میں کہ کر دیک تیس ط.ق ہیں و نفع ہوں، و دہری صورت میں یک۔

ط.ق و رس کے عدد کے درمیان فصل:

۲۲- سانس پینے کا سکتہ اور زبوں بندی (عجز) کا سکتہ ط.ق و اس کے عدد کے درمیان اتصال میں مضر نہیں ہے۔ اور اگر سکوت اس سے زیادہ ہو تو حصیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک مضر ہوگا (یعنی وہاں علاحدہ علاحدہ کلام مانا جائے گا) اور اس کے ساتھ تاکید کی نیت صحیح

اس باب میں ۳۶۰، بہایہ المحتاج ۶۲۹، بخاری ۵۰، شرح منتجبی الاہل ۳۱۲۔

۲ بہایہ المحتاج ۶۲۹، مکی ۵۰۔

۳ اس باب میں ۳۵۵، بخاری ۵۰، بہایہ المحتاج ۶۲۹، مشر و ابی علی الفہم ۵۵، معنی ۲۳۰ ۲۳۲ طبع المص، شرح منتجبی الاہل ۳۱۲۔

اس باب میں ۳۵۶، مشر و ابی علی الفہم ۵۲ ۵۳، معنی جلیل ۲۳۹، شرح منتجبی الاہل ۳۱۲۔

۴ اس باب میں ۳۵۵، بہایہ المحتاج ۶۲۹، مکی ۵۰۔

۵ بخاری ۵۰، معنی مع شرح الکلیہ ۲۰۵، ۲۰۶، طبع المص۔

۶ مکی ۵۰۔

اپنی غیر مدخوب بہ بیوی سے ایک محسوس میں کہا کہ ”تجھے طلاق ہے، تجھے طلاق ہے، تجھے طلاق ہے“ تو یہی صورت میں جب تک بیوی دوسرے شوہر سے نکاح نہ کرے اس کے سے حلال نہ ہوگی اور اگر وہ اپنی اس مجلس سے ایک طلاق دے کر اٹھ جائے اور پھر طلاق دے تو دوسری کچھ نہیں۔

### حرف عطف کے ساتھ طلاق کی تکرار:

۲۴- طلاق کے متعدد دہونے، ورنہ تاکید و افہام و نیت کرنے میں حصہ کے ہر ایک طلاق و تکرار خواہ عطف کے ساتھ ہو یا غیر عطف کے ہو، دونوں کا حکم برابر ہے، پس اس کے قیوں ”انت طلاق، انت طلاق، انت طلاق“ (تو طلاق والی ہے، تو طلاق والی ہے، تو طلاق والی ہے) اور اس کے قیوں ”انت طلاق و انت طلاق و انت طلاق“ (تو طلاق والی ہے، تو طلاق والی ہے، تو طلاق والی ہے) کے مابین کوئی فرق نہیں ہوگا، اور عطف خواہ و کے ساتھ ہو، یا نا کے ساتھ ہو، یا ثم کے ساتھ ہو، سب کا حکم برابر ہے ۲۔

۱۔ و کے ساتھ عطف ہو تو شافعیہ کا بھی یہی قیوں ہے، و ”نا“ و ”ثم“ کے ساتھ عطف و صورت میں تاکید و نیت قیوں نہیں و جائے و، و ہر دھن کتابوں و صورت سے پتہ چلتا ہے کہ ثم کے ذریعہ تاکید و کے ذریعہ تاکید و طرح ہے، جیسا کہ ”لعاب“ میں ہے ۳۔

۲۔ مالکیہ ۴۔ و حنا بد کے ہر ایک عطف کے ساتھ تاکید و نیت قیوں نہیں و جائے و، یونکہ عطف مغیرت کو چاہتا ہے، اس کے

۱۔ و۔ ق۔

۲۔ کتاب میں ۲۵۵ ۲۶۰

۳۔ ہدایۃ النکاح ۱۶۰ ۲۵۰

۴۔ الخرجی ۲۹۴

شخص کے بارے جس نے اپنی غیر مدخوب بہ بیوی کو تیس طلاق دے دی ہو، عقل یہ ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اس صورت میں تیس طلاقیں منع ہوں، و اگر اس نے سے ایک طلاق دی، پھر دوسری طلاق دی، پھر تیسری طلاق دی، تو دوسری و تیسری اس پر منع نہ ہوں، یونکہ وہ پہلی طلاق سے عی بائن ہو چکی ہے۔ قیوں خدس، و ایک قیوں کے مطابق ابہر یم نخعی، طاس، حمی، بکر مد، ابو بکر عبد الرحمن بن اسد رشتہ میں شام و حماد بن ابی سیمان سے صحیح طور پر منقول ہے۔

دوسرے قول کی دلیل وہ روایت ہے جو سعید بن منصور کے طریق سے مروی ہے، انہوں نے کہا کہ ہم سے اشیم نے یہاں یہاں نے کہا کہ ہم سے مغیرہ نے ابہر یم نخعی سے عقل کرتے ہوئے یہاں یہاں کہ انہوں نے اس شخص کے بارے میں جس نے اپنی غیر مدخوب بہ بیوی کو طلاق دیتے ہوئے کہا کہ تو طلاق والی ہے، تو طلاق والی ہے، تو طلاق والی ہے، و یہ تینوں جیسے ایک دہرے کے ساتھ متصل ہے تو وہ عورت اس مرد کے سے حلال نہیں ہوں جب تک وہ دہرے شخص سے نکاح نہ کرے۔ پس اگر کہا کہ تو طلاق والی ہے، پھر خاموش ہو گیا، پھر کہا کہ تو طلاق والی ہے، پھر خاموش ہو گیا، پھر کہا کہ تو طلاق والی ہے، تو وہ پہلی طلاق سے باس ہو گئی و دوسری تیسری کچھ نہیں، عبد اللہ بن مغفل مزی سے ایسی منقول ہے، و زعمی و رلیٹ کا بھی یہی قیوں ہے ۲۔

و تیسرے قیوں و دلیل وہ روایت ہے جو تاجت بن منہب کے طریق سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں کہ ہم سے عبد اعزیز بن عبد الصمد نے یہاں یہاں کہتے ہیں کہ مجھ سے منصور نے کہا کہ ابہر یم نخعی کے بارے میں مجھ سے یہاں یہاں کہ وہ فرماتے تھے: اگر کسی شخص نے

۱۔ و۔ ق۔

۲۔ مکی ۵۰ ۵۵۔

## تہذیبی مجلس ۲۵-۲۶، اترار

ظہار میں تہذیبی مجلس:

۲۶- ظہار میں تہذیبی مجلس وہ ہے کہ ایک محسن میں تہذیب کے رادہ سے ظہار کے الفاظ پڑھا کرے، یہی صورت میں قصداً اس کی تصدیق دے دے، اور کہہ کر نہیں ہوگا، میں اگر وہی مجلسوں میں الفاظ ظہار دہرے تو کہہ رہا ہوں ہوگا، اسی طرح اگر ایک محسن میں ہو، مگر رد نیت کرے یا مطلق رکھے (تو کہہ کر رہا ہوگا)۔

مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک جب تک استیفاء کی نیت نہ کرے ظہار کے مکرر ہونے سے کہہ کر نہیں ہوگا، خواہ یہ ایک محسن میں ہو یا متعدد محسنوں میں ۲۔

حسابہ بھی ظہار کی تکرار سے کہہ رہا کے متعدد نہ ہونے کے قائل ہیں، خواہ مظاہر استیفاء کی نیت کیوں نہ کرے، چونکہ ظہار کے مکرر کرنے کا اثر بیوی کے حرام ہونے پر نہیں پڑتا، چونکہ وہ پہلے ہی قول سے اس کو حرام کر چکا۔ لہذا لوگوں نے سے اللہ تعالیٰ کی قسم کھانے پر قیاس یہ ہے ۳۔

## اتزار

دیکھئے ”اتزار“۔

اس باب میں ۳۷۷-۵۷۷

۲۔ انحراف ۳۷۸، التاج والایلیں، پاشا ۳۷۸، ۳۷۸، انحراف فی علی التہذیب

۸-۱۸

۳۔ شرح منتہی الابرار ۳۷۸-۹۸

ساتھ تہذیبی اصل نہیں ہوتی، اور اگر ”قا“، ”و“، ”ثم“ کے درمیان عطف ہو تو شافعیہ کا بھی یہی قول ہے ۲۔

ایک مجلس میں یاء کی تکرار:

۲۵- حبیب کا مسلک یہ ہے کہ اگر یاء کی قسم ایک ہی محسن میں پڑے اور کھائی، تہذیبی نیت دے تو ایک ہی یاء، اور ایک ہی قسم ہوں، یہاں تک کہ اگر اس نے بیوی سے اس مدت میں صحبت نہیں دے تو سے ایک طریق پڑے، اور اگر اس نے اس مدت میں اس سے صحبت کر لی تو اس پر ایک ہی کہہ لازم ہوگا، اور اگر تہذیبی نیت نہیں دے یا مطلق رکھا تو قسم ایک ہوں، اور یاء تیس ہوگا ۳۔

اور اگر تہذیبی نیت دے تو شافعیہ کے نزدیک یاء مکرر نہ ہوگا، خواہ یہ ایک محسن میں ہو یا متعدد محسنوں میں، اور اگر مطلق رکھا تو اگر محسن ایک ہو تو قسم ایک ہوں ۴۔

و حسابہ نے یاء میں محسن کے تہذیب کے سبب سے کوئی حکام نہیں کیا ہے ۵۔

ور یاء کی تکرار کے سبب سے مالکیہ کی کسی تصریح نہیں، واقفیت نہ ہوگی، لیکن وہ سے یحییٰ بن یزید میں، و یحییٰ بن یزید سے اس کے نزدیک کہہ کر نہیں ہوتا جب تک کہ تکرار کی نیت نہ کرے ۶۔

مجموع شرح الملک ۳۷۸-۳۷۸

۲۔ بہار التاج ۳۷۸-۳۷۸

۳۔ اس باب میں ۳۷۸-۳۷۸

۴۔ انحراف فی علی التہذیب ۳۷۸-۳۷۸

۵۔ مظاہر اور منی ۳۷۸-۳۷۸

۶۔ شرح الصغیر ۳۷۸-۳۷۸، العیوب، حاشیہ الاصل ۳۷۸-۳۷۸

عجلی



ساتھ مدنا، ورکھی منشوع ہوتا ہے، جیسے کہ عبادت کے ساتھ یہی چیز کو مدنا جو عبادت میں سے نہیں ہے، فقہاء نے اس بحث کو نماز، اذان، اور خطبہ و بخت کے اہل میں ذکر کیا ہے، و رسم اللہ کو آخر سورت کے ساتھ مدنا جیسے کہ تحوید میں کیا جاتا ہے، و رخصت کے بغیر روزوں کو روزوں کے ساتھ مدنا، و اس کو صیام وصال کہا جاتا ہے، فقہاء نے نکرہات صیام پر کلام کرتے وقت کتاب الصیام میں اس کا ذکر کیا ہے۔

## اتکاء

تعریف:

۱- لغت میں اتکاء کے معنی میں سے ایک کسی چیز پر ٹیپ گانے کے ہیں، سی سے اللہ تعالیٰ کا وہ قوت ہے جو موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ میں کیا ہے: ”ہی عصای اتوکنا عینہا“ (پیری لائی ہے میں اس پر ٹیپ گانا ہوں)، کے معنی میں سے ایک معنی میں دونوں جانب میں سے کسی ایک جانب جھک ہے ۲۔  
۱۱ فقہاء بھی سے ناسی و ہنوں مذکورہ معنوں میں استعمال کرتے ہیں ۳۔

متعلقہ الفاظ:

۲- سند: لغت میں پیچ سے ٹیپ گانے کے معنی میں آتا ہے، کسی چیز سے ٹیپ گانے پر اس کا اطلاق نہیں ہوتا ۴، لہذا اس کے درمیان ورتکاء کے درمیان اس کے پہنچنے کے معنی کے غلط سے عام خاص مطلق نسبت ہوں، ورتکاء کے دہم سے معنی کے خلاف

۲۰۵ ط ۸۔

۲۰ اصباح معیر، لہجۃ لاس الاثیر، ۵۰، ۹۳، ۲۸ طبع انجمن، تاج العروس: ۲۰۵ و ۶۔

۳۰ اس صواب میں ۵۲ طبع بولاق، مجمع ۵۲، ۲۰۷ طبع عیب عطیعی، ۲۰۷ طبع، فکر۔

۴۰ کلیات لای ابتقاء، ۲۰ طبع، مشق ۲۰۷۔

طہرۃ القیو ۱۱، ۸۷۰، اس صواب میں ۵۲۲۔

سے دونوں کے درمیان تائید مہبت ہوں۔

جمہور حکم:

۳- اس کا حکم فقہی استعمالات کے تابع ہو کر مختلف ہوتا ہے، تو مذر والوں کے سے ہر نماز میں (خواہ غل ہو یا فرض) ٹیک لگانا پئے دونوں معنوں کے اعتبار سے جائز ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے۔ میں غیر معذور افراد کے سے فرض میں مکروہ ہے، غل میں جائز ہے۔

ورقہ پر ٹیک لگانا اس پر مٹھنے کی طرح ہے، نئے حکم میں فقہاء کا اتفاق ہے، جمہور کے مکروہ ہونے کے قائل میں ۳۔ مالکیہ نے اس سے اتفاق کیا ہے ورنہ نئے جواز کے قائل میں ۲۔

بحث کے مقدمات:

۴- فقہاء ٹیک لگانے کے حکام درج ذیل مقدمات میں یہ کرتے ہیں:

نماز میں ٹیک لگانے کے حکام مکروہات نماز بحث میں ۵، ورقہ پر ٹیک لگانے کا حکم کتاب جناز میں میت کو ڈن کرنے کی بحث

تخلیہ مع جدید ۸، طبع بلاق ۱۳۰ھ مجموعہ ۲۸۲-۸۸، شرف القناع ۱۰۱، اور اس سے بعد صفحہ طبع الص ۱۱۱-۱۳۱ھ المدو ۲۷ طبع الص ۵۔

۲۔ جدید مرجع۔

۳۔ المدو ۲۷ طبع لاہور، جامعہ اقصیٰ ۳۲۲ طبع مصطفیٰ جنس ۳۵۳ ھ معنی ۲۲۲ طبع المدو ۳۲۵ ھ۔

۴۔ سوہر خلیل ۲۵۳ طبع مکتبۃ النجاشیہ۔

۵۔ الفتاویٰ جدیدہ ۱۰۶، مدو ۲۷، مجموعہ ۲۸۲، اور اس سے بعد صفحہ طبع القناع ۵۸۸ طبع الملک۔

میں ۱۱، قصاے حاجت میں ٹیک لگانے کا حکم طہارت کے اب میں قصاے حاجت کے اب پر گفتگو کرتے ہوئے ۲، لکھنے کے وقت ٹیک لگانے کا حکم طہارت و حاجت کے اب میں ۳، بلا ضرورت مسجد میں ٹیک لگانے کا حکم حیاء موات میں مسجد کے سب سے میں گفتگو کرتے ہوئے ۴، کسی ای چیز پر جس میں حیوں کی تصویر ہو مشا۔ تلیہ وغیرہ اس پر ٹیک لگانے کا حکم نکاح کے اب میں ولیمہ کے سب سے بحث کرتے ہوئے ۵۔

۱۔ مدو ۲۷، سوہر خلیل ۲۵۳، جامعہ اقصیٰ ۳۲۲، معنی ۲۲۲ ھ۔

۲۔ سوہر خلیل ۲۶۹ ھ۔

۳۔ سحابہ یں ۵۸۲، شریعت لاس مصلح ۳۰ طبع المدو۔

۴۔ مدو ۲۷ ھ۔

۵۔ امہ ۲۷ طبع مصطفیٰ جنس ۳۷۵ ھ۔



## اتلاف ۱-۲

ہے، اور مثلاً: "ہسک الصعَام" (کھانا خراب ہو گیا)،  
 اور "ہسک" موات (مرنے) کے معنی میں آتا ہے، جیسے کہ اللہ تعالیٰ  
 کا قول: "يَا أَيُّهَا الْمَرْءُ هَسُكٌ" (اگر کوئی شخص مر جائے)، اور کسی  
 چیز کے دنیا سے مٹ جانے اور ناپید ہو جانے کے معنی میں، جیسے کہ  
 اللہ تعالیٰ کا قول: "كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ" ۱ (اللہ  
 دے کے سوا ہر چیز ختم ہو جانے والی ہے)۔

## اتلاف

۱- قاموس میں ہے: "تلف" فوج کے ہزوں پر ہے، اس کے معنی  
 ہلاک ہونے کے ہیں۔ اور "اتلفه" کے معنی ہیں: اس نے سے فنا  
 کر دیا۔  
 فقہاء کے مستعمالات اس لفظی معنی سے قریب ہیں، کا سالی کہتے  
 ہیں: کسی چیز کو تلف کرنے کا مصدب یہ ہے کہ اس سے عادتاً جو منفعت  
 مطلوب ہے اس سے اس کو نکال دیا جائے ۲۔

(ب) تلف: یہ تلف سے عام ہے، یونکہ تلف جس طرح  
 غیر کے تلف کرنے کے نتیجے میں ہوتا ہے اسی طرح کبھی "فت" وہی  
 کے نتیجے میں ہوتا ہے۔ اور قلیوبی کے کلام سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ  
 تلف تلف کے عموم میں داخل ہے، چنانچہ وہ لکھتے ہیں: عاریت پر لی  
 ہوئی چیز اگر صانع ہوگئی اور یہ ملاکت، ملک یا طرف سے حاصل شدہ  
 جائزات کے خلاف استعمال کرنے کی وجہ سے ہوئی ہے خود ملک ہی  
 کے تلف کر دیے کی وجہ سے ہو تو اس کا صلہ واجب ہوگا ۳۔

مستند غلط:

۲- (ن) اِهدَاک: اہلاک اور تلف کبھی ایک ہی معنی میں  
 آتے ہیں۔ چنانچہ مسرورات و غیب میں ہے: ملاکت و تیں صورتیں  
 میں: کوئی چیز آپ کے پاس سے کھو جائے اور وہ دہروں کے پاس  
 موجود ہو، مثلاً اللہ تعالیٰ کا قول: "هَسُكٌ عَنِ سُلْطَانِيَّةٍ" ۴  
 (مجھ سے میرا تختہ ختم ہو گیا)، اور کسی چیز کا ہلاک ہونا اس کے بگڑ  
 جانے اور خراب ہو جانے کی وجہ سے ہے، مثلاً اللہ تعالیٰ کا قول:  
 "وَيُهْشِكُ الْحَرْثُ وَالنَّسْلُ" ۵ (اور وہ بھیتی و نسل کو برباد کرنا

(ج) تعدی: اس العرب میں ہے "تعدی الحق" حق  
 سے تجاوز کیا، اور "اعتدی فلان عن الحق" جیسی فساد شخص حق  
 سے تجاوز کر کے ظلم کی طرف مائل ہو، اور کبھی تلف کی حض صورتیں  
 وہ بھی ہوتی ہیں جو ظلم و زیادتی میں ۶۔

(د) افساد: قاموس میں ہے: افسادہ جی اس نے شی کو اس  
 کی مطلوبہ صفت سے نکال دیا، اس معنی کے لحاظ سے "فساد"  
 تلف کا مترادف ہے ۵۔

(ه) جنایت: کہا جاتا ہے سنی جنایت، جی اس نے قاتل

۱۔ ۱/۱۰۷۔

۲۔ ۱/۱۰۷۔

۳۔ جامعہ اقصیٰ علی سہ جلد میں ۳۰۳ طبع آگئی۔

۴۔ ۱/۱۰۷۔

۵۔ ۱/۱۰۷۔

۱۔ ۱/۱۰۷۔

۲۔ ۱/۱۰۷۔

۳۔ ۱/۱۰۷۔

۴۔ ۱/۱۰۷۔

### اتلاف ۳-۴

اور کبھی مباح ہوتا ہے، مثلاً کسی بی چیز کا صانع کرنا جس سے اس کا مالک بے نیاز ہو چکا ہو، اور اس شی سے اس کے مالک پر کسی اور کے نفع اندوز ہونے کی کوئی صورت باقی نہ رہے۔  
اور اتلاف کے ممنوع ہونے کی صورت میں اس کا اثر ہی حکم یعنی ”گناہ“ مرتب ہوتا ہے۔

اسی کے ساتھ یہ بات بھی ذہن میں رہے کہ گناہ و رخصان کے درمیان تباہی نہیں ہے، کبھی وہ دونوں ایک ساتھ پائے جاتے ہیں، اور کبھی اس دونوں میں سے ہر ایک تباہی پیدا جاتا ہے، صما کے سلسلے میں تفصیلی بحث اس کے مقام پر آئے گی۔

#### اتلاف کی قسم :

۴- اتلاف دو قسم میں، یعنی نکد صانع کرنا یا تو کسی شی کی ذات کا ہو گا یا سفعت کا، اور ہر دو صورت میں خود ذات کو صانع کرنا ہو یا سفعت کا یا تو ظل کا صانع کرنا ہو گا یا جز کا۔

اور اس دونوں صورتوں میں اتلاف حقیقی ہے۔  
اور کبھی اتلاف معنوی ہوتا ہے، اور اس کی قبیل سے ہے عاریت پر لی ہوئی شی کو اس کے مالک کے مطابہ و رعیت کے پوری ہونے کے بعد بھی واپس نہ کرنا۔

کامیابی لکھتے ہیں: جو عمل ہی مستحق کو ممانعت سے ضمان میں تبدیل کر دیتا ہے وہی ودیعت کی حالت کو بھی بدل دیتا ہے، اور وہ اتلاف حقیقی ہو یا اتلاف معنوی اس طرح کہ طلب کے باوجود واپس نہ کرے، یا مدت کے ختم ہوجانے کے بعد واپس نہ کرے، اور اسی طرح اس کی حفاظت کو چھوڑ دینا، اور مالک کی رضا کے خلاف کرنا، یعنی شی مستحق کو مالک نے جس طرح استعمال کرنے پر اس سے نفع

مواخذہ جرم کیا۔ مقبہء جنایت کا استعمال زیادہ تر زخمی کرنے اور کانے کے معنی میں کرتے ہیں، اور دونوں لحاظ کے درمیان تعلق اور مناسبت یہ ہے کہ جس طرح جنایت میں مواخذہ متحقق ہوتا ہے اسی طرح اتلاف کی صورتوں میں بھی مواخذہ متحقق ہوتا ہے۔

(و) اضرار: اس کے معنی میں دوسرے کو ضرر پہنچانا، نقصان میں ڈالنا، اور کبھی اس سے وہ نقصان مراد لیا جاتا ہے جو کسی چیز کی ذات پر واقع ہو، اتلاف کی صورتوں میں یہ معنی پایا جاتا ہے۔

(ز) غصب: کسی مال منقوم و محترم کو مالک کی اجازت کے بغیر کسی الاغلاں سے طریقہ پر لے لینا ہے کہ مالک کا قبضہ یا توبالکلیہ ختم ہو جائے یا متحد و دہو جائے۔

اتلاف اور غصب کے درمیان قدر مشترک مالک کے لئے شی مملوک کی سفعت کو ختم کر دینا ہے، اور دونوں میں فرق یہ ہے کہ غصب کا تعلق صرف اسی صورت میں ہوتا ہے جب مالک کا قبضہ یا توبالکلیہ ختم ہو جائے یا متحد و دہو جائے، میں اتلاف مالک کے قبضہ کے باقی رہنے کے باوجود پایا جاتا ہے، اسی طرح مشرعییت اور صما کے مرتب ہونے کے لحاظ سے اثرات میں دونوں کے درمیان فرق پایا جاتا ہے۔

#### اتلاف کا شرعی حکم:

۳- اتلاف میں اصل ممانعت ہے، جب کہ شرعاً اس کی اجازت نہ ہو، مثلاً مالک کا اپنے مال کو صانع کر دینا جو شرعاً اور طبعاً قائل انتفاع ہو۔

اور کبھی اتلاف واجب ہو جاتا ہے جب کہ شارع کی طرف سے اس کے صانع کرنے کا حکم ہو، مثلاً کسی مسلمان کے خنزیر کو ملاک کرنا،

فتح القدیر ۱/ ۳۱۰ اور اس سے بعد کے صفحات طبع و اشاعت

## اتلاف ۵-۸

اٹھانے کی جائز دی ہے اس کے علاوہ صورتوں میں استعمال کرنا، تو سے اتلاف معنوی اور موجب ضمانت قرار دیا گیا ہے، جیسا کہ فقہاء نے کہا کہ امانتوں کو باہم اس طرح دینا کہ جس سے اس کے درمیان تمیز نہ ہو سکے، اتلاف معنوی قرار پائے گا اور یہی طرح غصب سے ہوئے در نام کو دینا۔

### جائز و ناجائز اتلاف

۱- وہ جائز اتلاف جس کے جو ز پر سب کا تحقق ہے:  
۵- غیر کا حق متحقق ہو جانے کے ساتھ جائز اتلاف ایک صورت وہ ہے جس میں صحت فقہاء نے دے دی ہے کہ اگر عقد جائزہ خود دے دیا تو ختم کرنے پر ہوتا ایسا جائزہ منعقد نہیں ہوتا ہے۔ جب کہ منافع کا تحقق یہی چیزوں سے ہو کہ منافع کے پورے طور پر حاصل کرنے سے عین اتلاف لازم آتا ہو، جیسا کہ مومن بنی کو جانے سے جہت بیٹا وردیکو دودھ پلانے کے سے، و در صحت کو پیش کے سے ۲، اس تفصیل و مستلف کے ساتھ جس میں صحت جائزہ اصطلاح میں سے دے دے۔ تو صورتوں میں صلہ کو تلف کرنا ہے اس کو استعمال کرنے و منافع کو حاصل کرنے کے درمیان، و یہ اتلاف جائز ہے جس سے غیر کا حق متحقق ہے۔

۶- ورجائز اتلاف ہی کے قبیل سے ہے مخصوص حالت میں غیر کے

ماں کو اس کی جائز کے بغیر کھا کر تلف کر دینا، یہ وہ اتلاف ہے جس کی شارح کی طرف سے رخصت دی گئی ہے، مگر حنفیہ کے نزدیک اس صورت میں کھانے والے پر ضمان لازم ہے، اور مالکیہ کا رجحان قوی و رشافعیہ و رحنابلہ کا مسلک بھی یہی ہے، اس سے کہ مخصوص حالت میں (ماں غیر یا شہی حرام کا) کھانا رخصت ہے، اس کی بوجہ علی الاطلاق نہیں ہے، لہذا جب اس نے اس کا استعمال کر لیا تو وہ اس کا صائم ہوگا جیسا کہ مردی کہتے ہیں، و ربن رجب کہتے ہیں: جس شخص نے اپنی ذات سے تکلیف دور کرنے کے سے کسی چیز کو تلف کر دیا وہ صائم ہوگا، میں جس شخص نے کسی چیز کو (خود اس تلف ہونے والی چیز کو لاحق ہونے والی) تکلیف سے بچانے کے سے تلف کر دیا تو وہ اس کا صائم نہیں ہوگا۔

میں مالکیہ سے غیر ظاہر قوں کے مطابق اس سے صماں کو بھی راقط کرتے ہیں اس سے کہ منع کرنا مالک پر واجب تھا، اور جب کا معوضہ نہیں لیا جاتا ہے۔

۷- ورجائز اتلاف دیکھ صورت جس میں غیر کا حق متحقق نہیں ہوتا یہ ہے کہ مرد زخو، و مرد ز کے چڑے یا دھم کی یہی چیزوں کو ضائع کیا جائے جو شرعاً مال نہیں ہیں، خواہ وہ کسی ذمی کا ہو، چونکہ وہ ماں غیر منقوم ہے، و راس کے غیر منقوم ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اس کی بیع جائز نہیں ہے ۲۔

۸- ورجائز اتلاف ہی کی ایک صورت وہ ہے جو فقہاء نے بیان کی ہے کہ ہل حرب کے جو اموال اسلمی شکر کے امیر کے ہاتھ آجائیں اگر نہیں وار الاسلم کی طرف منتقل کرنا ممکن نہ ہو تو اس کا ضائع کرنا

المدح ۱۵ ۱۶، معنی و اشرح الملکیر ۵ ۲۲۵ طبع المر  
۳۲ ۳۳، جامع الدہلی ۳ ۲۲۰ ۲۲۱ طبع عیسى عکس، شرح الروض  
۲ ۲۳۸ طبع مہدیہ، اشراف علی الفہم ۷ ۲۳ طبع مہدیہ۔

۲ المدح ۲۵ ۵، الہدیہ ۳۲ ۲۲، الفتاویٰ مہدیہ ۳۲ ۵۲، جامع  
الدہلی ۱۲ ۲۰، مہدیہ مجلہ ۲ ۲۲۵ ۹، اشرح الصغیر ۳ ۳۰،  
امردت ۳۹۲ ۳۹۵، مہدیہ المحتاج ۵ ۲۹۲، معنی ۵ ۲۰۲ طبع ملاحہ  
القائم ۱۵ ۲ ۱۳۳ طبع المر ۳۲ ۳۳۔

۱ المدح ۱۸، لشف الاسر ۳۹ ۵۲، جامع اس عابدیں  
۵ ۹۲، مفروق، المفروق ۱۰ ۹۱، مفروق مسر ۳۲، معنی المحتاج ۳ ۳۰۸،  
تقوید الفقہ لاس حصہ ۱ ۲۸، قاعدہ مسر ۷ ۲۔  
۲ المدح ۷ ۱۰، اشرح الملکیر مع معنی ۵ ۷۸ ۳۔

## اتلاف ۹-۱۱

پانی میں ڈال دیا جائے یا عینہ سا کوڑن کر دیا جائے، اس کا بدلہ لے لیتے ہیں: اسی طرح وہ تمام کتابیں جو بوسیدہ ہو جائیں، اور قابل متاع باقی نہ رہیں (اس کا بھی یہی حکم ہے) اور عینہ دے کر شرح مہذب سے غل کیا ہے کہ لفر و رخر وغیرہ کتابوں کو بیچنا حرام ہے اور اس کو صایع کرنا جب ہے ۲۔

۱۰۔ رجا مز اتلاف د: وہ صورت بھی ہے جس کی تصریح فقہاء نے کسی حمد و رجا نو کو دلع کرنے کے سبب سے ہے کہ جس پر کوئی چوہا یا حمد کرے، اور غیر قتل کے وہ دلع نہ ہو، ورنہ اسے قتل کر دے تو اس کا صائن نہیں ہوگا، یونکہ یہ اتلاف یہ رجا تحنہ کے نتیجے میں عمل میں آیا ہے ۳۔ اس سبب سے د مزید تفصیلات و اقوال کا بیان لفظاً ”صیاں“ کے ذیل میں دیکھیے۔

دوم: وہ رجا مز اتلاف جس پر ضمان مرتب ہونے کے سبب سے میں مختلف ہے:

۱۱۔ مسلمان شراب و خمر صایع کر دے یا پر صماں جب نہیں ہوتا، خواہ صایع کرنے والا مسلمان ہو یا دمی، میں اگر شراب سی دمی کی ملکیت میں ہو تو حصیہ و مالکیہ اس صورت میں جو ب صماں کے قائل ہیں، وراثتیہ و حنا بدی دے یہ ہے کہ صماں جب نہیں ہوگا، یونکہ تمام بچس چیزوں کی طرح وہ بھی مقنوم نہیں، ہاں اگر کسی محدث میں صرف دمی لوگ بستے ہوں، ورنہ کوئی مسلمان اس کے ساتھ نہ بستا ہو تو اس کی شراب نہیں بہائی جائے، اس کے ساتھ اس کی حالت پر مقرر رکھا گیا ہے۔

حاشیہ ۱: ص ۵۰ ۵۱۔ ۲۔

۲۔ حاشیہ عمیرہ علی شرح مسہاج لفظ میں ۵۸ ۲۔

۳۔ حاشیہ ۱: ص ۵۰ ۵۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰،

## اتلاف ۱۲

وہ پ علیہ السلام نے یہ بھی فرمایا: "بعث بمحق العیاب  
واسعارف" (میں گانے بجانے، ولی عورتوں، و رہبانوں کو  
منانے کے لئے بھیج گیا ہوں) اسی طرح اس د مسفت بھی حرم  
ہے، و رہاں حرام کام معوضہ نہیں ہو سکتا، بلکہ جو شخص قادر ہوں پر اس  
کو ضائع کرنا لازم ہے ۲۔

امام ابو حنیفہ د رے، یہی مالکیہ کے کلام سے مستفاد ہے، و یہی  
ثافعیہ کا صحیح ترقوں ہے، یہ ہے کہ اس کد غیر مصنوع حالت میں جو  
قیمت ہوں کا صائن ہوگا، یونکہ اس میں جس طرح لبو و لعب و ربکاڑ  
کا کد بننے د صاحت ہے سی طرح وہ اس قائل بھی ہے کہ کسی  
دہم سے جا رہ طریقہ پر اس سے نفع ٹھاپا جائے، لہذا اس عذر سے  
وہاں مقوم ہے ۳۔

۱۰ رچوری کے باب میں مالکیہ کے کلام سے یہ بات سمجھ میں آتی  
ہے کہ جو ب صماں کے قوں میں وہ لوگ امام ابو حنیفہ کے ساتھ ہیں،  
چنانچہ وہ فرماتے ہیں: لبو و لعب کے آلات مش ستار د چوری میں چور  
کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، الا یہ کہ توڑے جانے کے حد پٹے ہوئے  
سامان د قیمت اس حد تک پہنچ جائے جس د چوری پر ہاتھ کاٹا جاتا  
ہے تو اس صورت میں چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا ۴۔ اس قوں سے یہ

فقہ کا اس پر لائق ہے کہ اگر شراب کسی مسلمان سے غصب د  
جائے اور وہ (شراب) محترم ہو (و محترم وہ شراب ہے جسے شراب  
کے رد سے نہ بچوڑ گیا ہو بلکہ سرک بنانے د نیت سے) تو سے  
بھی نہیں پہنچا جائے گا، بلکہ سے اس د طرف لوٹا دیا جائے گا، یونکہ  
سے اس کا حق ہے کہ وہ سے پنے پاس محفوظ رکھے تاکہ وہ سرک  
ہو جائے۔

۱۲۔ جس شخص نے مجاہدیں اور شکاریوں کے طیبہ و رہاں دف کو جس  
کا شادکی میں بچا جائے ہے صانع کر دیا تو وہ باللائق صائن ہوگا،  
میں اگر کسی نے کسی شخص کا ایسا کد صانع کر دیا جس کا تحقق لبو و لعب  
اور مساد سے ہو تو جمہور (یعنی حنفیہ میں سے صاحبیں اور حنابلہ و  
ثافعیہ سے غیر صحیح قوں کے مطابق) صماں کے عدم و بوب کے قائل  
میں، یونکہ وہ لبو و لعب و رقت و فجو کا کد ہونے د وجہ سے اس  
غیر مقوم ہے جیسے کہ شراب، و رہاں سے بھی کہ اس کی بیچ درست  
نہیں، لہذا سے ضائع کرنے والا ضامن نہ ہوگا جیسے کہ مرد د کے  
صانع کرنے پر صماں نہیں ہے، و رہاں وجہ سے کہ رسول اللہ ﷺ  
سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے رشا فرمایا: "ان الله حرم بيع  
الحمر والحمينة والحريو والأصام" ۲ (اللہ تعالیٰ نے  
شراب، مرد د، و رختیر و ریتوں د بیچ کو حرام قرار دیا ہے)۔

۱۔ وایت احمد اور حاکم د اس د سند سے اس لفظ میں د ہے  
"والموسى" محقق صحر ميو و معارف" مجھے علم پانگیا ہے کہ  
میں ۱۰۰ اور با حوں و مٹاؤں ۱۰ اور طریکی سے بھی اسی شکل میں د  
وایت د ہے مسد احمد ۵ ۲۵، ۲۶۸، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳،

## اتلاف ۱۳-۱۶

بات سمجھ میں آتی ہے کہ اگر کوئی شخص اس ملک کو صانع کر دے تو بٹے سے پہلے اس کی جو قیمت ہو صانع کرنے والا اس کا ضامن ہوگا جیسا کہ امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہے۔

شافعیہ میں امام نووی کا قول یہ ہے کہ بتوں و رہبوں و لعب کے حالات کے صانع کر دینے پر کوئی صواب و جب نہیں ہے، و صحیح قول یہ ہے کہ اس کو زیادہ سے زیادہ پرندہ توڑ جائے، بلکہ اس طرح پیچیدہ پیچیدہ کر دیا جائے کہ جوڑے جانے سے قبل وہ جیسا تھا ویسا ہی ہو جائے، میں اگر سے صانع کرنے والا حالات کے مالک کے رو سے اس وجہ سے اس حد کی رعایت نہ کر سکے تو جس طرح ممکن ہو صانع کر دے، مثلاً اس پر تھرہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر کسی نے سے جا دیا جب کہ جانے کے علاوہ سے صانع کرنے کے دوسرے طریقے بھی موجود تھے تو یہی صورت میں جائز حد پر توڑے جانے کے حد اس کی جو قیمت ہوتی جانے والا اس قیمت کا ضامن ہوگا، یونکہ توڑے جانے کے بعد اس کے جوڑنے ہوئے جز عوبقی رہ گئے ہیں وہ بھی مال منقوم و محترم ہیں۔

۱۳- سونا چاندی کے برتن کے بارے میں جو لوگ اس کے قائل ہیں کہ کوئی شخص اس کو پنے سے جمع کر سکتا ہے وہ اس کے صانع کرنے کی صورت میں، جو ب ضمانت کے قائل ہیں، و جو لوگ اس کے قائل ہیں کہ سونا چاندی کے برتن اپنی ملک میں رکھنا ممنوع ہے وہ بنانی کی قیمت کا صواب و جب نہیں کرتے بلکہ صرف صانع ہو جانے والی اصل میں کا ضامن بن کر دیتے ہیں، امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ بنانے کا صواب بھی، جب یہاں سے گا ۲ جیسا کہ پیہ (برتن) کی اصطلاح کے ذیل میں اس کی تفصیل د کر دی گئی ہے۔

سوم: وہ اتلاف جس کے جوڑ میں اختلاف ہے:

۱۴- حصہ وراثتی و حصہ کتابوں میں اس کی صحت ہے کہ اگر رہن (رہن رکھنے والے) نے مرثیہ (جس کے پاس رہن رکھا گیا ہے) کو اس مرہوں سے حاصل ہونے والے منافع کے استعمال کی اجازت دے دی تو اس پر کوئی صواب نہیں ہوگا، یونکہ مرثیہ نے مالک کی اجازت سے سے تلف کیا ہے، اس کی وجہ سے قرض کا کوئی حصہ راقط نہیں ہوگا، و اجازت کی وجہ سے اس اتلاف کو جائز قرار دیا جائے گا، اس کی تفصیل ”رہن“ کے باب میں آئے گی۔

۱۵- یہاں پر ایک نقطہ نظر یہ ہے کہ اجازت کے باوجود یہ اتلاف ناجائز ہے، حصہ میں سے صواب ”در مختار“ نے تہذیب کے حوالہ سے ایسا ہی نقل کیا ہے کہ رہن کی اجازت کے باوجود مرثیہ کے سے مال رہن سے نفع حاصل کرنا مکروہ ہے، بلکہ محمد بن مسلم سے یہ منقول ہے کہ مرثیہ کے سے شرعاً جائز ہی نہیں یونکہ وہ بوجہ، لیکن صاحب ”در مختار“ فرماتے ہیں کہ اسے کرہت پر محمول کیا جائے گا ۲۔

۱۶- و یہاں ایک تیسری رائے بھی ہے جس کی صحت حنا بد نے کی ہے، وہ یہ ہے کہ رہن یا تو کسی قرض کی وجہ سے رکھا گیا ہو یا قرض کے علاوہ دیگر دیوں کی وجہ سے، اس دونوں صورتوں میں حنا بد فرق کرتے ہیں، اس کا ہونا یہ ہے کہ اگر رہن کسی چچی ہوئی چیز کی قیمت کی وجہ سے ہو یا گھر کے کرید کی وجہ سے ہو، یا قرض کے علاوہ کسی وریں کی وجہ سے، تو یہی صورت میں مرثیہ کے سے جائز ہوگا کہ وہ رہن کی اجازت سے غیر عوض مال مرہوں سے فائدہ اٹھائے، و حنا بد

۱۔ الفتی و حلیہ اس باب میں ۵ ۳۳، بہیۃ المحتاج و حلیہ اشرف مفسر

۲۔ ۳۳ ۲۷۲، الام ۷۷، مطبوعہ الکلیت الامریہ

۳۔ در الفتی و حلیہ اس باب میں ۵ ۳۳۔

بہیۃ المحتاج ۵ ۱۱، حلیہ اقصیٰ ۳ ۵۳، ۳۵۳۔

۴۔ ۵۷۲، بہیۃ المحتاج ۹، معنی مع اشراج ۱۳۔

## اتلاف ۱۷-۱۸

۲ حرم میں شکار کرنا خود شکار کرنے والا حالت احرام میں ہو یا  
حالاں ہو، حرم کے بہانے بھی حرم کے شکار کے ساتھ ملحق ہیں۔

اس دلیلیں درج ذیل ہے:

محرم اگر شکار کو قتل کرے تو اس پر جزیہ ہے، یونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان  
ہے: "لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ، وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا  
فَعَجْرًا مَثَلٌ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ" (شکار کو موت مارو جب کہ تم  
حالت احرام میں ہو ورنہ تم میں سے جو کوئی دانستہ سے مار دے گا تو اس  
کا جرم مانہ اسی طرح کا ایک جانور ہے جس کو اس نے مار ڈالا ہے)، اسی  
طرح حضرت ابو قتادہؓ سے یہ حدیث مروی ہے کہ جب انہوں نے  
کوثر کا شکار کیا، ورنہ ان کے تمام ساتھی احرام کی حالت میں تھے تو نبی  
ﷺ نے ان کے ساتھیوں سے فرمایا: "ہل منکم أحد أمرہ ان  
یحمل عیہا أو أشار إیہا" ۲ (یا تم میں سے کسی نے سے  
(ابو قتادہ کو) اس پر حملہ کرنے کو کہا تھا یا اس کی طرف اشارہ کیا تھا)۔

۱۸ - حنفیہ ورحنا بعد کا مسلک یہ ہے کہ حدیث مذکور کی بنیاد پر شکار کا  
پتہ بتانے کا حکم شکار کرنے کی طرح ہے، یونکہ نبی ﷺ کے سوال  
سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حرمت اس سے بھی متعلق ہوں، ورنہ اس سے  
بھی کہ یہ شکار کے من کو تم کرنا ہے، یونکہ شکار پے وٹھی ہونے اور  
چھپے ہونے اور چھپے سے ماموس تھا، لہذا اس طرف رہنمائی کرنا تلف  
کرنے کی طرح ہو گیا، ورنہ رہنمائی خود جان بوجھ کر ہو یا بھوں سے  
دونوں کا حکم یک ہے، اس سے کہ یہ صحابہ سے سزا نہیں ۳ لہذا اس

نے کہا کہ یہ قول حضرت حسن ورمیں یہیں سے مروی ہے ورنہ  
کے قائل سحاق ہیں۔ دوسری صورت یہی گردیں رہن قرض ہو تو  
(رہن و جازت کے باوجود ماہر ہوں سے متاع) جائز نہیں  
ہے، اس سے کہ یہی صورت میں یہ قرض ہوگا جس سے منفعت  
حاصل و جائز ہے، ورنہ حرام ہے ۴ ورنہ اگر ماہر ہوں پر کچھ  
شرع ہوتا ہے تو مر نہیں ہے شرع کے قدر اس ورنہ ہوتی سے نفع  
تھوے گا خود مالک و جازت ہو یا نہ ہو۔

ورنہ لکھ کا مذہب یہ ہے کہ ماہر ہوں سے انتفاع عشر و غیر  
مگر اس صورت میں کہ رہن بیع و وجہ سے ہو، یہ بھی اس صورت میں  
جائز ہوگا جب کہ اس متاع و شرط اس عقد میں لگائی گئی ہو (ورنہ اس  
انتفاع و مدت ورمقد و مقرر کردی گئی ہو، ورنہ بیع بیع میں ہوں  
قرض میں نہ ہو) ورنہ اس صورت میں یہ متاع بالعرض ہوگا، اس سے  
کہ بیچ ہونی چاہیے کچھ حصہ مقرر سے ہوے شمس کے عوض ہوگا ورنہ کچھ  
حصہ منفعت کے مقابلہ میں، پس یہی صورت میں منفعت رہن کے  
حق میں صانع نہیں ہونی (بلکہ یہ اس سماں و قیمت کا جز ہو جسے اس  
نے خرید ہے)، میں قرض میں یہ جائز نہ ہوگا، یونکہ پھر نفع کو کھینچنے  
والا قرض ہو جائے گا، ورنہ قرض و بیع میں رضا کار نہ طور پر منفعت کا  
دینا علی الاطلاق ممنوع ہے ۵۔

چہرہ ورنہ ناجائز تلف جو بطور حق اللہ موجب جز ہے:

۱۷- اس ورنہ صورتیں ہیں:

۱- حالت احرام میں شکار کرنا خود حرم میں ہو یا حرم سے

باج -

۲۔ مالکہ ۹۵/۵۔

۳۔ سن ۹۵۰ م بخاری و مسلم ۷۰۰ ہے اور اس میں صاف ہے، تلخیص

تہذیب ۳۷۷۷ طبع النویۃ ۵۰۰۔

۴۔ الہدایہ ۱۹۰، ۱۹۱، مسہج لکھنؤ و حاشیہ التعلیویں ۳، ۱۳۴، ۱۳۵،

امداد ۲، التاج و اللیل ۳، ۷، الصوکر مدوالی ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸،

الکیر مع معنی ۳، ۷، ۳۲۰، ۳۲۱۔

معنی ۳۸۸ طبع ملائذ لکھنؤ۔

۵۔ شرح الصغیر و حاشیہ الصغیر ۳۲۵، ۳۲۶۔

## اختلاف ۱۹

میں قصد و زود شرط نہیں ہوں۔

میں تلے لے لے پر بدلہ کے مرتب ہونے میں مالکیہ اور شافعیہ کا اختلاف ہے، چونکہ بدلہ کا جوہر تلافی و بیاد پر ہوتا ہے، لہذا یہ مالی تاوان کے مشابہ ہو گیا۔ امام نووی فرماتے ہیں: جس حرم یا حائل پر شکار کرنا حرام ہے اگر اس نے کسی شکار کو تلف کر دیا تو وہ اس کا صائم ہوگا۔ قیوہی کہتے ہیں کہ تلافی و قید سے عانت نکل گئی، لہذا اگر کوئی شخص شکار و بیاد نہ کرنے میں یا سے دیکھ کر نے میں تعوان وغیرہ کرنا ہے تو وہ اس حکم میں داخل نہ ہوگا۔

۱۹- امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے نزدیک بدلہ یہ ہے کہ شکار و قیمت اس جگہ لگائی جائے جہاں سے قتل یا گیا ہے، یا اس سے قریب ترین جگہ میں، پھر نہ پیدے کے سسے میں سے اختیار ہے، اگر وہ چاہے تو اس قیمت سے قربانی کا جانور خریدے اور سے دیکھ کرے، اگر شکار و قیمت تنی مقدار کو پہنچ جائے جس سے قربانی کا جانور خرید جائے سکتا ہو، ورنہ چاہے تو اس سے کھانا خرید کر مسکینوں پر صدقہ کر دے۔

امام محمد بن اسحاق کی رائے یہ ہے کہ شکار میں اس ذخیرہ جب ہے اگر اس کی نظیر (ہم مثل) موجود ہو، ورنہ جس کو کوئی نظیر (ہم مثل) نہیں اس میں قیمت و جب ہے، ورنہ قیمت کے وجہ ہونے و صورت میں امام محمد کا قول شیخیوں کے قول کی طرح ہوگا ۲۔

ایک روایت امام احمد سے بھی یہی ہے، اس کے نزدیک شکار کے بدلہ کے سسے میں اختیار نہیں ہے، بلکہ اس میں ترتیب ہے، پہلے مثل و جب ہوگا، اگر مثل نہ ملے تو شکار کرنے والا کھانا کھا لے گا، اگر اس

کی استطاعت نہ ہو تو روزہ رکھے گا۔ یہی قول حضرت ابن عباسؓ اور مسیح بن ثورؓ سے منقول ہے، ورنہ اس سے بھی کہ تمتع کی ہدی میں ترتیب ہے، ورنہ شکار کے بدلہ کی تاکید اس سے زیادہ ہے، کیونکہ اس کا جوہر فعل ممنوع کے ارتکاب سے ہوتا ہے (اس سے اس میں بدرجہ اولی ترتیب ہوں)۔

حرم کے شکار میں جب کہ اس کا کوئی مثل ہو جب ہونے والے نہ یہ کے بارے میں مالکیہ اور شافعیہ کہتے ہیں کہ شکار کرنے والے کو اختیار ہے کہ وہ چاہے تو شکار کا مثل دیکھ کر کے حرم کے مسکین پر صدقہ کر دے، ورنہ چاہے تو درہم کے ورنہ اس کی قیمت لگا کر اس سے کھانا خرید کر مسکینوں کو دے دے، ورنہ جس کا کوئی مثل جانور نہیں ہے اس کی قیمت سے کھانا خرید کر صدقہ کر دے، ورنہ اس کے نزدیک شکار و قیمت کا اندازہ لگانے میں عتدال اس جگہ کا ہوگا جہاں شکار مارا گیا ہے ہر اس تلف کردہ مال پر قیاس کرتے ہوئے جو مقنوم ہے، ورنہ زمانہ کے لحاظ سے اس دن کا اعتبار کیا جائے گا جس دن مکہ میں اس کی قیمت لگانے کا ارادہ کیا جا رہا ہے، کیونکہ گرنج کا ارادہ کیا جانے تو مقدم گرنج ہی ہے۔ ورنہ کھانے کی طرف رجوع کرنے کی صورت میں ظاہر یہ ہے کہ مکہ میں جو اس کا نرغ ہوگا اس کا اعتبار یہاں سے لے گا، ورنہ یہ قول یہ ہے کہ اس کی قیمت لگانے میں مقدم تلافی کا اعتبار ہوگا۔

حنا بد نے بھی اس درصحت د ہے، چونکہ بدلہ مارے گئے جانور کے مثل ہوگا اگرچہ کسی نے مختصراً حالت میں سے قتل کیا ہو، ورنہ وہ کہتے ہیں کہ بدلہ کا فیصلہ دو بجھد زعماد مسکین کریں گے۔ ورنہ شکار کرنے والے کو اختیار ہے کہ چاہے تو مثل نکالے، ورنہ چاہے تو

اقتیوں ۳۹، ۴۰، الناح واللیل چامش ۲۰۰ جلیل

۳۰۰ ۳۰۰

۳۰۰ ۳۰۰

مباح الاط میں واصلیہ اقلیوں ۳۹، ۴۰، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶، ۱۹۷۷، ۱۹۷۸، ۱۹۷۹، ۱۹۸۰، ۱۹۸۱، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳، ۱۹۸۴، ۱۹۸۵، ۱۹۸۶، ۱۹۸۷، ۱۹۸۸، ۱۹۸۹، ۱۹۹۰، ۱۹۹۱، ۱۹۹۲، ۱۹۹۳، ۱۹۹۴، ۱۹۹۵، ۱۹۹۶، ۱۹۹۷، ۱۹۹۸، ۱۹۹۹، ۲۰۰۰، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۲۰۰۳، ۲۰۰۴، ۲۰۰۵، ۲۰۰۶، ۲۰۰۷، ۲۰۰۸، ۲۰۰۹، ۲۰۱۰، ۲۰۱۱، ۲۰۱۲، ۲۰۱۳، ۲۰۱۴، ۲۰۱۵، ۲۰۱۶، ۲۰۱۷، ۲۰۱۸، ۲۰۱۹، ۲۰۲۰، ۲۰۲۱، ۲۰۲۲، ۲۰۲۳، ۲۰۲۴، ۲۰۲۵، ۲۰۲۶، ۲۰۲۷، ۲۰۲۸، ۲۰۲۹، ۲۰۳۰، ۲۰۳۱، ۲۰۳۲، ۲۰۳۳، ۲۰۳۴، ۲۰۳۵، ۲۰۳۶، ۲۰۳۷، ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۲۰۴۰، ۲۰۴۱، ۲۰۴۲، ۲۰۴۳، ۲۰۴۴، ۲۰۴۵، ۲۰۴۶، ۲۰۴۷، ۲۰۴۸، ۲۰۴۹، ۲۰۵۰، ۲۰۵۱، ۲۰۵۲، ۲۰۵۳، ۲۰۵۴، ۲۰۵۵، ۲۰۵۶، ۲۰۵۷، ۲۰۵۸، ۲۰۵۹، ۲۰۶۰، ۲۰۶۱، ۲۰۶۲، ۲۰۶۳، ۲۰۶۴، ۲۰۶۵، ۲۰۶۶، ۲۰۶۷، ۲۰۶۸، ۲۰۶۹، ۲۰۷۰، ۲۰۷۱، ۲۰۷۲، ۲۰۷۳، ۲۰۷۴، ۲۰۷۵، ۲۰۷۶، ۲۰۷۷، ۲۰۷۸، ۲۰۷۹، ۲۰۸۰، ۲۰۸۱، ۲۰۸۲، ۲۰۸۳، ۲۰۸۴، ۲۰۸۵، ۲۰۸۶، ۲۰۸۷، ۲۰۸۸، ۲۰۸۹، ۲۰۹۰، ۲۰۹۱، ۲۰۹۲، ۲۰۹۳، ۲۰۹۴، ۲۰۹۵، ۲۰۹۶، ۲۰۹۷، ۲۰۹۸، ۲۰۹۹، ۲۱۰۰، ۲۱۰۱، ۲۱۰۲، ۲۱۰۳، ۲۱۰۴، ۲۱۰۵، ۲۱۰۶، ۲۱۰۷، ۲۱۰۸، ۲۱۰۹، ۲۱۱۰، ۲۱۱۱، ۲۱۱۲، ۲۱۱۳، ۲۱۱۴، ۲۱۱۵، ۲۱۱۶، ۲۱۱۷، ۲۱۱۸، ۲۱۱۹، ۲۱۲۰، ۲۱۲۱، ۲۱۲۲، ۲۱۲۳، ۲۱۲۴، ۲۱۲۵، ۲۱۲۶، ۲۱۲۷، ۲۱۲۸، ۲۱۲۹، ۲۱۳۰، ۲۱۳۱، ۲۱۳۲، ۲۱۳۳، ۲۱۳۴، ۲۱۳۵، ۲۱۳۶، ۲۱۳۷، ۲۱۳۸، ۲۱۳۹، ۲۱۴۰، ۲۱۴۱، ۲۱۴۲، ۲۱۴۳، ۲۱۴۴، ۲۱۴۵، ۲۱۴۶، ۲۱۴۷، ۲۱۴۸، ۲۱۴۹، ۲۱۵۰، ۲۱۵۱، ۲۱۵۲، ۲۱۵۳، ۲۱۵۴، ۲۱۵۵، ۲۱۵۶، ۲۱۵۷، ۲۱۵۸، ۲۱۵۹، ۲۱۶۰، ۲۱۶۱، ۲۱۶۲، ۲۱۶۳، ۲۱۶۴، ۲۱۶۵، ۲۱۶۶، ۲۱۶۷، ۲۱۶۸، ۲۱۶۹، ۲۱۷۰، ۲۱۷۱، ۲۱۷۲، ۲۱۷۳، ۲۱۷۴، ۲۱۷۵، ۲۱۷۶، ۲۱۷۷، ۲۱۷۸، ۲۱۷۹، ۲۱۸۰، ۲۱۸۱، ۲۱۸۲، ۲۱۸۳، ۲۱۸۴، ۲۱۸۵، ۲۱۸۶، ۲۱۸۷، ۲۱۸۸، ۲۱۸۹، ۲۱۹۰، ۲۱۹۱، ۲۱۹۲، ۲۱۹۳، ۲۱۹۴، ۲۱۹۵، ۲۱۹۶، ۲۱۹۷، ۲۱۹۸، ۲۱۹۹، ۲۲۰۰، ۲۲۰۱، ۲۲۰۲، ۲۲۰۳، ۲۲۰۴، ۲۲۰۵، ۲۲۰۶، ۲۲۰۷، ۲۲۰۸، ۲۲۰۹، ۲۲۱۰، ۲۲۱۱، ۲۲۱۲، ۲۲۱۳، ۲۲۱۴، ۲۲۱۵، ۲۲۱۶، ۲۲۱۷، ۲۲۱۸، ۲۲۱۹، ۲۲۲۰، ۲۲۲۱، ۲۲۲۲، ۲۲۲۳، ۲۲۲۴، ۲۲۲۵، ۲۲۲۶، ۲۲۲۷، ۲۲۲۸، ۲۲۲۹، ۲۲۳۰، ۲۲۳۱، ۲۲۳۲، ۲۲۳۳، ۲۲۳۴، ۲۲۳۵، ۲۲۳۶، ۲۲۳۷، ۲۲۳۸، ۲۲۳۹، ۲۲۴۰، ۲۲۴۱، ۲۲۴۲، ۲۲۴۳، ۲۲۴۴، ۲۲۴۵، ۲۲۴۶، ۲۲۴۷، ۲۲۴۸، ۲۲۴۹، ۲۲۵۰، ۲۲۵۱، ۲۲۵۲، ۲۲۵۳، ۲۲۵۴، ۲۲۵۵، ۲۲۵۶، ۲۲۵۷، ۲۲۵۸، ۲۲۵۹، ۲۲۶۰، ۲۲۶۱، ۲۲۶۲، ۲۲۶۳، ۲۲۶۴، ۲۲۶۵، ۲۲۶۶، ۲۲۶۷، ۲۲۶۸، ۲۲۶۹، ۲۲۷۰، ۲۲۷۱، ۲۲۷۲، ۲۲۷۳، ۲۲۷۴، ۲۲۷۵، ۲۲۷۶، ۲۲۷۷، ۲۲۷۸، ۲۲۷۹، ۲۲۸۰، ۲۲۸۱، ۲۲۸۲، ۲۲۸۳، ۲۲۸۴، ۲۲۸۵، ۲۲۸۶، ۲۲۸۷، ۲۲۸۸، ۲۲۸۹، ۲۲۹۰، ۲۲۹۱، ۲۲۹۲، ۲۲۹۳، ۲۲۹۴، ۲۲۹۵، ۲۲۹۶، ۲۲۹۷، ۲۲۹۸، ۲۲۹۹، ۲۳۰۰، ۲۳۰۱، ۲۳۰۲، ۲۳۰۳، ۲۳۰۴، ۲۳۰۵، ۲۳۰۶، ۲۳۰۷، ۲۳۰۸، ۲۳۰۹، ۲۳۱۰، ۲۳۱۱، ۲۳۱۲، ۲۳۱۳، ۲۳۱۴، ۲۳۱۵، ۲۳۱۶، ۲۳۱۷، ۲۳۱۸، ۲۳۱۹، ۲۳۲۰، ۲۳۲۱، ۲۳۲۲، ۲۳۲۳، ۲۳۲۴، ۲۳۲۵، ۲۳۲۶، ۲۳۲۷، ۲۳۲۸، ۲۳۲۹، ۲۳۳۰، ۲۳۳۱، ۲۳۳۲، ۲۳۳۳، ۲۳۳۴، ۲۳۳۵، ۲۳۳۶، ۲۳۳۷، ۲۳۳۸، ۲۳۳۹، ۲۳۴۰، ۲۳۴۱، ۲۳۴۲، ۲۳۴۳، ۲۳۴۴، ۲۳۴۵، ۲۳۴۶، ۲۳۴۷، ۲۳۴۸، ۲۳۴۹، ۲۳۵۰، ۲۳۵۱، ۲۳۵۲، ۲۳۵۳، ۲۳۵۴، ۲۳۵۵، ۲۳۵۶، ۲۳۵۷، ۲۳۵۸، ۲۳۵۹، ۲۳۶۰، ۲۳۶۱، ۲۳۶۲، ۲۳۶۳، ۲۳۶۴، ۲۳۶۵، ۲۳۶۶، ۲۳۶۷، ۲۳۶۸، ۲۳۶۹، ۲۳۷۰، ۲۳۷۱، ۲۳۷۲، ۲۳۷۳، ۲۳۷۴، ۲۳۷۵، ۲۳۷۶، ۲۳۷۷، ۲۳۷۸، ۲۳۷۹، ۲۳۸۰، ۲۳۸۱، ۲۳۸۲، ۲۳۸۳، ۲۳۸۴، ۲۳۸۵، ۲۳۸۶، ۲۳۸۷، ۲۳۸۸، ۲۳۸۹، ۲۳۹۰، ۲۳۹۱، ۲۳۹۲، ۲۳۹۳، ۲۳۹۴، ۲۳۹۵، ۲۳۹۶، ۲۳۹۷، ۲۳۹۸، ۲۳۹۹، ۲۴۰۰، ۲۴۰۱، ۲۴۰۲، ۲۴۰۳، ۲۴۰۴، ۲۴۰۵، ۲۴۰۶، ۲۴۰۷، ۲۴۰۸، ۲۴۰۹، ۲۴۱۰، ۲۴۱۱، ۲۴۱۲، ۲۴۱۳، ۲۴۱۴، ۲۴۱۵، ۲۴۱۶، ۲۴۱۷، ۲۴۱۸، ۲۴۱۹، ۲۴۲۰، ۲۴۲۱، ۲۴۲۲، ۲۴۲۳، ۲۴۲۴، ۲۴۲۵، ۲۴۲۶، ۲۴۲۷، ۲۴۲۸، ۲۴۲۹، ۲۴۳۰، ۲۴۳۱، ۲۴۳۲، ۲۴۳۳، ۲۴۳۴، ۲۴۳۵، ۲۴۳۶، ۲۴۳۷، ۲۴۳۸، ۲۴۳۹، ۲۴۴۰، ۲۴۴۱، ۲۴۴۲، ۲۴۴۳، ۲۴۴۴، ۲۴۴۵، ۲۴۴۶، ۲۴۴۷، ۲۴۴۸، ۲۴۴۹، ۲۴۵۰، ۲۴۵۱، ۲۴۵۲، ۲۴۵۳، ۲۴۵۴، ۲۴۵۵، ۲۴۵۶، ۲۴۵۷، ۲۴۵۸، ۲۴۵۹، ۲۴۶۰، ۲۴۶۱، ۲۴۶۲، ۲۴۶۳، ۲۴۶۴، ۲۴۶۵، ۲۴۶۶، ۲۴۶۷، ۲۴۶۸، ۲۴۶۹، ۲۴۷۰، ۲۴۷۱، ۲۴۷۲، ۲۴۷۳، ۲۴۷۴، ۲۴۷۵، ۲۴۷۶، ۲۴۷۷، ۲۴۷۸، ۲۴۷۹، ۲۴۸۰، ۲۴۸۱، ۲۴۸۲، ۲۴۸۳، ۲۴۸۴، ۲۴۸۵، ۲۴۸۶، ۲۴۸۷، ۲۴۸۸، ۲۴۸۹، ۲۴۹۰، ۲۴۹۱، ۲۴۹۲، ۲۴۹۳، ۲۴۹۴، ۲۴۹۵، ۲۴۹۶، ۲۴۹۷، ۲۴۹۸، ۲۴۹۹، ۲۵





۲۷-۲۴ اکتاف

کے سمات سے متعلق مذکور ہیں، اسی طرح اگر وہ کسی حریف دہلیت ہو تو تلف کرنے والے پر صماں و جب نہ ہوگا، پس اگر وہاں محترم ہو اور کسی دہلیت ہو تو صماں و جب ہوگا، یونکہ کسی چیز کو تلف کرنا زیادتی اور ضرر رسائی ہے، واللہ تعالیٰ کا فرماں ہے: "فَصَبِّغْ بِمِثْلِ مَا آغْتَدَىٰ بِعَيْنِكَ" (تو جو کوئی تم پر زیادتی کرے تم بھی اس پر زیادتی کر، جیسی اس نے تم پر زیادتی کی ہے)، اور "مَحْضُورٌ عَلَيْهِ" کا ارشاد ہے: "لَا صُورَ وَلَا صَوْرَ" (۱) جیسی نہ تو ضرر پہنچا مارا ہے، ورنہ ضرر کا نشانہ بننا، ورنہ رہنچپنے والے کو اس کے ضرر سے زیادہ ضرر نہ پہنچایا جائے گا، اور صورت کے لحاظ سے ضرر کا ختم کرنا دشوار ہو تو معنوی طور پر صماں کے دریغ اس کا ختم کرنا و جب ہوگا، تاکہ صماں صانع شدہ کسی کے قائم مقام ہو جائے، اور مفسر حد تک ضرر نہ پہنچا، اسی بنا پر غصب و صورت میں صماں و جب ہے، تو تلافی و صورت میں بد رچہ اولیٰ ہوگا، خواہ یہ تلافی صورتی ہو یا معنی دونوں اعتبار سے ہو اس طور پر کہ وہ کسی قائل استاء باقی نہ رہے، یہ تلافی صرف معنی ہو اس طور پر کہ اس میں کوئی ایسا نقص پیدا کر دیا جائے کہ حقیقت و چیز کی سہما باقی رہے پس اس سے نفع حاصل کرنا مفسر نہ ہو اس لئے کہ یہ سب زیادتی اور تکلیف پہنچانا ہے۔ ۳۔

تلف مرتے کے طریقے:

۲۷- ۱۴۰۰ فی پانچ سو روپے مست ہو تا ہے پانچ سو روپے ۹۰ روپے

۲۴- شافعیہ نے صرحت د ہے کہ جس شخص نے حرم د گھس کاٹی، پھر اس د جگہ دہری گھس لگائی تو اس پر صاع و جب نہ ہوگا، یونکہ گھس عادتاً یک د جگہ پر دہری گئی رہتی ہے، لہذا اس د حیثیت بچے کے دانت د ہے کہ جب وہ سے کھڑ دیتا ہے تو اس د جگہ دہری دانت لگتا ہے، بخلاف درخت د شاخ کے ۔

۲۵- ورضی نے کہا، ہر ایک ایک رائے صاحبہ کی بھی ہے کہ حرم کی گھاس کو چہ ناجائز نہیں، یونکہ جس چیز کا تلف کرنا حرم ہے اس پر کسی ایسی چیز کا چھوڑنا ناجائز نہیں جو اس کو تلف کر دے جیسے شکار، ورثہ فیہ کہتے ہیں، ورحنا بد کا دھواں بھی یہی ہے کہ یہ ناجائز ہے یونکہ ہدی کے ناجائز حرم میں داخل ہوتے تھے اور یہی تھا او میں ہوتے تھے، ورمینقول نہیں کہ اس کا منہ باندھ دیا جاتا تھا، وراں سے بھی کہ لوگوں کو اس وضع ورت پڑتی ہے ۲، وراں مسئلہ ”نقصان“ حرم“ کے ذیل میں ہے۔

تلف کا محل:

۲۶- تلافی تو دمی پر، نفع ہو گا، یہ اس کے علاوہ حیوانات، نباتات اور حمدت پر، گروہ دمی پر، نفع ہو تو گروہ دمی و نباتات و حیوانات کے علاوہ جسم کا کوئی حصہ تلف کیا گیا تو اس کا حکم ”جنایت“ کے ذیل میں مذکور ہے، اور گروہ دمی کے علاوہ کوئی حیوان، نباتات، یا حمدت، تلافی کا نشانہ بنا ہے تو گروہ مال مباح ہو ورنہ اس پر کسی دھبیت نہ ہو، تو تلف کرنے والا تلف کرنے و بچہ سے صاف نہ ہوگا، یمن اس سلسلے میں وہ تفصیلات پیش نظر رہیں جو حرم کے شکار ورنہ اس

$$= a_1 f^* + b_1 g_1 + b_2 g_2 +$$

۴ حدیث: "لا صور ولا صور" ۱۱ ن ۹۰ ہفت احمد ۱۰ اس بابہ کے حضرت  
اس عیاض کے ن ہے ۱۰۱۰ ال کے عدد ۱۰۰ و ہر کے حضرت کے بھی اس ن  
۹۰ ہفت ن ہے ۱۰۱۰ یہ حدیث ہے تمام طرق کے صحیح ہے فیض القدی

— ۱۴۴ —

- 18, 19, 10 - 27

السلامة : ٥٠ ، ٦٧ ، الاكليل : ٩٨ ، المجدد : ٣٨٨ ، ٣٩٤ ، معنى

— ۱۱۴ —

[illegible]

## اتلاف ۲۸

اتلاف د صورت یہ ہے کہ کسی یہ محل میں کوئی تصرف یا جے جس د وجہ سے عادتاً دہر کی چیز تلف ہو جاے، اں دونوں صورتوں میں ضمان و جب ہوتا ہے، اں سے کہ اں میں سے ہر ایک میں زیادتی اور ضرر رسائی پائی جاتی ہے۔

اں رجب سے یہاں کرتے ہوئے کہتے ہیں: ضمان کے سبب نہیں میں، پھر وہ اں میں اتلاف کا ذکر کرنے کے حد کہتے ہیں: اتلاف کا مصعب یہ ہے کہ کسی یہ سبب سے تلف یا جے ہو اتلاف کا مقتضی ہو، مثلاً قتل کرنا، جا دینا، یا زیادتی کے طور پر کوئی ایسا سبب مقرر کرے جس کے نتیجے میں اتلاف حاصل ہو جاے، مثلاً جس د ہو اتیان ہو اں د کوئی گ بھڑ کا دے جو گے بڑھ کر دہروں کا مال ضائع کر دے، یا کوئی کسی کے پنجرے کا درو زدہ کھول دے جس کی وجہ سے پرندہ رجاے، یونکہ اں نے ایسا سبب اختیار کیا جو عادتاً اتلاف کا مقتضی ہوتا ہے۔ اں رجب نے اں سبب میں بھی بحث اور تفریع کی ہے ۲، ورمہ او راست اتلاف ہی صحت اتلاف ہے، ورمہ اتلاف د صورتوں میں اسی کی مثالیں ہیں۔

با و سطر اتلاف:

۲۸- اں پر تمام مقبوعہ کا مذاق ہے کہ بالو سطر اتلاف د صورت میں مالی چیزوں میں صما و غیر مالی چیزوں میں بدلہ مرتب ہوتا ہے، میں اں اصعب کے محض نفع پر منطبق کرنے و محض پر منطبق نہ کرنے کے سبب میں اں کا اتلاف ہے، مثلاً مالکیہ، حنابلہ و محمدیہ جن کے ہر ایک اور شافعیہ سے بھی ایک قوں یہی منقوں ہے کہ اگر

کسی شخص نے کسی یہ پنجرے کا درو زدہ کھول دیا جس میں پرندہ تھا ورمہ اں کے کھولنے ہی رگیا یا چا گیا، ورمہ او راست نکلتا اں پرندے سے قوں پذیر ہو ہے جس د طرف حکم کو پھیرنا مفسد نہیں تو درو زدہ کھولنے و لے پر صما و جب ہوگا، جیس کہ اں صورت میں (ضمان و جب ہوتا ہے) جب کہ پرندے کو بھگایا، یا چوپاے کو بھڑکایا، یا کسی کتے کو کسی بچے پر مسلط کر دیا، ورمہ اں نے سے قتل کر دیا، یونکہ پرندہ وغیرہ د اطرات رجا ہے، ورمہ تو صرف مفع (پنجرہ) د وجہ سے رجا رہتا ہے تو جب رکاوت کو ہٹا دیا جاے گا تو اطری طور پر وہ چا جاے گا، لہذا صما مفع کو در کرنے و لے پر عادت ہوگا، اسی طرح کسی شخص نے کسی شخص کا وہ مشککہ د پھاڑ دیا جس میں بٹہ والا تیل تھا ورتیل بہہ کر صانع ہو گیا (تو برتس پھاڑنے و لے پرنا و اں و جب ہوگا)، میں گر پنجرہ، ورمہ کھول دیا، اں کے حد دونوں پٹی جگہ پر رکے رہے، تے میں ایک شخص آیا ورمہ اں نے دونوں کو بھڑکا کر بھگایا جس د وجہ سے دونوں جگے گئے، تو اں صورت میں بھگانے و لے پر صما ہوگا، یونکہ اں کا سبب زیادہ خاص ہے لہذا صما ہی کے ساتھ خاص ہوگا، جیسے کوئی کسی کو نیوں د طرف ہضیبہ ورمہ ہاں نواں کھودنے والا بھی ہو تو یہ اتلاف ہکینے و لے د طرف منسوب ہوگا (نہ کہ نواں کھودنے و لے د طرف)۔

مام ابو حنیفہ ورمہ ابو یوسف کہتے ہیں ورمہ شافعیہ کا بھی ایک قوں یہی ہے کہ کھولنے کا بندھن کھول دے یا چہ یا کا پنجرہ کھول دے سے ضامن نہ ہوگا، الا یہ کہ اں نے کھولنے کے بعد اں دونوں کو بھڑکایا بھی ہو جس کے حد وہ بھاگ گئے ہوں، یونکہ محض کھولنا نہ مہ او راست

۱۔ مع ۱۵، ۱۶، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱



## اختلاف ۳۱-۳۲

عادت یہ ہے کہ دونوں فصل کی حفاظت کی جاتی ہے، لہذا یہ پکھیت والوں کی کوٹائی شام کی جانے کی، شام فعیہ نے صرحت کی ہے کہ عادت کے بدل جانے سے حکم بدل جائے گا۔ اور مالکیہ نے اس حکم کو اس شرط کے ساتھ مقید کیا ہے کہ چوپا یہ اپنی زبردستی کے ساتھ مشہور نہ ہو، ورنہ وہ ضامن ہوگا کیونکہ اس نے چھٹی طرح باندھ کر اس کی حفاظت نہیں کی۔

۳۱- اور اگر چوپا یہ نے کھیتی کے علاوہ کسی دوسری چیز کو صانع یا ہے، جب کہ اس کے ساتھ ایسا چہرہ ہوتا ہے جس میں حفاظت کی صورت میں اس کے ساتھ کوئی ایسا شخص تھا جس کا اس پر قبضہ تھا، اور اس نے جانور کو نہیں روکا تو یہی صورت میں وہ بالائے صانع شدہ چیز کا ضامن ہوگا، خود وہ کھیتی ہو یا کوئی اور چیز، میں اگر جانور تھا تو حقیقہ و حجابہ کا مذہب یہ ہے کہ مالک ضامن نہ ہوگا، کیونکہ چوپا یہ کھیتی کے علاوہ عادتاً کسی اور چیز کو صانع نہیں کرتے ہیں، اور حدیث: "انحصاء جبار" ۲ (جانور موجب ضمان نہیں میں) کی بنا پر، جیسا کہ اس صورت میں جب کہ چوپا یہ سوار کے ساتھ بے قابو ہو جائے اور سوار اس کو لوٹانے پر قادر نہ ہو تو اس صورت میں وہ ضامن نہیں ہوتا ہے، جیسا کہ خود سے چھوٹ جانے کی صورت میں، کیونکہ اس صورت میں اس کو سوار نہیں چلا رہا ہے، پس اس کا چھین سوار کی طرف منسوب نہیں ہوگا، اور مالکیہ کہتے ہیں کہ ضمان صرف اس صورت میں ہے جب کہ اس چوپا یہ عادت سہلشی کرنے کی ہو تو اس صورت میں وہ ضامن ہوگا کیونکہ اس صورت میں اس سے اس کی حفاظت میں کوٹائی ہوئی، لیکن شام فعیہ کے نزدیک رجحانوں کی رو سے

ضامن واجب ہے۔

۳۲- اور جو حکام مذکور ہوئے ان کا تعلق جانوروں سے ہے جن کا روغن ممس ہو، میں یہ جانور جن کا روغن ممس نہ ہو مثلاً بوتر اور شہد مکھی، تو اس کی صانع کی ہوئی چیز پر ضمان نہیں ہے، کیونکہ وہ قبضہ میں نہیں آتے ہیں شام فعیہ میں سے یقینی نے اس شہد مکھی کے بارے میں جس نے ہت کو قتل کر دیا یہ فتویٰ دیا کہ اس پر ضمان نہیں، کیونکہ اس صورت میں کوٹائی ہت کے مالک کی ہے نہ کہ شہد مکھی کے مالک کی، فقہاء نے اس مسئلہ کے تحت بہت سی صورتیں ذکر کی ہیں۔

۳۳- اختلاف کا موجب ضمان ہے اور یہ دو صورتوں میں سے ایک صورت میں ہے:

۱- اشارت اور صاحب مال کی جائزت کے بغیر کسی دوسرے کے مال کو جو شرماعتم ہو صانع کرنا، وغیرہ مباح عام مال کو صانع کرنے کا بھی حکم ہے۔

۲- صاحب مال کی رضامندی کے بغیر ضرورت کی بنیاد پر اشارت کی جائزت سے کسی دوسرے کے مال کو جو شرماعتم ہو صانع کرنا۔ کبھی اختلاف کا موجب صرف اتنا تک محدود رہتا ہے، جیسا کہ اس صورت میں جب کہ کسی شخص نے اپنا قائل انتفاع صانع کر دیا۔

ضائع شدہ شے کے ضمان کی شرائط:

۳۴- حقل مقبوع نے کچھ شرائط ذکر کی ہیں جن کا خدا صمد رب دہل ہے:

۱- یہ کہ صانع شدہ چیز مال ہو، لہذا مرد ز، خوب، مردار کا چمڑا اور دوسری چیزیں جو مال نہیں ہیں اس کو صانع کرنے پر ضمان واجب نہ ہوگا۔

الدر المختار مع حاشیہ اس صاحب میں ۳/ ۵۴۲۰ ۵۴۳، اشرح الصغیر

۴/ ۵۰۷ ۵۰۹، المتاج والاملیل جامع مشہور، خلیل ۶/ ۳۲۳، ۳۲۴

المتاج ۸/ ۳۹، معی و اشرح الکبیر ۱۰/ ۳۵۱

۲- اس حدیث کی رو سے حجاب قطعاً اس میں ۳/ ۳۱۲ سے ہے۔

۳- ہمدرد

إتلاف ۳۵-۳۶

دراگرب میں مسدود کاما صانع یا ہے تو اس پر بھی صاا نہیں ہے،  
 و رباعیوں سے ٹرنے والوں نے گرا کاما صانع کر دیا تو اس پر  
 ضامن نہیں ہے، و رباعیوں نے میداں جنگ میں کسی مجاہد متعلق کا  
 مال ضائع کر دیا تو اس پر بھی صاا نہیں ہے، یونکہ اس صورتوں میں  
 صاا و جب کرنے میں کوئی فائدہ نہیں ہے، یونکہ صاا تک پہنچنا  
 ناممکن ہے، اس سے کہ ولایت معدوم ہے ورا اس سے بھی کہ جب  
 انہیں جان کا ضامن نہیں بنایا گیا تو مال کا ضامن بدرجہ اولیٰ نہیں  
 بنایا جائے گا۔

اس مسئلہ کی تفصیل ”بقیۃ“ کے ذیل میں ہے۔

۳۵- مال کا صمان : جب ہونے کے لئے اس کا معلوم ہوا شرط نہیں، اس لئے کہ ۲۔ بچہ صانع کر دے تو اس پر صمان : جب ہونا ہے گرچہ صانع ہونے والی چیز د عصمت اس کے حق میں ثابت نہیں ہے، اس کی طرح صمان : جب ہونے کے لئے صانع شدہ چیز کے بارے میں یہ معلوم ہوا شرط نہیں ہے کہ وہ دہم کے کام ہے، حتیٰ کہ اگر کسی شخص نے کسی ماں کو اپنی ملکیت سمجھ کر صانع کر دیا پھر معلوم ہو کہ وہ دہم کے د ملک ہے تو وہ صمان ہوگا، یونکہ تلاف ایک امر حقیقی ہے جس کا وجود ہم پر موقوف نہیں ۳۔

تلافی کی بنیاد پر وہ جب ہونے والے ضمانت کی کیفیت:

۳۶۔ جس مسئلہ میں ہمیں کسی کے خلاف کاظم نہیں ہے۔

۱۸۔ التاج الاظہار ۱۹۰۷ء، ص ۸۵، مع شرح المکرم ۱۰۔

۲۔ مائع وعبادت میں "الان" سے حقے "لا" سے لے کر یہ خبر  
ہے صحیح وہ ہے ایمان ہے یہاں یا جی لوں -

۳۔ مریح ۶۸، تقویم الکلیبیہ لاس حصہ ۳، قاعدہ مسر ۹۵،  
ص ۱۰۰، ۲۰۰، قاعدہ مسر ۹۰۔

۲۔ یہ کہ وہ مال مقنوم ہو، لہذا مسکن و شراب و رختزیر کے  
صانع کرنے پر ضمان و جب نہ ہوگا، خواہ تلف کرنے والا مسکن ہو یا  
ہی، چونکہ مسکن کے حق میں شراب و رختزیر مقنوم نہیں ہیں۔

۳ یہ کہ صالح کرنے والا جو ب صما کا اہل ہو، پس اگر کسی چوپڑے نے کسی انسان کا مال تلف کر دیا تو مذکورہ تفصیل کے مطابق اس پر صما واجب نہ ہوگا، اور اگر بچہ یا مجنون نے کسی کی جان یا مال کو ہلاک کر دیا تو صما واجب نہ ہوگا، کیونکہ صما کا وجوب ارادہ پر موقوف نہیں ہے، اور وہ اس شخص کے حق کو زندہ کرنے کے لئے ہے جس کو نقصان پہنچایا گیا ہے۔ واما کا صما ان دونوں (بچہ اور مجنون) کے مال میں ہوگا، میں جا کا صما عاقبہ پر ہوگا۔ صاحب درمختار نے ”الاشبہ“ سے نقل کیا ہے کہ جس بچہ کو تصرف سے روک دیا گیا ہو وہ اپنے نفع کا دوسرا ذریعہ پا لے گا، پس وہ جو مال صالح کرے گا اس کا صما واجب نہ ہوگا۔ اور اگر کسی کو قتل کرے گا تو دیت اس کے عاقبہ پر واجب ہوں، میں کچھ سے مستثنیٰ مسائل میں نہ میں و خود صما واجب نہ ہوگا، مثلاً اس نے بے ہوشی میں قرض کو صالح کر دیا، یا بد جائزت ولی نے پاس رکھی ہوئی ودیت کو تلف کر دیا، یا اس چیز کو صالح کر دیا جو اس کے سے عاریت پر لی گئی تھی، و اس چیز کو تلف کر دیا جو بد دہ اس طرف سے فروخت یا گیا تھا۔ واما عابدین شامی نے بعض مستثنیات پر تصریح کرتے ہوئے بھی بحث کی ہے۔

۴ یہ کہ صما کے، جب ہونے میں فائدہ ہو، لہذا گرم صما نے حرابی کا فرکا صما صانع یہ ہے تو اس پر صما نہیں ہے، اور حرابی نے

المدح ۷، ۱۸، حاشیہ کی علامتیں ۵، ۴۵، ۲۰، اشرع الصغیر  
۳۰۰، ۲۰۵، ۲۰۶، حاشیہ کے تحت ۳، ۱۳، ۳۰۰، مع اشرع الکبیر  
۵-۱۸

## اتلاف ۳۷-۳۸

اتلاف پر مجبور رہنا اور ضمانت اس پر ہوگا:

۳۷- اگر کسی شخص نے دوسرے شخص کو کسی بے مال محترم کے ضائع کرنے پر مجبور کیا جو کرہ کرنے والے کی ملکیت نہیں ہے اور یہ کرہ مہنگی تھا تو حصہ، شافعیہ و یک قوں درو سے حسابہ کے نزدیک صحت مجبور کرنے والے پر ہوگا، اس سے کہ یہ فعل اتلاف ہونے کی حیثیت سے اس شخص کی طرف منسوب کیا جائے گا جس نے فعل پر مجبور کیا نہ کہ فاعل و طرف، یونکہ اس میں فاعل و حیثیت گم ہے۔ اور صاحب مال کو تلف کرنے والے سے مطالبہ کرنے کا حق ہے، ورنہ مجبور کرنے والے سے و پس لے گا یونکہ وہ اس فعل میں معذور ہے، لہذا اس پر صحت و جب نہ ہوگا ۲۔ اور مجبور کرنے والے پر صحت کے وجہ ہونے کی بات اس قوں سے سمجھ میں آتی ہے جسے بن فرحون مالکی نے فضل بن سمہ سے نقل کیا ہے کہ بن مالشون نے اس سبط کے بارے میں جو کسی شخص کو کسی شخص کے ظلماً قتل کرنے کا حکم دے یہ کہ سبط قتل کیا جائے گا، ورنہ اس کو قتل نہیں کیا جائے گا، اس سے کہ مال کے ضائع کو لازم کرنا قصاص سے کم ہے، ۳۔

۳۸- حسابہ کا دوسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ دیت کی طرح ضمانت بھی ان دونوں پر ہوگا، یونکہ گناہ میں وہ دونوں شریک ہیں ۲، مالکیہ کے یک قوں درو سے جیسا کہ بن فرحون کے حکام سے واضح ہوتا ہے، صحت مکرہ (جسے مجبور کیا گیا ہے اس) پر ہے، اس حدیث بن ابی دپر کہ "لا طاعة لمحمود في معصية احق" ۵ (خلاق و

صانع شدہ مٹی گر مٹی ہو تو اس کے مثل کے درمیان صحت صحت اس سے ہوگا، ورنہ اگر وہ دیت میں سے ہو تو اس کی قیمت کے درمیان اس کا صحت دیا جائے گا، اسی طرح اس مسئلہ میں بھی ہمیں کسی کے اتلاف کا علم نہیں ہے کہ قیمت کا اندازہ لگانے میں اس جگہ کی رعایت دیا جائے نہ جب اس پر چیز تلف ہو گئی ہے۔

میں اگر یہ صورت ہو کہ وہ مٹی مٹی وہاں مہنگی ہو، اس طور پر کہ بازار میں دستیاب نہیں، تو اس صورت میں فقہاء کا اتفاق ہے کہ صحت مثل کے بجائے قیمت سے دیا جائے گا، میں قیمت کے تعین میں اتلاف ہے کہ یہ ہفت اتلاف و رعایت دیا جائے نہ، یا بازاروں سے اس کے مہنگی نہ ہونے کے وقت دیا، یا ہفت مطالبہ دیا، یا ہفت دیا، یا مام ابو حنیفہ فیصلہ کے دوسرے کا اعتبار کرتے ہیں، ورنہ مالکیہ اور امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ اگر وہ مٹی مقصوب ہے تو غصب کے دوسرے کا اعتبار دیا جائے گا، ورنہ اگر وہ مقصوب نہیں ہے تو تلف کے دوسرے کا اعتبار دیا جائے گا، اور امام محمد بن حسن مثل کے ختم ہونے کے دوسرے کا اعتبار کرتے ہیں، یونکہ قیمت سے مثل کی طرف منتقل ہونے کا وقت بھی ہے۔

شافعیہ و حسابہ کا صحیح تر قوں یہ ہے کہ مٹی کے تلف ہونے اور صحت دیا دیا تک جو قیمت زیادہ ہو اس کا اعتبار دیا جائے گا۔

اور جو چیز دیت میں سے ہو تو فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر اس کے تلف ہونے سے لے کر اس کی دیت کے دوسرے تک اس کی قیمت نہیں بدلی ہے تو اس کی قیمت کا اعتبار دیا جائے گا، خواہ قیمت جتنی بھی پہنچ جائے، میں اگر اس کے تلف ہونے سے لے کر اس کی دیت تک قیمت بدلی گئی تو اس میں فقہاء کا وہی اتلاف ہے جس کی طرف مٹی کے ختم ہونے کی حالت میں اشارہ کیا گیا۔

۱۔ جامعہ ابن ماجہ ص ۵۰۰، فتح و بیہ ۳۳۲، جامعہ تفسیر ص ۳۰۲

۲۔ نقولہ لاس ص ۲۰۲، قاعدہ مسر ۸۹، اشروالی علی التحدی لاس محر

۳۔ مٹی ۸۲، ۸۳۔

۴۔ البصرۃ فیما مش فی علی الدار ص ۳۳۷، طبع مصطفیٰ علی

۵۔ نقولہ لاس ص ۲۰۲، قاعدہ مسر ۸۹

۶۔ حدیث: "لا طاعة لمحمود في معصية احق" بن ابی احمد ۴

جامعہ تفسیر ص ۳۰۲، ۳۵۰، شرح البصر ص ۵۹، مٹی ۵۲

۲۲۲، ۲۷۱، ۳۷۷، ۳۷۷، ۳۷۷، ۳۷۷، ۳۷۷، ۳۷۷، ۳۷۷، ۳۷۷

تفسیر ص ۳۰۲

ہوں گے، چنانچہ ”لمقع“ و شرح ”اشرح الکبیر“ میں یہ ہے:

جس چیز میں قبضہ و مضرت ہوتی ہے اگر وہ قبضہ سے پہلے صانع ہو جائے تو وہ بائع کے صواب میں ہوگا، اگر وہ کسی دلیافت و بنیاد پر تلف ہو جائے تو عقد باطل ہو جائے گا، و مشتری بائع سے شمس لوٹا لے گا، و اگر مشتری نے سے تلف کر دیا تو اس پر شمس ثابت ہو جائے گا، و یہ ۳۱ قبضہ و طرح ہوگا، اس سے کہ ۳۱ بائع میں تصرف ہے ۲۔

۴۰۔ اور مہمہ میں تلف کرنے کی ایک صورت یہ ہے جس کی مقتداء نے صریحت کی ہے کہ مہمہ میں قبضہ مہمل ہو جاتا ہے اگرچہ اس طور پر ہو کہ مو ہو بلکہ (جسے مہمہ کیا گیا ہے وہ) مو ہو پھٹی کو مہمہ کرنے والے کی حازت سے تلف کر دے۔

۴۱۔ او مہر میں قبضہ و صورت وہ ہے جو مقبض نے یہاں دیا ہے کہ  
عاقلاً بیوی نے گر پنا مہر ال طرح تلف کیا کہ وہ صما کا مقتسی ہے  
(جب کہ وہ خود بیوی یا ال کے ولی کے ہاتھ میں تھا) تو وہ اپنے حق پر  
قبضہ کرنے والی سمجھی جائے گی، میں غیر عاقلاً بیوی کا تلف کر دینا قبضہ  
شمار نہیں کیا جائے گا، یہی طرح اگر حملہ کو دفع کرنے میں غرض سے  
تلف ہو تو ال کو قبضہ نہیں شمار کیا جائے گا۔ ۴۲۔

۴۲- حمیہ نے جارہ میں کہا ہے کہ گوردازی نے جیت لے کر کسی کپڑے دے دیں، ورنہ کپڑے لے کے قبضہ کرنے سے قبل کسی دہمے شخص نے اس دے دیں اور بیٹھ دی تو گوردازی جیت کا مستحق نہ ہوگا، اس سے کہ دیں یہ عمل ہے جس کا اثر ہو کرنا ہے، پس ہاں

معصیت میں کسی مخلوق و بات نہیں مانی جائے (۱)۔ اس فرحوب کہتے ہیں: جس شخص کو حاکم نے کسی شخص کو قطعاً قتل کرنے، یا اس کے جسم کو کاٹنے یا کوڑ مارنے، یا اس کا مار پیٹنے، یا اس کا سامان فروخت کرنے کا حکم دیا تو وہ اس میں سے کسی بھی حکم پر عمل نہ کرے، گرچہ اس سے یہ معلوم ہو جائے کہ اگر اس نے اس و بات نہیں مانی تو وہ اس و بات، یا اس کے چوپائے یا مار کو نقصان پہنچائے گا، ورنہ اگر اس نے حاکم کی بات مان لی تو اس پر قتل کی صورت میں قصاص، جسم کے کسی حصے کو کاٹنے و صورت میں اس کے جسم کے کسی حصے کو کاٹنے، و مار پیٹنے کی صورت میں تاوان و جب ہوگا، ورنہ جو سامان اس نے بیچا ہے اس کے ٹکس کا تاوان اس پر ہو جب ہوگا۔ اور اس موضوع پر تفصیلی بحث ”کرد“ کے ذیل میں ہے۔

قبضہ کے متحقق ہونے اور حیرت کے ساقط کرنے میں  
تلف کا اثر:

۳۹۔ یہ بات شرعاً تسلیم شدہ ہے کہ بیع قبضہ سے قبل بائع کے صلاحت میں ہوتی ہے، و رباع کے قبضہ میں رہتے ہوئے مشتری کا سے تلف کر دینا قبضہ سمجھا جائے گا اور اس پر ٹمیں لازم ہو جائے گا، یہ نکتہ مشتری کا جب تک اس پر قبضہ ثابت نہ ہو جائے اس وقت تک اس کے سے صلاحت کرنا ٹمیں نہیں، و قبضہ کے معنی یہی ہیں، لہذا اس پر ٹمیں و جب ہو جائے گا۔

ورال بنیاد پر (مشتکی کا منبع کو باع کے قبضہ میں رہتے ہوئے) صانع کرنا قبضہ سمجھا جائے گا، وراں پر قبضہ کے اثرات مرتب

۱. بح ۵، ۲۳۸، تبیین کلمات ۱، ۵، ۳، ۱۲، اشرع الصغیر ۳، ۲۰۳.

القيساري ٣٠٠، اشرح الكبير مع معني ٣٠٠ + طبع المبرور، فتح القم ٥٠٥.

طبع و س، القديس علي بن ابي طالب عليه السلام ٢٠٢٠ - ٢٠٢١

۴۰ شرح المکبیر مع بعضی ۱۴۰۱ -

۳ القیود علی مسیح علیہ السلام ۲۰۳، ۲۰۶۔

حاکم ۷ عمر ال او حکم من عمر و احد ب سے د ہے، ثمنی کہتے ہیں کہ احمد ۷

جاسم صحیح ہے رجا ہے ہیں انھیں تقدیر ۱۳۳۲ -

التبصر في ما مشرف فتح القلوب له د م م ع ٣ -



## اتلاف ۴۳-۴۴

ہو ہے تو بائع کی طرف سے یہ املاک تین مقداریں کو واپس لے لینا ہے  
جتنی اس نے تلف کر دی ہے، اور خریدار سے تلف شدہ حصہ کے قدر  
شمن سا قسط ہو جائے گا، اس سے دینے والے "استرداد" کی اصطلاح  
کے ضمن میں ہے۔

### سریت کی وجہ سے اتلاف:

۴۴- سریت (زخم کا اثر آگے بڑھ جانے) کی وجہ سے جو چیز  
تلف ہو جائے تو اگر وہ بے سبب کی وجہ سے تلف ہوئی ہے جس کی  
جائز حاصل تھی، اور جہالت یا کوتاہی کی وجہ سے نہیں تو ضمان نہیں  
ہے، اس بنا پر کہ، جانوروں کے معاج، حجام، وختہ کرنے والے  
پر ضمان نہیں ہے، بشرطیکہ انہیں اس کی جائز دی گئی ہو، ورنہ انہوں  
نے کوئی کوتاہی نہ ہو، ورنہ ضمان لازم ہوگا۔ ۲

اس قدر کہ کہتے ہیں: اگر حجام، وختہ کرنے والے ورڈ کہنے والے  
عمل کیا جس کا نہیں حکم دیا گیا تھا تو وہ ضامن نہیں ہوں گے بشرط  
کے ساتھ: ایک تو یہ کہ وہ بے ان کے ماہر ہوں، اگر وہ ماہر نہ  
ہوں گے تو اس کا یہ فعل حرام ہوگا، ورنہ اس کی وجہ سے زخم کا بوسہ دے گے  
بڑھ جائے اس کے وہ ضامن ہوں گے، ورنہ ہر بے یہ کہ جتنے حصہ کا  
کانا جاننا مناسب ہو اس سے زیادہ نہ کانا ہو، اگر وہ ماہر تھا پھر بھی تہ وز  
کر گیا، یہاں کاٹنے کی جگہ کو چھوڑ کر دوسری جگہ کو کانا یہاں سے وقت میں کانا

۱۔ ج ۵، ۲۳۹، ۲۸۳، اس ص ۲۲۲ طبع ۲۹۹ھ، الفتاویٰ

۲۔ ج ۵، ۲۹۹، ۵۰۵، ص ۲۵۰ پر لکھنے والے ج ۲، ۲۳، ۱۳

طبع عیسائی ۲۸۳، شرح الصغیر ۳۷، ۲، بہارہ کتاب ۸۰،

۵، ۲۱۷، ۲۰۰، طبع القیو ۳، ۷۰، ۷۳، ۷۸، مع شرح المکبیر

۳، ۵۸، شرح الفتاویٰ ۲، طبع الص ۲

۴۔ طبع ۵۸، ۵۰۵، طبع ۲۹۹ھ، النجاشی واللیل ج ۲، ص ۲۰۰

خلیل ۱، ۳۲۰، شرح الصغیر ۳، ۵۰۵، بہارہ کتاب ۷۰، القیو

وعمیرہ ۲، ۰، مع شرح المکبیر ۲۰

کو پہرہ کرنے سے پہلے اس سے نہیں ہے، اور اتلاف کی وجہ سے  
پہرہ دن متعدد ہوگئی، ورنہ زنی کو حق ہوگا کہ بائع کو واپس لے لے  
اسے اس نقصان کا ضمان لے جو دھڑنے سے پہنچی ہے، اور بائع کا  
جہش لے (ورسائی کا جہش) جب نہ ہوگا یونکہ متعینہ جہت تو  
عقد (جہش) کی وجہ سے جب ہوئی تھی، ورنہ زنی ورنہ دھڑنے  
والے کے درمیان کوئی عقد نہیں ہے) لہذا جہت مثل کی طرف لوٹنے  
ضروری ہوگا۔

اتلاف کی وجہ سے ستر و دکان ہونا (عقد کار ہونا):  
۴۳- اگر پورا ہفتہ شدہ مال فروخت کرنے والے کے قبضے میں  
رہتے ہوئے یا خریدار کے قبضے میں رہتے ہوئے جب کہ اس نے بائع  
کی جائز کے بغیر قبضہ کیا ہو، بائع کے کسی عمل سے مالا مال ہو جائے تو  
بھیج جانے کا بائع نے معنی کو واپس لے لیا، بیع باطل ہو جائے  
اور خریدار سے شمن سا قسط ہو جائے گا، اور اگر بائع کے فعل سے فروخت  
شدہ مال کا کچھ حصہ مالا مال ہو تو اگر یہ ملاکت قبضہ سے قبل ہو تو مالا مال  
شدہ حصہ کے قدر بیع باطل ہو جائے، ورنہ بائع اس حصہ کو واپس  
لوٹانے والا بھیج جانے گا، ورنہ خریدار سے مالا مال شدہ حصہ کے قدر  
(شمن) سا قسط ہو جائے گا، ورنہ چونکہ عقد مختلف (متفرق) ہو گیا اس  
سے باقی کو قبول کرنے میں خریدار کو اختیار ہوگا، ورنہ اگر خریدار نے معنی  
پر صحیح طور پر قبضہ کر لیا ورنہ فروخت کرنے والے نے شمن وصول کر لیا اس  
کے قدر فروخت کرنے والے نے معنی کو تلف کیا تو یہ اس کی طرف سے  
واپس لوٹانا نہیں بھیج جانے گا، بلکہ اس سلسلے میں اس کا ورنہ جہش کا  
سامان کو مالا مال کرنا ہر بھیج جائے گا، ورنہ اگر خریدار نے بائع کی  
جائز کے بغیر اس پر قبضہ کیا، ورنہ نقد ہے معقہ نہیں جی ختم نہیں

اس ص ۵۰

## اتلاف ۴۵-۴۷

جوکانے کے لائق نہیں تھا، یہ اسی طرح دہمیری صورتیں پیش میں  
تو اس میں وہ پورے کا صائم ہوگا، یونکہ یہ ایسا تلاف ہے جس کا  
صاحب عمدہ و رخصت و بچہ سے نہیں بدلتا ہے، لہذا یہاں کو تلف کرنے  
کے مشابہ ہو گیا، اور یہی حکم ہے قصاص میں کانے والے کا، اور چور کا  
ہاتھ کاٹنے والے کا، اس کے بعد وہ کہتے ہیں: اس مسئلہ میں ہمیں کسی  
کے اختلاف کا علم نہیں ہے۔

### تصادم کے نتیجے میں اتلاف:

۴۵- تصادم و کشاکش و بنا پر گھوڑ سواری پید کے عائدہ (۱) ن  
پر قتل خط و صورت میں قاتل د طرف سے دیت د ادائیگی لازم  
ہوتی ہے (دوسرے کی دیت کے ضامن ہوں گے، اگر دونوں فکرے  
اور اس تصادم و بچہ سے دونوں کی موت واقع ہوئی اور فکرے کے  
حد دونوں سر د گدی کے مل گئے، اور اس میں ان کے ار دے کو  
کوئی دخل نہیں تھا، میں اگر وہ منہ کے مل گئے تو دونوں کا خون  
ریگاں ہوگا، اور اگر دونوں تصادم فکرے تو ہر ایک پر دہمیرے د  
نصف دیت ہوں۔

۴۶- گرد و دمیوں نے کسی رسی کے دونوں سرے کو پکڑ کر اپنی اپنی  
طرف کھینچا، اور رسی ٹوٹ گئی، اور دونوں سر د گدی کے مل گئے اور فکرے  
تو دونوں کا خون ریگاں تر رہا جے گا، یونکہ اس صورت میں  
ہر ایک کی موت اپنی طاقت سے ہوئی ہے، اور گرد و دونوں چہرے کے  
مل گئے تو اس میں سے ہر ایک د دیت دہمیرے کے عائدہ پر ہوں،  
یونکہ اس صورت میں ہر ایک د موت دہمیرے ساتھی د قوت سے  
ہوئی ہے، اور اگر ایک منہ کے مل گئے اور دہمیرے سر د گدی کے مل  
گئے، تو چہرے کے مل گئے والے د دیت دہمیرے کے عائدہ پر

معنی مع اشرح المکیہ ۱ ۲۰۔

ہوں، اور گدی کے مل گئے والے کا خون رانگاں ہوگا۔  
اور عام مالک نہایتے میں کہ اگر دو کشتیاں پس میں ٹکر جائیں،  
اور ایک بچے تمام سواروں اور سامانوں کے ساتھ ڈوب جائے تو اس  
صورت میں کسی پر کچھ نہیں ہے، یونکہ ہوا پر غالب آتی، الا یہ کہ  
کشتی چلانے والوں کو معصوم ہو کر وہ اس کو بچھڑا چاہتے تو بچھڑا سکتے  
تھے تو اس صورت میں وہ صائم ہوں گے۔ اس میں کہتے ہیں کہ اگر  
دونوں نے اپنی اپنی طرف رسی کھینچی اور رسی ٹوٹ گئی اور دونوں ملاک  
ہو گئے تو حکم دونوں کے باہم فکرے د طرح ہے، اور اگر اس میں  
سے ایک کسی چیز پر گر گیا، اور اس نے سے ملاک کر دیا تو وہ صائم  
ہوگا۔ اس مقدمہ کہتے ہیں کہ گرد و دمی چلتے ہوئے پس میں ٹکرے  
اور مر گئے، تو اس میں سے ہر ایک کے عائدہ پر دہمیرے د دیت  
و جب ہوں۔ اور اگر وہ دونوں حاملہ عورتیں ہوں تو وہ دہمیرے د  
طرح میں، پس اگر اس میں سے ہر ایک کا بچہ سا قتل ہو گیا تو اس میں  
سے ہر ایک پر خود اس کے نین کا نصف صاب اور دہمیری کے نین کا  
نصف صاب و جب ہوگا۔

کشتی کے تحفظ کے سے بعض مول منقولہ کو تلف کرنے کا  
حکم:

۴۷- جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ اگر کشتی کا مدح جبر مشترک ہو تو  
اس کے عمل سے جو نقصان ہو ہے وہ اس کا صائم ہوگا، جب کہ  
سامان والا اس کے ساتھ حاضر نہ ہو، اس تفصیل کے مطابق جو  
”چارہ“ کے دلیل میں آئے۔

مدنی و حاشیہ اس باب میں ۵ ۲۸۳ طبع ۲۹۹ھ، المدنی ۲۰۰،  
۲۲، النجاشی و الاطیل ۱ ۲۲۳، اشرح الصغیر و حاشیہ الصاوی ۲ ۵۵، ہامیہ  
۱ ۳۲۳، حاشیہ القیو د علی مساجد اللہ میں ۲ ۵۰، ۵۰، معنی  
مع اشرح المکیہ ۰ ۳۵۹ ۲۱۰۔

## اتلاف ۴۸-۴۹ م

میں گر کشتی کے ڈوے کا خوف ہو، اور کسی مسافر نے کشتی کو ڈوے سے بچنے کے لیے پناہ پر سماں یا کچھ سماں دریا میں ڈال دیا، تو یہی صورت میں کسی پر صماں نہیں ہوگا، یونکہ اس نے پناہ مانگنے پر اختیار سے اپنے اور دھرموں کے مفادوں کا خطرہ صاف کیا ہے، اور اگر اس نے دھرم کے سماں اس کی جائزت کے بغیر بھینک دیا تو تب صماں ہوگا، جیسا کہ کوئی مضطر کسی دھرم کے کھانا اس کی جائزت کے بغیر کھا لے (تو صماں ہوتا ہے)، اور حقیروں کے لیے یہ ہے کہ اگر صرف جان کے بچنے کے لیے سوار اس بات پر متعلق ہوئے کہ کل سماں یا کچھ سماں کو دریا میں ڈال دیا جائے تو اس صورت میں تاوان افراد و تعداد کے لحاظ سے ہوگا۔

میں گر انہوں نے صرف سمانوں کی حفاظت کے واسطے سے ایسا کیا، مثلاً کشتی میں جگہ تھی جہاں لوگ نہیں ڈوب سکتے تھے تو تاوان اس سواروں کے درمیان ماں کے تناسب سے ہوگا۔

اور اگر انہوں نے جان و مال دونوں کی حفاظت کا خطرہ ایسا ہی ہے تو سواروں کے درمیان تاوان جان و مال دونوں کے تناسب سے ہوگا۔

اور مالک دھرم کے لیے ہے کہ کشتی کے ڈوے کا خوف کے وقت سمانوں کو کشتی سے پھینکنے کی صورت میں جو سماں پھینکا گیا ہے صرف ماں تہیت پر تقسیم کیا جائے گا۔

۴۸- اور کشتی کو ڈوے سے بچنے کے لیے کسی کو پھینکنے کا کوئی جو نہیں ہے، خواہ مرد ہو یا عورت، اگر وہ ہو یا غلام، مسلمان ہو یا کافر، یونکہ اس بات پر حرام ہے کہ دمیوں کو بچانے کے لیے کسی دمی کو مارا جائے یا نہیں۔ اور دسوقی، عجمی سے یہ قتل کرتے ہیں کہ انہوں نے قرآن انداز کی دیرینہ سے جائز نہیں ہے۔

۴۹- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جو جانی و مالی نقصان اس کی حفاظت سے عاجز ہونے کی بنیاد پر منع ہو اس میں نہ صماں ہے نہ قصاص، اور اس کی مثال کشتی میں تیز ہواں پر قابو نہ پانا ہے۔

۴۹ م- تعلیم و تربیت کی غرض سے تادیبی کارروائی کی بنیاد پر جو نقصان پیدا ہو، خود یہ باپ کی طرف سے ہو یا بھی کسی طرف سے یا معلم یا شوہر کی طرف سے ہو اس پر صماں و جب ہونے کے سبب سے میں فقہاء کے اقوال کی تفتیش کرنے سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ عادی کارروائی سے تہیز کرنے اور نہ کرنے کے درمیان تفصیل ہے۔

اس پر بھی فقہاء کا اتفاق ہے کہ تادیبی سزا عادت سے زیادہ ہو تو (نقصان کی صورت میں) اس پر صماں و جب ہوگا، بلکہ محض مسک کے مطابق تو اس میں قصاص یا دیت و جب ہے۔

میں گر تادیبی کارروائی عادی حدود کے اندر ہو تو اس میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اس صورت میں بھی صماں ہے، یونکہ کسی چیز کا جائز ہونا صماں کے منافی نہیں ہے۔ اور فقہاء کا دھرم قوں (جو مشہور اور عام طور پر رائج ہے) یہ ہے کہ اس میں صماں نہیں ہے، یوں کہ شرعاً و رعائتاً اس کی جائزت ہے، اور اگر اس میں صماں و جب کیا جائے تو لوگ بے ماتحت لوگوں کو ادب دینے کے سبب سے جن کے وہ دینے کی ذمہ داری اس پر عائد ہوتی ہے، حرج میں پڑ جائیں گے۔

اور ان مسائل کی تفصیل کا مقام ”تادیب“ کی اصطلاح ہے۔

والا لیل ۱، ۲۲۳، پہلیۃ النجاشی ۹، معنی مع اشرح المکیہ ۱۰، ۳۱۳،  
”خس علی معنی ۵۰۔“

حاشیۃ اس ص ۵، ۳۱۳، ۶، الا لیل ۲، ۲۹۱، طبع نجفی، التبرکۃ  
لاس مروجین، چاپش طبع نجفی، ۳۲۹، ۲، طبع نجفی، حاشیۃ عمیر علی  
اصباح ۳، ۳۰۹، معنی ۱۸، ۳۲۷، طبع کردہ المصنف۔

حاشیۃ اس ص ۵، ۲، طبع ۲، ۲، حاشیۃ مدد علی ۲، ۲، التاج

## اتلاف ۵۰-۵۳

مصمت کی خاطر ہو، شد غاصب نے اس سے کہا کہ میرے سے اس بکری کو ذبح کرو، یہ اس نے سے یہ سمجھا کہ تلف کی جانے والی شے اس کی ملک ہے (تو غاصب ضامن بنایا جائے گا)۔

نقطہ، مانت و رعایت کا اتلاف:

۵۳- نقطہ، ودیعت و رعایت پر لی ہوئی شے کے بارے میں صل تو یہ ہے کہ وہ ٹھٹھانے والے، مانت و رعایت وار اور رعایت پرینے والے کے ہاتھ میں مانت ہے، وراصوں یہ ہے کہ میں صرف اس صورت میں ضامن ہوتا ہے جب اس طرف سے قحی، یا لاپرواہی پائی جائے ورنہ نہیں، چونکہ حضور ﷺ کا فرمان ہے: "یس عسی المستعیر غیر المغل صمان، ولا عسی المستودع غیر المغل صمان" (رعایت پرینے والے شے مستودع میں خیانت نہیں دے گا تو اس پر صمان نہیں، وراعت در جو خیانت کا مرتاب نہیں ہو ہے اس پر صمان نہیں) اور اس سے کہ لوگوں کو اس ضرورت پیش آتی ہے، تو گراہم نہیں ضامن تر ردیں گے تو لوگ اس سے پرہیز کرنے لگیں گے، اس بنا پر گراعت در سے کوئی عسی زیادت ہوئی جس کے نتیجے میں چیز صانع ہوئی تو وہ ضامن ہوگا، میں ماں کا وہ ضیاع جو اس قحی، یا لاپرواہی کے بغیر عمل میں آیا تو اس پر صمان مرتب نہ ہوگا۔

میں شافعیہ کہتے ہیں کہ رعایت میں صل یہ ہے کہ وہ رعایت پرینے والے کے ہاتھ میں قائل صمان ہے، تو گراہم اس مستودع کے

مزدور و رمت جر کے پنے قبضہ و تصرف کی چیز کو تلف روینے کا حکم:

۵۰- جس شخص نے کرے پر کوئی چیز لی تو وہ شے اس کے ہاتھ میں مانت ہے، لہذا اگر وہ زیادت یا کوئی پائی ہوئی اجرت و خداف و رزی کے بغیر ملاک ہو جائے تو اس پر صمان نہیں ہے، ورنہ وہ ضامن ہوگا، اور اجیر خاص امین ہوتا ہے لہذا وہ بھی قحی متاہل، یا حاصل شدہ اجرت کی خداف و رزی کے بغیر ضامن تر نہیں دیا جائے گا، وراجیر مشترک کے بارے میں فقہاء نے ضامن بنانے کے قوں کو اختیار دیا ہے، سو اس صورت کے جس کا مد رک ممان نہ ہو اس تفصیل کے مطابق جس کا یہ "جارد" کے ذیل میں آیا ہے۔

مال مقصوب کا اتلاف:

۵۱- غاصب کا قبضہ بالاتفاق صمان والا قبضہ ہے، ورمال مقصوب خوشی ہو یا تنگی گرمو ہو ہے تو اس کا عیہ لوٹانا لازم ہے، وراگر غاصب نے سے صانع کر دیا وہ خود سے صانع ہو گیا تو وہ اس کا ضامن ہوگا، گراہم قحی ہے تو اس کی قیمت کا لوٹانا، وراشلی ہے تو اس کے مثل کا لوٹانا، جب ہے، اس تفصیل کے مطابق جو تلف شدہ شیء کے ضامن بنانے کی کیفیت کے تحت پرگزری۔

۵۲- وراگر ماں مقصوب غاصب کے قبضہ میں تھا، وراکسی دہم سے شخص نے سے صانع کر دیا تو جمہور (حبیب، مالکیہ، وراحنابلہ) دے یہ ہے کہ مالک کو اختیار ہے کہ چاہے تو غاصب کو ضامن بنا دے یا صانع کرنے والے کو۔ امام شافعی در سے یہ ہے کہ صل یہ ہے کہ صانع کرنے والے کو ضامن بنایا جائے، میں گرا تلف کرنا غاصب د

۱۔ مع ۱۵، الدہلی ۳، ۴۲۸، فصل علی شرح اصباح ۳، ۵۷، ۴

مع ۵، ۲۴۹، لشف ای، ت، ص ۵۹۱۔

۲ حدیث: "یس عسی المستعیر" در ۱۹، قطنی ۷، حضرت عمرو

ش شعیب علی، علی جده سے د ہے، اور اس در سند میں معتبر ہوں ہیں

تخصر آجیر ۳۷، طبع النعیدۃ ۵۔

حاشیہ اس حدیث ۵، ۲۶، لشف ای، ۳، ۵۷، ۲۰، بہیہ المحتاج

۵، ۱۵، معی وشرح المکیر ۵، ۳۲۔

## اتمام

### تعریف:

۱- اتم کا معنی ممل کرنا ہے۔

فقہاء کے یہاں اتم د اصطلاحی تعریف ہمیں نہیں ملتی، میں ان کے نزدیک اس کا استعمال معنی تعریف سے ہٹ کر نہیں ہو ہے۔

اتم کا ایک خاص استعمال کیفیت کے بجائے عدد سے و ستہ ہو کر بھی ہو ہے، جیسے نماز میں قصر (سر میں چار کے بجائے دو رکعت پڑھنا) کے باعث مل نماز کا "اتم"، یونکہ "اتم" و "قصر" یوں تو دونوں نئی جگہ ممل ہیں، میں لفظ "اتم" و لفظ "قصر" میں حدود کا فرق ملحوظ رکھا گیا ہے، اس د مزید تفصیل "صدۃ المسائل" کے دیل میں دیکھیے۔

### متعلقہ الفاظ:

۲- ص: نام رغب نے "ص" و "تام" د جو تعریف دونوں صوں کے تحت ذکر د ہے، اس سے محسوس ہوتا ہے کہ دونوں کے درمیان فرق ہے، "تام" کا مصب ہے کسی چیز کا اس حد کو پہنچ جانا کہ سے خارجی چیز د ضرورت باقی نہ رہے، و "ص" کا مصب ہے کسی چیز کا مقصود صلی حاصل ہو جانا، اس تشبیح د رو سے "تام" کے مفہوم میں "ص" بھی جانا ہے، یکن بیت قرآنی "الیوم

صاں صر صل صم

غیر صایع ہوئی جس د جزت دی گئی تھی تو وہ اس کا صامن ہوگا گرچہ اس د طرف سے زیادتی نہ پائی گئی ہو، چونکہ حضور ﷺ کا فرمان ہے: "عسی ابدا ما احمد حتی تؤذیہ" (ہاتھ نے جو کچھ لیا ہے وہ اس کا صامن ہے جب تک کہ سے اذ نہ کر دے)، و نہوں نے کہا کہ صح قوں یہ ہے کہ استعمال کی وجہ سے جو کچڑ ہو سیدہ ہو جانے یا استعمال سے وہ گھس جانے تو وہ اس کا صامن نہ ہوگا، و یک قوں یہ ہے کہ ص دونوں ص قوں میں صاں ہے، و یک قول یہ ہے کہ ہو سیدہ ہو جانے کی شکل میں صامن ہوگا، و روں گر جانے و رضل جزاء کے تلف ہو جانے کی صورت میں نہیں ۲۔

۵۴- مناسبت یہ ہے کہ اس موقع پر یہ بات ملحوظ رکھی جائے کہ درہم و دینار و رکیلی، وزلی و رمدی شیاء کو عاریت پر لینا حقیقت میں قرض ہوتا ہے، یونکہ ن کے عین سے انتفاع ن کے عین کو ختم کے غیر و تلف سے غیر ممکن نہیں، و یہ جب نئی حقیقت کے لحاظ سے قرض ہے تو اس کے مثل کا لوٹنا، یا مثل کے ختم ہو جانے د صورت میں اس د قیمت کا لوٹنا، جب ہے ۳، اس مسئلہ د تفصیل و اس کے بارے میں احمد کے مذہب کا یہاں نقطہ، و دعت و رعاریت کے دیل میں لے گا۔

حدیث: "عسی ابدا ما احمد حتی تؤذیہ" د روایت، امام احمد، اصحاب میں ورحکم سے صحیح عمرہ سے و سطر سے ہے، و صر کا سمرہ سے خارج ہے۔ سند میں تردید ہے، و اس میں سے شہادت لے اس میں صاں یا ہے "ثم بسی بحسن لحدن هو امیں لا صمد عبہ" کر صر صوں گئے و ہل وہ مل ہے اس پر صاں نہیں ہے، "ثم ص" ہل حدیث صر ہے فیض القدیر ۳ ۳۲ طبع اوں مصطفیٰ محمد۔

۲ جامع القدیر د کل صیاح اللہ میں ۳ ۳۰۔

۳ طبع القدیر ۳ ۳۳ ۴ ۸ ۵ ۳۔

## اقسام ۳، تہم

## اتہام

اُكْمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ (آج میں نے تمہارے دین کو کامل کر دیا) کے ذیل میں ذکر کردہ حد نے لغت فقہ کی تحریروں پر نظر ڈالنے سے واضح ہوتا ہے کہ ان دونوں الفاظ کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، پس یوں دونوں مترادف ہوتے ہیں، اصطلاحی معنی میں بھی ان دونوں میں کوئی فرق ظاہر نہیں ہوتا ہے۔

دیکھئے ”تہمت“۔

جمہد حکم:

۳۔ اقامہ کا شرعی حکم یہ ہے کہ کسی وجہ عمل کا آغاز کر دینے کے حد اس دیکھیں بوناق مقبہ، جب ہے، میں انہی عمل شروع کرنے کے حد اس دیکھیں کے حکم میں متادف ہے، حصہ و مالکیہ نے آیت قرآنی ”وَلَا تَبْطُلُوا اَعْمَالَكُمْ“ (اور بے عمل نہ ہو کر یاں مت کرو) کے ظاہر کو اختیار کرتے ہوئے انی جملہ دیکھیں کو جب قرار دیا ہے، میں حنا بد و رثا فعیہ نے سے غیر و جب بتایا ہے، اس سلسلہ میں مزید متادف و نصیب بھی ہے جو بے بے مقام پر مذکور ہیں۔ جب تمام کا مفہوم ضروری رکاوٹ دے دے گی ہو تو اس پر مرتب ہونے والا اثر یہ ہوگا کہ کسی بھی قول یا عملی تصرف کے آثار ضروری رکاوٹ دے دے گی پر ہی موقوف ہوں گے ۴۔

مقبہ نے مختلف فقہی مسائل کے تحقق سے تمام کے حکام نصیب کے ساتھ متحقق مقامات پر ذکر سے ہیں، مثلاً نماز و روزے وغیرہ کے ضمن میں انہی مسائل و بحث میں یہ تفصیلات ہیں۔

۲۔ ردہ ما کا ۴۔

۳۔ ردہ ما کا ۳۳۔

۴۔ حاشیہ اس جلد میں ۵۴۰ طبع اول، رسل اللہ، ملک ن ص ۹۷ طبع ۱۴۰۰  
الامداد، مجموعہ شرح امجد ۱ ص ۹۳ طبع عمیر، بیروت ۱۴۰۰ طبع ۹۰  
۵۔ مطبعہ الفلاح بیروت۔

میں انکو" (بیہ مدعی پر ہوگا اور انکار کرنے والے سے قسم لی جائے گی)، مسموم وراحد کی ایک روایت میں ہے: "موا عیسیٰ اساس مدعو اہم لادعی اناس ذمماء رجاء و اموالہم، مکں البیہ عسی المدعی" ۲ (اگر لوگوں کو ان کے دعویٰ کے مطابق دے دیا جائے تو کچھ لوگ دھرموں و جاں و مال کا دعویٰ کر بیٹھیں، میں بارشوت مدعی پر ہوگا)۔

اور اس سے بھی کہ مدعی ایک امر خفی کا دعویٰ کرتا ہے، لہذا اس کے انکار کا وہ محتاج ہے، ورنہ کے اندر ظہار کی قوت ہے کہ بیہ مدعی سے شخص کا کلام ہے جو یقین نہیں ہے، حتیٰ کہ وہوں کا کلام ہے، اس سے بیہ مدعی کے حق میں حجت تسلیم کیا گیا، و یقیناً اگرچہ ہم باری تعالیٰ کے دکر سے موکد ہے یقین و یقین کا کلام ہے، اس سے وہ حق کو ظاہر کرنے والی حجت نہیں مل سکتی، البتہ مدعی عدیہ کے حق میں حجت مل سکتی ہے، اس سے کہ مدعی عدیہ نے ظاہر کو اختیار کر رکھا ہے، حتیٰ کہ ظاہر کی قبضہ ال کے پاس ہے، اب وہ صرف ظاہر کے حکم کے تسلیم اور باقی و ہرگز رہنے کا محتاج ہے، و یقیناً اگرچہ کلام ہے میں تسلیم و بقاء حدیث: "بیہ عسی المدعی" اس حدیث کا یہ لفظ ہے جس میں وہ بیہ مدعی کے حضرت اس عباس صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اس میں اصل صحیحین میں اس لفظ سے، کہ ہے "بیمیں عسی المدعی عدیہ" مدعی عدیہ پر قسم ہوگی، مدعی عدیہ "خ" حدیث الہیہ ۳ ۵۷ مطبوعہ دارالاحیاء، دیکھئے صفحہ ۸۱ یہ ۵۵ ۹۰ طبع اول دارالاحیاء ۲ حدیث: "موا عیسیٰ اساس مدعو اہم" ۲ و بیہ مدعی کے یہی میں حضرت اس عباس صلی اللہ علیہ وسلم سے اس لفظ میں د ہے "موا عیسیٰ اساس مدعو اہم لادعی رجاء و اموالہم لکن بیہ عسی المدعی و بیمیں عسی من الکو" اگر لوگوں کو ان کے دعویٰ کے مطابق دے دیا جائے تو کچھ لوگ دھرموں و جاں و مال کا دعویٰ کر بیٹھیں، لیکن بیہ مدعی پر ہوگا اور قسم مدعی پر ہوگی، صحیحین میں یہ حدیث اس لفظ سے، کہ ہے "لکن بیمیں عسی المدعی عدیہ" لیکن بیمیں مدعی پر ہوگی، شیخوں نے اس میں وہ بیہ من و امیکہ من اس عباس صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے صفحہ ۸۱ یہ ۵۵ ۹۰ طبع اول دارالاحیاء ۲

## اثبات

تعریف:

۱- ثبات لغت میں "ثبت" کا مصدر ہے، اس کا معنی کسی چیز کو پابدار و مستحکم یا درست سمجھنا ہے، فقہاء کے کلام سے سمجھا جاتا ہے کہ ثبات محض قصا میں قاضی کے رویہ و کسی حق یا واجب پر شرعی ثبوت فراہم کرنا ہے۔

ثبوت کا مقصود:

۲- ثبات کا مقصود یہ ہے کہ دعویہ پر یہ حق تک پہنچ جائے یا اس سے تعرض کو روک دیا جائے، پس اگر مدعی نے قاضی کے رویہ و اپنا دعویٰ شرعی طریقہ پر ثابت کر دیا، اور واضح ہو گیا کہ مدعی عدیہ نے اس کا حق روک رکھا ہے یا باحق سے پریشاں کر رہا ہے تو قاضی مدعی عدیہ سے حق وصول کر کے مدعی کے سپرد کر دے گا ۲۔

بارشوت کس پر ہے:

۳- مذاہب اربعہ کے فقہاء کے درمیان اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ ثبوت مدعی سے طلب کیا جائے گا، اس سے کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "البیہ عسی المدعی و بیمیں عسی

۱- العرب، اصباح، ثبوت -

۲- محلیہ الاحکام، البیہ، صفحہ ۸۵ -





## ثبات ۶-۷

اعتہ ف کر وہ یہاں تک کہ اس نے اعتہ ف کر لیا ، و شرع میں  
یہ و پر حق غیر کے ثبوت کی خبر دینا ہے ۲ -

اقر رکی حجیت:

۷- اقر ر حجیت ہے جو قرآن ، سنت ، اجماع اور عقل و قیاس سے  
ثابت ہے۔

قرآن کریم سے اس کا ثبوت اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے  
ہے: ”وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ آدَمَ أَنْ لَا يَتَّبِعُكُمْ مَنِ اتَّبَعَكَ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ  
ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَلِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ  
أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخْلَقْتُكُمْ عَلَيَّ دَلِيلَكُمْ أَصَرُّوا قَالُوا أَتُحَرِّمُونَا أَلَّا نَعْبُدَ  
وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ۝۳ (اور وہ وقت یاد کرو) جب اللہ نے  
انبیاء سے عہد لیا کہ جو کچھ میں تمہیں کتاب و حکمت (قسم) سے دوں  
پھر تمہارے پاس کوئی رسول اس (جیز) کی تصدیق کرنے والا آئے جو  
تمہارے پاس ہے تو تم ضرور اس (رسول) پر یہاں لانا اور ضرور اس کی  
نصرت کرنا، (پھر ان میں سے تم پر اتر کر آئے ہو اور اس پر میرے عہد فاقوں کرتے  
ہوئے رہو) تو کوہِ رمن اور میں (بھی) تمہارے ساتھ گواہوں میں سے  
ہوں۔) نیز ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ  
شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ“ ۴ (اے یہاں والو! انسان پر خوب  
قائم رہنے والے اور اللہ کے لئے گواہی دینے والے رہو، چاہے وہ تمہارے  
خلاف ہی ہو)، چونکہ یہ خلاف شہادت ہے اور پر حق کا اقر ر ہے۔

سنت سے اس کا ثبوت یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت ماعز  
و حضرت غامدہؓ پر خود اس دہنوں کے اقر ر زنا و بنیاد پر حد جاری

تک قتل سے اس دنا میں نہیں ہو جاتی اس پر عطا درست نہیں ۔  
حضرت فقہاء نے اس طریقوں کو متعین نوع میں محدود نہیں رکھا  
ہے، بلکہ اس دور سے ہے کہ وہ چیز جو حق کو واضح و ظاہر کرنے والی  
ہو، دلیل قرار پائے، اس دور وچہ سے قاضی فیصد کرے گا، و اس پر  
پنے فیصد و بنیاد رکھے گا، یہ رے اس اتیم و ہے، و اس میں  
حضرت فقہاء اس کے موافق میں جیسے مالکیت میں سے اس فرحوں۔

چنانچہ ”اصطوفی احکامیہ“ میں تحریر ہے: ”والمقصود یہ ہے کہ  
شرع کے اندر بینہ اس چیز کا نام ہے جو حق کو واضح و ظاہر کرنے والی  
ہو، یہ کبھی چار گواہ ہوتے ہیں، کبھی تین، مفسر کے بینہ میں ضرور  
ہے، و کبھی دو گواہ ہوتے ہیں، اور ایک گواہ، و ایک خاتون و رکوں  
(قسم سے گریز) و ریمین (قسم)، یا بچوں ریمین (یعنی قسمت) یا  
چار ریمین، و بہت ساری صورتوں میں قرینہ خاص ہوتا ہے، پس نبی  
کریم کا ارشاد: ”البیۃ علی المدعی“ ۲ کا مطلب ہے کہ مدعی  
میں چیز پیش کرے گا جو اس کے دعویٰ و صحت کو واضح کر دے۔

پس جب اس و صداقت کسی بھی طریقہ سے ظاہر ہو جائے تو اس  
کے مطابق فیصد بیجا لے گا ۳ -

اس تمام طریقوں پر گفتگو ان کا مقصد ہے فیصد میں اعتبار کیا ہے،  
خود متعلق عدیہ ہوں یا مختلف فیہ، سہلہ و سہلہ ہے۔

اقر ر:

۶- اقر ر لغت میں اعتہ اف کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے ”اقر ر باحق“  
یعنی اس نے حق کا اعتہ ف کر لیا، اور دوسرے نے اس سے حق کا

حق الصالح (قر ۱)

۲ فتح القدیر ۱/ ۲۸۹، شرح الصغیر ۳/ ۵۲۵ طبع = المعاد، غیر ن

۳ ۹۸، شرح القضاۃ ۶/ ۳۱۷

۴ ۲۰۸، آکرمیں ۱۸

۵ ۲۰۸، ۲۵۶

۱- ۲۲۲ طبع ۱۸۷۱ء

۲ حدیث: ”بیتہ علی المدعی“ ”تخریج فقرہ سر ۳۶ کہہ چکی ہے۔

۳ اصطوفی احکامیہ ۲۲ طبع ۱۸۷۱ء، تہذیب و تہذیب ۱۵۱۵ مہاشتر فتح علی اللہ

۴ طبع حیرتیں

## ثبات ۸-۱۰

فرمانی -

بیر عہد نبوت سے لے کر آج تک امت مسلمہ کا جہاد ہے کہ  
اگر خود اتر کر نہ لے لے کے ویران ہو جائے، اتر کر نہ لے لے کے  
سے گرفتار نہ جائے ویران کے مقتضی پر عمل پیرا نہ ہو گا۔  
اس دینی دلیل تہمت دہنی ہے، یونکہ عقل مند شخص اپنے خلاف  
جھوٹا اتر نہیں کر سکتا ہے ۲۔

مالکیہ نے صریحت دے دی کہ اتر شہادت کے مقابلہ میں زیادہ  
بیخ ہے، اہلبیت کہتے ہیں: ”کسی بھی شخص کا خود اپنے خلاف قیوں اس  
پر دہرے کے دعویٰ کے مقابلہ میں زیادہ قوی ہوتا ہے“ -  
شافعیہ نے صریحت دے دی کہ اتر، شہادت دے بہ نسبت قیوں  
سے جانے کا زیادہ مستحق ہے ۳۔

۱۰۔ حنا بد نے صریحت دے دی کہ مدعا عدیہ گر حق کا اعتداف  
کر لے تو اس کے خلاف شہادت نہیں سنی جائے، یہ صرف اس  
وقت سنی جائے گی جب وہ انکار کر دے ۴۔

اقرار کس طرح ہوتا ہے؟

۹۔ اقرار لفظ سے ہوتا ہے یا چیزوں سے جو لفظ کے تمام مقام  
ہوں جیسے اشارہ، تحریر، وقرینہ کے ساتھ موٹی۔  
یہ ویران کے علاوہ دیگر مقامات پر رد نصیص اصطلاح ”اقرار“  
کے تحت دیکھی جائے۔

شہادت:

۱۰۔ لغت میں شہادت کے معانی میں سے ایک معنی جانی ہوئی چیز کا  
بیان و رخصت ہے، اور یہ کہ شہادت خبر قطعی ہے ۲۔  
۱۱۔ شرع میں شہادت محض قصا میں کسی غیر پر حق غیر کے ثبوت و  
خبر دینے کا نام ہے۔

۱۲۔ فقہاء کے نزدیک اس کے صحیح اس کے قیوں و شرطوں کے  
تالبع ہو کر مختلف ہوتے ہیں، جیسے لفظ شہادت، محض قصا وغیرہ ۵۔

تہذیب نظام ۳۹۲ طبع انجمن۔

۲ شرح مجمع و جامعہ، ج ۳، ۳۲۸۔

۳ معنی ۵۷۲۔

۴ مفتی اصحاب دہس العرب، اصحاب عمیر۔

۵ تہذیب مجمع القدیہ ۶۲۸۰ طبع اب، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴

## شہادت کا حکم:

والیہیں عسی من انکر“ (کو اہ تشکیر ماعلیٰ پر ہے ورتسم وہ شخص کھائے گا ہواں کا منکر ہو)۔

اور مت مسلمہ کا جماع ہے کہ شہادت یہی حجت ہے جس پر حکم کی بنیاد رکھی جا سکتی ہے۔

## شہادت کی حجیت کا ذکر:

۱۳- شہادت حجت متقد یہ ہے، جیسی وہ تمام لوگوں کے حق میں مانی جاتی ہے، جس شخص کے خلاف فیصد ہو ہے اس تک ہی محدود نہیں رہتی ہے، یہاں شہادت بذات خود حجت نہیں ہے، یونکہ اس کے اندر قوت ازلی اسی وقت آتی ہے جب اس سے قضاء متصل ہو جائے (جیسی اس سے موافق قاضی فیصد کر دے)، شہادت کے حکام و تفصیل اصطلاح ”شہادت“ کے تحت اپنے مقام پر دیکھی جاوے۔

## ایک گواہ وریمین پر قضاء:

۱۴- ایک گواہ کے ساتھ یمین (قسم) پر قضاء کے مسئلہ میں فقہاء کا متنازعہ ہے:

امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام ابو ثور وریمینہ کے فقہاء سب سے کامسک یہ ہے کہ ایک گواہ کے ساتھ یمین پر فیصد اموال ورمالی معادلت کے مسائل میں کیا جائے گا دوسرے مسائل میں نہیں۔

امام ابو حنیفہ، امام ثوری، امام اوزعی اور جمہور اہل عراق کامسک یہ ہے کہ ایک گواہ کے ساتھ یمین پر فیصد کسی بھی مسئلہ میں نہیں کیا جا سکتا۔

امام مالک ورن کے موفقیین نے حضرت بن عباسؓ کی حدیث سے استدلال کیا ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ قضی بایمین مع

۳ سنی تاریخ فقرہ ۳ میں کہ چلی ہے۔

۱۱- شہادت و دوا لیس میں، حالت خج و حالت اد۔

حالت خج یہ ہے کہ کسی شخص کو گواہ بنے، و شہادت محفوظ رکھنے کے لئے بیجا جائے، پرنس کہ یہ ہے، کچھ لوگ نجوم دے لیں تو دیگر لوگوں سے فریضہ ساقط ہو جاتا ہے، یہاں گر کوئی شخص اس کام کے لئے متعین ہو جائے یاں طور کہ اس کے علاوہ کوئی دوسرا موجود نہ ہو تو گواہ متعین بنا اس پرنس ہوگا، حالت د یہ ہے کہ کسی شخص کو بیجا جائے کہ وہ اس بات و کوئی دے جسے وہ جانتا ہے، یاں شخص پر جب ہے، یونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”ولا یأب الشہداء اذا ما ذغوا“ (و گواہ جب بدے جائیں تو نکار نہ کریں) و ارشاد ہے: ”ولا تکتبوا الشہادة ومن یتکتمها فانه انم قبیة“ (و گواہ کو مت چھپا، ورن کوئی سے چھپائے گا اس کا قلب گہرا ہوگا)۔

## شہادت کی مشروعیت کی دلیل:

۱۲- تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ شہادت قضاء کے طریقوں میں سے ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”واستشہدوا شہیدی من رجالتکم فانکم یکتبوا رجس فی وجہ و امراتان من قرضوں من الشہداء“ (۲) (و اپنے مردوں میں سے دو کو گواہ کر لیا کرو، پھر اگر دونوں مرد نہ ہوں تو ایک مرد و دو عورتیں ہوں گواہوں میں سے نہیں تم پسند کرتے ہو)۔

ورنی کرم علیہ السلام کا ارشاد ہے: ”ایبہ عسی المدعی

الدلی ۳ ۱۳، بحیر علی ۳ ۵۹، مجلس علی شرح صحیح

۵ ۳۷۷، شرف القناع ۱ ۳۲۸۔

۲ ۵۰۵، ۲۸۲، ۲۸۳، تہذیب نظام علی حاشیہ فتح علی

۲۰۵ ۲۰۶، طبع حیر علی۔

۲ ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴۔

شماره ۱۵

الشَّاهِدُ: (رسول اللہ ﷺ نے ایک گواہ کے ساتھ یحییٰ و  
 یسٰیٰ در فیصلہ فرمایا۔)

۱۵- ایک گواہ، ریٹین د بناء پر فیصد کے قائلین کے درمیان دو خواتین اور ریٹین د بناء پر فیصد کے مسئلہ میں سلف ہے:

مالکیہ کہتے ہیں کہ یہ جائز ہے، اہل ے کہ وہ خاتون ایک مرد کو د  
کے ساتھ دوسرے ایک مرد کو، اہ کے تمام مقدم ہوتی ہیں، شافعیہ و  
حنابلہ کا مسلک ہے کہ وہ خاتون و شہادت کے ساتھ یحکمین قائل قیوں  
نہیں ہے، اہل ے کہ وہ خاتون و شہادت اہ صورت میں معتبر ہے  
جب اہ دونوں و شہادت ایک مرد و شہادت کے ساتھ ہو، مالکیہ  
کے نزدیک وہ حدود جو خالص بندوں کے حق میں جیسے حد زنا، س  
میں ایک کو، اہ و یحکمین پر فیصد کے مسئلہ میں دقیقوں میں ۲ -

یہی نہیں، بلکہ گواہ پر فیصد کے مانعیں نے قرآن و حدیث سے  
ستھلا لیا ہے:

قرآن کریم سے ال کا استدلال درج ذیل آیات سے ہے:

”وَأَسْأَلُهُمْ أَشْهَدُ بِمَا عَمِلْتُمْ مِنْ زَجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونُوا رَجُوبًا لَفِي عَذَابٍ مُتَسَاوٍ وَأَمَّا أَنْ مِصْرُ تَوَصَّدَ مِنَ الشَّهَاءِ“ ۳ (اور بے مردوں میں سے وہ کو گواہ کر لی کرے، پھر اگر وہ نوس مرد نہ ہوں تو یک مرد اور دعوت میں ہوں ال گواہوں میں سے ہمیں تم پسند کرتے ہو)۔ اور دوسری آیت:

”وَأَسْأَلُهُمْ دُورَىٰ عَنِ مَقَامِكُمْ“ ۴ (اور بے میں سے وہ شخصوں کو گواہ

[illegible]

$\frac{P}{Q} \approx \frac{P}{Q}$

۴. در نظر گرفتن

تھمبر (۱۰)۔ پس یک گواہ، ریمین کو قیوں کرانص پر زیادتی ہے، انص پر زیادتی نسخہ ہے، جو صرف حدیث متواتر یا مشہور کے ذریعہ جاز ہے، ال سلسلہ میں نہ کوئی حدیث متواتر ہے نہ حدیث مشہور۔

حدیث سے استدلال رسول کریم ﷺ کے اس فرمان سے ہے:

”لو يعطى الناس بدعواهم لادعى أناس دماء وجان وأموالهم ولكن اليمين على المدعى عليه“ (اگر لوگوں کو صرف ان کے دعویٰ کی بنیاد پر دے دیا جائے تو کچھ لوگ دہم و جان و مال کا دعویٰ کر بیٹھیں میں یمنین مدعا علیہ پر لازم ہے)، اور آپ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”اليمين على المدعى واليمين على من أنكر“ (کوہائش کرنا مدعی پر ہے اور قسم وہ شخص کھائے گا جو اس کا منکر ہو)، نیز آپ ﷺ کا ایک حدیث سے فرمان: ”شاهدك أو بيمينه“ (تمہارے دو کوہ معتبر میں یا فریق مخالف قسم معتبر ہوں)۔

پہلی حدیث میں جنس یحیٰی کو منکر پر لازم کیا ہے، پس اگر مرد و عورت یحیٰی قبول دے یا ال سے یحیٰی کا مطابہ یا جے تو یہی صورت میں یحیٰی کے تمام لواحقین کا ہونا قرار دیا جائے گا۔

اسی طرح دہم کی حدیث میں بینہ کے تمام افراد کا رد عمل پر ردِ الّا  
 گیا ہے، اور یحییٰ کے تمام افراد کا ردِ الّا حدیث میں الّا یہاں  
 کے ساتھ تقسیم ہونے بھی ہے (کہ بینہ کو ردِ الّا حصہ اور یحییٰ کو ردِ الّا حصہ  
 کا حصہ قرار دیا گیا ہے)، اور یہ بات تقسیم کے منافی ہے کہ جس چیز  
 میں تقسیم کر دی گئی ہو اس میں فریقین کو شریک نہ کیا جائے۔

تیسری حدیث نے مدعی کو وہ امور میں اختیار دیا ہے کسی تیسرے میں نہیں، یہ بینہ یا مدعا علیہ کی پیمین، وروہ متعلیٰ امور کے درمیان اختیار کا مطلب ہے کہ دونوں سے نہ ہی ہر دو درست ہے (کہ دونوں دونوں کا ہر دو صحیح ہے)

۴۔ میں نے اہل بیتؑ و صحابہ و مسلمین حضرت ابن مسعودؓ سے دیکھے (میں نے انہیں ان کے

— 27 —

کو چھوڑ دیا جائے اور نہ ان کے درمیان جمع ۔

محمد کی رائے ہے کہ مدعی کو مطالبہ یحیٰی کا حق نہیں ہے، اس سے کہ یحیٰی بینہ کا پس ہے۔

یحیٰی:

۱۶- لغت میں یحیٰی کے معنی میں قوت و رفتہ رفتہ بھی ہیں، پھر اس لفظ کا اطلاق حصہ اور نصف (قسم) پر ہونے لگا۔

اللہ کی قسم کو یحیٰی اس سے کہا گیا کہ اس کے ذریعہ کسی بھی قضیہ کا ایک فریق قوت حاصل کرتا ہے ۲۔

فقہاء کا مذاق ہے کہ یحیٰی، قضاء کے طریقوں میں سے ہے، اور اس کا مطابہ دعویٰ صحیح کے حدیسی یا جاتا ہے، یحیٰی اللہ تعالیٰ ہوں اور فریق کے مطابہ پر ہی ہوں، سو سے چند مستثنیٰ مسائل کے، یحیٰی علم و بنیاد پر ہوں اور قطعیت کے ساتھ ہوں، یحیٰی میں نیابت جاری نہیں ہوتی سو سے اس مسئلہ کے جن کا استثناء بیان کیا ہے، یحیٰی فی الجملہ سب کو ختم کرنے والی ہوتی ہے، صیغہ یحیٰی مسموم و غیر مسموم کے تحقق سے فی جملہ یک ہے، اور یحیٰی کا مطابہ تافضی و حکم (ثالث) کی طرف سے مجس قضاء میں کیا جاتا ہے ۳۔

۱- مطابہ یحیٰی کا محل مدعا عدیہ کی طرف سے دعویٰ شدہ حق کا انکار اور بینہ عدم پیشی کا وقت ہے، یہاں مزید تفصیل ہے: حقیقہ اور مالکیہ کے نزدیک ترتیب یہ ہے کہ جو کوہ محسوس میں حاضر ہو سکتے ہیں اور معنوم میں ان کے غیر موجودوں کی صورت میں یحیٰی کا مطابہ یا جاتا ہے گا، لہذا اگر بینہ دور ہو تو مدعی کو مطالبہ یحیٰی کا حق ہے۔

گر مدعی نے کہا: میرا بینہ شہر میں حاضر ہے میں مدعا عدیہ یحیٰی طلب کرتا ہوں تو امام ابو حنیفہ و روایت طحاوی کے مطابق امام

المدعی کا بیانیہ ۸۳۳ھ اور اس سے بعد صفحہ ۱۸۵۵

۲ صحیح الصواع و غیرہ۔

۳ حاشیہ ص ۳۲۳ طبع بلاق، مدعی ۸۳۵ھ، شرح الصغیر

۸۳۰ھ، ۸۳۳ھ، حاشیہ ص ۳۳۳، کافی ص ۸۴

امام ابو یوسف و روایت خفاف کے مطابق امام محمد کے نزدیک مدعی کو یحیٰی طلب کرنے کا حق حاصل ہے، اس سے کہ وہ اس کا حق ہے، وہ سے طلب کرتا ہے تو اس کو پورا یا جاتا ہے گا۔

شافعیہ و حنابلہ کا مسلک ہے کہ مدعی کو طلب یحیٰی کا حق ہے خواہ اس کا بینہ موجود ہو، اس سے کہ سے بینہ پیشی یا مطالبہ یحیٰی کے درمیان اختیار ہے، جیسا کہ حنفیہ نے کہا ہے کہ اگر مدعا عدیہ کہتا ہے کہ میں نہ مقرر کرتا ہوں نہ انکار، تو اس سے نصف نہیں لیا جائے گا بلکہ سے قید کر دیا جائے گا تا کہ وہ مقرر کرے یا انکار کرے، یہی حکم امام ابو یوسف کے نزدیک اس صورت میں ہوگا جب وہ غیر مدعی کے خموشی اختیار کر لے، بدینہ سے قتل یا گیا ہے کہ زیادہ قوی بات یہ ہے کہ یہ انکار ہے، لہذا اس سے نصف لیا جائے گا، اور تافضی کی طرف سے مدعا عدیہ سے قسم ہلانے کا عمل مدعی کے مطابہ پر ہوگا۔

امام ابو یوسف نے چار مسائل کا استثناء فرمایا ہے جن میں تافضی یا طلب مدعی یحیٰی کا مطابہ کرے گا۔

۱- عیب و بنا پر رد کا مسئلہ: مشتری سے اللہ قسم لی جائے و کہ میں عیب کے ساتھ خریداری پر راضی نہیں تھا۔

۲- مستحق شفعہ شخص، اس سے اللہ قسم لی جائے و کہ میں نے اپنا حق شفعہ باطل نہیں کیا تھا۔

۳- سوم: عورت جب کہ اپنے غائب شوہر پر نفقہ لازم کرنے کا مطابہ کرے، اس سے اللہ قسم لی جائے و کہ تمہارے شوہر نے تمہارے سے کچھ بھی نہیں چھوڑا اور نہ تمہیں نفقہ دیا ہے۔

چہرہ ۴: وہ شخص جس کا حق ثابت ہو جائے اس سے اس قسم لینا

شرح بدر ص ۳۳۳، المدعی ص ۳۰۹، تہذیب نظام ص ۱۰۷

لغزاء لاس فی المدعی ۸۳، مدعی ص ۳۰۰ طبع امیر ص۔





## ثبوت ۲۵-۲۶

”دبروا عن أعراضكم بأموالكم“ (اپنے مال کے ذریعہ اپنی  
گمراہی کا تھننا کرو)، نیز روایت ہے کہ حضرت عثمانؓ نے اپنی یمنین کا  
نہ چھوڑا اور فرمایا: ”مجھے اندیشہ ہو کہ یمنین تقدیر کے موافق ہو جائیں گے،  
اور کہا جائے کہ انہوں نے صنف لیا تو نازل ہوئی، یہاں ان قسم و نحوست  
ہے۔“

ان کے حد منکر سے کبھی صنف نہیں لیا جائے گا، چونکہ انہوں نے  
مقدمہ میں اپنا حق سا قیام کر دیا، اور ان سے کہ شریف لوگ حقیقاً  
صنف سے خود کو بلا رہتے ہیں۔

میں اگر مدعی نے قصد یمنین کو سا قیام کر دیا مصدق کے بغیر یہ  
مطالبہ یمنین کے حد نہ چھوڑے گا، یہ قاطع نہیں ہوگا، اور سے صنف  
دلانے کا حق ہوگا، ان سے کہ صنف دلانا قاضی کا حق ہے ۲۔

یمنین کو موکو کہ کرنا:

۲۶- یمنین کو موکو کہ کرنے کے جواز پر فقہاء مذاہب کا اتفاق ہے،  
یمنین ان میں اختلاف ہے کہ یہنا کید کن چیزوں سے ہوں۔

جمہور فقہاء کی رائے ہے، وروعی حنفیہ کے یہاں یک قوں ہے  
کہ وقت، مکان اور ہیئت سے یمنین موکو کہ ہو جاتی ہے، وراہب ان

صنف۔ حنفیہ کے ہر دیک ظاہر روایت و رسمک حناجہ کے مفہوم  
کے مطابق حاصل پر صنف دلایا جائے گا کہ یہ زیادہ محتاط ہے، پس وہ  
یوں صنف لے گا: مدعی کا میری طرف کچھ بھی نہیں ہے۔

ب۔ امام ابو یوسف کی ایک روایت اور مسند مالکیہ کے مفہوم  
میں ان صورت میں سبب پر صنف لیا جائے گا، چنانچہ عثمان کے طور پر  
مدعا عدیہ ہے گا: اللہ قسم میں نے قرض نہیں لیا ہے۔

امام ابو یوسف نے اس صورت کو مستثنیٰ کیا ہے جس میں مدعا عدیہ  
تقریض سے کام لے، مثلاً ہے: کبھی انسان کوئی چیز فروخت  
کرنا ہے، پھر قائل کر دیتا ہے، یہی صورت میں حاصل پر صنف  
لیا جائے گا۔

ج۔ شافعیہ کے ہر دیک، وروعی امام ابو یوسف سے دہری  
روایت ہے کہ صنف دلانا نکاح کے مطابق ہوگا۔

گر وہ حاصل کا نکاح کرنا ہے تو حاصل پر صنف لیا جائے گا، وراہب  
وہ سبب کا نکاح کرنا ہے وروعی موضوع دعویٰ ہے تو سبب پر صنف لیا  
جائے گا، ورنہ تمام حالات میں جہاں صنف لیا جاتا ہے، گر وہ  
حاصل پر صنف لے تو کافی ہوگا کہ یہ صورت سبب کو بھی شامل ہے وراہب  
زائد کو بھی، اس مسئلہ میں اتفاق ہے ۲۔

یمنین کا نہ یہ وراہب پر مصدق:

۲۵- مدعا عدیہ کے سے درست ہے کہ یمنین کا نہ یہ دکرد وراہب  
ان پر مصدق کر لے، ان حدیث و بنیاد پر جس میں کہا گیا ہے:

شرح الروص ۴۰۰، معی مع اشرح المکیر ۲۲ طبع ۱۰۰۔

۲ حنفیہ ان صاحبین ۲۲۸، تہذیب نظام ہائے فہم اعلیٰ لہذا

۱۰۰، طبع مصطفیٰ محمد، شرح الروص ۲۰۰، معی مع اشرح

۲۲۰۲ طبع ۱۰۰۔

اس حدیث وروعی حنفیہ لے لایا جس میں حضرت ابوہریرہؓ کا قول ہے  
وہ صنف ہے یہ صنف ہے چوب حدیث یوں ہے ”قانون ۲ رموں  
بہ کیف مدب نامو مد عن عواصد؟ قال ”بعضوں سے  
ومن بعدوں سے“ صحاح لے عرص یا یا ۲۰ اللہ ہم کہے ہے  
۲۰۰ ان سے یہ پی آ رہی ہا ظلت کریں آپ لے فرمایا: عروا وراہب  
ہوگوں تو مکر دہوں سے آئے ہو مال اور انہوں سے رویت میں لے بھی  
حضرت کا قول ہے مدعی فیض القدیر ۵۱۰۔

۲ حنفیہ مد ۲۰۰، ۳، بہیذہ التاج ۱۸، ۳۲۲، حاشی الروص ۴۰۰،

تجیر علی ظہیر ۳۵۰، ۳۵۵، معی ۲۰۰، ۵۲۹، ۵۳۰، ان صاحبین

۲۲۰۲ طبع بولاق ۱۳۲۵۔



## ثبات ۲۷

امور میں ہونا ہے جو اہمیت کے حامل ہیں جیسے نکاح، طلاق، لعن،  
ولاء، نکالت اور نصاب زکاۃ کے بقدر کا مال۔

زمانہ کے ذریعہ یمن کو موکد بنانے کی شکل یہ ہے کہ عصر کے بعد یہ  
اہل و اقامت کے درمیان یمن ہو، اور مکہ سے یمن کو موکد  
بنانے کی شکل اہل مکہ کے ہے یہ ہے کہ رکن اور مقام اہل یمن کے  
درمیان تقسیم کی جائے، اور اہل مدینہ کے ہے یہ ہے کہ منبر نبوی ﷺ  
کے نزدیک تقسیم کی جائے، مکہ و مدینہ کے باہر دوسرے مقامات پر یمن  
کو موکد بنانے کی صورت یہ ہے کہ ہر مسجد میں تقسیم کی جائے۔

یہیت سے تاکید و نسبت حض لوگوں نے کہا کہ قبہ رخ کھڑے  
ہو کر صنف لے۔

۱۰ شرح حصیہ نے تعلیظ یمن کو درست نہیں قرار دیا ہے،  
اور ایک قول یہ ہے کہ جو شخص صراح میں معرفت ہو اس پر تعلیظ نہیں  
کی جائے۔

حصیہ کے نزدیک جو تعلیظ کے قول کا جہاں تک تحقق ہے تو حض  
وقبہ و حصیہ نے اس کو اللہ تعالیٰ کی کسی صفت کے ذکر تک محدود رکھا  
ہے، مثلاً قاضی ہے گا: یہو اس اللہ و قسم بن کے کو کوئی معذور نہیں، جو  
حاضر و غیب کا عام ہے، رحمن و رحیم ہے جو پوشیدہ چیزوں کو بھی کسی  
طرح جانتا ہے، جس طرح مدنیہ چیزوں کو جانتا ہے، کہ اس قدر کا تم  
پر پابندی کی طرف و دعا نہیں ہے جس کا اس نے دعویٰ کیا ہے، اور جو  
یوں اور یوں ہے، ورنہ اس کا کوئی جز ہے، قاضی کو حق ہے کہ اس  
تعلیظ میں مزید اضافہ کرے یا ہی، حصیہ کے نزدیک وقت و مکان  
سے تاکید نہیں ہے، اس کے اس کا مقصود اس نام و تعظیم ہے جس  
و قسم کھائی گئی ہے، و یہ مقصود اس کے بغیر حاصل ہو جاتا ہے، تاکید  
کو جب قدر دینا قاضی کے ہے باعث حرج ہے، و اس پر حرج  
ہے کہ جس سے یمن کا مطابہ ہو گیا ہے اگر وہ تعلیظ سے نکار کر دے

تو سے قسم سے انکار نہیں سمجھا جائے گا۔

تحیف (دو طرفہ قسم):

۲۷- یہ لفظ "تحائف" کا مصدر ہے، لغت میں اس کا ایک معنی  
فریقین میں سے ہر ایک کا دوسرے سے مطابہ یمن ہے، یہی معنی  
شرعی صراح کے موافق ہے، بخاری میں ہے کہ تحائف عدالت  
کے سامنے ہوگا ۲۔

۱۱ رہا سحر ادمس فقہاء میں ہر دلفریق کا صنف پیدا ہے۔

جب بائع اور مشتری کے درمیان سلف ہو جائے مقد زخم  
میں، یا بیع میں، یا دونوں میں، یا دونوں کی صفت، یا دونوں کی جنس کے  
بارے میں، و دونوں میں سے کسی کے پاس بیڑ (گواہ) نہ ہو تو تمام  
فقہاء کے نزدیک ہر دلفریق صنف تھا میں گے، و اس معامد کو فتح  
کر لیں گے اس کی دلیل یہ حدیث ہے: "اذا اختلف المتبايعان  
تحالفا ونفاسحا" ۳ (جب عقد بیع کے دونوں فریق میں  
سلف ہو جائے تو دونوں صنف لیں گے، و عقد فتح کر لیں گے)۔

اسی طرح فریقین کے درمیان اس طرح کے ہر سلف میں دو  
طرفہ یمن سے مقدمہ قائم ہو جائے گا، اس سلسلہ میں مذاسب کے اندر

۲۷- ۲۳۳ طبع ابون المطبعہ العلمیہ، تہذیبہ النظام ۸۴، اور اس سے  
بعد صفحات طبع آئیں، مہدیہ الامام ۸ ۳۳۰ طبع آئیں، منشی لا ا ت  
۲ ۱۸۲ اور اس سے بعد صفحات طبع را العروہ۔

۲۱ امصباح عمیر۔

۲۲ حدیث: "اذا اختلف المتبايعان تحالفا ونفاسحا" ۳، ہر صحاب  
مسل و صحابہ کم و غیرہ کے مسعود، مختلف لفظ سے ہے، اس کی سند  
صعب ہے، جب تفتیح کے ہر بے ظاہر ہوتا ہے کہ اس مسعود حدیث کی  
پے مجموعی طرق سے لے کر کچھ صل ہے بلکہ حدیث صاف قائل حجاج ہے  
لیکن اس سے لفظ میں توفیق ہے اللہ اعلم، حدیث ۱۰۵، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷  
یکھئے تلخیص عمیر ۳۰۳، ۳۰۴۔

نقصیں ہے جس کے سے اصطلاح ”تحالف“ دیکھی جائے۔

ردیمین:

۲۸- مذہب حصہ ۱۰، ماحم احمد کے دوقولوں میں سے ایک قول یہ ہے کہ اگر مدعی صحیح بیضہ قائم کر دے تو اس کے حق میں بیضہ نہ ہو، یہ فیصد کر دیا جائے گا، اور اگر اس کے پاس سرے سے بیضہ ہی نہ ہو، یہ اس کا بیضہ غیر حاضہ ہو تو قاضی مدعا عدیہ سے یحیٰ کے سے ہے گا، اگر وہ قاضی و جانب سے یحیٰ و پیشکش کے حد صرف ٹھہ لے تو مدعی کا دعویٰ خارت کر دیا جائے گا، اگر وہ بد مذہب یحیٰ سے ٹکوں کر جائے تو یہی صورت میں دعویٰ گرام کا ہو یا اس کا مقصود مال ہو تو مدعا عدیہ کے ٹکوں و وجہ سے اس کے خلاف فیصد کر دیا جائے گا، ورمین لوٹ کر مدعی پر نہیں جائے ورنہ یونکہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: ”نکس ایمن عسی جانب المدعی عیہ“ (میں یحیٰ مدعا عدیہ پر ہوگی)، وراشاد ہے: ”الیہ عسی المدعی وایمن عسی المدعی عیہ“ ۲ (بیضہ مدعی کے ذمہ ہے ورمین مدعا عدیہ کے ذمہ ہے)، آپ ﷺ نے یحیٰ کو مدعا عدیہ کے حق میں مختصر فرمادیا، حنا بد میں سے ابو الخطاب نے مدعی پر یحیٰ کے لوٹنے ورنے اختیار دیا ہے۔

پس اگر مدعی نے صرف ٹھہ لیا تو اس کے دعویٰ کے مطابق فیصد کیا جائے گا، ابو الخطاب نے کہا: ماحم احمد نے اس و تصویب فرمائی ہے، انہوں نے فرمایا: یہ کوئی عید نہیں ہے، وہ صرف لے اور مستحق ہو جائے، ورنہ مایہ: یہ اہل مدینہ کا قول ہے، اس قدر مد نے فرمایا: یہ حضرت علیؑ سے مروی ہے، اسی کے قائل شریح، شعبی، نجفی اور ابن یزید ہیں، اور ماحم

حدیث: ”لو نکس یمن“ ۱ نقل کیا کہ چلی۔

۲ حدیث: ”الیہ عسی المدعی“ ۱ نقل کیا کہ چلی۔

مالک نے خاص کر اموال کے بارے میں یہی رائے اختیار کی ہے۔ مسک ثانیہ یہ ہے کہ تمام دعویوں میں یحیٰ مدعی پر لوٹ کر آئے، اس سے کہ حضرت مایع نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے: ”ان العسی عیہ رد ایمن عسی جانب المدعی“ ۲ (نبی ﷺ نے طالب حق پر یحیٰ کو ورنہ فرمایا) اور اس سے کہ جب (مدعا عدیہ نے) ٹکوں یہ تو مدعی و صداقت ظاہر ہوئی اور اس کا یہ وہ مضبوط ہو گیا، پس اس کے حق میں یحیٰ مشروع ہوں، جیسے کہ ٹکوں سے قبل مدعا عدیہ (کے حق میں مشروع تھی)۔

اور ابن ابی لیلیٰ نے فرمایا: میں سے نہیں چھوڑوں گا تاں تک کہ وہ اتر کر لے یا صرف اٹھائے ۳۔

یحیٰ سے ٹکول:

۲۹- ٹکوں کا دعویٰ معنی ہے ”باز رہنا“، کہا جاتا ہے: ”نکس عسی ایمن“ ۱ یعنی وہ یحیٰ سے باز رہا، اس کا اصطلاحی معنی بھی یہی ہے جب کہ یحیٰ سے باز رہنا محض قضا میں ہو۔

مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک ورمین مدعی ورمین مدعی سے یک رے میں، ٹکوں یہی حجت نہیں ہے جس ورمین مدعی پر مدعا عدیہ کے خلاف فیصد کر دیا جائے، بلکہ اگر وہ مال یا مالی نتائج کے مقدمات میں

عمر الرافق ۷ ۲۲۰ طبع میریہ، تہذیب مرق ۵۸۳ طبع ۱۱۱۱  
کتب العربیہ معی مع شرح الکلیہ ۲ ۲۲۱ اور اس سے بعد ۷ صفحات طبع  
المر ۱۳۲۸ھ

۲ اس ورمین قاضی نے دیا ہے اور اس ورمین حاکم و یحیٰ نے دیا ہے  
اس میں محمد بن مسروق اور عمر معروف ہے، اور نقل مسلمات اور  
مختلف یہ ہے اور اس ورمین تمام نے پناہ میں ورمین طریق سے  
حضرت مایع سے دیا ہے، خلاصہ اخیر ۲۰۹ طبع القدیہ ۱۱۱۱ھ

۳ عمر ۲۲۳ طبع القدیہ، تہذیب مرق ۵۸۳ طبع ۱۱۱۱ھ  
۴ ۳۲۱، معنی ۲۲۳ طبع ۱۱۱۱ھ

۴۰۰

اے د، و، اس کے دعویٰ کے مطابق فیصد یہاں ہے گا، جیسے کہ  
گنڈر -

پہ علم کی بنیاد پر قاضی کا فیصلہ:

۳۰۔ ہم قاضی سے مراد اس کا، قوی گم ہے جس دنیوی دہرہ کے لئے شہادت درست ہو ۲۔

فقہاء و محدثین کے درمیان اس بات میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ خالص حدود و ملت جیسے زمانہ و شراب نوشی میں "ناضی" کے لئے علم و بنیاد پر فیصد جائز نہیں ہے، اس لئے کہ حدود کے سقوط میں حقیقت برتی جاتی ہے، اور یہ بات حقیقت کے خلاف ہے کہ تمام معاملہ کا فیصلہ کرنے میں تب "ناضی" کے علم پر کتنا کیا جائے، اور اس سے بھی کہ حدود کا ثبوت یا تو قرآن سے ہوتا ہے یا یہ پینہ سے جس کا زہن سے اظہار ہو، اور یہاں "ناضی" کے علم کے اندر اگرچہ بیشک کا معنی پایا جا رہا ہے، میں اس صورت مفقود ہے جسکی حلقہ اعتدال صورت شدہ کو وجود بخشتا ہے، اور یہ بات بنیاد پر حدود و مسائل ہو جاتے ہیں۔ ۳۔

انسانی حقوق میں بے علم و بنیاد پر تاضی کا فیصد فقہاء کے درمیان مختلف نوع ہے:

مالکیہ کا مسک وراثتیہ کے نزدیک غیر نظیر قوں و رحمانہ کا  
ظاہر مسک یہ ہے کہ دمیوں کے حقوق میں قاضی پے علم و بنیاد پر

نکوں کرے تو یحییٰ مدعا عدیہ کے مطابہ پر مدتی پر لوٹے، پھر  
گر مدتی نے حنف لے لیا تو اس کے مطابہ کے مطابق فیصد کر دیا  
جائے گا، ورنہ مدتی نے حنف لے لیا تو اس کا دعویٰ  
خارج کر دیا جائے گا، اس مقبض نے مدعا عدیہ کے نکوں کو کوہ کے تمام  
مقامات پر رد کیا کہ اس کا مسلک یہ ہے کہ اگر مدتی نے ایک کو ویش یہ  
اور حنف لے لیا تو اس کے حق میں فیصد کر دیا جائے گا، پس اسی طرح  
مدعا عدیہ کے نکوں اور مدتی کے حنف و بنیہ پر مدتی کے بے فیصد کر دیا  
جائے گا، اس مقبض کے رد ایک حق کا ثبوت ایک سبب سے نہیں ہوگا،  
جیسا کہ ایک کوہ سے ثابت نہیں ہوتا، پس اگر اس نے حنف لے لیا تو  
مستحق ہوگا، ورنہ اس کا کچھ بھی نہیں۔

مالکیہ کا مسک یہ ہے کہ ہر وہ دعویٰ جس کا ثبوت دعوایہ کو اہوں سے ہوتا ہے جیسے قتل، نکاح، ورطہ، ق، ال میں محض دعویٰ دینا پر مدعی د طرف سے مدعی عدیہ سے یحین کا مطابہ نہیں ہوگا بلکہ مطالبہ یحین کے سے ضروری ہے کہ دعویٰ پر یک کو ادیش میں جاے، پھر مدعی عدیہ کو اد شہادت رد کرنے کے سے حذف شدے گا، یحین لوٹ کر مدعی نہیں سے د، یونکہ مدعی پر ال کے لوٹانے میں کوئی فائدہ نہیں ہے۔

حصہ کمر دیک کر مدعا عدیہ اس یحیٰ سے نکوس کرے جس کا اس سے مطالبہ کیا گیا ہے تو اس کے نکوس دوجہ سے اس کے خلاف فیصلہ کیا جائے گا، اس سے کہ ایسی صورت میں وہ یہ تو اقرار کرنے والا ہوگا یا بادر (یحییٰ دس سے اعتداف نہ کرنے کے باوجود اپنا حق چھوڑ دے والا) ہوگا کیونکہ اگر ایسا نہ ہوتا تو وہ اپنے آپ سے دفع ضرر کے عرصہ لے لیتا، اور مدعی پر یحیٰ کوٹانے کی کوئی وجہ نہیں ہے اس حدیث میں بنا پر جو یہ گزر چکی۔

امام احمد دیک روایت میں وروہی حنا بد میں سے ابو الخطاب  
 د انتخاب رکروہ ہے، یہ ہے کہ گر وہ نکوس کرے تو یحییٰ بد میں پر لوٹ

تجربة نظام ۳۷۳ طبع الحسنی. تہذیب افروق ۵۴ طبع حید  
لکب، بہارہ احتجاج ۵۸/۳۳ طبع الحسنی. اعراض ۲۲۳ طبع الحید. منشی  
لا ایت ۳۰ طبع اعراض معنی ۲۳۰ ۲۳۰ -

۴ یہاں احتیاج ۸/۷۷ طبع الی علیہ۔

۳۔ اربعے سے، پھر روزانہ م . ۱۰ طبع آئندگی یہی ہے اجتماع ۸ و ۲۴ اور اس  
سے بعد ۷ صفحات طبع اور عذریہ ہفتگی ۹۰ اور اس سے بعد ۷ صفحات  
طبع رہیں ۔

## ثبوت ۳۰

شافعیہ کا قول ظہر، و امام احمد کی ایک روایت و امام ابو یوسف و امام محمد کا مسلک ہے کہ قاضی کے لئے علم دینی دین پر فیصد کرنا جائز ہے، خواہ اس سلسلہ میں اس کا علم ولایت قضاء سے پہلے کا ہو یا اس کے بعد کا، یہاں شافعیہ نے اس کے لئے یہ پابندی لگائی ہے کہ قاضی لازماً مجتہد ہو، اور بہتر یہ ہے کہ ورع و تقویٰ میں نمایاں ہو، حکم قاضی کے لئے اس کے لئے شافعیہ نے یہ بھی شرط لگائی ہے کہ وہ اپنے دلیل کی صرح کرے، چنانچہ وہ کہے: مجھے علم ہے کہ تم پر اس کا وہ حق ہے جس کا وہ دعویٰ کر رہا ہے اور میں نے فیصد کیا، یہاں یہ ہے: میں نے اپنے علم کی بنیاد پر تمہارے خلاف فیصد کیا، اگر اس دونوں منکوں میں سے کوئی ایک لفظ مستعمل نہ کرے تو اس کا فیصد نافذ نہیں ہوگا۔

تاکمین ہوا کہ استدلال اس بات سے ہے کہ جب حضرت، عدہ نے نبی کرم ﷺ سے عرض کیا کہ ابھیں ایک بخیل انسان میں، مجھے تھے اثر جات نہیں دیتے جو میرے اور بچوں کے لئے کافی ہوں، تو نبی کرم ﷺ نے فرمایا: "حدی ما یکھیک وودک بالمعروف" (معروف طریقہ پر جو تمہارے اور تمہارے بچوں کے لئے کافی ہو وہ لے لو)، اس واقعہ میں نبی کرم ﷺ نے حضرت، عدہ کے حق میں کسی بینہ یا قرار کے بغیر اس صدفقت کے لئے علم دینی دین پر فیصد فرمایا، نیز قاضی کے لئے جب بینہ دینی دین پر فیصد کرنا جائز ہے تو یہ علم دینی دین پر فیصد طریقہ ولی جائز ہوا چاہئے، یونکہ بینہ کا مقصود بھی بذات خود بینہ نہیں بلکہ حکم واقعہ سے متعلق علم کا حصول ہوتا ہے، اور مشاہدہ سے حاصل ہونے والا علم شہادت سے حاصل علم سے زیادہ طاقتور ہوتا ہے، یونکہ شہادت سے حاصل ہونے والا علم غالب رہے اور ظن غالب کا علم

فیصد نہیں کرے گا، چاہے اس سلسلہ میں اس کا علم ولایت قضاء سے پہلے کا ہو یا اس کے بعد کا، یہاں شافعیہ، سنی، و ابو حنیفہ کا ہے، اس حضرت کا استدلال نبی کریم ﷺ کے ارشاد سے ہے: "ما انا بشور وکم تحتصمون سی وعل بعصکم ان یکون لکم بحجۃ من بعض فاقصی بہ علی نحو ما اسمع" (میں تو محض ایک بشر ہوں، تم لوگ میرے پاس مقدمہ لے کر آتے ہو، ہو سکتا ہے کہ تم میں کچھ لوگ دھرم کے مقابلہ میں حجت زیادہ چہر زبانی سے پیش کرنے والے ہوں، پس میں جیسے سنوں اس کے مطابق فیصد کر دوں)، اس حدیث سے معلوم ہو کہ آپ ﷺ محض سننے دین پر فیصد کرتے تھے، اپنے علم دینی دین پر نہیں، نیز رسول اللہ ﷺ نے حضرت، و رکندی کے قضیہ میں فرمایا تھا: "شہداک او یحیہ یس مک مہ لا داک" ۱ (تمہارے دو گواہ یا ال دین میں، تمہیں اس وجہ سے صرف اس کا حق ہے)، اور حضرت عمرؓ سے مروی ہے: "انہ نداعی عدہ رجلاں فکان لہ احدہما انت شاہدی، فقال ان شتما شہدت ولم احکم او احکم ولا اشہد" ۲ (آپ کے پاس دو شخص مقدمہ لے کر آئے، ایک نے آپ سے کہا کہ آپ میرے گواہ ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: اگر تم دونوں چاہو تو میں کو ایک دوں میں فیصد نہ کروں، یا فیصد کروں، کو ایک نہ دوں)۔

حدیث: "انہ لا یس" ۱ "ن ویت، عدہ، احمد اور شیخین وغیرہ سے

کچھ فرق ہے، اور حضرت مسلم سے ہے حدیث الکبیر ۲۳۱۔

۲ حدیث: "شہداک و یحیہ" ۳ "ن ویت، شیخین، ابو داؤد، ترمذی،

ابن ماجہ، ابن ماجہ سے کچھ فرق ہے، اور حدیث ابی یوسف ۵۹۳۔

۳ اس کا ذکر جب بھی اور اس حرم سے کھلی میں یا ہے لیکن اس میں سند نہیں

دکرن ہے اس حرم سے ہا کہ یہ صحابہ سے طریق سے ہے، اور اس طرح سے

اس سے ہا میں چاہئے "چے اور ثبات سے مراد یہاں کرے و سے

ہیں" یعنی ۵۵، ۵۶، ۵۷۔

حدیث: "حدی ما یکھیک وودک" ۱ "ن ویت، شیخین وغیرہ سے

روایت سے مروی ہے، یعنی الحدید ۲۳۱، ۲۳۲۔

### قطعہ قرینہ کی بنیاد پر فیصد:

۳۱۔ ”قرینہ“ لغت میں علامت کو کہتے ہیں، اور اصطلاح میں قطعہ قرینہ وہ ہے جو کسی چیز پر جس سے حکم حاصل کیا جائے، ایسی وضاحت دلاتی کرے کہ سے قطعیت کے دائرہ میں لے آئے، جیسے کوئی انسان کسی گھر سے اس حالت میں برآمد ہو کہ اس کے ہاتھ میں چھری ہو، وہ خوب سلود ہو، سرخ لہرکت ہو اور اس پر خوف کا اثر نمایاں ہو، اور سی بقت یک شخص یا ٹی شخص ص اندر داخل ہوں، اور نہیں گھر میں یک غش نظر سے جسے اسی وقت قتل کیا گیا ہو، اور وہ غش بے خوف میں لٹ پٹ ہو، اور اس گھر کے اندر مذکورہ حالت میں پائے جانے والے شخص کے علاوہ اور کوئی نہ ہو، اور وہ شخص گھر سے نکل رہا ہو، تو یہی صورت میں اس شخص کو پکڑ جائے گا، یونکہ کسی کو اس کے قاتل ہونے میں شک نہ ہوگا، اور یہ احتمال کہ اس نے خود کشی کر لی ہو، یا کسی دوسرے آدمی نے اس کو قتل کیا ہو پھر دیوڑھی نہ کر بھاگ گیا ہو وغیرہ، صید وراثت میں تو یہ احتمالات ہیں، یونکہ یہ احتمالات کسی دلیل پر مبنی نہیں ہیں۔

قطعہ قرینہ پر حکم بنیاد رکھنے میں فقہاء و مذاہب کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے، بلکہ استدلال قرآن و حدیث و عمل صحیح سے ہے:

قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَجَاءُوا عَسَىٰ أَن يَكُونَ بَدْحًا كُذِّبَ“ (اور ان کے کرتے پر جھوٹ موت کا خون (بھی) لگالائے)۔

چنانچہ مروی ہے کہ برادران یوسف جب حضرت یوسف علیہ السلام کو قیص لے کر چلے والد کے پاس آئے تو انہوں نے قیص پر غور کیا،

ہے جب کہ مس ورمشہدہ سے حاصل علم یقینی قطعی ہے، لہذا وہ زیادہ قوی ہو، اور اس بنیاد پر فیصد ولی ہو۔

ہام ابو حنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ قاضی کے لئے درمیان کے حقوق میں اپنے اس علم بنیاد پر فیصد کرنا جائز ہے جو قاضی ہونے کے زمانے میں محض قصاء میں حاصل ہو ہو، یہ علم بنیاد پر فیصد جائز نہیں جو زمانہ قصاء و محض قصاء کے باہر حاصل ہو ہو، یہ قاضی ہونے کے زمانہ میں محض قصاء کے باہر حاصل ہو ہو، اور اس حالت یہ بتائی ہے کہ ان دونوں قسم کے علم میں فرق ہے، جو علم زمانہ قصاء اور محض قصاء میں حاصل ہو ہے، یہ وقت کا علم ہے جس میں وہ قصاء کا مکلف ہے، پس وہ علم اس وقت موجود بینہ کے مشابہ ہو، اور جو علم زمانہ قصاء سے قبل حاصل ہو ہے یہ وقت کا علم ہے جب کہ وہ قصاء کا مکلف نہیں ہے، پس وہ اس وقت موجود بینہ کے مشابہ ہو۔

مخالفین کہتے ہیں کہ علم دونوں حالتوں میں یکساں ہے۔

حسب کہتے ہیں کہ ہمارے زمانہ میں معتد یہ ہے کہ قاضی اپنے علم بنیاد پر فیصد نہ کرے کہ اس دور کے قاصیوں میں بھی بگاڑ ہے، اور متاخرین نے جو اپنے علم بنیاد پر قصاء قاضی کے جواز و بات کوئی ہے وہ مقلد کے خلاف ہے۔

حضرت مالک و زہری نے اس میں قاضی کے لئے اپنے اس علم کی بنیاد پر فیصد جائز ہے جو سے اپنے روبرو محض قصاء میں حاصل ہو، جیسے قرآن میں یہ درحقیقت علم قاضی کی بنیاد پر فیصد نہیں ہے بلکہ قرآن پر مبنی فیصد ہے۔

الدرم ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱،



تحریر کی دو قسمیں ہیں:

اول: بے فیصد کو تحریر کرے، مثلاً کسی شخص کے خلاف کسی حق کا فیصد کیا جائے، اور وہ شخص دینی حق سے پہلے غائب ہو جائے، یا ایک شخص نے کسی غائب شخص پر دعویٰ کیا، اور بے دعویٰ پر ثبوت پیش کر دیا، اور حاکم سے درخواست کی کہ اس غائب کے خلاف فیصد کر دے، پھر حاکم اس کے خلاف فیصد کر دے، پھر وہ درخواست کرے کہ حاکم اس کے بے ایک تحریر لکھ دے جسے وہ اس شہ کے قاضی کے پاس لے جائے جس شہر میں وہ غائب شخص ہے، حاکم اس کے بے قاضی کے نام تحریر لکھ دے، یا کسی حاضر شخص کے خلاف ثبوت قائم ہو جائے، اور وہ فیصد کے پہلے فرار ہو جائے، پھر صاحب حق حاکم سے گزشتہ کرے کہ وہ اس کے خلاف فیصد کر دے اور صاحب حق کے بے اس کی تحریر لکھ دے، ن تینوں صورتوں میں حاکم کے بے ضروری ہے کہ تحریر کی درخواست قبول کرے، ورنہ ثبوت لیا کے بے ضروری ہے کہ اس تحریر کو قبول کرے۔

دوم: بے سے گزرنے والے دو گواہ کی کوہی و رہتی میں بے علم کے مطابق کسی شخص کے حق سے متعلق تحریر کرے، مثلاً حاکم کے پاس کسی کے خلاف ایک شخص کے حق کے بارے میں ثبوت قائم ہو جائے میں وہ فیصد نہ کرے، پھر صاحب حق گزشتہ کرے کہ حاکم اس کے بے ایک تحریر لکھ دے جس میں پیش کردہ روایت درج ہو، حاکم تحریر لکھ دیتا ہے، ورنہ خط میں دو گواہ کی کوہی بھی درج کرنا ہے تاکہ متوب لیا قاضی دو گواہ کی شہادت پر فیصد کر دے، تو یہی صورت میں متوب لیا قاضی پر ضروری ہے کہ اس بنیاد پر فیصد کر دے بشرطیکہ اسکو قبول کرنے کی شرط پائی جائے۔

قاضی کی تحریر پر فیصد کا محل و رس کی شرط:

۳۳- حمدی طور پر مذکور بعد کے فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ کتاب القاضی الی القاضی و بنیاد پر فیصد جائز ہے، البتہ وہ مسائل جن کے بارے میں قاضی دہرے قاضی کو تحریر لکھے گا، اور وہ شرط جن کا تحقق تحریر میں ضروری ہے، اس میں فقہاء کا اتفاق ہے۔

حقیقہ کے نزدیک حدود و قصاص کے علاوہ مسائل میں کتاب القاضی الی القاضی قبول ہو جائے۔

مالکیہ و شافعیہ کے نزدیک اموال، حدود، قصاص، و حقوق العباد کے تمام معاملات میں کتاب القاضی الی القاضی و بنیاد پر فیصد جائز ہے۔

حنابلہ کے نزدیک کتاب القاضی الی القاضی قبول ہو جائے و اس میں و اس امور میں جن سے ما مقصود ہو، جیسے قرض، و غصب، میں اللہ تعالیٰ کی حد میں قبول نہیں ہو جائے، اس کے علاوہ امور جیسے قصاص، نکاح، طلاق، غلغلیہ و نسب میں قاضی کے نام دہرے قاضی کی تحریر قبول ہو جائے یا نہیں اس سلسلے میں دو روایات ہیں، حدیث کو اگر حق اللہ قرار دیا جائے تو اس میں قبول نہیں ہو جائے، و اگر سے حق العباد قرار دیا جائے تو اس کا حکم قصاص کی طرح ہوگا۔

پھر اس بارے میں ہر مسلک میں تفصیلات و شرط ہیں:

حضرت فقہاء نے یہ شرط لگائی ہے کہ متوب نگار قاضی، و متوب الیہ قاضی کے درمیان مسافت قصر (تین مسافت جس میں نماز میں قصر کی جاتی ہے) ہو خواہ وہ تحریر فیصد کے بارے میں ہو یا شہادت کے بارے میں، حضرت فقہاء نے اس کی شرط نہیں لگائی ہے، و حضرت فقہاء نے مسافت کی شرط شہادت کے بارے میں تحریر میں لگائی ہے فیصد کے بارے میں نہیں۔

حضرت فقہاء نے یہ شرط لگائی ہے کہ متوب نگار، و متوب الیہ وقت

## ثبات ۳۴

تحریر و وقت فیصد ولایت قضاء پر ہرگز نہیں، ورنہ حض کے دیک  
صرف وقت تحریر دونوں کا ولایت قضاء پر ہونا ضروری ہے۔  
و کتاب القاضی الی القاضی ہی طرح یہ صورت بھی ہے کہ وہ  
قاضی ایک ہی شہر میں ہوں، و ایک قاضی دوسرے قاضی کو زبانی  
رپورٹ دے۔

کتاب القاضی الی القاضی سے متعلق شرط وغیرہ دہشتیت  
حقیقت میں ”کاررویاں“ نہ ہے جو عرف و زمانہ کے بدلنے  
سے بدلتی رہتی ہیں، فقہاء نے بے زمانہ کے لحاظ سے مناسب قواعد  
اور شرطیں وضع کیں، اس سلسلہ میں معیار دراصل اس بات کا وثوق  
حاصل کرنا ہے کہ مکتوب کا جرم یہ قاضی کی جانب سے ہو جسے زیر  
تحریر معامہ میں اختیار حاصل ہے۔

بکاررویاں و عرف بدل چکے ہیں، جدید ادوار میں قوانین  
مرافعات میں ایک کاررویاں شامل کی گئی ہیں جن کا مقصود تفتیش  
و وثوق ہے، وہ نہ کسی شخص کے معارض ہیں ورنہ کسی حکم فقہی کے، لہذا  
اس دہائیہ ورنہ پر عمل میں کوئی حرج نہیں ہے۔

## تحریر و ممبر کی حیثیت:

۳۴- حنفیہ و مالکیہ کا مسلک و رشا فعیہ کے نزدیک ایک وجہ و  
ہام احمد کے تین اقوال میں سے ایک قول یہ ہے کہ تحریر پر عمل  
بیجا ہے گا اگر اس پر وثوق ہو، و اس میں کسی تبدیلی کھینچنے و  
منہ کا شہ نہ ہو، یہ حکم اموال اور ن سے مشابہ امور میں ہے جو  
شہ کے ساتھ ثابت ہو جائے ہیں جیسے طلاق، نکاح اور رجعت، ورنہ

اس عادیہ ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰



زمانوں میں مناسبت سمجھ کر وضع کیا۔

مستاف کے موقع پر، قمر کا محل میں تاک کینڈہ حسد کا دفعیہ ہو، اور تقدیر کے فیصلہ پر، صامندی قمر کا اندازی چند موقع پر مشروط ہے۔  
اس دلتصیل کا مقام اصطلاح ”قمریہ“ ہے۔

قیامتوں کے قول پر فیصلہ:

۳۵- ”قاف“ جمع ہے ”قاف“، لغت درو سے قاف وہ شخص ہے جو نشان دہی کرے۔

فرست کی بنیاد پر فیصلہ:

۳۷- فرست لغت میں باطن کے ادراک کے سے ظاہر کو، ایک بنی سے دیکھنے کے نتیجے میں پیدا ہونے والے راست گماں کو کہتے ہیں۔ اصطلاحی مفہوم بھی یہی ہے۔

فقہاء عند سب درو سے میں فرست د بنیاد پر فیصلہ درست نہیں، چونکہ درو نے شرع حکام کے ماحذ معصوم میں، ورنہیں قطعیت کے ساتھ جانا جاتا ہے، ورنہ فرست ان میں سے نہیں ہے، ورنہیں اس سے کہ یہ ظن و تخمین اور انکل پر فیصلہ ہے جو کبھی غلط ہوتا ہے اور کبھی صحیح،<sup>۲</sup> یہیں ان قیم نے فرست کو بروئے کار لانے کی مشروعت پر دلائل قائل ہیں، ورنہ اس کے شواہد و مثالیں درج دیں۔<sup>۳</sup>  
اس دلتصیل اصطلاح ”فرست“ میں دیکھی جاتی ہے۔

شریعت میں قاف سے مراد وہ شخص ہے جو نشانات کا تتبع کرے اور نشانات دیکھ کر ان کے رہبر و کا پتہ لگالے، ورنہ ان کی اس کے والد و ربھائی سے مشابہت کو جان لے، ورنہ اشتہار کے موقع پر نسب جوڑ دے، اللہ تعالیٰ کے دیے ہوئے علم د بنیاد پر یہاں کرے۔  
مرثیۃ امام مالک، امام شافعی، و امام احمد کے نزدیک ثبوت نسب کے مسئلہ میں قیامتوں د بنیاد پر فیصلہ یہاں جاتی ہے گا، حقیقہ کا اس میں مستاف ہے۔

اس دلتصیل کے سے اصطلاح ”قیامت“ دیکھی جاتی ہے۔

قمر کی بنیاد پر فیصلہ:

۳۶- قمر ایک طریقہ ہے جو کسی دست یا حصہ د اس کے نام مثل میں سے تئیں کے سے بروئے کار لایا جاتا ہے، جب کہ کسی حجت د بنیاد پر اس د تئیں منس نہ رہ جاتی ہے۔<sup>۴</sup>

وقف کار (تجربہ کار) کے قول کی بنیاد پر فیصلہ:

۳۸- فقہاء عند سب کا اتفاق ہے کہ وقف کار جو ماہر و تجربہ کار ہوں، اس کے تجربہ سے تحقیق رکھنے والے امور میں اس کے قول د بنیاد پر فیصلہ جاز ہے، عیب کے قدام یا جدید ہونے د تحقیق میں استعانت اسی نوع کا معاند ہے۔

فقہاء نے صریحت فرمائی ہے کہ ”جب کسی جہت میں حق یا مصدق د تئیں ہو جائے تو اس کے ورنہ کے درمیان قمر کا اندازی جاز نہیں ہے، اس سے کہ یہی صورت میں اس معین حق یا معین مصدق کا ضیاع ہے، لیکن جب حقوق ورمصلح مساوی ہوں تو

زخم کے طوں، گہرائی، و رچوڑائی د تئیں میں اطباء و رزخم کے

حاشیہ جس ۵ ۳۳۲ طبع جہاں الترث العربی، ص ۵۳۳ طبع

ان تالیف۔

۲ تفسیر القرطبی ص ۸۷۔

تہذیب نظام ۲۰۱۲، قواعد لاس ص ۳۲۸ طبع لکھنؤ۔

۳ معین نظام ص ۲۰۱ طبع میریہ، تہذیب نظام ۲۰۱۳ طبع لکھنؤ۔

۴ اشرق الحکمیہ ص ۲۲۲، اس سے بعد ۷ صفحات طبع ناس و امید مصر

## ثبات ۳۹-۴۱

ساتھ مخصوص افراد کے خلاف مخصوص طریقہ پر اللہ تعالیٰ دیکھنے کے لئے ہوتا ہے۔

۴۱- قسمت ال وقت ہوتی ہے جب کسی مجتہد میں کوئی شخص مقتول پایا جائے اور اس کے قاتل کا علم نہ ہو۔

ہام مالک و ہام شافعی و ہام احمد سے مروی دو میں سے ایک روایت یہ ہے کہ اگر وہاں کوئی عدوت نہ ہو اور نہ ایسا قوی شہ جو نہمت و صحت پر گمان غالب پیدا کر دے ہو تو یہ دعویٰ بھی دیگر دعووں کی طرح ہوگا، مدعی پر بیئہ ہوگا اور نکار کرنے والے کا قتل معتبر ہوگا، اس میں بیئین نہیں ہوں، اس سے کہ بیئین سے نکول بند ہے، و نفول میں بند نہیں ہوتا چنانچہ کسی انسان کے سے پیدا نہیں ہے کہ دہرے کے سے پٹی جاں کا قتل مباح کر دے، گردہر ایسا کرنا ہے تو اس پر قصاص ہوگا۔

اور اگر شہ ہو جیسے پہلی عدوت ہو، اور مقتول کے ولیاء کسی معین شخص کے قاتل ہونے کا دعویٰ کریں تو ولیاء میں سے بچاں اشخاص سے حنفیہ لیا جائے گا کہ مذکور شخص نے اس کا عہد قتل کیا ہے، تب وہ قصاص کے مستحق ہوں گے، یا یہ کہ قاتل قتل کیا ہے تو دیت کے مستحق ہوں گے۔

ہام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ قسمت صرف مدعا یم سے ہوں، پس مقتول کے ولیاء مل مجتہد میں سے بچاں افراد منتخب کریں گے جو حنفیہ لیں گے کہ نہ نہوں نے مقتول کو قتل کیا ہے اور نہ وہ قاتل کو جانتے ہیں، اس صورت میں قصاص ساقط ہو جائے گا اور دیت کا تحقیق ہوگا۔

ماہرین سے رجوع کیا جائے گا، ورنہ یہی لوگ قصاص کو پورے طور پر پینے کا عمل انجام دیں گے، کسی طرح اس امور میں وقف کا عورتوں و جانب رجوع کیا جائے گا جن سے عورتوں کے علاوہ دہرے واقف نہیں ہوتے، جیسے (عورتوں) بکارت (نور کی ہونے) کا مسئلہ۔

### متصحب کی بنیاد پر فیصلہ:

۳۹- مصحب لغت میں ہام ساتھ رہنے و رہد نہ ہونے کو کہتے ہیں، و اصطلاح میں حکم ثابت کرنے والے وصف کو باقی سمجھنا ہے جب تک کہ اس کے خلاف ثابت نہ ہو جائے۔

جہور یعنی مالکیہ، حنابلہ و شافعیہ و ہام یہ ہے کہ مصحب حجت ہے خواہ ثابت میں ہو یا غی میں، جب تک حصہ کا تحقق ہے تو اس کے یہاں اس وجہیت کے تحقق سے مطلق اور مقید متعدد آراء ہیں، حض فقہاء حصہ نے سرے سے اس وجہیت کا انکار کیا ہے، و حض نے قید گائی ہے کہ وہ دفع و ازالہ کے لئے حجت ہے، ثابت کے لئے نہیں۔

مصحاب و مختلف قسم و انواع میں، اس تفصیل کا مقام اصطلاح "مصحب" ہے ۲۔

### قسمت کی بنیاد پر فیصلہ:

۴۰- لغت میں قسمت کے معنی میں سے مطلق بیئین ہے، لیکن عرف شریعت میں اس کا استعمال مخصوص سبب اور مخصوص حدود کے

۱۔ ج ۲، ۲۸۶ اور اس کے بعد ۷ صفحات، اقصیٰ علی شرح الصباح ۱۱۰۳ اور اس کے بعد ۷ صفحات، اشرح المکیہ ۳۵۳ اور اس کے بعد ۷ صفحات طبع الفکر، نایہ مستفی ۳۰۸ طبع شیخ علی آغا، مصر ۱۳۰۹ اور اس کے بعد ۷ صفحات طبع اوں امر۔

تہذیبۃ نظام ۲۲ اور اس کے بعد ۷ صفحات طبع حیرت علی، معین احکام ۱۳۱۲ اور اس کے بعد ۷ صفحات طبع مکتبہ مصر۔

۲۔ اکتاف، ص ۲۳۸۔

ثبات ۴۲، اثر ۱-۲

اس مسئلہ میں تفصیل و تلافی ہے جس کے بیان کا مقصد  
”تلاوت“ و بحث ہے۔

## اثر

عرف و عادت کی بنیاد پر فیصلہ:

۴۲- عرف وہ ہے جو عقل کی جہت سے نفوس انسانی میں راسخ  
ہو جائے و ربط کسب سے قوی کر لیں، ”عادت“ بھی اس تعریف  
میں شامل ہے، اس قوی کی بنیاد پر کونوں مترادف الفاظ میں، و  
کہا گیا ہے کہ عادت زیادہ عام ہے، اس سے کہ وہ ایک بار میں ثابت  
ہو جاتی ہے، و یکبار و چند بار دن بھی ہو سکتی ہے۔

عرف و عادت جب تک کسی نص یا شرعی قاعدہ کے معارض نہ  
ہوں، تحت میں، اس پر حکام معنی ہوتے ہیں، مفہوم کی تشریح میں ان  
دونوں سے امتداد دیا جاتا ہے، اس میں بھی تلافی و تفصیل ہے جس  
کے لئے احکام کی ضمیمہ دیکھا جائے۔

### تعریف:

۱- لغت میں اثر کے معنی میں سے ایک معنی ثنی یا خبر کا بقیہ ہے، کہ  
جانا ہے: ”اثر فیہ تائیداً“ یعنی اس میں اثر چھوڑا۔

فقہاء و اہل اصول کے نزدیک لفظ اثر کا استعمال راغوی معنی  
سے ہٹ کر نہیں ہو ہے، چنانچہ وہ اثر کا اصطلاح (بقیہ کے معنی میں)  
نجاست وغیرہ کے بقیہ پر کرتے ہیں، جیسا کہ وہ اس کا اصطلاح خبر کے  
معنی میں کرتے ہیں تو اس سے مراد مرثیہ یا موقوف یا موقوفہ حدیث  
پیتے ہیں، و بعض فقہاء سے موقوف پر منحصر رکھتے ہیں، و اثر  
کا اصطلاح ثنی پر مرتب ہونے والی چیز کے معنی میں کرتے ہیں، جسے اس  
کے نزدیک حکم کا نام دیا جاتا ہے، یہ مفہوم اس وقت ہوتا ہے جب اثر  
ان صاف کسی ثنی و واجب و جاتی ہے، مثلاً کہ جانا ہے عقد کا اثر،  
فسخ کا اثر، نکاح کا اثر وغیرہ ۲۔

### متعلقہ الفاظ:

### علامت:

۲- ثنی و علامت اس سے قبل ہوتی ہے، و ثنی کا اثر اس کے بعد

۱- لسان العرب، المصباح، میر اثر۔

۲- شرف اصطلاحات اصول، ۱۵۰ طبع نکلند ۱۸۶۱ء، باب الاول

۳- ۱۸۳۰ء طبع کردہ المکتبۃ العلمیہ مدینہ ۵۶۲۔

معین ۱۸۶۱ء ص ۱، طبع مکتبۃ مصر، تہذیب ۱۸۶۱ء ص ۵ طبع المکتبۃ العلمیہ مدینہ  
۴- ۱۸۶۱ء طبع المکتبۃ العلمیہ مدینہ ۵۶۲۔

ہے، "جب تک" بقیہ کی "معنی کا تحقق ہے تو فقہاء نے طہارت کے باب میں اثر نجاست پر گفتگو کے ضمن میں وجہ جنایات کے باب میں اثر جنایت پر گفتگو کرتے ہوئے اس پر بحث کی ہے۔

ہوتا ہے، کہتے ہیں: "بوس" اور "ہو" میں بارش کی علامات ہیں، اور یہاں کا پہلا بارش کا اثر ہے، اس معنی میں کہ یہاں بارش پر دلالت کرنا ہے، نہ اس معنی میں کہ وہ بارش قطعاً دلیل ہے۔  
"ماثر" کا اصطلاحی قول و فعل پر ہوتا ہے، اثر کا اصطلاحی صرف قول پر ہوتا ہے، "خبر" کا اصطلاحی عموم حدیث مرفوعہ پر ہوتا ہے، وراثر وہ ہے جس کی نسبت صحیحی طرف کی طرف ہے۔

### جمہد حکم:

۳- اثر کا حکم فقہی یا اصولی استعمالات کے تابع ہو کر مختلف ہوتا رہتا ہے۔

"شئ کا بقیہ" کے معنی میں "استعمال" ہو تو حکم یہ ہے کہ اگر اثر نجاست کا اثر دہشور ہو تو وہ معاف ہے، اگر شئ پر مرتب ہونے والی چیز کے معنی میں استعمال ہو تو فقہاء عقد میں اثر سے سمجھتے ہیں جس کے لئے عقد مشروع ہو، جیسے بیع میں طہیت کی منتقلی و نکاح میں استبراء کی صحت۔

اگر حدیث موقوف یا مرفوعہ کے معنی میں استعمال ہو تو اس کی تفصیل کا مقام اصولی ضمیمہ ہے۔

### بحث کے مقدمات:

۴- شئ پر مرتب ہونے والی چیز کے معنی میں اثر کے استعمال پر بحث کتب فقہ میں ہر مسئلہ کے تحقق سے اس کے باب کے تحت آتی

۱- بروقی فی الاموال، ج ۱، ص ۱۲، طبع بیروت ۱۳۹۳ھ، دستور العمل، ص ۳۷

طبع بیروت ۱۳۹۵ھ

۲- دستور العمل، ص ۳۷

۳- شرح صحیح مع معہ اشیر، ۱۰، ۱۲، طبع بیروت ۱۳۹۵ھ

۴- احوال، ص ۱۰۰

اس باب میں ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰

جہاں حکم:

۳- "ثم" بعض امور سے متعلق ہوتا ہے، مثلاً:

الف۔ فرض کا چھوڑنا: فرض عین کا تارک جیسے نماز کو چھوڑنے والا گناہ گار ہوتا ہے، اسی طرح فرض کف جیسے نماز جنازہ کا تارک، جب کہ تمام لوگ سے چھوڑ دیں، گناہ گار ہوتا ہے۔

ب۔ جب کا چھوڑنا: جب و جب کا فرض کے مرادف قرار دیا جائے تو جب کا حکم بھی فرض کے مثل ہے۔

پس اگر سے فرض کے مرادف قرار نہ دیا جائے جیسے کہ حصہ دے دے تو اس کے ترک و صورت میں ترک فرض کے گناہ سے کمتر درجہ میں فرد و اسی طرح جماعت گناہ گار ہوں ۲۔

ج۔ سنتوں کا چھوڑنا جب کہ ان کی حیثیت شعائر کی ہو:

گر سنت مومندہ شعائر دینیہ میں سے ہو جیسے اذان، ہاتھ دھو کر نماز، تو اس کا ترک ہی ائمہ تمام لوگوں کے لئے موجب گناہ ہے، اسی طرح سنت مومندہ کو چھوڑنے کا اکثر مفضل فقہاء کے نزدیک موجب گناہ ہے، اور حقیقت یہ ہے کہ فرض، جب و اس حالت میں سنت مومندہ، اس سمجھوں کا ترک حرام ہے ۳۔

د۔ حرم و مکروہ عمل کرنا:

حرام کام کا کرنا موجب گناہ ہے، مکروہ اگر تحریمی ہو تو اس کو انجام دینے والا گناہ گار ہوگا، اگر تحریمی ہو تو گناہ گار نہیں ہوگا ۴۔

## اثم

تعریف:

۱- ثم لغت میں گناہ کو کہتے ہیں، اور کہا گیا ہے کہ وہ ایسا کام کرنا ہے جو حلال نہ ہو ۱، اہل سنت کی اصطلاح میں ثم سزا کے متحقق کو کہتے ہیں، اور معتزلہ کے نزدیک لزوم سزا کو کہتے ہیں، دونوں تعریفات میں فرق ہے، دہرین کے نزدیک معافی کے جو ز و عدم جو ز پر مبنی ہے ۲۔

معتزلہ غلط:

۲- ذنب (گناہ): کہا گیا ہے کہ وہ اثم ہی ہے۔ اس طرح یہ لفظ اثم کے مرادف ہوا ۳۔

تخلیص (خط): اس کے معنی میں سے ایک معنی بقصد گناہ بھی ہے، اس معنی کے لحاظ سے یہ لفظ بھی اثم کے مطابق ہو، اور یہ بات اس کا اصطلاح بقصد صدر ہونے والی غلطی پر بھی ہوتا ہے، اس معنی میں وہ اثم کے مخالف ہو، چونکہ ثم قصد کے ساتھ ہی ہوتا ہے ۴۔

۱۔ العرب، الصحاح اثم۔

۲۔ ابن ماجہ، ۳۷۳، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶

اِثْم ۴-۶، اِجَابَت ۱

مباح کا ترکیب پر عمل:

۴- مباح کے ترکیب پر عمل سے گناہ یا کراہت لازم نہیں آتی،  
جیسے مضاربہت و مساقات کرنا۔

## اِجَابَت

اِثْم و رُغْو رض ہیئت:

۵- مکروہ (محبور یا ہو شخص)، ہو لے ہو لے شخص، منطقی کرنے والے  
اور نشہ والے کے فعل سے گناہ کے تحقق میں ثقیبہ کے درمیان  
اشداف و تفصیل ہے جو اپنے مقامات پر دیکھی جاسکتی ہے۔

تعریف:

۱- جابت لغت میں "بابت کا جواب دینے" کو کہتے ہیں۔

جابت و راسخیبت یک معنی میں ہے، کہا جاتا ہے: "أجابہ عن  
سؤالہ" (ال کے سوال کا جواب دیا) اور "استجابہ" کا مفہوم  
ہے قدس کو کسی چیز کی طرف بڑھنا تو اس نے طاعت کی، "أجاب  
اسہ دعاءہ" اللہ نے اس کی دعا قبول کی، اور "استجاب اسہ" کا  
بھی یہی مفہوم ہے۔

قوں کا جواب کبھی قوں کے متر کو متصمس ہوتا ہے، و کبھی قوں  
کے "بطن کو، و جواب اسی وقت کہا جائے گا جب طلب کے حد  
ہو۔

ثقیبہ ال لفظ کا استعمال بھی معنی میں ہی کرتے ہیں۔

جابت رہا، و ثقات عمل سے ہوتی ہے، جیسے و لیمہ کی دعوت  
(کی جابت) قبول کرنا، و کبھی قوں سے ہوتی ہے خود جسد کی  
فعل میں ہو جیسے م کا جواب، یا صرف حرف جواب کی صورت  
میں ہو، جیسے "ہاں" و "یوں نہیں"، کہ حکام میں اس کا تدار  
پیدا جاتا ہے۔

۱۰ کبھی قائل فہم اشارہ کے ذریعہ ہوتی ہے۔

۱۱ کبھی خموشی جو بکھی جاتی ہے، جیسے جازت نکاح طلب

سب العرب، المصباح، معیر، معرۃ، صہبانی، عرب۔

ثم اور حد و د:

۶- حصیہ، مالکیہ و رجاہ کی رائے ہے کہ گناہ (مکروہ کی سزا) کو  
حد و د تم نہیں کرتے اور نہ پاک کرتے ہیں، مام ثانی فرماتے ہیں:  
حد و د مسد کے سے پاک کر دینے والے ہوتے ہیں، غیر مسم کے  
سے نہیں۔

شرح مسلم نبوت ۱۸۰، ۷۰، ۲۹۵، س ۱۵۳، اقصیٰ و  
عمیرہ ۲، ۵۵، ۹۱، طبع مصطفیٰ عیسیٰ، ۱۶، لایل ۲، ۲۹۵، طبع کرہ  
عربس مقروں، معنی ۱۸، ۲۵، طبع ۱۰۔

۲ س ۱۵۳، معنی ۳۲، حیر علی شرح طحیہ ۲۰، طبع  
امری جوہر لایل ۱۲۰، مفروق ۲۵، طبع ۱۱، حواء الکتاب العربیہ۔

## اجابت ۲-۴

روبرو مدعا علیہ د پیشی، اور جیسے کو دہنے کے لئے مودن، تو یہ بھی

بالائق و جب ہے۔

جابت کبھی مستحب ہوتی ہے، جیسے مودن کو جواب دینا ۲، جتنی مودن کے کلمات دہرنا۔

اور کبھی جابت حرام ہوتی ہے جیسے معصیت کے لئے آمادہ ہونا ۳۔  
عقود میں جابت نام ہے یہاں کے مقابل کا ۴، فقہاء کے عرف میں اس کا نام قیوں ہے۔

اللہ تعالیٰ د جاب سے جابت ال قبولیت کا نام ہے جس د امید انسان بنی دعا اور اپنے عمل کے ذریعہ اللہ سے رکھتا ہے ۵۔

## بحث کے مقدمات:

۴- جابت کے متعدد حکام میں جن د تفصیل ۱ کے مقدمات پر دی جاتی ہے، چنانچہ جابت ولیمہ (ولیمہ قیوں کرنا) د بحث نکاح کے باب میں، جابت ولدی (والدی د بات مانے) د بحث جہد و رخصت کے باب میں آتی ہے، اسی طرح خطبہ جمعہ کے درمیان مدام کے جواب، فالن جمعہ پر نکل پڑنے، و عقود جیسے وصیت اور بیع وغیرہ میں جابت (قبول) کی بحثیں ہیں ۶۔

۱۔ طبع ۱، ۲۲۴، لقاہت اللہ، ۲، ۳، انقیود ۳، ۳۲۹، ۳۳۰ طبع مصطفیٰ عجمی، معنی ۱۰، ۸۱، ۱۲۱۔

۲۔ س ۳۲۴، ۲۱۵، شرح الصغیر، ۸، طبع عجمی، امہد ۱، ۵۸۔

۳۔ تنبیہ العالمین ص ۲۱، ۲۲۰ طبع جمالیہ، مفروق سقرانی ۹، ۴، طبع حیا و لکب، لقاہت اللہ، ۳، ۳۲۸، ۳۳۲۔

۴۔ طبع ۱، ۳۳۳، فتح جلیل ۲، ۱۲، ۲۱۲۔

۵۔ تنبیہ العالمین ص ۲۵، ۱۲۱، س ۳۲۴، ۵۵۲۔

۶۔ س ۳۲۴، ۵، ۲۲، ۲، لقاہت اللہ، ۲، ۳، ۳۳۰، معنی ۱۰، ۸۱، ۱۲۱، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷،





صل ساری جی "مفعت" بہ یک دفعہ حاصل نہیں ہوتی، "بیج" میں بیج ایک ہی ساتھ وصول کر لی جاتی ہے۔ اسی طرح ضروری نہیں کہ نہ چیزوں کا جارہ درست ہو ان کو فروخت کرنا بھی درست ہو، مثلاً ایک مزد شخص کو "لیجر" رکھا جا سکتا ہے، اس سے کہ معاملہ کی بنیاد اس شخص کا عمل و رحمت ہے، میں کسی مزد کو بیچ نہیں جا سکتا، یونکہ وہ اس نہیں ہے۔

#### عاریت:

۶- جارہ و عاریت میں بیزاری ہے کہ جارہ میں دھرم کے کو مفعت کا مالک بنایا جاتا ہے، ورنہ اس سے اس کا عوض حاصل کیا جاتا ہے، لیکن عاریت میں بدل عوض نفع کا مالک بنایا جاتا ہے یا جس فقہاء نے کے مطابق جس کو عاریت دیا گیا ہو اس کے سے نفع کو مباح کر دیا جاتا ہے۔ تاہم "عاریت" بدل عوض نفع کا مالک بنانا ہے یا نفع کو مباح کرنا ہے، اس ختلاف کے مطابق جو فقہاء کے درمیان ہے جس کی تفصیل پنے مقام پر آئے۔

#### جعالہ:

۷- "جارہ" و "جعالہ" میں بیزاری ہے کہ "جعالہ" یہ نفع پر لہجہ رکھنے کا نام ہے جس کا حصول متوقع ہو، ورنہ اس میں صاحب معاملہ "عالم" کے عمل کے کسی چیز سے نفع نہیں ٹھہرنا بلکہ اس کے عمل کے حاصل ہونے پر ہی اس کو نفع حاصل ہوتا ہے، "جعالہ" ایسا معاملہ ہے جو یک حد تک لازم نہیں ہوتا۔

اس نے د جاز ہے کہ وہی صحیح کا محل ہے یعنی ۶ ۵ ۴ ۳ ۲ ۱ ۰ شرف الفقہاء  
۳ ۵ ۴ ۳ ۲ ۱ ۰ طبع اصلاً ۳ ۱۱ ۵ ۳ ۲ ۱ ۰  
۶ ۵ ۴ ۳ ۲ ۱ ۰ طبع ۳ ۵ ۴ ۳ ۲ ۱ ۰ ۱۳ ۱۱ ۵ ۳ ۲ ۱ ۰

۸- امام ابو حنیفہ اور اس کے اصحاب کا قول ہے کہ جارہ پر بیع و لے شخص کو کوئی غدر پیش آجائے تو وہ ایک طرف اس معاملہ کو ختم کر سکتا ہے، مثلاً کسی نے دکان کر یہ پر لی کہ اس میں تیرت کرے گا، اگر گم گئی اور سامان تیرت چل گیا یا چوری ہو گیا، تو اب جارہ ختم کیا جا سکتا ہے کہ یہ ورنہ اس طرح کے غدر پیش آجائے پر وہ نفع ٹھہرا نہیں رہا جو باہم طے پایا تھا، ورنہ بات کر یہ پر لی نئی چیزوں ملاکت پر قیاس کرتے ہوئے کہی گئی ہے، (پس اسی طرح جب اس سامان سے انتفاع و گنجائش نہ رہی ہو تب بھی یہ معاملہ باقی نہیں رہے گا کہ صل مقصود "نفع" ٹھہرا ہی ہے، چنانچہ (خود مالک کے سے) اس رشہ نے بھی جارہ کے عقد کا جزو ہونا ہی قائل کیا ہے۔

#### معتد غلط:

#### بیج:

۵- کو جارہ بھی خرید و فروخت کی قبیل سے ہے، میں اس دہنوں میں نقطہ امتیاز یہ ہے کہ جارہ میں خود غرضی فروخت نہیں د جاتی، اس کا نفع فروخت کیا جاتا ہے جب کہ بیج میں خود غرضی فروخت د جاتی ہے ۲ اسی طرح جارہ کی الفرو بھی مانڈ ہو سکتا ہے، ورنہ مدت خاص کے حد بھی، میں "بیج" کی الفرو مانڈ ہوتی ہے، جارہ میں معاملہ د

یعنی ۶ ۵ ۴ ۳ ۲ ۱ ۰ طبع ۳ ۵ ۴ ۳ ۲ ۱ ۰ ۱۳ ۱۱ ۵ ۳ ۲ ۱ ۰  
۲ ۱ ۰ ۵ ۳ ۲ ۱ ۰ ۱۳ ۱۱ ۵ ۳ ۲ ۱ ۰ ۱۳ ۱۱ ۵ ۳ ۲ ۱ ۰  
۲ ۱ ۰ ۵ ۳ ۲ ۱ ۰ ۱۳ ۱۱ ۵ ۳ ۲ ۱ ۰ ۱۳ ۱۱ ۵ ۳ ۲ ۱ ۰  
۲ ۱ ۰ ۵ ۳ ۲ ۱ ۰ ۱۳ ۱۱ ۵ ۳ ۲ ۱ ۰ ۱۳ ۱۱ ۵ ۳ ۲ ۱ ۰  
۲ ۱ ۰ ۵ ۳ ۲ ۱ ۰ ۱۳ ۱۱ ۵ ۳ ۲ ۱ ۰ ۱۳ ۱۱ ۵ ۳ ۲ ۱ ۰





ہیں (وراسی کو جارہ کہتے ہیں)۔

۱۳- حنا بد نے اس مسئلہ میں ور بھی توسع سے کام لیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ "آہرت" (میں نے آہرت پر دیا) ور اس کے ہم معنی لفظ جیسے کرے سے جارہ منعقد ہو جاتا ہے، چاہے اس نسبت کسی سہانہ طرف بعینہ دیا جائے جیسے میں نے ندب سہا تم کو جارہ پر دیا یا ندب سہا تم کو کر یہ پر دیا، یا اس شے کے نفع و طرف، جیسے کہ جاسے میں نے تجھ سے اس مکان کے نفع کا جارہ دیا، یا تجھ کو اس کے نفع کا مالک بنایا۔ یہی لفظ بیع و نسبت نفع و طرف دیا جائے جیسے میں نے تجھ سے اس کا نفع، یا گھر میں رہائش فرما دیا وغیرہ، تو اس سے بھی جارہ منعقد ہو جاتا ہے۔ حنا بد کہتے ہیں کہ اصل یہ ہے کہ اگر فریقین ایک دوسرے کے مقصد سے آگاہ ہو گئے تو یہ جارہ کے لئے کافی ہے، چاہے کوئی سی بھی تعبیر ہو جس سے فریقین ایک دوسرے کے مقصد کو جان لیں، اس سے کہ صاحب شریعت نے معاملہ کرنے و تعبیرات متعین نہیں دی ہیں، بلکہ اس کا مطلق ذکر کیا ہے۔

مفعت کے لئے فرما دیا کرنے و تعبیر سے جارہ منعقد ہونے کا ایک قول حصہ ور شافعیہ کا بھی ہے، اس سے کہ جارہ بھی بیع ہی دیکھتے ہیں جس میں بیع ہی کی طرح مالک بنایا جاتا ہے، و جس چیز کا عوض لیا جاتا ہے اس کے مقابله عوض مقسم ہوتا ہے، لہذا جارہ بھی بیع کے لفظ سے منعقد ہو جائے گا ۲۔

۱۴- حصہ کے ایک قول اور شافعیہ کے صحیح تر قول کے مطابق جارہ

اس تعبیر سے منعقد نہیں ہوتا کہ "میں نے تجھ سے اس کا نفع فرما دیا" کر دیا "اس سے کہ جارہ سے شے و مفعت ملک میں آتی ہے، ور لفظ بیع میں شے و تمسک کے لئے وضع کیا گیا ہے، پس بیع میں بیع کو مفعت کے دلیل میں ذکر کرنا بیع کے لئے مفید ہے، یہ نکتہ یہ لفظ جارہ سے نہ نہیں ہے، جارہ نام میں بھی ور حکم میں بھی بیع سے مختلف ہے، نیز جو چیز بھی وجود ہی میں نہ آتی ہو اس و بیع باطل ہے، ور جارہ میں بھی نہ منع پر معاملہ دیا جاتا ہے وہ عقد کے وقت معدوم ہوتے ہیں جیسا کہ حصہ کہتے ہیں ۲۔

گفتگو کے بغیر لین دین کے ذریعہ جارہ:

۱۵- حصہ مالکیہ ور حنا بد قیاتی ور معمولی ہر طرح و شے میں فعل کے ذریعہ بھی باہمی عقد کو باہم تر ردیتے ہیں، بشرطیکہ رصاصہ مندی تحقق ہو جائے ور زادہ واضح ہو جائے، و یہی ایک قول شافعیہ کا ہے جس کو امام نووی اور ایک جماعت نے اختیار کیا ہے، قدوری حسی نے جو ز کے لئے یہ قید لگائی ہے کہ اس طرح صرف معمولی شے میں ہی معاملہ دیا جاسکتا ہے نہ کہ قیمتی چیزوں میں، اور شافعیہ کے نزدیک بھی ایک قول یہی ہے، میں اس کا اصل مذہب یہ ہے کہ اس طرح معاملہ درست نہ ہوگا، و حالات و مقرر اس جس بات کو بتاتے ہوں اس کا اعتبار دیا جائے گا، گر وہ چیز کر یہ کے لئے تیار نہ ہو، جیسے کوئی شخص ہوٹل میں رات بسر کرے تو یہ کر یہ کا معاملہ سمجھا جائے گا۔

شافعیہ کے اس مذہب کے مطابق کہ گفتگو کے بغیر لین دین کے ذریعہ جارہ کا معاملہ جائز و کافی نہیں، گر درزی کو سالی کے لئے

۲ ہر جلیل ۵ ۳۹۰، شرح الصغیر ۲، جامعہ مدنی ۲۳، ۲۴، ۲۵

بہایہ کتاب ۵ ۲۱۱ طبع ۱۳۵ھ

شرح القناع ۳ ۲۵۸ طبع مطبعہ الصا۱۳۵ھ

۲ احمد ۳۹۵ طبع عینی مجلس، الفتاویٰ جدیدہ ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱

جامعہ اقصیٰ ۳ ۱۰۷، احمد ۳۹۵، بہایہ کتاب ۳ ۲۱۰، ۲۱۱

تیسرے ۳۳۷

۲ حاشیہ ۵ ۵۳



میں سے ہر ایک بطور خود اس معاد کو تم کر سکتا ہے ۔

۱۸- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ بیچ کی طرح مشروط طور پر جاریہ کا معاد بھی درست نہیں، حصہ میں سے قاضی زادہ نے تو صریحت کر دی ہے کہ ” جاریہ شرط کو قبول نہیں کرتا“۔

حضرت دفعہ جاریہ بظاہر مشروط معنوم ہوتا ہے میں درحقیقت وہ مشروط نہیں ہوتا بلکہ مستقبل سے مرہوط ہوتا ہے، جیسے کوئی درزی سے ہے کہ اگر تم آج اس کپڑے کو سو تو ایک درہم جہت دوں گا، ہل سو تو آدھا درہم۔ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ اس صورت میں خود معاد پر جاریہ کو نہیں بلکہ جہت کے حضرات کو مشروط کیا گیا ہے اور یہ جاریہ ہے، ہاں خود جاریہ کو مشروط رکھنا جائز نہیں ۲۔

۱۹- جاریہ کے انعقاد کے لئے جو تعبیر (عیض) اختیار کیا جائے اس کے لئے شرط ہے کہ وہ فریقین کی زبان اور اس کے عرف میں جاریہ کے معنی پر بوضاحت دلالت کرتی ہو، فریقین کی طرف سے رعیت کے اظہار میں قطعی ہو، مشروط یا مستقبل کا وعدہ نہ ہو، البتہ جاریہ کو وہ چیزوں کے درمیان قرار کرنا درست ہے، جیسے یوں ہے میں نے تجھ کو یہ مکان اتنی ماہہ زاجرت پر کر یہ پردیا، یا وہ مکان اتنی جہت پر کر یہ پردیا، پس فریق ثانی نے اس میں سے کسی ایک کو قبول کر لیا، (”گے جہاں“ محل عقد“ پر گفتگو ہوں، ہاں اس سلسلے میں بحث“ ۱۷)۔

۲۰- ”یہ بھی شرط ہے کہ“ قبول“ یہی تمام جزئیات میں اس کے موافق ہو، اس طرح کہ کر یہ پردیے والے نے جو کچھ یہی میں کہا ہے سب کو کر یہ زقبوں کرے، اور اس جہت کو بھی قبول کرے جو اس نے یہاں میں و کر دے تاکہ فریقین کے درمیان

عقد پر رضا مندی باہم موافق ہو۔ اسی طرح یہ بھی شرط ہے کہ اگر فریقین سو ہو ہوں تو مجلس عقدی میں یہاں کے بعد متصلاً قبول کا ظہار بھی ہو، ورنہ اگر معاد وہ غائب اشتخاص کے درمیان ہو تو جس مجلس میں یہاں کی اطلاع دی جائے اسی مجلس میں قبول بھی ہونا چاہئے، امام شافعی کے نزدیک تو یہی بقبول کے درمیان بالکل ہی کوئی فصل نہ ہونا چاہئے، اس لئے کہ اس کے ہاں یہی ب کے حد نور قبول کا پیا جا باضروری ہے، جمہور جو مجلس کو ایک ہی کانی کہتے ہیں جو مختلف نعوں کو جامع ہوتی ہے، ورنہ رعیت کے باقی رہنے کو بتاتی ہے، اس کے نزدیک یہی بقبول کے درمیان یہ کام یہ بات کا فصل نہ ہو جو اس معاد سے بالکل غیر متعلق ہو یا یہ کام ہو کہ اس وجہ سے مجلس بدرجائی ہو (اس کا یہ عقد اصطلاح کے بیان میں آئے گا)۔

۲۱- عقد جاریہ صحت کے لئے ایسا عیض ضروری ہے جس میں کوئی ایسی شرط نہ لگائی جائے جو مقتضائے عقد کے منافی ہو، یا وہ فریقین میں سے ایک یا کسی تیسرے شخص کے لئے یہ فائدہ کو ثابت کرتی ہو جس کا جاریہ کا معاد تقاضا نہیں کرتا، مثلاً کر یہ پردیے والا یہ شرط لگا دے کہ اس شخص سے ایک خاص مدت میں وہ خود نفع اٹھے گا۔ اس سلسلے میں فقہاء کے مابین ستاف اور تفصیل ہے ۲ (شرط و عقد سے متعلق بحث کے ذیل میں اس پر گفتگوں جائے گی)۔

۲۲- جاریہ کے صحیح و درست ہونے کی شرطوں کے علاوہ جاریہ کے نافذ ہونے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ جاریہ کے لئے اس لوگوں کی طرف سے یہی بقبول ہو، جو معاد کرنے کے اہل ہوں، نیز

الفتاویٰ جلد ۲۰، ۲۱، مطبوعہ دار الفکر، بیروت ۱۳۵۹ھ۔

۲- بیچ الافکار ۲۰، مطبوعہ دار الفکر، بیروت ۱۳۵۹ھ، جلد ۲، بیچ الافکار ۲۵۱-۲۵۲، جلد ۲۔

۱- بیچ ۱۳۱-۱۳۸۔

۲- الفتاویٰ جلد ۲۰، ۲۱، مطبوعہ دار الفکر، بیروت ۱۳۵۹ھ، جلد ۲، بیچ ۱۳۱-۱۳۸، جلد ۲۔

یہ بقبوں میں اختیار اور مزید غور کوئی شرط نہ لگائی گئی ہو، یونکہ ”خیا شرط“ معاملہ کے حکم (یعنی اثر) کو بند نہیں روک دیتا ہے، اور یہی معنی کسی معاملہ کے مانند نہ ہونے کا ہے۔

گذشتہ تمام شرط کے علاوہ جارہ کے لازم ہونے کے سے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ ہر طرح کے خیار سے خالی ہو، چنانچہ معاملہ کا سالی کہتے ہیں کہ جارہ خیار مدت میں مانند نہیں ہوگا، اس سے جب تک خیار قائم رہے حکم دینا تک اس معاملہ کے منعقد ہونے کو روک دیتا ہے تاکہ جس نے اختیار لیا ہے وہ اپنے آپ کو دھوکہ سے بچ سکے۔ حصہ ۲، مالکیہ ۲، ورنہ جارہ ۲ میں سے ہر ایک کے مر دیک جارہ میں خیار شرط لگانا جائز ہے، اور اگر جارہ کسی بھی میں پر ہو تو اس صورت میں شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔

رہا جارہ فی الذمہ تو شافعیہ نے اس میں خیار شرط کو ممنوع قرار دیا ہے، جیسے کہ اس کا ایک قول بھی مبین پر جارہ صورت میں بھی عدم جواز کا ہے ۲۔

## دوسری بحث

### فریقین ورن سے متعلق شرطیں

فریقین:

۲۲- حنفیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کے نزدیک فریقین (موجودہ اور مستاجر) عقد جارہ کے ارکان میں سے ہیں ۵، حنفیہ اس کو عقد کے

المد مع ۱۸۷، الفتاویٰ الہدیہ ۲۰۳۔

۲ بدیع المجتہد ۲۲۹۔

۳ شرف القناع ۴۷۔

۴ اہمیت ۲۰۰ طبع عینی اعلیٰ۔

۵ یہی جارہ ہے کہ پابندی سے اس کا ایک مجموعہ جارہ کے چٹا چکر

اخر ف میں سے قریب دیتے ہیں نہ کہ اس کے ارکان۔

اور فریقین کے بارے میں جارہ کے انعقاد کے سے عاقل ہونا مشروط ہے، اس سے پاگل اور بے پچہ کا جارہ درست نہیں ہوگا جس میں تمہید صحت نہ ہو، چنانچہ اس میں کوئی سبب نہیں کہ اس شخص کا جارہ منعقد ہوگا جو مال میں تصرف کر سکتا ہو۔

جارہ صحیح ہونے کے سے عاقلین کے سلسلے میں یہ بھی شرط ہے کہ وہ جارہ پر باہم رضامند ہوں، اگر معاملہ میں ”کراہ“ (زبردستی و مجبوری) شامل ہو تو جارہ فاسد ہو جائے گا، جیسے کہ شافعیہ، حنابلہ اور اس کے نام مسلک فقہاء نے جارہ صحیح ہونے کے سے یہ شرط بھی لگائی ہے کہ ”جارہ“ کا معاملہ کرنے والے کو انشاء عقد کی ولایت حاصل ہو، چنانچہ فصولی (جو بغیر جازت دوسرے کے سے معاملہ طے کرے) جارہ طے کرے تو یہ ان کے مر دیک فاسد ہوگا۔

امام ابو حنیفہ کے مر دیک جارہ کے مانند ہونے کے سے یہ بھی شرط ہے کہ جارہ کا معاملہ کرنے والا اگر مرد ہو تو مرتد نہ ہو، اس سے کہ اس کی رائے ہے کہ مرتد کے تصرفات موقوف رہتے ہیں، جبکہ صامیہ اور جمہور فقہاء اس شرط نہیں لگاتے ہیں، یونکہ حضرات کے مر دیک مرتد کے تصرفات بھی مانند ہوتے ہیں۔

نیز جہاں جارہ کرنے والے کو جارہ کرنے کی ولایت حاصل ہونا حصہ ۲، مالکیہ کے مر دیک جارہ کے مانند ہونے کی شرط ہے، وہیں دوسرے فقہاء کے مر دیک یہ جارہ کے صحیح ہونے کی شرطیں ہیں جیسے کہ مذکور ہو۔

گاؤں سے، سے لوگ کر معتم، سودیہ، مہاجریت پر نہیں اور اس سے حد متعلق تو یہ حضرات گاؤں والوں سے ہی اجرت وصول کریں گے، یعنی الاحکام العدیہ کی حد ۵۷ میں اس سے جارہ سے دوسرے حد متعلق ہے۔

المد مع ۱۸۷، الفتاویٰ الہدیہ ۲۰۳۔





## تیسری بحث

### چارہ کا محل

اں سب سے میں دو چیزوں پر بحث ہوں: کہ یہ پرے گئے سماں د  
منفعت، و حیرت۔

## مطلب اول

### کرایہ پر سے گئے سماں کی منفعت

۲۶- حصہ کے ہر دیک ہر طرح کے چارہ میں معقود عدیہ منفعت ہے  
جو موقوف محل د تبدیلی سے تبدیل ہوتی رہتی ہے، ورنہ لکھ و  
ثافعیہ کے ہر دیک معقود عدیہ یا تو عیوں کے منافع کا چارہ ہوگا یا دمہ  
میں لازم ہونے والے منافع کا ۲، و چارہ دمہ میں حیرت د بیگانگی  
د بیگانگی نہ وری ہے ناکذیں سے ذیل کا دلدلتر زہ پ ۳۔

حنا بد کے ہر دیک چارہ کا محل میں سے یک چیز ہوتی ہے:  
۱ عمل فی الذمہ کا چارہ جس کا تعلق کسی متعین محل سے ہو یا یہ  
محل سے ہو جس د صفت بتا دی گئی ہو، اں د و قسمیں کرتے ہیں:  
یک یہ کہ عامل کو کسی متعین کام د غرض سے یک مدت کے عہد  
رکھا جائے۔ دہری صورت یہ ہے کہ کام کرنے والے کے دمہ متعینہ  
کام حیرت کے ساتھ پردیا جائے، جیسے کپڑے د مانی یا بکریوں  
د چہ وانی۔

۲ یہی چیز کا چارہ جس کے اوصاف متعین ہوں اور دمہ میں  
لازم ہو۔

۳ کسی متعین شے کو متعین ہمد و مدت کے عہد کر یہ پردینا۔

منفعت پر چارہ منعقد ہونے کے سے چند شرطیں ہیں:

۲۷- اول: یہ کہ چارہ منفعت پر ہونہ کہ عین اں شے کے تم  
کردینے پر جس د منفعت پر معاملہ کیا گیا ہو۔ اں میں کوئی سبب  
نہیں، البتہ اں رشد نے غل کیا ہے کہ بعض لوگوں نے چارہ کی اں  
ہر دو صورتوں کو جائز قرار دیا ہے، اں سے کہ یہ دونوں ہی مباح  
منفعت میں سے ہیں، جیسا کہ ثافعیہ نے منفعت میں توسع سے کام  
لیا ہے ورنہ بہت سی صورتوں کو اں کے تحت دخل یا ہے ۲۔ اں  
صل سے بہت سی جزوی صورتیں متعلق ہیں جس میں عین شے استعنا  
کر لی جاتی ہے میں یہ ضمما ہوتا ہے، جیسے دودھ پلانے والی عورت کا  
چارہ ہر جائز و حیرت کا چارہ، پھل حاصل کرنے کے عہد حیرت کر یہ  
پرینا (کہ اں صورتوں میں چارہ کے نفع میں اں سماں کا استعمال ورنہ  
اں کا شاع اں طرح ہوتا ہے کہ سماں تم ہو جاتا ہے، مثلاً عورت  
دودھ پلاتی ہے جو بچے کے پیٹ میں جا کر تم ہو جاتا ہے)۔

حصہ نے صحت د ہے کہ چارہ عینہ کسی شے کو تم کرنے پر  
منعقد نہیں ہو سکتا، ورنہ لکھ کی صحت ہے کہ چارہ میں قصد کسی چیز  
و سماں کو قبضہ میں نہیں لیا جاتا ہے، اور حنا بد کا خیال ہے کہ چارہ  
یہی عی نفع پر ہو سکتا ہے جو صل شے کو باقی رکھتے ہوئے حاصل  
کیا جائے، سوے اں کے کہ منفعت کا حصول خود اں بات کا مقتضی  
ہو کہ صل شے کو تلف کیا جائے جیسے رہتی کے عہد موم ۳۔

المدع ۳۴ ۵۰ ۵۱، الفتاویٰ الہدیہ ۳۴، مسہاج اللہ میں حاکمیت

الغنی ۱۸۳، معنی ۶۸۔

۲ شرح الکبیر و حاکمیت مد علی ۳۴، طبع، افکر۔

۳ بدیع المحکمہ ۲۲۹، مسہاج اللہ میں ۱۸۳، امہ ۳۹۹۔

معنی ۶۸، شرف القناع ۳۴، ۱۹، ۳۴، ۲۰۔

۲ بدیع المحکمہ ۲۹، طبع، اتجا۔

۳ المدع ۳۴ ۵۰ ۵۱، بدیع المحکمہ ۲۹، حاکمیت المد علی ۳۴، ۲۰، آخر

۱۰۵۱، معنی ۵، ۲۰، طبع ۳۸، ۳۹۔

۲۸- دوم: یہ کہ مسفعت تامل قیمت ہو اور معامدہ کے ذریعہ اس کو حاصل کرنا مقصود ہو، اس سے بلا اتفاق یہی چیز پر جارہ منعقد نہیں ہوگا جو قیمت کے بغیر بھی مباح ہے، اس سے کہ یہی صورت میں اس کا شرط کرنا ناجائز ہے۔

اس شرط و تطبیق میں حضرات مکاتب فقہ نے تکیہ برتی ہے اور حضرات نے وسعت، سب سے زیادہ تنگی حصہ کے یہاں ہے، یہاں تک کہ ان فقہاء نے یہ حاصل کرنے کے سے درخت کا جارہ، اور پڑھنے کے سے مصحف قرآنی کے جارہ کو بھی منع کیا ہے، نہیں کے قریب قریب مالکیہ میں، جو وہ مصحف قرآنی کے جارہ کو جائز قرار دیتے ہیں، کو اس کو مکروہ وہ بھی کہتے ہیں۔ جب کہ حنا بد نے سب سے بڑھ کر وسعت و راہ اختیار کی ہے اور ہم مباح مسفعت پر جارہ کو جائز قرار دیا ہے اور سب سے قریب تر شافعیہ کا مسلک ہے، تاہم انہوں نے جارہ و حضرات صورتوں کو منع کیا ہے جن دن حنا بد نے جائز دئی ہے جیسے دینار (روپے پیسے)، اس سے کہ یہ پرے جائیں کہ اس کے ذریعہ رائیج مقصود ہو، یا درخت کر یہ پرے جائیں کہ اس پر کپڑے خشک سے جائیں، یہ حنا بد کے ہاں صحیح قلوب کے مطابق جائز ہے۔

۲۹- سوم: یہ شرط بھی ہے کہ مسفعت یہی ہو کہ اس کا حاصل کرنا مباح ہو، نہ یہی طاعت ہو کہ شریعت میں اس کے کرنے کا مطالبہ ہو، نہ معصیت ہو جس سے منع کیا گیا ہے، یہ شرط تفصیلی بحث چاہتی ہے اور فقہاء کے مابین متاف حد میں ذکر کیا گیا ہے (ما حظہ ہو فقرہ ۱۰۸)۔

۳۰- چہارم: جارہ صحیح ہونے کے سے یہ بھی شرط ہے کہ مسفعت یہی ہو کہ اس کے حاصل کرنے پر شرط و تحقیق تمام دو شرط سے قدرت

ہو، چنانچہ بھی گئے ہوئے جا نو ریخا صب کے علاوہ کسی اور سے اس مقصود کا جارہ درست نہیں کہ یہ آدمی اس دن جو تکی سے عاجز ہوتا ہے، اسی طرح مفلوج اور ہاتھ کٹے ہوئے شخص سے یہ معامدہ کرے کہ کپڑے کو وہ خود ہی دے، درست نہیں، اس سے کہ یہ یہ ممانع میں کہ درخت کے سام محفوظ ہونے پر ہی یہ وجود میں آسکتے ہیں۔

اسی سے یہی چیزوں کا جارہ درست نہیں جس پر معامدہ کرنے والا خود قادر نہ ہو بلکہ دوسرے کا محتاج ہو۔ اسی پر یہ میں معنی میں کہ حق تعالیٰ کے سے نر جانور و درخت کے سے کتے و رشتہ میں کا کر یہ پر پناہ جائز نہیں، ورنہ یہ جائز ہے کہ کسی عورت سے دو دھپلانے پر اجرت کا معامدہ اس کے شوہر کی جائزت کے بغیر طے کیا جائے، یونکہ یہ یک مانع شرعی ہے جو ان چیزوں کے جارہ میں حاصل ہے، گئے اس دن نصیص میں ہے (دیکھئے فقرہ ۱۱۶)۔

۳۱- پنجم: جارہ صحیح ہونے کے سے یہ بھی شرط ہے کہ مسفعت اس طرح وضع طور پر معلوم ہو کہ وہ جہالت ہونے یقین کے درمیان اس کا باعث بن سکتی ہے معامدہ ہو جائے۔

اس شرط کا اجرت میں بھی پایا جائے ورنہ ہے، اس سے کہ غیر متعلق اور مبہم صورت نفع میں ہو یا اجرت میں ہر ع کا باعث بن سکتی ہے، اس نکتہ پر تمام ہی فقہاء متفق ہیں۔

الفتاویٰ الہدیہ ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵،

### منفعت کا معنوم ہونا:

۳۲- منفعت کبھی محل و مقام و تیس سے متعلق ہوتی ہے کبھی خود منفعت کا ذکر ہی کافی ہوتا ہے، مثلاً کسی شخص سے کپڑے سینے کے لیے معاملہ کیا اور اس نے مدنی کا ڈیرا اُن بتا دیا۔ کبھی تعین و اشارہ کے ذریعہ معنوم ہو جاتی ہے، جیسے کسی شخص کو مزدور رکھا کہ پچھلے دنوں مقام تک پہنچا دے۔

۳۳- نفع کا محل و مقام متعین کرنے کی شرط جارہ کی دو قسمیں کر دیتی ہے، ایک ”جارہ یعنی“ جس میں کسی شے مقرر متعین کا نفع حاصل یا جاتا ہے، اگر وہ شے ضائع ہو جائے تو جارہ کا معاملہ ہی ختم ہو جاتا ہے، جیسے رہائش کے لیے مکانات کا جارہ، دوسرے یہ چیز کا جارہ جس کے اوصاف یہاں کر دیے گئے ہوں، وہ دوسرے فریق کے معاملہ میں ہو، یہ منفعت ہر ایک چیز سے حاصل ہو جاتی ہو جو ن و صاف و حاصل ہوں، یہ چیز اگر ضائع ہو جائے تو وہ اس د جگہ اس طرح د دوسری چیز فرام کر دے گا۔

حسابد کے نزدیک، نیز شافعیہ دیکرے کے مطابق پہلی شرط ہے کہ وہ جارہ سے پہلے کر یہ پر لی گئی اس چیز کو دیکھ لے، ورنہ کر یہ پرینے و لے کو ”خیر و نیت“ حاصل رہے گا، شافعیہ جارہ میں اس شرط کو ضروری قرار دیتے ہیں، میں حسابد جارہ د حاصل صورتوں ہی میں یہ شرط لگاتے ہیں، جیسے دودھ پلانے والی عورت کا بچہ کو دیکھ، وراثت کا شکار کا کاشت کے لیے کر یہ پر حاصل د جانے والی زمین کو دیکھ۔

۳۴- جارہ جس منفعت پر طے پاتا ہے اس د تیس کے لیے جمہور فقہاء عرف کو معتبر مانتے ہیں، لہذا استعمال د کیفیت عرف و عادت پر موقوف ہوں۔ اس سب سے میں اس بات کو نکتہ معمولی ہوتا ہے، اس لیے یہ

### مرع کا باعث نہیں ہونا۔

حیرت طے کے و عرض کا ذکر کے غیر گر کوئی شخص دوسرے شخص سے یا اس کے سامان سے اتفاق کرے تو یہ وہ دوسرے شخص مستحق حیرت ہوگا؟ اس بارے میں فقہاء شافعیہ د چارے ہیں: پہلی رائے: یہ ہے کہ اس پر حیرت لازم ہو جائے۔ یہ مزلی کا قول ہے، وہ کہتے ہیں کہ اس نے بے عمل کو خریدا ہے اس لیے اس د حیرت لازم ہوئی چاہے۔

دوسری رائے: یہ ہے کہ اگر بے کفایت کپڑے مل دو، تو حیرت لازم ہو جائے۔ و اگر خود سننے والا پہل کرے و رہے کہ مجھے دوک میں اس کو مل دو، تو حیرت لازم نہ ہوں۔ یہ ابو سحاق کا قول ہے، چونکہ جب اس نے خود سینے کا حکم دیا تو حکم کے ذریعہ کو یہ اس کام کو اس پر لازم قرار دیا، و دوسری دوسرے پر کوئی کام حیرت کے بغیر، جب نہیں کر سکتا ہے، و جب اس نے خود حکم نہیں دیا تو سب سے وہ بات ہی نہیں پائی گئی کہ جس د وجہ سے حیرت و جب ہوتی ہے، اس لیے حیرت لازم نہیں ہوں۔

تیسری رائے: یہ ہے کہ اگر کاربیر کا ملنی د حیرت لے کر ملنی کرنا معروف ہو، تو حیرت اس پر لازم ہوں، و اگر وہ اس کام کے لیے معروف نہ ہو تو حیرت بھی لازم نہ ہوں، یہ ابو عمال د رائے ہے، اس لیے کہ جب حیرت لے کر اس کا کام کرنا معروف ہے تو ”عرف“ اس کے حق میں بد رجھ شرط ہوگا۔

چوتھی رائے: یہی شافعیہ کا اصل مذہب ہے، یہ ہے کہ کسی صورت میں اس د حیرت و جب نہ ہوں، چونکہ اس نے پنا مال غیر

تیس احکام ۵، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲

عوض کے خرچ کیا ہے، لہذا اس کے سے عوض، جب نہ ہوگا، جیسے کہ وہ پناہ کھانا کسی کھانے والے کو کھلا دیتا۔  
اس احوال سے واضح ہوتا ہے کہ شافعیہ میں سے ابو لہاس عرف کو فیصد کا معیار بنانے میں جمہور کے ساتھ ہیں۔

۳۵- اگر مسفحت بذات خود معمر ہونے سے مسفحت محض بیان مدت سے متعلق ہو جاتی ہے، جیسے رہائش کے لئے کر یہ پر مکانات کا حصوں، یہاں جب مدت متعلق ہو جائے، نفع و مقدر بھی معلوم ہو جائے، وہ بھی یہ بات کہ رہنے والوں و قوت و ثبات سے فرق ہوتا ہے تو یہ فرق معمولی ہوتا ہے یہ حصہ دے دے ہے۔

صاحب میں دے دے یہ ہے کہ وہ جہ جس میں سامان جہ کی پردن کے ساتھ ہی جہت و جب ہو جاتی ہے، اگر اس میں پردن کا وقت متعلق نہ ہو جائے تو جہ باطل ہوگا اور امام ابو حنیفہ اس کے جواز کے قائل ہیں۔

وہ یہ شرط عام نہیں ہے، محض جہت میں ضروری ہوں، جیسے خدمت کے لئے غلام، پکانے کے لئے دیگ، پہنے کے لئے کپڑے وغیرہ۔ اور محض میں نہیں ہوں۔

حسابدہ نے اس کے لئے ایک واضح صراحہ مقرر کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ جہ کسی سامان کا ایک مدت کے لئے ہو جائے تو اس مدت کا معلوم ہونا ضروری ہے، جیسے مکان، زمیں اور خدمت یا چہ والی یا کپڑے والی یا سدنی کے لئے آدمی، اس کے لئے (ان صورتوں میں) مدت ہی اس کام کو متعلق و مضبوط کر سکتی ہے اور اس کے ذریعہ جہ میں متعلق عمل میں مستحق ہے۔ محض نے یہ بھی شرط لگائی ہے کہ مدت یہی ہو کہ اس میں اس سامان کے باقی رہنے کا غالب گمان ہو، چاہے یہ مدت طویل یوں نہ ہو، ہاں اگر کسی خاص کام کے لئے کوئی چیز کر یہ پردی

جائے (یعنی اس کی ذات طے نہ کی جائے کہ نقد چیز ہی چاہئے جو تمہارے پاس ہے بلکہ اوصاف کا ذکر ہو)، جیسے مخصوص اوصاف کے حامل جانور کا جہ کرنا کہ اس پر سو رہو کر کسی مقرر جگہ پر جائے تو اس میں مدت کا اعتبار نہیں۔

عام طور پر شافعیہ بھی اس مسئلہ میں حسابدہ ہی کے موافق ہیں۔  
اس سے قریبی رہے مالکیہ کی ہے، ان کا مسلک ہے کہ بعض معاملات میں مدت جہ متعلق ہے، جیسے جانور کے جہ کی مدت ایک سال ہوں، مزدور و پردہ سال ہوں، مکان و اس کے مرب حالت، و زمیں و تین سال ہے۔ رہا کسی متعلق ہی میں متعلق عمل، جیسے سالی وغیرہ تو اس میں زمانہ کا متعلق کرنا جائز نہیں ہے (جیسے کوئی شخص کسی درزی کو ایک سال کے لئے کر یہ پر رکھ لے یا دھو بی کو ایک سال کے لئے کر یہ پر لے لے کہ میرے جتنے کپڑے ہیں یا ایک سال میں جتنے کپڑے دھیں اس و سالی یا دھانی تم کو کرنی ہوں اور میں تمہیں سالانہ دہم زریہ کروں گا یہ جائز نہیں ہے) ۳۶۔

۳۶- ”ذیر مشرک“ میں نفع کام دینے سے متعلق ہو جاتا ہے، اور وہ اس طرح کہ ایک کاریگر جو مختلف لوگوں کے کام کرنا ہو اس سے کوئی کام لیا جائے، چونکہ جب کام و بنیاد پر جہ کا معاملہ ہو جائے، اور کام ہی پوری طرح متعلق نہ ہو تو یہ چیز رے و استفاد کا باعث بن سکتی ہے، لہذا اگر کسی کاریگر سے جہ کا معاملہ ہو، اور کام جیسے سالی، چہ والی وغیرہ متعلق نہیں ہو، تو یہ معاملہ جائز نہیں ہو، بلکہ جواز کے لئے ضروری ہے کہ اس کام و جنس، اس نوعیت، اس مقدر و ریعیات و تفصیلات بھی یہاں کر دے۔

امام ابو حنیفہ، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، شرح القناع ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴

۳۵۱۔

۳۵۲۔ شرح الصغیر ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵

”گئے جہاں جہاد خاص اور جہاد مشترک و بحث“ سے وہاں  
”نقصیل سے ال کا ذکر ہوگا۔“

۳۸- عقد جہاد کے لازم ہونے کے سے مسفعت میں یہ بھی شرط  
ہے کہ کوئی ایسا عذر نہ پیدا ہو جائے کہ جس سے جہاد سے ال شکی سے  
تعارف مسم نہ رہے، یہ حصہ دے رہے ہے جیسے کہ ہم نے ال کا  
مسک و کریا، یونکہ جہاد میں کو صل یہ ہے کہ وہ بہ اتفاق عقد  
لازم ہے، وریطریا طور پر ال کو ختم نہیں کیا جاسکتا، اگر ال حضرت کا  
ہونا یہ ہے کہ جہاد و مشرعییت تعارف کے سے ہے، پس جہاد  
س وقت تک جاری رہے گا جب تک مسفعت باقی ہو، س سے  
جب نفع حاصل نہیں نہ رہے تو یہ معمد لازم نہ رہے گا۔ مالکیہ نے بھی  
صرحت دے ہے کہ اگر مسفعت کا حصہ مسم نہ رہے تو جہاد ختم  
ہو جاتا ہے، اگر چہ عقد کے وقت س چیز دے تھیں نہ دگئی ہو جس  
سے نفع حاصل کیا جاتا ہے جیسے مکاب، دکاب، حمام، کشتی وغیرہ، یہی  
حکم جہاد کا بھی ہے اگر متعین ہو، س حضرت نے یہ کہا ہے کہ عقد  
تلف کے مقابہ میں عام ہے۔

ثانفیعہ ہے یک قوں کے مطابق ال کے قائل میں کہ عقد کو  
ختم کرنے کا سبب مانا جائے گا، ال سے کہ نبوں نے یہ کہا ہے کہ  
معتود عدیہ جی منفع کا حاصل کرنا مسم نہ رہے تو عقد فسخ ہو جاتا ہے،  
جیسے کسی شخص نے (جس کے دانت میں درد تھا) کسی شخص کو حیرت پر  
طے کیا کہ ال کا یک دانت کھا ڈے، میں ال کا درد ختم ہو گیا،  
چنانچہ آگے جہاں جہاد فسخ کرنے کی وجہ سے جہاد کے ختم ہونے کا  
ذکر ہے، وہاں ال پر گفتگو ہوں۔

ہاں اگر جہاد خاص ہو تو مدت کا بیان کر دینا کافی ہے، قوں  
شیرازی کہ اگر مسفعت و مقدر خود ال کے ذکر سے متعین ہو جائے  
جیسے کپڑوں کی مانی، تو ال کام و مسفعت کے ذکر ہی سے ال د  
تعیین کافی ہو جائے، ال سے کہ جب وہ خود معلوم متعین ہے تو وہ  
کسی اور رویہ سے تعین کا محتاج نہیں اور اگر کسی شخص کو دیوڑن  
تقیہ کے سے جہاد رکھا تو یہ معمد ہی وقت درست ہوگا کہ دیوڑن کا طوں  
عرض و ال کے تقیہ کی میز میل دے نقصیل بھی ذکر کر دی جائے۔  
۳۷- کبھی مسفعت عمل اور مدت دونوں و صاحت سے بھی متعین  
ہو جاتی ہے، جیسے یک شخص دھیرے کو ہے: میں نے تم کو جہاد رکھا، تم  
میرے سے یہ کپڑا سٹ کی دو۔ یہاں ال نے عمل جی کپڑے د  
دانی کے دیوڑن مسفعت کو متعین کر دیا اور مدت جی سٹ د صاحت  
کے دیوڑن بھی۔

عمل اور مدت دونوں کی تعین کے ساتھ معمد کرنے میں فقہاء کی  
دو میں ہیں:

یک رہے ہے کہ یہاں نہیں، ال سے معمد فاسد ہو جائے گا، ال  
سے کہ مدت پر معمد ال بات کا تقاضہ کرتا ہے کہ غیر کام کے بھی حیرت  
و جب ہو، یونکہ ال د حیرت جہاد خاص د ہے، اور عمل کا ذکر کرنے د  
وجہ سے وہ جہاد مشترک ہو گیا اور حیرت عمل سے مربوط ہوتی ہے۔ یہ عام  
ابو حنیفہ اور ثانیفید رہے ہے اور یہی یک روایت حنا بدی بھی ہے۔

دھیری رہے ال کے جہاد ہونے د ہے، یونکہ مقصود کام پر جہاد  
ہے و مدت کا ذکر محض جدی کام کرنے کے سے ہے۔ یہ صامین و  
مالکیہ کا قوں ہے اور یہی یک روایت حنا بدی بھی ہے ۲۔

المدع ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱

غیر منقسم شی کا چارہ:

۳۹- جس سامان کے نفع پر چارہ کا معاملہ کیا جائے، اگر وہ غیر منقسم اور مشترک ہو، حصہ دہوں میں سے ایک نے حصہ کا نفع چارہ پر لگائے تو اس کا پنا حصہ خود بے دہمے شریک کو چارہ پر دینا باللائق جائز ہے میں کسی ورکود بے میں متلاف ہے، جمہور (یحییٰ حصیہ میں سے صامین، شافعیہ و مالکیہ و امام احمد بن حنبل سے ایک قوں میں) اس صورت کو بھی جائز قرار دیتے ہیں، اس سے کہ چارہ تنجی و یک قسم ہے، تو جیسے یہی غیر منقسم کو بیچنا درست ہے، اس کا چارہ بھی درست ہے، یہی غیر منقسم شیء کو چارہ پر حاصل کر کے باری باری کر کے اس سے فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے، یہی وجہ ہے کہ اس و تنج جائز ہے۔ مغنی میں آیا ہے کہ ابو حصص عکرمی نے شریک کے علاوہ دہمے شخص کو بھی اس کو چارہ پر دے کی اجازت دی ہے اور اس طرف امام احمد نے بھی اشارہ کیا ہے، اس سے کہ یہ یہی چیز کا معاملہ کرنا ہے ہواں و ملیت میں ہے، و جب یہ اس کے شریک کے ساتھ بے حصہ میں جائز ہے تو دہمے کے ساتھ بھی جائز ہوں جیسے تنج، نیز جب دہوں شریک مل کر اس کو چارہ پر دے سکتے ہیں تو تبا یک کے بے بھی اس و اجازت ہوئی چاہئے کہ جس کی کو وہ شریک مل کر بیچ سکتے ہیں اس کو تبا یک حصہ دہمے بے حصہ کے قدر و ہمت کر سکتا ہے۔

امام ابو حنیفہ، مکر و امام احمد کے ایک قوں کے مطابق یہ جائز نہیں، اس سے کہ پوری شی میں پھیلے ہوئے جزوی نفع کو حاصل کرنا اس وقت تک متصور نہیں ہو سکتا جب تک باقی شی بھی کریدار کے حوالہ نہ کر دی جائے، و اس پر باہم عقد ہو نہیں، پس شرع اس و تسیم متصور نہیں ہے۔ باہمی اتفاق سے کے ساتھ باری باری ہر دہمے کا اس شی سے فائدہ اٹھانا تقاضہ عقد کے مطابق نہیں،

اس سے کہ اگر یہ منافع کا بنو اور وقت کے اعتبار سے ہو (مثلاً شریک ایک س بھتی کرے گا اور کریدار دہمے سے اس) تو یہی صورت میں کریدار ایک خاص مدت کے بے پوری شی سے نفع اٹھائے گا، اور اگر یہ بنو رہ تنج و جگہ کے اعتبار سے ہو (جیسے نصف راضی پر شریک بھتی کرے و نصف پر کریدار) تو یہی صورت میں ہر فریق کے قبضہ میں دہمے کا حصہ ہوگا، و اگرچہ ایک دہمے کے قبضہ والی شی میں بے مستحق منافع کا تادہ کر رہا ہے، و یہ دونوں صورتیں عقد چارہ کا تقاضہ نہیں ہیں۔

### مطلب دوم

#### حجرت

۴۰- کریدار پرینے والا شخص مسفحت کے حصول کے عوض میں دینے کا جو التزام کرے وہ "حجرت" ہے، جو چیز خرید و فروخت کے معاملہ میں قیمت میں سستی ہے چارہ میں اجرت ہوسکتی ہے، نیز جمہور میں سے یہ ہے کہ جو باتیں قیمت میں شرط ہیں وہی اجرت کے بے بھی شرط ہیں۔

اجرت کا معلوم ہونا، جب ہے آپ ﷺ نے فرمایا: "من استأجر أجيواً فبعضه أجراً" (جو کسی کو مزدور رکھے سے

۱۔ مع ۲، ۸، ۸۸، شرح المروص ۲، ۴۰۹، معنی ۱، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳

اں د حیرت مزدوری بھی بتا دینی چاہئے، اگر یہی چیز کو اجرت مقرر کیا جو بطور دیں وہ میں ثابت ہوسکتی ہے، جیسے درہم و دینار، مانا پی تولی و معمولی فرق د حال کی جانے والی شیا، تو ضروری ہے کہ اں د جنس، نوعیت، صفت و مقدار، واضح کر دی جائے۔ اگر اں میں اں قدر ابہام ہو کر رہ جائے تو معامہ فاسد ہو جائے گا، اگر اسد معامہ کے باوجود اں کر یہ ذرائع نفع ٹھہری لیا تو مروج و معروف اجرت و حسب ہوں یعنی وہ اجرت جو اں کام سے واقفیت رکھنے والے لوگ متعین کریں۔

۴۱- جمہور نے اں کو جائز قرار دیا ہے کہ جس مسفعت پر جائزہ کا معامہ طے کیا جائے اں مسفعت کو اں د اجرت بھی بنایا جائے۔ شیرازی کا بیان ہے کہ منافع کا پٹی ہی جنس سے جائزہ درست ہے جیسے ایک ہی سامان کی اسی سامان سے خرید و فروخت جائز ہے، یونکہ منافع د جائزہ میں وہی حیثیت ہے جو بیع میں بیع د، چنانچہ میں رشہ کہتے ہیں کہ امام مالک نے اں کو درست قرار دیا ہے کہ ایک گھر کا کر یہ دوسرے مکان میں رہائش کو مقرر کیا جائے، ۲، بہوئی د گفتگو کا خدصہ یہ ہے کہ ایک مکان کا کر یہ دوسرے مکان کی رہائش یا کسی خاتون سے نکاح کو بنایا جاسکتا ہے جیسا کہ حضرت شعیب علیہ السلام

حضرت ابوہریرہؓ اور حضرت ابوسعید خدریؓ دونوں سے آیا ہے اں لفظ میں وہبت د ہے "میں مباحو احیو فیسسم وہ احیوہ" د شخص کی مرور و رفتہ تو اں د اجرت اں دے کر دے، امام احمد نے ابی انیم سے روایت کی حضرت ابوسعید خدریؓ سے اں دے ہم معنی وہبت د ہے اں وہبت دے سے میں ٹھہری کا بیان ہے کہ میرہ حیا ہے کہ ابیہم حضرت ابوسعیدؓ سے نہیں سنا ہے ابیہم دے اں دے وہبت دے میں میں یہاں سے دے دے اں دے حیا ہے کہ اں دے اں دے حضرت ابوسعیدؓ سے نہیں پہنچتی ہے، شخص اخیر ۱۰۳ مطبوعہ الفیہ انتیہ ۵۔

الفتاویٰ ہدیہ ۴۲، ۴۳، لاقیہ ۳، ۵۰ طبع کتب۔

۲ اجرت ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷،

ایک چیز شائع یعنی مشترک وغیرہ متعین حد کو اجرت مقرر کرے، جیسے کہ بھیتی و ربانات میں بنائی، یا تباہی میں مضاربیت کا معاملہ ہے، چنانچہ کسی شخص کو بیچیں فیصد نفع پر جو نو روپا جائز ہوگا تاکہ وہ اس کی پرورش کرے، اسی طرح بھیتی یا بٹا کسی شخص کو ۶/۱ کے تناسب سے بنائی پر دے سکتا ہے، اس سے کہ جب اس نے یہ چیزیں دیکھ لیں تو مشاہدہ کے ذریعہ اس کو اس کا علم حاصل ہو گیا اور یہ سب سے قوی ترین ذریعہ علم ہے ۲۔

مالکیہ بھی بعض صورتوں میں کہ جن میں اندازہ سے اجرت دے تعمیل ہو جاتی ہے حنا بدہ کے نام خیار میں، چنانچہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی ہے پکڑی کاٹو، اور اس کا آدھا تمباہر ہے، یا بھیتی کاٹو، و نصف تم لے لو تو یہ جائز ہے، بشرطیکہ عادت دینا پر معلوم ہو کہ کتنی کٹاری کاٹ سکے گا، یہی حکم کھجور، زیتون توڑنے و روہ کاٹے وغیرہ کا ہے، اور جائز ہونے کی وجہ اس سے آگاہ ہونا ہے، و اگر یوں کہے کہ تم کٹاری کاٹو یا بھیتی کاٹو، جو کچھ کاٹو اس کا آدھا تمباہر دے دے ہے تو جائز ہے کہ یہ معاملہ کے قبیل سے ہے ۳۔ ورنہ معاملہ میں بعض سی باتوں کو نظر انداز کر دیا جاتا ہے جن کو چارہ میں نظر انداز نہیں کیا جاسکتا ہے۔

زیلعی حسی نے اسی طرح دیک صورت دکر دے کہ کوئی شخص بکر کو سوت دے کہ آدھے پر اس دے تو مشائخ پنج نے حاجت د رعایت کرتے ہوئے اس کو جائز مقرر کر دیا ہے میں فتاویٰ مدنیہ میں لکھا ہے کہ زیادہ صحیح اس صورت کا جائز نہ ہونا ہے ۴۔

۱۔ معنی و اشراج الکبیر ۱/۳۱۔

۲۔ معنی و اشراج الکبیر ۱/۲۷۔

۳۔ اشراج الصغیر ۲/۲۵۰۔

۴۔ الفتاویٰ جدیدہ ۲/۲۲۵۔

شریعت کی مقررہ شرطوں میں سے کسی میں کوتاہی کا اثر:

۴۳- چارہ منعقد ہونے کی شرطوں میں سے کوئی شرط پوری نہ ہو تو کو بظاہر معاملہ کی صورت پائی جائے، یہ چارہ باطل ہوگا، یونکہ جب کوئی معاملہ منعقد ہی نہ ہو پائے تو حکم وراثت و نتیجہ کے اعتبار سے اس کا وجود بعد مرنے کے بعد ہے، حسیہ کی صورت میں نہ مقررہ اجرت و جب تردد دیتے ہیں اور نہ وہ مرویہ اجرت ہو سکی صورت میں، جب ہوتی ہے جب کہ عقد فاسد ہو، و کوئی یہی شرط مفقود ہو جو اصل معاملہ د صحت پر اثر انداز نہیں ہوتی، یونکہ حسیہ "باطل" و "فاسد" معاملات میں فرق کرتے ہیں، حسیہ دے دے کہ باطل وہ معاملہ ہے جو کسی طور پر مشروع ہی نہ ہو، نہ پنی مدت کے اعتبار سے اور نہ خارجی اوصاف کے لحاظ سے۔ فاسد وہ معاملہ ہے جو ذاتی طور پر درست ہو لہذا اپنے اوصاف کے اعتبار سے درست نہ ہو، اسی سے اس پہلو سے عقد کو معتبر مانا جاتا ہے، لہذا ان کے نزدیک اجرت مدت کار ورجس چیز پر عقد ہو ہے، اس کے غیر متعین ہونے یا یہی شرطیں لگانے د صورت میں جن کا معاملہ چارہ تقاضہ نہیں کرنا اگر اجرت پرینے و لے نے منفعت حاصل کی کر لی تو عام ابو حنیفہ اوصاف میں کے مردیک مرویہ اجرت (اجرت مثل) و جب ہوں، اللہ ضروری ہے کہ یہ اجرت اجرت مقررہ سے بڑھ کر نہ ہو، و اگر نفع نہ ٹھہرا جائے تو حسیہ اور ایک روایت کے مطابق حنا بدہ کے مردیک اجرت و جب نہ ہوں۔

۴۴- جمہور فقہاء باطل و فاسد معاملات میں کوئی فرق نہیں کرتے، اس کا خیال ہے کہ شارع نے جو شرطیں لگائی ہیں گرن میں سے کوئی نہ پائی جائے تو معاملہ درست نہ ہوگا، اس سے کہ شریعت میں ایسا معاملہ ممنوع ہے، و ممانعت اس بات کا تقاضہ کرتی ہے کہ شرعاً معاملہ

۱۔ مع ۲/۲۸۹، شرح الدرر ۳/۲۹۰، حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۹، تجرید

مقالات ۵/۲۲، معنی ۵/۳۳۔



ہے کہ اب کر یہ پرینے والا منفعت کا ور کر یہ پردیے والا مقررہ  
اجرت کا مالک ہو جائے گا۔

نیلن ن کے علاوہ چارہ کے کچھ ضمنی حکام بھی ہیں اور وہ یہ  
کہ چارہ کے ذریعہ مالک دوسرے کو سامان کر یہ پر حوالہ کرنے، اس  
کو نفع اٹھانے پر قدرت دینے، ور (کر یہ وار) اس سامان کی  
حفاظت کرنے و مدد دینی بیٹا ہے۔

گر چارہ ”کام“ پر ہو ور جیر مشترک ہو، تو جیر سامان و  
حفاظت کرتے ہوئے کام و انجام دینی ور کام سے نفع کے  
حد سامان و جیسی و جوگی و مدد دینی قبول کرنا ہے۔ گر جیر  
خاص ہو تو معاملہ و بنیاد مدت ہوں ور کام و حیثیت ضمنی ہوں، ور  
گر چارہ کام پر ہی طے پایا ہو جیسے مدریں ور دودھ پلانے و لی  
عورت، تو وہ کام یا مدت میں سے ایک کا بیل طور پر پابند ہوگا کہ چارہ  
مشترک ہو تو کام کا ور جیر خاص ہو تو وقت کا، آگے اس و  
وضاحت ہوں۔

### منفعت ور جرت کی طبیعت و رس کا وقت:

۴۶- حبیب اور مالکیہ و رے ہے کہ محض معاملہ کرینے و وجہ سے  
اجرت و جب نہیں ہوتی بلکہ دوسروں میں و جب ہوتی ہے، یا تو  
پیٹنگی اجرت کا معاملہ طے پا چکا ہو یا جس بات پر معاملہ طے پایا ہے وہ  
حاصل کر لی گئی ہو۔ حقیقہ کے یہاں ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ اجرت و  
پیٹنگی اور پیٹنگی طے نہ پائی ہو میں با فعل پیٹنگی اجرت اور کر دی جائے۔  
چنانچہ کاسانی کے یہاں کا خدصہ یہ ہے کہ اجرت میں صورتوں میں سے  
ایک میں و جب ہوتی ہے:

۱۔ معاملہ طے کرنے میں جلد اجرت اور کرنے و شرط گادی

سمرے سے و جودعی میں نہ آئے، چاہے منفعت اصل عقد سے متعلق ہو،  
یا کسی خارجی و لازمی یا عارضی و منفی و وجہ سے ہو، اس تمام صورتوں  
میں منفعت کا نتیجہ یہ ہوگا کہ عقد بے اثر ہو کر رہ جائے، نہ کر یہ زکا  
اس سے نفع اندوز ہونا چاہز ہوگا ور نہ اس پر مقررہ اجرت ہی و جب  
ہوں، ہاں گر سامان چارہ پر قبضہ کر لیا یا کسی سے نفع حاصل کیا، یا تہی  
مدت قبضہ کے حد گذر گئی کہ اس میں نفع حاصل کیا جا سکتا ہے تو اب  
مروجہ اجرت (اجرت مثل) و جب ہوں، کو اس و مقدرت بھی ہو اس  
ے کہ چارہ بیچ (خرید و فروخت) و طرح اور منفعت سامان (مبیع)  
و طرح ہے، ور بدیں و عوض کے و جب بیابیت ہونے میں بیچ فاسد کا  
حکم دینی ہے جو بیچ صحیح کا ہے، تو یہی بات چارہ میں بھی ہوتی چاہئے، یہ  
عام شافعی کا نقطہ نظر ہے۔ نفع یا اس کا کچھ حصہ حاصل کر لے تو عام  
مالک اور عام احمد کا بھی یہی مسک ہے، البتہ گر محض سامان پر قبضہ کر لیا  
ور تہی مدت گذر گئی کہ اس میں نفع اٹھ سکتا تھا تو صرف عام احمد سے یک  
روایت ہے کہ مروجہ اجرت و جب ہوں، مالکیہ و حنابلہ کے اس نقطہ نظر  
و دلیل یہ ہے کہ یہ نفع پر عقد فاسد ہے جس کو اس نے حاصل نہیں  
یا ہے، اس ے اس کا عوض بھی اس پر لازم نہ ہوگا ۲۔

### فصل سوم

### چارہ کے صل و ضمنی حکام

### مطلب اول

### چارہ کے صل احکام

۴۵- چارہ صحیح ہو تو اس پر چارہ کا حکم اصلی مرتب ہوتا ہے، وروہ یہ

بہارہ امتناع ۵، ۱۲، مسالاج اللہ میں و جامعہ التعلیم و ۱۳، ۸۱، ۸۲

۳۹۹

۲ مبیع ۵، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰

۲۰۰

گئی ہو یونکہ حضور نے فرمایا: "المسجون عدش و طہم" ۱

(مسجون پنی شرطوں کے پابند ہیں۔)

دوم: شرط نہ تھی کہ اجرت پہلے ہی ادا کر دی یونکہ بیچ میں سامان وصول کرنے سے پہلے قیمت د کر دینی درست ہے، ورنہ چارہ بھی ایک طرح کی بیچ ہی ہے جیسا کہ گذرا (اس سے اس مسئلہ میں چارہ کو بیچ پر قیاس کیا جائے گا)۔

سوم: جس چیز پر معاملہ طے پایا ہے اس کو وصول کر لے، اس سے کہ جب ایک فریق نے عوض کا مالک ہو گیا تو ضروری ہے کہ دوسرے فریق کو بھی اس کے مقابل عوض کا مالک بنائے تاکہ مساوی نہ طور پر فریقین کے درمیان لین دین عمل میں آئے ۲۔

۷۴- مالکیہ کے نزدیک چارہ میں صل یہ ہے کہ مدت چارہ و حکمیں پر اجرت ادا کی جائے ۳۔ خلاف بیچ کے کہ اس میں صل یہ ہے کہ شمس پہلے د کر دیا جائے، البتہ اس سے چارہ صورتیں مستثنیٰ ہیں جن میں بیفگی اجرت ادا کرنی واجب ہے ورنہ یہ ہیں: ۱۔ بیفگی اور بیفگی و شرط گادی جائے، ۲۔ ایسی عرف ہو جیسا کہ مکانات یا سرح کے عے جانور کے کر یہ پرینے میں بیفگی کر یہ ادا کرنے کا عرف ہے، ۳۔ کسی متعین سامان کو اجرت مقرر کیا گیا ہو جیسے متعین کپڑا ہو، یہی صورت میں بیفگی اجرت د کرنا واجب ہے، ورنہ

گر اس صورت میں تعین و شرط نہ ہو تو چارہ فاسد ہو جائے گا، ۴۔ اس وقت بھی تعین واجب ہے جب اجرت کو متعین نہ ہو ورنہ مسفقت جس پر چارہ کا معاملہ ہو جیسے کہ دمہ میں ضمانت ہو۔ اس ثناء میں گرمنا مع دینر ہی شروع ہو جائے تو کوئی مضائقہ نہیں، البتہ اگر تیس دنوں سے زیادہ گزر جائے ورنہ استفادہ شروع نہ کرے تو چارہ جائز نہیں ہو جائے اس کے کہ پوری اجرت بیفگی ادا کر دے، یونکہ اگر اجرت بھی بیفگی دینا چاہے تو دھڑلہ دیں تاکہ دلدلازم آئے گا۔

حضرت دینار سے ہے کہ کو تیس دنوں کے اندر اس کے حد منافع کو حاصل کرنا شروع کرے پھر بھی بیفگی تمام اجرت کا د کرنا واجب ہوگا، اس سے کہ منافع کے ہتھالی حصہ پر قبضہ اس کے بخری حصہ پر قبضہ نہیں ہے۔

سامان چارہ کے استعمال و استفادہ سے پہلے بیفگی پوری اجرت ادا کئے جانے کے وجوب سے وہ صورت معتدقوں کے مطابق مستثنیٰ ہے جس میں سامان چارہ سے استفادہ کا آغاز دشواری ہو، ورنہ یہ ہے کہ سرح کے عے جانور وغیرہ کر یہ پر لیا جائے، سرح بھی بھی مسفقت کا ہو، ورنہ یہ وقت میں ہو کہ عام طور پر اس زمانہ میں لوگ سرح نہیں یا کرتے، نیز اجرت و مقدار بھی زیادہ ہو، تو یہی صورت میں پوری اجرت بیفگی ادا کرنی واجب نہیں ہوں بلکہ اس بشرت کے کچھ حصہ ادا بیفگی بھی کافی ہوں، ہاں اگر اجرت ہی معمولی مقرر ہوئی ہو تو پوری اجرت بیفگی ادا کر دینی واجب ہوں۔ یہ حکم صانع اور اخیر کے دوہروں سے متعلق ہے، اس دونوں و اجرت و بیفگی کے وقت میں متلاف ہو تو کام و حکم کے حدی اجرت واجب ہوں، اگر دونوں باہم رصا مند ہوں تو تمام اجرت و بیفگی یا حد میں دونوں طرح اور بیفگی و گنجائش ہے۔ اسی طرح مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر مقررہ معین اجرت پر چارہ کا معاملہ طے پایا ورنہ معین اجرت و بیفگی اور بیفگی

حدیث: "المسجون عدش و طہم" ۱۔ دینار ابو اسحاق رحمہ اللہ  
۱۔ حضرت ابو ہریرہ سے اس لفظ سے، "کھن بے" مسجون عدش و طہم  
۲۔ سرح و عدش و طہم ۳۔ سرح و عدش و طہم ۴۔ سرح و عدش و طہم  
۵۔ سرح و عدش و طہم ۶۔ سرح و عدش و طہم ۷۔ سرح و عدش و طہم  
۸۔ سرح و عدش و طہم ۹۔ سرح و عدش و طہم ۱۰۔ سرح و عدش و طہم  
۱۱۔ سرح و عدش و طہم ۱۲۔ سرح و عدش و طہم ۱۳۔ سرح و عدش و طہم  
۱۴۔ سرح و عدش و طہم ۱۵۔ سرح و عدش و طہم ۱۶۔ سرح و عدش و طہم  
۱۷۔ سرح و عدش و طہم ۱۸۔ سرح و عدش و طہم ۱۹۔ سرح و عدش و طہم  
۲۰۔ سرح و عدش و طہم ۲۱۔ سرح و عدش و طہم ۲۲۔ سرح و عدش و طہم  
۲۳۔ سرح و عدش و طہم ۲۴۔ سرح و عدش و طہم ۲۵۔ سرح و عدش و طہم  
۲۶۔ سرح و عدش و طہم ۲۷۔ سرح و عدش و طہم ۲۸۔ سرح و عدش و طہم  
۲۹۔ سرح و عدش و طہم ۳۰۔ سرح و عدش و طہم ۳۱۔ سرح و عدش و طہم  
۳۲۔ سرح و عدش و طہم ۳۳۔ سرح و عدش و طہم ۳۴۔ سرح و عدش و طہم  
۳۵۔ سرح و عدش و طہم ۳۶۔ سرح و عدش و طہم ۳۷۔ سرح و عدش و طہم  
۳۸۔ سرح و عدش و طہم ۳۹۔ سرح و عدش و طہم ۴۰۔ سرح و عدش و طہم  
۴۱۔ سرح و عدش و طہم ۴۲۔ سرح و عدش و طہم ۴۳۔ سرح و عدش و طہم  
۴۴۔ سرح و عدش و طہم ۴۵۔ سرح و عدش و طہم ۴۶۔ سرح و عدش و طہم  
۴۷۔ سرح و عدش و طہم ۴۸۔ سرح و عدش و طہم ۴۹۔ سرح و عدش و طہم  
۵۰۔ سرح و عدش و طہم ۵۱۔ سرح و عدش و طہم ۵۲۔ سرح و عدش و طہم  
۵۳۔ سرح و عدش و طہم ۵۴۔ سرح و عدش و طہم ۵۵۔ سرح و عدش و طہم  
۵۶۔ سرح و عدش و طہم ۵۷۔ سرح و عدش و طہم ۵۸۔ سرح و عدش و طہم  
۵۹۔ سرح و عدش و طہم ۶۰۔ سرح و عدش و طہم ۶۱۔ سرح و عدش و طہم  
۶۲۔ سرح و عدش و طہم ۶۳۔ سرح و عدش و طہم ۶۴۔ سرح و عدش و طہم  
۶۵۔ سرح و عدش و طہم ۶۶۔ سرح و عدش و طہم ۶۷۔ سرح و عدش و طہم  
۶۸۔ سرح و عدش و طہم ۶۹۔ سرح و عدش و طہم ۷۰۔ سرح و عدش و طہم  
۷۱۔ سرح و عدش و طہم ۷۲۔ سرح و عدش و طہم ۷۳۔ سرح و عدش و طہم  
۷۴۔ سرح و عدش و طہم ۷۵۔ سرح و عدش و طہم ۷۶۔ سرح و عدش و طہم  
۷۷۔ سرح و عدش و طہم ۷۸۔ سرح و عدش و طہم ۷۹۔ سرح و عدش و طہم  
۸۰۔ سرح و عدش و طہم ۸۱۔ سرح و عدش و طہم ۸۲۔ سرح و عدش و طہم  
۸۳۔ سرح و عدش و طہم ۸۴۔ سرح و عدش و طہم ۸۵۔ سرح و عدش و طہم  
۸۶۔ سرح و عدش و طہم ۸۷۔ سرح و عدش و طہم ۸۸۔ سرح و عدش و طہم  
۸۹۔ سرح و عدش و طہم ۹۰۔ سرح و عدش و طہم ۹۱۔ سرح و عدش و طہم  
۹۲۔ سرح و عدش و طہم ۹۳۔ سرح و عدش و طہم ۹۴۔ سرح و عدش و طہم  
۹۵۔ سرح و عدش و طہم ۹۶۔ سرح و عدش و طہم ۹۷۔ سرح و عدش و طہم  
۹۸۔ سرح و عدش و طہم ۹۹۔ سرح و عدش و طہم ۱۰۰۔ سرح و عدش و طہم

۱۔ البیہ ۲۳۲، الفتاویٰ جدیدہ ص ۱۳۳، المدلح ۲۰۲

۲۔ بشرح الصغیر ۱۰، جامع الدہلی ۳۰

کا عرف متروک ہو گیا تو چارہ فاسد ہو جائے گا، اس سے کہ یہ متعین بیج کو پتا خیر قبضہ میں دینا ہے، اور یہ جان نہیں کہ وہ طریقہ پر مبنی معاملہ ہے، اور اس صورت میں چارہ فاسد ہو جاتا ہے گو عمود معاملہ کے حد پیشگی ہی اجرت اد کر دے پھر بھی یہ چارہ فاسد رہے گا، اس سے کہ معاملہ کسی وقت صحیح ہوگا جبکہ معاملہ میں پختہ ادائیگی و شرط بھی ہو اور اجرت پہلے اد بھی کر دی جائے۔ مالکیہ یہ بھی کہتے ہیں کہ صاحبیں اور اجیر فرغت کار سے پہلے قبیلاً حیرت دینا چاہتے ہیں اور حیرتیں اس کے سے تیار نہ ہوں تو لوگوں کے درمیان مزاحمہ عرف کے مطابق عمل ہوگا، اگر عرف اس سب سے موجود نہ ہو تو حکمیں کار کے حد ہی اجرت دے دے، اللہ مکانات یا سوزی کے کریمیں یا سامان فروخت کرنے و اجرت جو بحث وغیرہ کو دی جاتی ہے اس میں گزرے ہوئے اوقات و عمل سے ہوئے کام کے قدر اجرت اد دے جائے (یعنی جتنے کام ہوگا اور جیسے جیسے ہوتا جائے گا ان کے حساب سے اجرت دی جائے گی)۔ ہاں جب اجرت متعین نہ ہو، اور نہ قبیلاً ادائیگی و شرط طے پائی ہو، نہ اس طرح ادائیگی کا عرف ہی ہو، ورنہ منع بھی عامل و کریمہ کے ذمہ میں، جب نہ ہوں تو قبیلاً اجرت دے دے ادائیگی و جب نہیں اور اس صورت میں جب کہ اجرت کی پیشگی ادائیگی و جب نہیں، یومیہ اجرت اد دے جائے، چکی محترمہ یک دن کا نفع حاصل کر لے یا یک دن اس کو استفادہ پر قدرت دے دی جائے تو اس دن و اجرت اس پر لازم ہوں، پھر حکمیں عمل کے حد حیرت اد کر دے گا۔

۴۸- شافعیہ و حنابلہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ جب معاملہ مطلق ہو (اور اجرت اد کرنے و مدت مقرر نہ دے گئی ہو) تو محض معاملہ طے پا جانے و وجہ سے اجرت و جب ہو جائے و مدت اجرت د کر لی اس وقت و جب ہوں جب سامان حوالہ کر دیا جائے و نفع اٹھانے پر قدرت دے دی جائے گو عمود اس نے نفع نہ اٹھایا ہو، اس سے کہ یہ ایسا

عوض ہے جس کا عقد معاملہ میں مطلقاً کر دیا ہے، لہذا "حق" نفس معاملہ کی وجہ سے ثابت ہو جائے گا جیسے کہ خرید و فروخت میں قیمت و ربح میں ہر وجہ سے ثابت ہوتا ہے، و جب نفع حاصل کر لے تو اجرت ثابت ہو کر ہو جائے گی۔

اور اگر چارہ دہنیہ عمل ہو تو بھی محض معاملہ طے کرنے سے اجرت و جب ہو جائے گی، و اگر یہ پردیہ والا اس کا مالک بھی بن جائے گا و اجیر رکھے، لے کے ذمہ میں و دینا تر پردیہ، اللہ اجرت دے ہوگی اور اس دن پر دن اسی وقت و جب ہوں جب کہ اجیر پنا عمل پر درودے چکی سے پور کر دے یا اگر اجیر خاص ہو تو مدت مقررہ گزر جائے، یہ حیرت عمل پر اس سے موقوف ہوں کہ یہ عمل کا عوض ہے، اس کا حکم سامان پر چارہ سے مختلف ہوگا، یونکہ ہاں سامان کو حوالہ کرنا کو یہ خود اس کے نفع کا حوالہ کر دینا ہے، اور جب کر یہ نفع حاصل کر لے یا مدت چارہ اس طرح گزر جائے کہ نفع اٹھانے میں کوئی چیز رکاوٹ نہیں تھی تو حیرت ہو کر ثابت ہوں، اس سے کہ جس چیز پر معاملہ ہو تھا اس پر اس نے قبضہ کر لیا ہے، لہذا اب اس کا بدلہ بھی ثابت ہو جاتا چاہئے، یا اس سے کہ مدت گزر جانے کے باوجود اس سے نفع نہ اٹھانے و صورت میں (یعنی منع خود اس کے اختیار سے ضائع ہوئے ہیں۔

جب عقد چارہ ممل ہو گیا، و عقد یک مقررہ مدت پر ہو جائے تو اب چارہ پر حاصل کرنے والا اس مقررہ مدت تک اس سے نفع اٹھانے کا مالک ہو گیا، لہذا اب جو نفع اس کی سے متعلق ہو رہا ہے وہ اس کی ملکیت میں ہو رہا ہے، اس سے کہ اب وہی اس میں تصرف کا مالک ہے، و اگر کو یہ تقدیر نفع موجود ہے۔

ہدایۃ المحتاج ۵، ۳۲۲، ۳۲۱، ۳۲۰، ۳۱۹، ۳۱۸، ۳۱۷، ۳۱۶، ۳۱۵، ۳۱۴، ۳۱۳، ۳۱۲، ۳۱۱، ۳۱۰، ۳۰۹، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۶، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶،

ہے، اس سے کہ اس صاحب پر قبضہ کرنا خود منفع پر قبضہ کرنے کے  
تمام مقوم ہے۔

مرید رکاد دہم سے کوز مکہ حیرت پر دین:

۴۹ م۔ مالکیہ و شافعیہ نے سے مطلقاً جائز قرار دیا ہے، چاہے  
دہم کر یہ پہلے کر یہ کے برابر ہو یا کم و بیش، اس سے کہ جیسا کہ  
مذکور ہو جائے ایک طرح د شریفہ فرحت ہے، لہذا اس کو حق ہے  
کہ چاہے تو پہلی ہی قیمت پر فرحت کرے یا صافہ ہی کے ساتھ،  
ہام احمد نے بھی اپنے صحیح ترین قول کے مطابق اس سے د  
موقت د ہے۔

حیہ کہتے ہیں کہ دہم سے جائزہ میں جو حیرت مقرر ہو گئی وہ ہر  
پہلے جائزہ د حیرت د جنس میں لگ لگ میں تو یہ جائزہ مطلقاً جائز  
ہے وراں کی وجہ پہلے د کر د چکی ہے، میں گردنوں حیرتیں یک  
ہی جنس کی ہوں تو کو دہم سے کرید ز سے ہو کر یہ کا عقد ہو ہے وہ صحیح  
ہوگا، میں پہلے کرید ز کے سے اس صافہ سے نقدہ صاں نہیں  
ہے، اس کو چاہئے کہ اس صافہ کو صدقہ کر دے، یہ نیک اس صافہ میں  
شہ (شہ رب) ہے، ہاں گر پہلے کرید ز نے اس کرید چیز میں کوئی  
اصافہ یہ ہے تو ب اس کے سے یہ صافہ جائزہ صاں ہوگا، اس سے  
کہ یہ صافہ شدہ کر یہ اس صاحب میں سے گئے صافہ کے مقبذہ میں  
تصور کیا جائے گا۔

حسابہ کا دہم اقوال یہ ہے کہ پہلے کرید ز نے کوئی چیز کر یہ پر  
حاصل کی وراں میں صافہ یہ تو ب دہم سے کرید ز سے لیا جانے  
والا صافہ مطلقاً جائز ہوگا، چاہے وہ نوب حیرتوں د جنس یک ہو یا  
مختلف، وراں مک نے اس کو اس د جائزہ دی ہو یا نہیں۔

ہام احمد کا یک تیسرا قول بھی ہے کہ گر مالک نے پہلے کرید ز کو

کرایہ دار کا ساتھ کو کر یہ پر دینا:

۴۹ م۔ جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ، شافعیہ و صحیح قول کے مطابق  
حسابہ) اس بات کے قائل ہیں کہ جائزہ پر کوئی شی حاصل کرنے کے  
حد کرید ز مالک کے علاوہ کسی اور کو وہ شی کر یہ پر دے سکتا ہے  
بشرطیکہ وہ ساتھ ایسا ہو کہ مستعمل کرنے والے کے فرق سے شرب  
اور متاثر نہ ہوتا ہو، البتہ جائزہ د جو مدت مقرر ہوئی ہے کسی مدت کے  
اندر ہی اس پر قبضہ کر لے، بہت سے فقہاء و مفسر نے اس کو مطلقاً جائز  
قرار دیا ہے، چاہے وہ اس کرید ز سے تنہا کر یہ لے ہو وہ خود اس  
کر رہا ہے یا اس سے زیادہ، البتہ فقہاء و حسابہ میں سے قاضی نے اس کو  
مطلقاً منع کیا ہے، چونکہ رسول اللہ ﷺ نے یہی چیز کے نفع سے منع  
کیا ہے جو بھی آدمی کے ساتھ ہی میں نہ لے ہو "ابن اسبی" نے

حدیث: "لہی عن ربح ما لم یحص" وریہاں منع بھی اس کے  
جاء امر میں لکھا ہے کہ یہ حدیث کا لفظ ہے خود وہ حدیث کہ مالک  
سے علاوہ صحاح سے دلی مصعبی، سنن ترمذی و رحمہم کے عرواں شیعہ  
میں حدیث سے اس لفظ سے، "لا یحل مسد وبع،  
ولا فوط فی بیع، ولا ربح ما لم یحص، ولا بیع ما لم یحص"  
عدیک، قرص، و شرط سے، "ھذا حدیث نہیں ہے"۔ یہ فقہ میں  
وشرطیں، ت ہلہ و، صحاح، ت ہے حساب کر صاں میں آج  
و، ایک چیز کو وقت کرنا چاہتا ہے پس ہو (ابن الدیم ۱۳۱) شیخ  
مصطفیٰ عینی۔

ترمذی سے اس کو صحیح ہے، جامع الترمذی ۵۳۱۰۳ شیخ مصطفیٰ عینی۔  
بسطہ فی سے اس حدیث و بہت حدیثیں م سے اس لفظ میں د ہے "لہالی  
الشیخ" عن ربح حصص فی البیع عن مسد وبع، و فوط  
فی بیع، و بیع ما لم یحص عدیک، و ربح ما لم یحص" کی حدیث  
مجھے فقہ میں چاہیوں سے مع مر بیات قرص سے، "ھذا حدیث نہیں ہے"۔ یہ فقہ میں  
وشرطوں سے اور ایک چیز سے چنے سے چاہتا ہے پس ہو وریہاں چیز سے  
صحاح میں ہو الدیم ۵۳۱۰۳۔



ستفادہ کے سے جو ضمی چیزیں مطلوب ہوں ان کی فراہمی و تحمیل بھی اس میں شامل ہوگی۔

چونکہ سامان کے یہ حوالہ کرنے سے مراد اس سے استفادہ کو ممکن بنانا ہے اس لئے مدت کرپیش کرکر یہ وار کے فعل کے بغیر اس میں کسی کوئی بات پیش نہ کی جائے جس سے استفادہ ممکن نہ رہے، تو اس دھارح بھی مالک دہمہ داری ہوں، جیسے مکان دہمہ داری تمام شکایات کا دور کرنا جو رہائش میں مخل ہوں، اس کے علاوہ دشمنیں بھی ٹھوڑی سی بات کا پتہ نہ دے کر چپتا ہے جیسا کہ سامان کے یہ حوالہ کرنے پر قادر ہونا، مسفعت کو واضح کرنا، اس کو پوری طرح متعین و مقرر کرنا۔

۵۳- عمل کے جہاد میں دہیر پنی خدمات کو کر یہ پرگنا ہے، اس کا طے شدہ کام کو انجام دینا مسفعت کو حوالہ کرنا ہے۔

گر اس کے عمل کا تحقق کسی شے سے ہو جو اس کو حوالہ دی گئی ہو اور وہ ”دہیر مشترک“ ہو تو کام دیکھیں کہ جد اس سامان کی و جی اس کی ذمہ داری ہے، گر اس کے عمل کا تحقق کسی شے سے نہیں ہو اس کے حوالہ دی گئی تو اب محض اس کا مطو بہ کام کو انجام دے دینا ہی و جی و جو نگی متصور ہوں، جیسے: مہیب پتہ بتی بحث، و اگر وہ دہیر خاص ہو تو دہیر رکھنے و لے کے ہاں اس کا پے آپ کو اس کام کے سے پیش کر دینا ہی کافی ہے و ہاں دہیر طرف سے تسلیم و جو انگلی سمجھی جائے۔

”گے اس دہیریں“ ہے۔

ب۔ سامان کر یہ غصب ہو جانے کا تاوان:

۵۴- جہاد و فقہاء و رے ہے کہ متعین سامان کا جہاد طے پایا ہو

القائوس جہاد یہ ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

و غیرہ ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

اور وہ غصب کر لیا جائے تو کرپید زکوٰۃ ہوگا کہ معاملہ کو ختم کر دے یا تنی معمولی مدت تک انتظار کرے جس پر جہاد نہیں لی جاتی کہ شاید سے غاصب سے چھین کر دوبارہ حاصل کر لیا جائے۔

”اگر متعین سامان کا جہاد نہیں یا بلکہ یہی شے کا جہاد یا جو بھی دہمہ داری ہے تو کرپید زکوٰۃ جہاد فسخ کرنے کا حق نہیں، و ہاں مالک دہمہ داری ہے کہ وہ اس کا بدلہ فراہم کرے، نیز کرپید زکوٰۃ نہیں کہ وہ غاصب سے مقصود بہ سامان کے سسے میں فریق ہے۔ شافعیہ و حنابلہ کا خیال ہے کہ اگر مالک کے سے بدلہ فراہم کرنا دشوار ہو تو کرپید زکوٰۃ کو ختم کر سکتا ہے۔

گر جہاد ایک مدت مقرر تھی تو مدت گزرنے کے ساتھ ہی جہاد ختم ہو جائے گا، گر کسی متعین سامان پر عمل کا جہاد تھا جیسے کسی رخ پر جہاد کو لے جانا، تو اس کو حق ہوگا کہ معاملہ کو ختم کر دے، و اگر کسی مقررہ سامان پر ایک مدت کے سے جہاد تھا تو اس کو اختیار ہوگا کہ معاملہ کو ختم کر دے یا اس کو باقی رکھے، و غاصب سے معاوضہ اجرت (جہاد مثل) کا مطالبہ کرے، پس گر اس نے جہاد کو فسخ کر دیا تو اس پر گزری ہوئی مدت دہیرت و جب ہوں، ہاں اگر خود جہاد ہی غاصب ہو تو وہ اجرت کا مستحق نہیں ہے۔

حصہ میں سے قاضی خاں و رے ہے کہ جہاد سامان جہاد کے غصب کرنے سے فسخ نہیں ہوگا، گر کچھ مدت کے سے غصب یا گیا تو اس حساب سے کرپید جب ہوگا، مگر صاحب بد یہہ کا خیال ہے کہ غصب دہیرت سے جہاد ختم ہو جائے گا، پیش غصب دہیرت سے اجرت ساقط ہو جائے، و چونکہ سامان کرپید جو نگی کو اس کے نفع کے حوالہ کرنے کے تمام مقام اس سے تصور یا گیا تھا کہ اس طرح کوئی نفع ٹھانے پر قادر ہو جاتا ہے، تو جب غصب دہیرت سے نفع ٹھانے دہیرت فوت ہو گئی تو تسلیم و جو انگلی بھی باقی نہیں رہی، یہی

وجہ ہے کہ اگر غصب کے باوجود مستفادہ نفع اندوڑی باقی رہی تو اجرت سا قطن نہ ہوگی، جیسے کسی زمین کو درخت لگانے کے لیے کر یہ پر حاصل کیا گیا، اور غاصب نے درخت سمیت وہ زمین غصب کر لی تو اجرت سا قطن نہ ہوں۔

### ج۔ عیوب کا تاوان:

۵۵- بیع و طرح جا رہ کے معاملہ میں بھی خیار عیب حاصل ہوتا ہے، جو عیب مستفادہ میں نقص ہی کا باعث بن جائے وہ خیار کا سبب ہوتا ہے خواہ یہ عیب یوں ہو کہ غیر معمولی تھی صرف ہدف یاں کر دیا تھا، اور اس سہا میں کوئی یاں کردہ ہدف موجود نہیں تھا اس وجہ سے ہو یا منفعت حاصل کرنے سے پہلے معاملہ طے پانے کے بعد کوئی عیب پیدا ہو ہو، بہر صورت کر یہ دیکھنا ہوگا کہ چاہے تو اس معاملہ کو ختم کر دے یا پوری اجرت پر اس حالت میں اس سے فائدہ اٹھائے، گے عیب و بنا پر جا رہ فسخ کرنے سے متعلق بحث ہوں وہاں اس سلسلے میں بھی گفتگوں جائے گی۔

### کر یہ در کی ذمہ داریاں

نف۔ جرت کی دینگی و رہا لک کو منفعت روک پینے کا حق:

۵۶- جیسے کہ پہلے گذرا "اجرت" کر یہ دار کے نفع اٹھانے پر جب

الد علی علی مخرج الکثیر ۳۳، ۳۴، مخرج الصیر ۳۳، ۳۴، مخرج اللہ میں  
وجاہت القیود ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶،

کا کر یہ کیا گیا کہ اس کو مقررہ جگہ تک پہنچا دے تو مالک دہ دہاری ہوں کہ اس کو اسی جگہ وصول کر لے، سو اس کے کہ چارہ آمد و رفت کا طے پایا ہو۔

حضرت شافعیہ کہتے ہیں کہ کر یہ دہاری کی ذمہ داری ہے کہ کر یہ دہاری ختم ہونے کے بعد وہ کر یہ دہاری مالک کو واپس لوٹا لے، گو مالک نے اس کا مطالبہ نہ کیا ہو، اس سے کہ کر یہ دہاری کو معاملہ ختم ہونے کے بعد اس کے روک رکھنے کی اجازت نہیں دی گئی تھی، اس سے وہ سامان واپس لوٹا نا چاہنے جیسا کہ عاریت کا حکم ہے۔  
چارہ کی اقسام کے ذیل میں اس پر تفصیلی گفتگو ہوں۔

### فصل چہارم

#### چارہ کا خاتمہ

۵۹- فقہاء متفق ہیں کہ چارہ مدت چارہ کی تکمیل یا مقررہ معقودہ عینہ کی ملاکت یا اقالہ و وجہ سے ختم ہو جاتا ہے۔  
حقیقہ کا خیال ہے کہ یزید یقین میں سے یک دہ موت یا کسی سے ہند کر کے پیش آجائے و وجہ سے بھی چارہ کو ختم کیا جاسکتا ہے جو سامان کر یہ سے مستفادہ کرنے میں رکاوٹ ہو، و یہاں وجہ سے کہ ان حضرات کی رائے ہے کہ اچارہ میں منفعت کے تجدیدی اس کے لحاظ سے حاصل ہونے و وجہ سے اس کی اجرت میں بھی تجدید ہوتا ہے۔

حقیقہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کی رائے ہے کہ ان وجوہ کی بناء پر چارہ ختم نہیں ہوتا، یونکہ ان کی رائے ہے کہ اجرت معاملہ چارہ سے اسی طرح ثابت ہو جاتی ہے، جیسے شمس معاملہ بیچ و وجہ سے۔  
ذیل میں اس سبب کی تفصیلات ذکر کی جاتی ہیں:

معاملہ میں طے پایا ہے، یا اگر کوئی شرط طے نہ پائی ہو تو معروف و معروف طریقہ پر مستفادہ کرے، نیز سامان کر یہ سے مستفادہ اس کو شریعت کرنے میں طے شدہ معاہدہ کے مطابق یا اس سے کم درجہ کا انتفاع کرے میں جس بات پر اتفاق ہو ہے اس سے زیادہ مستفادہ نہ کرے، چنانچہ مکاب رہائش کے سے کر یہ پر لیا تو سے مدرسہ یا کارخانہ نہیں بنا سکتا، ورجانہ رخاص پٹی سوری کے سے کر یہ پر لیا تو اس پر کسی ورجانہ نہیں کر سکتا (اس تفصیل کے مطابق جو آگے زمین، مکانات ورجانہ ورجانہ کے سلسلے میں آری میں)۔ نیز کر یہ دہاری کے استعمال کی وجہ سے سامان کر یہ میں جو کمی ہو، اسی دہ دہاری ہوں کہ اس کی اصلاح کرے۔

اس میں کوئی سبب نہیں ہے کہ کر یہ پر حاصل یا گیا سامان کر یہ دہاری کے پاس مانت ہے، لہذا اگر کر یہ دہاری دہاری، جس حد تک استعمال کی اجازت دی گئی تھی اس سے تجاوز، و اس سامان کی حفاظت و نگہداشت میں اس کر یہ دہاری کو کفایت کے بغیر وہ چیز صانع ہوئی تو اس پر سامان نہیں، اس سے کہ اچارہ کے ذریعہ کر یہ دہاری کا قبضہ اجازت پر مبنی ہوتا ہے، و یہ قبضہ میں سامان و جب نہیں ہوتا۔ اس کی تفصیل بھی پنی جگہ آئے گی۔

ج۔ چارہ ختم ہوتے ہی کر یہ دہاری سامان چارہ سے قبضہ ٹھکے:

۵۸- چارہ ختم ہوتے ہی کر یہ دہاری دہ دہاری ہوں کہ سامان کر یہ سے پنا قبضہ ختم کر دے تاکہ مالک اس کو واپس لے سکے کہ معاملہ ختم ہونے کے بعد اس کو وصول کرنا مالک کی ذمہ داری ہے، اگر چنانچہ



## ۱۔ تکمیل مدت:

۶۰۔ چارہ اگر مقررہ مدت کے لئے ہو، یہ مدت تمام ہو جائے، تو باللائق چارہ تم ہو جاتا ہے۔

لا یہ کہ کوئی ایسا مقررہ چارہ ہو جس میں صافہ کا متناضی ہو، جیسے کاشت و زریں ہو، و زریں میں ہر ٹی ہیتی لگی ہو، یا کشتی سمندر میں ہو، یا چب زلف میں ہو، و زریں تک پہنچنے سے پہلے ہی مدت چارہ چوری ہو جائے۔

۶۱۔ اگر کسی مقررہ مدت کے لئے چارہ نہ ہو، جیسے کسی نے مکان ماہو زکریہ پر لیا کہ چارہ تیار کرے گا، وہ بیویوں و خداد متعین نہ ہو، تو اس کے مسلسل حکام میں، عتدیب اس کا کرتار رہا ہے۔

## دوم۔ چارہ کا قسہ کے ذریعہ تم ہونا:

۶۲۔ جس طرح بیچ میں اتالہ جائز ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "مَنْ أَقَالَ مَا دُمَا بَيْعَتُهُ أَقَالَ اسْمَهُ عَشْرَةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ" (جس نے بیچ کا اتالہ یا کسی سے بیچ پر مادم ہو، تو اللہ قیامت کے دن اس کی نعرشوں کو معاف کر دے گا)، اسی طرح چارہ میں اتالہ جائز ہے کہ وہ بھی منفع کی بیچ ہی تو ہے۔

امہد ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، الفتاویٰ الہدیہ ۱۰۳، ۱۰۴، لا تہی ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲

عی ہوں گے، ورنہ شرعاً اور عقلاً بدترین بات ہوگی۔

حصبہ سے قریب مالکیہ میں ہوئی عہد مذکور بنا پر جہ کو فتح کرنے کی جرات دیتے ہیں، میں حصبہ کے یہاں جو تو مسیح ہے اس حد تک نہیں، مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر سمان کر یہ اس کی مسفعت غصب کر لی جائے، یا کسی سے ظلم کا معاملہ ہو جو قانون کی دسترس سے باہر ہو، ورنہ کر یہ پرانی گئی دکانیں بند کر دے، یا دودھ پلانے والی عورت کو جس قدر پر جائے، یونکہ حاملہ کا دودھ شیر خوار کے سے مضر ہوتا ہے، یا وہ عورت اس قدر ریہا پر جائے کہ یاری کی وجہ سے رصاحت کی قدرت نہ رہے، تو مستاجر کو اس معاملہ کے باقی رکھنے یا ختم کر دینے کا حق حاصل ہے ۲۔

۶۵- جیسا کہ ہم نے اشارہ کیا، جمہور فقہاء عہد مذکور وجہ سے جہ ختم کرنے کے قائل نہیں ہیں، اس لئے کہ جہ بھی بیچاری کی قسم ہے، لہذا یہ معاملہ بھی لازم رہے گا، یونکہ جب معاملہ کی دہانوں کے اتفاق سے منعقد ہو جائے تو ضروری ہے کہ اس کے اتفاق سے ختم بھی ہو، شافعی نے صراحت کی ہے کہ یقین میں سے ایک کو بیطرفانہ طور پر عہد مذکور بنا پر جہ ختم کرنے کا حق حاصل نہیں، خواہ جہ عین کا ہو یا کسی چیز کا جو معاملہ میں وجہ ہوتی ہے، تاکہ اسی عہد مذکور وجہ سے معتقد عدلیہ سے استفادہ میں کوئی صلہ پیدا نہ ہو جائے، چنانچہ تمام کے لئے یہ دھن کی دشواری ہو، یا کر یہ پر حاصل کرنے والے کے لئے سر دشوار ہو جائے یا وہ یار ہو جائے، تو اس کی وجہ سے اس کو جہ فتح کرنے کا حق نہیں، ورنہ اس کی وجہ سے وہ اجرت میں کوئی عیب کر سکتا ہے ۳۔

حناہ میں سے اہم کا بیان ہے کہ میں نے ابو عبد اللہ (احمد بن حنبل) سے دریافت کیا کہ ایک شخص نے اس سے کہہ کر یہ پر لیا، جب عدلیہ آیا تو اس سے کہا کہ میرے ساتھ یہ معاملہ ختم کر دو، تو کیا حکم ہے؟ امام احمد نے فرمایا: وہ ایسا نہیں کر سکتا، میں نے کہا: اگر کر یہ کرنے والا عدلیہ میں یا پر جائے؟ امام احمد نے کہا کہ وہ بھی جہ فتح نہیں کر سکتا، یونکہ جہ ایک لازمی معاملہ ہے، ورنہ اس معاملہ کو پے تیس فتح بھی کر دے، پھر بھی دوسرے فریق کا عوض سا قیام نہ ہوگا۔

۶۶- حنفیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ یہ عہد رکھی مستاجر کی طرف سے ہوتا ہے، جیسے وہ معسر ہو جائے، ورنہ اس سے دکان ٹھلے، یا عزم سر کر لے، یا پنا پیش چھوڑ کر زحمت میں لگ جائے، یا زحمت کے بجائے تیرت کرنے لگے، یا کسی بھی ایک پیشہ سے دوسرے پیشہ میں منتقل ہو جائے، یونکہ معسر دکان سے فائدہ نہیں ٹھلے سکتا، اگر اب بھی اس پر جہ کو لازم قرار دیا جائے تو اس کو ضرر پہنچے گا، اس طرح ضرر ورت سر کے باوجود اس کو جہ پر باقی رکھنا اس کے لئے ضرر کا باعث ہوگا۔

اگر ایک شخص نے کسی کو اجرت پر رکھا کہ وہ اس کے کپڑے دھو دے، یا چھ سٹ وے مل دے یا اس کا مکان گراوے، یا اس کا درخت کاٹ دے، یا اس کے دانت کھڑ دے، پھر اس کی دے ہوئی کہ اس کو ایسا نہیں کرنا چاہئے، تو اس کو اس معاملہ کے ختم کرنے کا حق حاصل ہے، اس لئے کہ اس نے اس کو ایک متوقع مسفعت کے لئے ریزہ رکھا تھا، تو یہ بات واضح ہوگئی کہ اس میں اس کی مصحت نہیں ہے، تو اب یہ فعل باعث ضرر ہو گیا، لہذا اب اس معاملہ کو فتح کر کے عیب و ضرر سے بچ سکتا ہے ۴۔

۱۔ المدخل ۳۷۷، لہذا یہ ۲۵۰، القتاوس الہدیہ ۳۸۵، ۵۸۵، ۶۰۱، ۶۰۲۔

۲۔ شرح الصغیر ۳، ۵، طبع المعرف۔

۳۔ مسہب الحج الا میں واصلیہ القلیوں ۳، ۸، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱

۶۷- کبھی موجوں طرف سے بھی مذر پش آتا ہے، جیسے مالک ال درجہ مقرر ہوا ہے کہ کر یہ پردی ہوئی چیز کفر وحت کرنے کے سو چارہ نہ رہے، تو اس کو چارہ ختم کر دے کا حق حاصل ہوگا بشرطیکہ یہ دیں چارہ کا معاملہ طے پانے سے پہلے کا ہو، اگر چارہ طے پانے کے بعد مقررہ کے درجہ ال پردی ثابت ہو، تو صامیں کے ردیک ال کو یہ معاملہ فتح کرنے کا حق حاصل نہیں ہوگا، یونکہ وہ ال مقرر میں مہتمم ہے۔ مام صاحب کے ردیک ب بھی ال کو یہ حق حاصل ہوگا، ال سے کہ انسان بے آپ پر کسی ور کے دیں کا جھوٹا مقرر نہیں کیا کرنا، فوری دطلب گربا دیں کے، جب ہونے کے حد بھی چارہ کو باقی رکھنے میں مالک صام کے سے ضرر ہے، یونکہ وہ صحیح صورت حال تحقیق تک ال جیم میں قید کیا جاسکتا ہے، اگر کسی شخص کو بے نقص بردشت کرنے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا جس کا بردشت کرنا ال عقد وچہ سے واجب نہیں۔

حصید رے ہے کہ کوئی عورت دودھ پلانے پر خود کو جبر رکھے، اور ال وچہ سے لوگ ال پر عیب گامیں، تو اس کے گھر والوں کو حق ہوگا کہ چارہ فتح کر دیں، ال سے کہ یہ ال کے سے باعث تک ہے، یہی حکم ال وقت بھی ہے جب وہ رپڑ جاے و دودھ پلانا ال رے کی کے سے ضرر رس ہو، تو وہ ال معاملہ کو فتح کر سکتی ہے۔

۶۸- جو لوگ خود مستاجر (نیم کے فتح کے ساتھ) ال جانب سے مذر بنایا چارہ فتح کرنے کو چارہ مقرر دیتے ہیں، ال کے ردیک اسی مذر یک صورت یہ ہے کہ بچہ کو اس کے ولی نے مزدوری پر لگایا تھا، وروہ چارہ مدت ہی میں بالغ ہو گیا، تو یہ ایسا مذر ہے کہ ال کے سے ال معاملہ کو فتح کرنا چارہ ہو جاے گا، یونکہ بالغ ہونے کے حد بھی معاملہ کو باقی رکھنے میں ال کے سے ضرر ہے۔ اسی قبیل سے یہ

مسئلہ بھی ہے جو فقہاء نے لکھا ہے کہ وقف کو چارہ پر لگایا، حد کو ال و مروجہ حیرت میں صاف ہو گیا تو یہ ایسا مذر ہے کہ ال وچہ سے متولی وقف چارہ کو ختم کر سکتا ہے، و مستقبل میں فی صاف شدہ کر یہ شرح سے معاملہ دتجدید کر سکتا ہے، المذہب گذشتہ دنوں کا کر یہ مقررہ شرح ہی سے واجب ہوگا، اگر کر یہ کم ہو گیا تو متولی ال معاملہ کو فتح نہیں کرے گا تاکہ وقف مسفحت و رعایت ہو سکے۔

۶۹- ال میں سے کوئی مذر بھی پیدا ہے تو چارہ کو فتح کرنا ال وقت درست ہوگا جب کہ ایسا کرنا ممکن بھی ہو۔ اگر ایسا کرنا ممکن نہ ہو، مثلاً زمیں میں بنی ہوئی چھتی لگی ہوئی ہو، تو چارہ فتح نہیں کیا جاسکتا، ال سے کہ پودے کھڑے نہ ہوں کر یہ درکار کا مقصود ہے، چھتی ال وقت تک رکھی جاے و جب تک کاٹ نہ لی جاے، ہاں ال مدت و مناسب و مروجہ شرح کے مطابق اجرت دے جاے و۔

فتح چارہ کا قاضی کے فیصلہ پر موقوف رہنا:

۷۰- اگر حض اعتد رپے جا میں و چارہ کو ختم کرنا ممکن بھی ہو، تو چارہ قائل فتح ہوگا، جیسا کہ حض مشائخ حصید رے ہے۔ حض و رے ہے کہ زخود چارہ فتح ہو جاے گا۔ ملامہ کا سالی کا یہاں ہے کہ صحیح یہ ہے کہ مذر پر غور کیا جاے گا، اگر ایسا ہو کہ شرح چارہ کے جاری رکھنے و ممانعت کا تقاضہ کرنا ہو، جیسے دنت کھڑے نہ، یا سڑ جانے و لے ہاتھ کے کاٹ ڈالنے پر چارہ کیا و تکلیف دہر ہو گئی یا صحت مند ہو گیا، تو ب چارہ آپ سے آپ ختم ہو جائے گا۔ و اگر ایسا مذر ہو کہ چارہ کو جاری رکھنے سے بالکل ہی عاجز تو نہ کر دے میں جاری رکھنے میں ایسا ضرر ہو کہ چارہ ال کے بردشت کرنے کا متقاضی نہ ہو، تو اب یہی وقت ختم ہو سکتا ہے جب کہ سے ختم کیا جاے، و یہ

عائد کا حق ہے، اس سے کہ جہاد میں منع کا ایک وقت، ملک نہیں بنایا جاتا بلکہ تھوڑا تھوڑا کر کے ملک بنایا جاتا ہے، لہذا اس میں عذر کا پیش آجنا کوئی قبضہ سے پہلے عیب کا پید ہونا ہے، اور یہ چیز عائد کو تقاضی کے فیصد یا دھرمے فریق درصا مندی کے غیر بھی فتح عقد کا حق دیتی ہے۔

حضرت درے ہے کہ چارہ کو فتح کرنا ہا ہی رصا مندی پر  
 قاضی کے فیصلہ پر موقوف رہے گا، اس لیے کہ یہ اختیار عقد ممل  
 ہونے کے حد ثابت ہو رہا ہے، پس یہ قبضہ کے حد عیب دہنا پر رد  
 کرنے کے مماثل ہو گیا۔ حضرت کا خیال ہے کہ اگر غرض رطاب ہو  
 تو قضاء و حاجت نہیں، و اگر غرض رخی ہے جیسے ذیل تو قضاء و شرط  
 ہوں، علامہ کا سنی وغیرہ نے کسی کو پسند کیا ہے، البتہ جب چارہ فتح  
 کرنے کے معاملہ میں فریقین کے درمیان متاف پیدا ہو جائے تو  
 اب چارہ قاضی کے فیصلہ ہی کے ذریعہ فتح کیا جائے گا۔

۱۔ - گرمی نے تھک سے پہلے ہی موسم کے فوج کر دیے کا  
مطابہ یہ تو تھک فوج کر دیے گا، ورنہ پر کچھ؛ جب نہیں ہوگا، ورنہ  
اس سے تھک کر چکا تھا، تو موزیہ اتھکنا مقررہ کر یہ کالحق دہ ہوگا،  
یونکہ تھک و؛ چہ سے معقولہ یہ متعین ہو گیا ورنہ فوج کا اثر گذرے  
ہوے دنوں پر نہیں ہو کرنا ۔

پنجم۔ موت کی وجہ سے چہرہ کا فسخ:

۷۲۔ ایک دہائی چھٹا ہے کہ جو ملنریق پئے سے جا رہا معاملہ  
 طے کریں، اگر میں سے ایک دہائی ہو جائے تو حق کے  
 نزدیک عقد جا رہا تم ہو جائے گا، کسی طرح گرتی کر پیدا رہوں یا  
 نکاح ہو، اگر میں سے ایک دہائی ہوئی، تو خاص اس شخص

شرح عدد ۲۰۴ و ۲۰۵ و ۲۰۶

کے حصہ میں یہ چار روپائی نہیں رہے گا۔

ہام رنر کہتے ہیں کہ زندہ کے حق میں بھی جا رہا تو نہیں رہے گا،  
 اس سے کہ اگر شروع ہی میں "شیوہ" پایا جاتا ہو کوئی غیر متعین حصہ  
 کر یہ سے مستثنی ہوتا تو جا رہا درست نہیں ہوتا، تو ب بھی یہی حکم ہوتا۔  
 زیلعی نے پہلی رے کو ترجیح دی ہے، ورنہ ہے کہ بتاء عقد میں  
 شرطوں کا پایا جا با ضروری ہوتا ہے، بتاء عقد کے سے ضروری نہیں  
 ہوتا، نیز موت و وجہ سے جا رہا کے فتح ہونے و وجہ یا د ہے کہ  
 یہ معاملہ لحظہ پہ لحظہ منافع کے حدود سے وجود میں آتا ہے، اب جب  
 مالک کا تقاب ہو گیا تو جا رہا بنا پر وہ جس نفع کا مالک بنا تھا اس  
 کا ایک نیا شخص مالک بن چکا ہے جو نہ عاقد ہے، ورنہ اس عقد سے  
 راضی ہے، اسی طرح اگر خود کر یہ دین موت ہوئی تو ب جا رہا تم  
 ہو جا رہے گا، چونکہ وہ جس مفعول کا حلق در تھا، اس میں وراثت جا رہی  
 نہیں ہوتی ۲۔

میں اجارہ کے اس طرح خاتمہ کا خطبہ مطالبہ کے ذریعہ ہوگا، اگر صاحب معاملہ دسوت کے حد بھی کر بیڈ اس مکاں میں رہائش پذیر رہا تو وہ کر بیڈ صائب ہوگا، اس کے بھی کر بیڈ زری جاری تھی، و کر بیڈ واری کے خاتمہ کا خطبہ اس وقت ہو سکتا ہے کہ مرنے والے مالک کا وارث اس سے خالی کرنے کا مطالبہ کرے، اگر مالک دسوت ہو جائے ورجا نو ریا اس طرح دسوزی بھی رہے میں ہو تو جارہا تھی رہے گا تا نکد کر یہ پرینے والا شخص اپنے ٹھکانہ پر پہنچ جائے، نیز فریقین میں سے یک دوفات ہو جائے ورجھیتی لگی ہو، تو تیار ہونے تک جارہا تھی رہے گا ورنے شدہ کر یہ پر عقد باقی رہے گا۔ ۳۔

١٠٠٠ ٢٠٠، اليه ٣٥ ٢٠، القتاوب احمد به ٤٩ ١٠، صرح

— 7 —

۴ تبیین حقایق ۵ ۱۳۴ ۵ ۱۳۵

٣ شرح الد. ٢، ٣، انك هاجد ي ٥ ٥ طبع ٢ = ٢ هـ

اہل خیر کے حوالہ کردی تاکہ وہ اس میں کاشت کریں وریبید و رکا نصف ان کو دیا جائے، نبی ﷺ، حضرت ابو بکرؓ و حضرت عمرؓ کے ہتھ لی زمانہ خدمت تک یہ سلسلہ قائم رہا) وراں کا کوئی ذکر نہیں ملتا کہ حضرت ابو بکر و عمر نے اس معاملہ کی تجدید بھی فرمائی ہو۔

ششم۔ ریہ پر نکالی گئی چیز کی بیج کا اثر:

۷۳۔ حبیب، حناہدہ و قوس نظام کے مطابق شفعیہ دے دے ہے کہ چارہ پر دیا گیا سامان فروخت کر دیا جائے تو چارہ فسخ نہیں ہوگا، یہی دے مالکیہ دے بھی ہے گر اس میں تہمت و گنج نش ہو، گر تہمت و گنج نش نہ ہو تو اس دے سے مالکیہ کے یہاں چارہ فسخ ہو جائے گا، شفعیہ قوس غیر نظام بھی یہی ہے۔

جمہور دلیل یہ ہے کہ بیج میں خود صل سامان معتقد عدیہ ہے و چارہ میں اس کے منافع، لہذا بیج کے باوجود چارہ کے باقی رہنے میں کوئی تعرض نہیں۔

دوسرے نقطہ نظر کی دلیل یہ ہے کہ چارہ پر لگا ہو سامان (خریدار کے) حوالہ نہیں کیا جاسکتا، لہذا بیج و چارہ میں تاقض پیدا ہو جائے گا۔

یہاں یہ بات قابل ملاحظہ ہے کہ حبیب چارہ کو فروخت شدہ چیز میں ایک عیب تصور کرتے ہیں اور اس دے سے خریدار کو "خیار عیب"

حق ثقیب و تاجین (شمعی، غیب ثوری و ریٹ) دے بھی ہیں۔ دے ہے جو حبیب دے ہے کہ موجد یا مستاجر موت سے چارہ فسخ ہو جاتا ہے، چونکہ اس پر موجد و مہیت موت دے وجہ سے باقی نہیں رہی، تو اس کا یہ ہو عقد بھی باقی نہیں رہے گا۔ اسی طرح کریدار کے ورثاء کا موجد سے کوئی معاملہ نہیں ہے، اور مورث دے موت کے حدی ہی وجود میں آنے والا نفع متوفی کے ترکہ میں شامل نہیں ہے، شفعیہ کا بھی ایک قول ہے کہ خاص طور پر اتفاق کا چارہ موت دے وجہ سے ختم ہو جاتا ہے ۲۔

جیسا کہ پہلے ذکر کیا جا چکا ہے کہ جمہور ثقیب و کے نزدیک فریقین میں سے ایک دے موت دے وجہ سے چارہ ختم نہیں ہوتا، اس دے کہ چارہ ایک عقد لازم ہے، پس جب تک حصوں منفعت کا سلسلہ باقی رہے فریقین میں سے ایک دے موت دے وجہ سے عقد ختم نہیں ہوگا۔ صیہ ورتاجین دے بھی یہی دے تھی کہ موت دے وجہ سے چارہ فسخ نہیں ہوگا، امام بخاری نے کتاب چارہ میں نقل کیا ہے کہ جو شخص زمین کر یہ پر لے ورمالک فوت ہو جائے، اس کے بارے میں ابن یزید کہہ کرتے تھے کہ مدت کی تکمیل تک مرنے والوں کے گھر و لے کو حق نہیں کہ کریدار کو نکالے، کسی کے قائل حسن وریاں میں مع و یہ بھی ہیں، حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا: "یہ اسی ﷺ اعطی حبیب لآھبھا یعمروا فیھا ویررعوھا، و بہم ضرر ما یحرج مھا، فکان ذلک عی عہد الی ﷺ ونبی بکر وصدراً من خلافة عمر" ۳ (آپ ﷺ نے خیر دے زمین

معنی ۵ ۷۳۔

۲ شرح اصباح ۳۸۳۔

۳ حدیث: "ابن سبی ﷺ اعطی حبیب لآھبھا" "و نہایت بخا، مسلم، ابوداؤد، ترمذی و ابن ماجہ نے اس لفظ سے یہاں "لہذا" صحت حبیب مال بیہ درمیں سے ﷺ یہ ہم لہذا عی۔

یعمرو عی نصف ما یحرج مہم من مہم ویررغ فکان رموس  
سہ ﷺ مہم کم فیہ عی ذلک مہم "حبیب فسخ ہو تو  
موریوں سے حصہ ﷺ سے ۶۰ شان کر اس کو ہے بیجا۔ اس شرط  
کہ وہ چل اور کاشت و نصف پیدا ہو، اس کے تو حصہ ﷺ نے فرمایا ہم  
اس واسطے پر ہے، اس کے صحت چاہیں گے لہذا ۸ یہ ۹۷۔  
اشرح اصبح ۳۸۳۔ ۸۳، جامعہ مدنی ۳۲۴، اقیوں ۳۸۳،  
معنی ۵ ۷۳، کتاب لہذا ۵۔



وہ بطل ہو گیا، یونکہ اب سے نقص نہیں پہنچ رہا ہے۔

### فصل پنجم

مالک و رررررر کے درمیان اختلاف

۷۷- جارہ سے متعلق بعض امور جیت مدت جارہ، کر یہ اور سامان کر یہ کے استعمال میں مناسب حدود سے تجاوز وغیرہ مسائل میں حضرات مالک اور کر یہ در کے درمیان اختلاف پیدا ہو جاتا ہے، تو اگر ثبوت نہ ہو تو یہ مسائل میں کس کی بات کا اعتبار لیا جائے گا؟ فقہاء نے اس سلسلے میں پانچ نقطہ نظر کے مطابق مختلف صورتیں ذکر دی ہیں، اور ان تمام آراء میں اس پر ہے کہ اس امور میں کس کو مدعی سمجھا جائے گا اور کس کو مدعی عدیہ؟ تاکہ مدعی کو گواہ پیش کرنے کا پابند نہ کیا جائے اور اگر مدعی عدیہ کی بات کا قسم لے کر اعتبار لیا جائے، اور اس کی تحلیلیں میں ظاہر حال کا دخل ہے، ظاہر کی حالات جس کے حق میں جاتے ہوں وہ مدعی عدیہ ہے اور اس کی بات (ثبوت فراہم نہ ہونے کی صورت میں) معتبر ہے، اور جو دوسرے پر کسی حق کا طالب ہو وہ ”مدعی“ ہے۔

اس دلیل میں ”نے“ والی جزییات اپنی ثبات کے باوجود کسی اصل کے گرد گردش کرتی ہیں، جن کی تفصیل لفظ ”دعویٰ“ میں دیکھی جاسکتی ہے۔

### فصل ششم

کر یہ پرانے گئی شیاؤں کی طرح استعمال کی جائیں؟

۷۸- جارہ کبھی منقوب شیاؤں کا ہوتا ہے جیسے حیوان وغیرہ، اور کبھی

کوں سے عیوب ہیں جن کی وجہ سے جارہ فسخ کر دیا جائے گا، اور کن عیوب کی وجہ سے نہیں کیا جائے گا؟ اس سلسلے میں اس کا تجربہ رکھنے والوں کی رائے کا اعتبار ہے۔

نیز جب کوئی عیب پایا جائے اور یہ نقصان بجماعت دور ہو جائے تو جارہ فسخ نہیں کیا جاسکتا۔

۷۹- سامان کر یہ پر کر یہ کے قبضہ کرنے کے حد اس میں عیب کا پیدا ہونا اس کے ”خیال عیب“ کے سے مانع نہیں ہوگا، اس سے کہ اس مسئلہ میں جارہ کا حکم، بیع سے مختلف ہے، یونکہ جارہ منافع کو فروخت کرنا ہے، اور منافع تھوڑا تھوڑا کر کے وجود میں آتا ہے، اس سے منافع کے ہر حصہ پر کوئی از سر نو موقع ملتا ہوتا ہے، اس طرح جب کر یہ کے سامان میں عیب پیدا ہوتا ہے تو دراصل یہ عقد کے بعد ور قبضہ سے پہلے عیب کا پیدا ہونا ہے، اور اس صورت میں ”بیع“ میں بھی بیع کو رد کرنے کا حق حاصل ہوتا ہے تو جارہ میں بھی یہی حکم ہونا چاہئے، پس درحقیقت اس دونوں میں کوئی فرق نہیں، اور فقہاء مذہب کا اس پر اتفاق ہے، اس کے باوجود کہ حضرات مذہب مسافت کو ”عین“ کی طرح مانتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ اگر دمہ میں نہ ہو تو معاہدہ کے وقت ہی اس کی حوائج حاصل ہو جاتی ہے، بلکہ حنا بد نے تو مذکورہ دلیل کی صراحت دی ہے، اس قدر کہ کہتے ہیں: عیب انتفاء کے درمیان پیدا ہو جائے تو کر یہ زکوٰۃ معاہدہ کے فسخ کر دینے کا اختیار حاصل ہوگا، اس سے کہ منافع تھوڑا تھوڑا کر کے ہی قبضہ متحقق ہوتا ہے۔<sup>۱۲</sup>

نیز اگر جارہ فسخ کرنے سے پہلے ہی عیب دور ہو جائے، اس طرح کہ جانور میں لنگڑا پن تھا، اور وہ دور ہو گیا یا مالک مکان نے عمت کے ساتھ مکان کی مرمت کر دی تو اب کر یہ زکوٰۃ کے رد کرنے کا حق باقی نہیں رہا، اور جارہ فسخ کرنے کے سے مطالبہ کا جو حق سے حاصل تھا

۱۲- مع ۳، ۹۶، ۱۰۵، الدہلی علی اشراح الکبیر ۳، ۲۹،

اشراح الصغیر ۳، ۵۲۔

۱۳- ص ۱۱۱

۱۴- مع ۳، ۳۰، ۳

## فصل ہفتم

اس پر لگائی جانے والی چیز کے لحاظ سے جارہ کی قسم  
قسم اول

### غیر حیوان کا جارہ

۷۹- کن چیزوں کا جارہ جائز ہے؟ اس سلسلے میں عمومی قاعدہ یہ ہے کہ ان چیزوں کو خرید و فروخت جائز ہے کہ جارہ بھی جائز ہے، اس سے کہ جارہ بھی شے کے منافع کو فروخت ہی کرنا ہے، بشرطیکہ منفعت کے حصول کے لئے خود اس شے کو صانع و ملاک کرنا نہ پڑے، ہاں اس کے علاوہ بعض ایسی چیزیں بھی ہیں کہ ان کو فروخت نہیں کیا جاسکتا اس کا جارہ ہو سکتا ہے، جیسے مزد شخص و وقف کا جارہ، اور جو لوگ مصحف (قرآن مجید) کو بیچ کر مال و مالک کو دیتے ہیں، ان کے یہاں مصحف کو کریم پر دینا۔

غیر منفعت کی ہوتی چاہئے کہ عرف و روایہ کے اعتبار سے وہ بچے خود مقصود ہو، مگر کے درمیان بعض صورتوں کے سلسلے میں جو متعارف رہے ہیں یا یہ ہے اس کی بنیاد اصل میں عرف و روایہ کی کا اختلاف ہے۔

## پہلی بحث

### رضی کا جارہ

۸۰- زمین کا جارہ فی سہم مطلقاً جائز ہے۔ شافعی نے اس کے جائز ہونے کے لئے یہ قید بھی لگائی ہے کہ اس کے کریم پر پینے و غرض و صبح کر دی جائے، یونکہ رضی مختلف مقاصد کے لئے لی جاتی ہے اور زمین پر ان کا اثر مختلف ہوتا ہے، جب زمین کسی دوسری چیز

غیر منقوض شے کا۔ اسی طرح انسان کو بھی اجرت پر رکھا جاتا ہے، کبھی وہ جبراً خاص ہوتا ہے، ورنہ کبھی جبراً مشترک۔ جارہ کی انقسام میں سے بعض کے کچھ خصوصی احکام ہیں، مختصر یہ کہ اس میں سے ہر قسم کے جارہ کے احکام ذکر کئے جائیں گے۔

گفتہ شدہ زمانہ میں ان مختلف شے پر جارہ کا معاملہ ہو کرنا تھا فقہاء نے اس پر بحث کی ہے، بعض صورتوں میں طریق استعمال کے سلسلے میں متعارف رہے ہیں، بعض صورتوں پر غور کرنے سے واضح ہوتا ہے کہ ان میں سے بعض بنیادوں پر مبنی ہیں:

الف۔ اگر معاملہ میں کوئی ایسی شرط لگائی گئی ہو شرعاً معتبر ہے تو اس کی پابندی ضروری ہوتی ہے۔

ب۔ کریم پر لگائی چیز کی ہو کہ طریقہ استعمال کے فرق سے متاثر ہوتی ہو، تو ضروری ہے کہ اس طرح استعمال نہ کی جائے کہ اس سے ضرر پہنچے، ہاں اس سے ہلکے طور پر اس کا استعمال کر سکتا ہے۔

ج۔ استعمال میں عرف کا اعتبار ہوگا، خود عرف عام ہو یا عرف خاص۔

کتاب فقہ میں اس سلسلے میں جو دینی جزئیات نقل کی گئی ہیں اور ان میں متعارف رہے ہیں ان کا گہرا ہونا ہے، وہ دراصل نہیں بنیادوں پر مبنی ہیں۔

معنی ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵،



پانی، چارہ، بھتی وغیرہ کے ساتھ لی جائے تو اس کا حکم کیا ہوگا؟ اس کا  
دکر کیا جاتا ہے:

نہ۔ پانی یا چرے گاہ کے ساتھ زمین کا چارہ:

۸۱- لی اجمہ یہ جائز ہے اور اس پر اتفاق ہے، مین حنفیہ تالاب  
وغیرہ و نہروں و چھیبوں کے پانی یا چرے گاہ کی گھاس کے سے چارہ  
کو جائز نہیں دیتے، بشرطیکہ پھٹی ہوئی گھاس ہی چارہ کا مقصود ہو،  
ہاں صرف زمین کر یہ پر لی جائے، پھر مالک کر یہ در کو گھاس سے  
انتفاع و جائز دے دے تو جائز ہے، یونکہ گھاس سے تنافع اس  
کو ملاک و معدوم ہے غیر نہیں ہو سکتا۔ دوسرے فقہاء کے نزدیک  
زمین و گھاس دونوں کا چارہ چارہ ہی کہلاتا ہے اور یہی صورت میں  
گھاس ضمنی حیثیت سے چارہ میں داخل ہوں۔

خود فقہاء حنفیہ کے درمیان بھی کسی خاص رائے کو کر یہ پرینے کے  
سبب سے اختلاف ہے، جس سے وہ خود گذر کرے یا لوگوں کا گذر  
ہو کرے، صامیوں کے نزدیک یہ جائز ہے، امام صاحب کے نزدیک  
جائز نہیں۔

ب۔ کاشت کی زمین کا چارہ:

۸۲- فقہائے مذاہب زراعت کے سے زمین کے چارہ کو جائز  
قرار دیتے ہیں، ورجہو فقہاء و رے ہے کہ یہی صورت میں زمین  
و تھیں و اس و مقدرد و وضاحت ضروری ہے، لہذا متعین شدہ  
زمین کا چارہ درست ہے، یہی زمین کا نہیں جو متعین نہ کی گئی ہو و  
صرف اس کے و صاف بیان کر دیئے گئے ہوں۔ بلکہ شافعیہ و

حنابلہ نے زمین و شجرت کے سے اس کا دھبہ بھی ضروری قرار دیا  
ہے، اس سے کہ زمین و نوعیت، اس کے محل وقوع، اور پانی سے اس  
کے قرب کے لحاظ سے اس و افادیت میں تفاوت و فاع ہوتا ہے و  
اس کو مشابہہ کے درجہ ہی جانا جاسکتا ہے، محض و صاف بیان کر کے  
اس کا مصداق نہیں۔

مالکیہ کے نزدیک زمین کا دھبہ شرط نہیں، گر کوئی اس طرح  
زمین کا چارہ کرے تو جائز ہے کہ میں اپنے قد و حوض و زمینوں  
میں سے دو یکڑ پانی قد و زمین میں سے سو رے تھیں کر یہ پر دیتا  
ہوں، بشرطیکہ وہ یہ بھی متعین کر دے کہ اس سمت سے تنی مقدار زمین  
کر یہ پردہ رہا ہے جیت بہت دریا طرف سے، یا سمت متعین نہ  
کرے میں کاشت کے نقطہ نظر سے پوری زمین یکساں ہو، ہتہ و  
کم تر کافرق نہ ہو، میں گر اس اعتبار سے زمین کے مختلف حصوں  
میں فرق ہو و زمین و سمت مقرر نہ جائے، تو اب چارہ درست نہ  
ہوگا، چارہ اسی وقت درست ہوگا کہ جب کہ پوری طرح متعین  
کر دے، ہاں گر کھیت و بید و زمین کے یک مناسب حصہ مثلاً  
چوتھائی یا نصف وغیرہ پر زمین دے تو اب تھیں سمت کے بغیر بھی چارہ  
درست ہو جائے گا۔

جمہو فقہاء نے اس کے جائز ہونے کے سے یہ شرط بھی لگائی ہے  
کہ زراعت کے سے مطلوب محفوظ و ہمیشہ باقی رہنے والا پانی  
موجود ہو، اس کے تم ہو جانے کا اندیشہ نہ ہو، اس سے کہ چارہ یہی  
ہی چیز وں میں جائز ہے جس سے انتفاع نہیں ہو، لہذا یہی ہی زراعتی  
زمینوں کا چارہ درست ہوگا جو نہر سے یہ اب و جاتی ہوں و رعایتاً  
جب کھیت کے سے پوری و ضرورت ہو اس وقت نہر خشک نہ

ال کے سے نقد و صورت میں کر یہ کا فیصلہ کیا جائے گا، اور جو زمینیں بارش، چشمے اور کنوؤں سے سیراب کی جاتی ہوں، ان کے سسے میں نقد کے ذریعہ کر یہ کا فیصلہ نہیں کیا جائے گا۔

میں شافعیہ و حنابلہ نے یہ شرط بھی لگائی ہے کہ پانی کا حصول قائل طہیون ہونا چاہئے جیسے چشمہ وغیرہ کا پانی، اسی طرح پانی کا حصول تو اس قدر طہیون بخش نہیں۔ رکاشت ممل ہو چکی ہے، ورنہ پانی ضرر و رت نہیں رہی (تو اب بھی یہی حکم ہوگا اور روپے کے ذریعہ کر یہی تعیین ہوگی)۔

فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جس چیز کے غیر زمین سے نفع ممکن نہ ہو، جیسے پانی کے ذریعہ و رستے، تو وہ بھی معہ چارہ کے معاملہ میں دخل ہوں گے، کو ان کی صرح نہ کی گئی ہو۔

زمین کا کسی کی پیداوار کے کچھ حصہ پر چارہ:

۸۳- خود زمین کی پیداوار کو اس کی اجرت مقرر کرنے کے سسے میں متعارف ہے، حنفیہ و حنابلہ نے پیداوار کے کچھ حصہ پر چارہ کو اجرت زد کیا ہے، اس سے کہ وہ مقصود و معارف مسفعت ہے۔ مالکیہ و شافعیہ نے اس سے منع کیا ہے، وہ اس کو "تغیر طحان" پر قیاس کرتے ہیں، و زرعت کے سے اجرت پردیے کے سسے میں یہ قید لگاتے ہیں کہ زمین کے ساتھ ایسا پانی بھی ہو جس سے اس کو یہ اب یہاں جائے، اگرچہ بارش ہی کا پانی یوں نہ ہو، ہاں اگر طویل مدتی چارہ ہو، تو یہ شرط بھی لگاتے ہیں کہ زمین کو یہ اب کرنے کا طہیون بخش ذریعہ مہیا ہو ۲۔

شرف القناع ۴، ص ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱

زرتقی زمین میں چارہ کی مدت:

۸۴- کسی بھی مدت کو طے کر کے اس مدت کے زمیں کو بغرض زرععت چارہ پر دینا باللائق چارہ ہے، مثلاً ایک سال کے لئے ہو یا دل سال کے لئے یا زیادہ، یہاں تک کہ شافعیہ نے کہا ہے کہ سو سال یا اس سے زیادہ مدت کے لئے یہ چارہ چارہ ہے، چاہے وہ وقف ہی زمینوں نہ ہو، اس لئے کہ چارہ کا معاملہ کسی چیز پر تعلق مدت کے لئے درست ہے جس مدت تک وہ چیز باقی رہ سکتی ہو۔ شافعیہ کا ایک قول ہے کہ تیس سال سے زیادہ مدت نہ رکھی جائے، اس لئے کہ بالعموم اس مدت کے حد اشیاء میں تغیر پیدا ہو جاتا ہے۔ شافعیہ کا ایک قول ایک سال سے زیادہ مدت کا ہے کہ اس سے زیادہ چارہ نہ ہو، چونکہ ایک سال اس مدت سے ضرورت پوری ہو جاتی ہے، حسیہ کہتے ہیں کہ زمین موقوفہ ہو، ومتولی ایک طویل مدت کے لئے اس کو کر یہ پرگادے، قیمتیں بے حد پر ہوں، نہ گراں ہوتی ہیں نہ رز، تو ایسا کرنا چارہ ہے، سوئے اس کے کہ خود واقف نے شرط لگائی ہو کہ ایک سال سے زیادہ کے لئے کر یہ پر نہ لگائی جائے، تو ب واقف کی شرط کی خلاف ورزی نہ کی جائے، ہاں اب بھی اگر ایک سال سے زیادہ کے لئے کر یہ پردیے ہی میں وقف کا نفع ہو تو دے سکتے ہیں۔

نفاذ چارہ کے ساتھ بعض شرط کا لگانا:

۸۵- چارہ کے معاملہ میں اس پر لائق ہے کہ شرطیں لگائی جاسکتی ہیں میں اگر یہی شرط ہو کہ مدت چارہ کے ختم ہونے کے حد بھی زمین پر اس کا اثر باقی رہے گا، تو اس میں کلام ہے، اس لئے کہ یہ شرط

فریقین میں سے ایک مصحت کو پورا کرتی ہے، تو اگر یہی شرط ہو کہ معاملہ خود اس کا تقاضہ کرنا ہو تو اس کا ذکر چارہ کے لئے فساد کا باعث نہیں، جیسے زمین کو موز کرنے، وریہ بکرنے کی شرط، اس لئے کہ اس کے بغیر کا شکار کی مسمی نہیں۔

۱۱- اگر وہ چارہ کام کرنے کی شرط ہو، یعنی زمین کو دھری بار بھی جوتے، و اس دنبر کو درست کرے، وغیرہ جیسی شرطیں، کہ ان کا فائدہ زمین میں مدت مقررہ گزرنے کے حد بھی باقی رہتا ہو، حالانکہ خود چارہ کا معاملہ اس کا تقاضہ نہیں کرنا ہو، تو حسیہ کے نزدیک یہ شرط فاسد ہے جس سے چارہ فاسد ہو جاتا ہے، میں مالکیہ نے اس شرط کو چارہ قرار دیا ہے کہ کر یہ مقررہ قسم کی کھاد مقررہ مقدار میں مستعمل کرے، اس لئے کہ یہ یہی منفعت ہے جس کا اثر زمین میں باقی رہتا ہے لہذا یہ اہمیت ہی کا ایک حصہ قرار پائے گا۔

اگر یہ شرط لگائی کہ خود ہی ہیتی کرے، یا یہ صرف گیبوں کی ہیتی کرے، تو یہ شرطیں تقاضاے عقد کے خلاف ہیں، و اس کی تکمیل ضروری نہیں، وہ خود ہی ہیتی کر سکتا ہے، دھریوں سے یہ کام لے سکتا ہے گیبوں کو سکتا ہے، اسی طرح کاپا زمین کو اس سے کم مقصود پہنچانے والا کوئی ورماتج ہو سکتا ہے، یہی چیز کی ہیتی نہیں کر سکتا بوز میں کے لئے گیبوں سے زیادہ مضرت ہو، و اس کی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ یہ وہ شرط ہے جو حجت پر اثر انداز نہیں ہوتی، لہذا معتبر نہ ہوں، و معاملہ بے تقاضوں کے مطابق باقی رہے گا، البتہ شافعیہ کا ایک قول ہے کہ چارہ باطل ہو جائے گا، چونکہ اس میں یہی شرط موجود ہے جو تقاضاے عقد کے خلاف ہے، نیز انہی کے ایک دھریوں کے مطابق چارہ چارہ ہے، و وہ شرط بھی لازم یعنی پابندی کے لائق ہے، اس لئے کہ یہ دھریہ مالک کی طرف سے نفع کا مالک ہونا ہے، اس لئے جس منفعت

الفتاویٰ الہدیہ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲ ۱۶۶۳ ۱۶۶۴ ۱۶۶۵ ۱۶۶۶ ۱۶۶۷ ۱۶۶۸ ۱۶۶۹ ۱۶۷۰ ۱۶۷۱ ۱۶۷۲ ۱۶۷۳ ۱۶۷۴ ۱۶۷۵ ۱۶۷۶ ۱۶۷۷ ۱۶۷۸ ۱۶۷۹ ۱۶۸۰ ۱۶۸۱ ۱۶۸۲ ۱۶۸۳ ۱

پر وہ رہا مند نہ ہو کر بید زراں کا ملک نہیں ہو سکتا ۔

۸۶- جمہور فقہاء و مالکیہ، حنابلہ و شافعیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ زمین جس مقصد کے لئے کر یہ پر لی جا رہی ہے اس کی وضاحت کر دی جائے، پھیتی کے لئے یا درخت لگانے کے لئے، یہ یاد کرنے کی ضرورت نہیں کہ جس چیز کی پھیتی کرے گا وہ کیسا درخت لگائے گا اور یہ وضاحت اس لئے ضروری ہے کہ درخت لگانا محض دفعہ زمیں کے لئے پھیتی کرنے سے زیادہ مختصر ہوتا ہے اور زمیں پر اس کے اثرات مختلف ہوتے ہیں، اللہ دیکھتوں کے درمیان فرق معمولی ہوتا ہے، جس سے قائلان حفظ مقاصد نہیں۔

گر زراعت یا درخت لگانے کی تعمیل نہیں کی اور وہاں اس سلسلے میں کوئی عرف موجود نہ ہو تو اس ابہام و وجہ سے چارہ جائز نہیں ہوگا، اللہ بن تقاسم نے اس کی جائزت دی ہے اور کہا ہے کہ کر یہ در کو ایسے کام سے منع کیا جائے گا جس سے زمین کو نقصان پہنچے۔

گریوں ہے کہ میں نے تم کو یہ زمین کر یہ پر دی کہ پھیتی کرو یا درخت لگاؤ، تو صحیح نہیں، اس لئے کہ اس نے کسی ایک کی تعمیل نہیں کی، لہذا ابہام پیدا ہو گیا۔

اگر گریوں ہے کہ میں نے کر یہ پر دی تاکہ تم پھیتی کرو اور درخت لگاؤ تو حنابلہ کے نزدیک چارہ صحیح ہوگا، چاہے تو پوری زمین میں جس چیز کی پھیتی کر لیا ہو درخت لگانا چاہے گا۔ شافعیہ کا ایک قول بھی اس صورت میں چارہ کے صحیح ہونے کا ہے، مگر وہ کہتے ہیں کہ دھمی زمیں میں پھیتی کرے گا اور دھمی زمیں میں درخت لگائے گا، اس لئے کہ دونوں کو جمع کر کے ذکر کرنا دونوں میں برابری کا تقاضا کرتا ہے۔ شافعیہ کی دوسری رائے کے مطابق اس صورت میں چارہ صحیح نہیں، اس لئے کہ

اس نے دونوں میں سے ہر ایک کی مقدار مقرر نہیں کی ہے۔

گر مطلق رکھے اور ہے کہ میں نے تم کو یہ زمین کر یہ پر دی کہ تم اس سے جو فائدہ لھانا چاہو، لھانا، تو حنابلہ کے نزدیک اس اصطلاح کی وجہ سے وہ پھیتی بھی کر سکتا ہے، درخت بھی لگا سکتا ہے اور اس میں تعین بھی کر سکتا ہے۔ یہی زمین جس کو پانی میں نہ ہو، اور نہ معاملہ میں یہ ذکر کیا گیا کہ زراعت کے لئے اس کو کر یہ پر لے رہا ہے، تو یہی زمین کے سسے میں شافعیہ کے دفتوں میں:

ایک یہ کہ چارہ صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ زمین عادتاً کاشت کاری کے لئے کر یہ پر دی جاتی ہے تو کو یہ اس نے زراعت کے لئے کر یہ پر دی کی شرط لگا دی۔

دوسرا قول یہ ہے کہ اگر زمین تکی و نچلی پر واقع ہو کہ اس کے لئے اب سے جانے کی کوئی امید ہی نہیں رکھی جاسکتی ہو، تو چارہ صحیح ہوگا، اس لئے کہ یہ بات متعین و معلوم ہے کہ اس نے یہ زمین زراعت کے مقصد سے کر یہ پر نہیں لی ہے اور اگر زمین شیب میں ہو، جس کے بارے میں امید رکھی جاسکتی ہو کہ کسی اور جگہ سے پانی لا کر سے یہ اب یہاں جائے گا، تو چارہ صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس نے اس کو زراعت کے لئے کر یہ پر حاصل کیا ہے، حالانکہ زراعت دشوار ہے، چونکہ پانی حاصل ہونے کا محض مکان کافی نہیں، اس بات کا علیحدہ ظن ضروری ہے کہ پانی وہاں تک پہنچ جائے گا، یہی قول شافعیہ کے نزدیک رائج ہے۔

حصہ ۱۰ شافعیہ کے یہاں قول غیر صحیح کے مطابق زراعت یا درخت لگانے کی تعمیل ضروری ہے، ساتھ ہی یہ بھی متعین کرنا ضروری

جامعہ الدہلی ۱۲۸۴ھ، ۱۳۵۰ھ، شرف القناع ۳۹۱، ۳۹۲  
۳۲۲، ۳۲۳، مفتی ابن حجر ۳۳۱، طبع مصطفیٰ علی، اربعہ ۳۳۰  
۵، طبع مکتبہ لاہور۔

شرف القناع ۲۱۰، شرح الصغیر ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶  
۲۷، ۲۸، ۲۹، شرف القناع ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱

البتہ اگر زمین کو پھر د کرنے سے پہلے زمین کو خالی و صاف کر لیا جائے تو جائز ہے۔ حنا بد کہتے ہیں کہ اگر زمین مشعوب تھی میںں دوراں مدت خالی ہوئی، تو جتنی مدت خالی رہی اس مدت میں اسی حساب سے اجرت کے ساتھ چارہ صحیح ہو جائے گا اور اگر اس تناسب سے اجرت دیتے ہیں میںں سٹاف ہو سکتا ہو تو اس دیتے ہیں کے سے وقف کاروں سے رہوٹ کیا جائے گا۔

ریہ درکی ذمہ داریاں:

۸۸- اس: کر یہ در پر و جب ہے کہ معاملہ میں طے شدہ اجرت حسب شرط او کر دے، فقہاء نے صرحت کی ہے کہ جو چیز کر یہ پر لی ہے اس کے استعمال کی قدرت دیتے ہیں کر یہ لازم ہو جاتا ہے کہ بھی اس کا استعمال نہیں کرے۔ فقہاء نے اس طرف گئے ہیں کہ اگر پانی بند ہو گیا یا زمین ڈوب گئی، و پانی وہاں سے نہ نکل سکے، یا اس طرح د کوئی و ربوت ٹوٹ گئی کہ اس د و جب سے زرعت ممکن نہ رہی، تو اجرت اس پر لازم نہ رہے، میں فقہاء کے یہاں اس سلسلے میں کچھ تفصیلات بھی ہیں، ان د طرف اشارہ کر دینا مناسب ہوگا۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ یہی زمین کا پانی سے محروم ہو جانا جو نہر یا بارش کے پانی سے یہاں بڑا جاتی تھی، جرت کو ساقط کر دیتی ہے۔ یہی حکم اس صورت میں بھی ہے کہ زمین کاشت سے پہلے ہی غرقاب ہوئی، و مدت چارہ گزر گئی۔ ایسا ہی حکم اس وقت بھی ہے کہ کوئی غاصب زمین کو غصب کرے، لیکن اگر بھیتی کی، اور کوئی آفت لگ گئی اور بھیتی برباد ہوئی، یا بھیتی لگانے کے حد غرقاب ہوئی، و پودے لگ نہ سکے، تو عام محمد سے یک روایت ہے کہ اس د میں جرت و جب ہوں، میں فتویٰ

ہے کہ جس چیز د بھیتی کرے گا یا کوں سے درخت لگائے گا، ورنہ چارہ فاسد ہو جائے گا، اس سے کہ زمین زرعت کے علاوہ دوسرے کاموں کے سے بھی حاصل د جاتی ہے، پھر فصل بھیتیاں زمین کو نقصان پہنچاتی ہیں، فصل نہیں پہنچاتی ہیں، تو معتود عدیہ معلوم و متعین نہیں ہو سکتا، اس سے اس د و صحت ضروری ہے، یا پھر اس کو اختیار دے دے کہ جس طرح کا بھی نفع زمین سے اٹھانا چاہے۔ اٹھائے، اس سر تیج سے بھی قتل یا گیا ہے کہ جب تک بھیتی د نوعیت یا نہ کر دے چارہ درست نہ ہوگا، اس سے کہ مختلف کیفیتوں کا ضرر بھی علاحدہ ہوتا ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ اس فساد کے باوجود اگر بھیتی کر لی و مدت گزر گئی، تو مالک احتساباً مقررہ جرت کا حق دار ہوگا، رقیاس کا تقاضہ ہے کہ جائز نہ ہو، و یہی امام زفر کا قول ہے، اس سے کہ یہ معاملہ جب فاسد طور پر ہو د میں یہ ہے تو اب حد میں بھی جائز نہیں ہو سکتا۔  
احتساب د و جب یہ ہے کہ معاملہ کے پاپر تکمیل کو پہنچنے سے پہلے (عملی طور پر) یہاں دور ہو جاتا ہے ۲۔

زرعتی زمینوں کے چارہ کے حکام:

مالک کی ذمہ داریاں:

۸۷- ضروری ہے کہ کر یہ در کو زمین خالی حالت میں حوالہ کرے۔ اگر یہی زمین کر یہ پر لی جس میں دوسرے د بھیتی لگی ہو، یا کوئی یہی چیز ہو جس کے رہتے ہوئے بھیتی نہیں د جاسکتی ہو تو چارہ جائز نہیں ہے، اس سے کہ جس نفع پر معاملہ ہے اس کو حاصل کرنا ممکن نہیں ہے،

معنی ۵۹ طبع المبر ۳۲ ھ۔

۲۔ البیہ ۳۲۳-۳۲۴، طبع ۸۳، الفتاویٰ جدیدہ ۲۰۲۰-۲۰۲۱۔

الفتاویٰ الہدیہ ۲۰۱۸، حاشیہ مدلولی ۲۰۷، ص ۲۰۶۔  
۲۰۷، شرف الفتاویٰ ۳۳۷-۳۳۸۔



مقررہ مدت گزرنے کی تو درخت کا کھڑنا و زمین کو خالی حالت میں واپس لوٹنا اس پر لازم ہے۔ محض فقہاء کہتے ہیں کہ اگر مثل کے عوض درخت باقی رکھے لایہ کہ زمین کا مالک اس پر تیار ہو کہ کھڑی ہوئی حالت میں درخت کی قیمت و کروے گا اگر درخت کے کھڑے جانے میں زمین کو بڑا نقص پہنچے کا خطرہ ہو، و اگر زمین کو نقصان پہنچے کا خطرہ نہ ہو تو صاحب نقص کے غیر درخت کو کھڑ لے گا، اس سے کہ چارہ کے معاملہ میں مدت و قیمتیں اس بات کا تقاضا کرتی ہیں کہ مدت گزرنے کے بعد زمین کا تحلیہ کر دیا جائے، جیسا کہ ہیتی کے سے زمین کر یہ پرینے و صورت کا حکم ہے۔

مالکیہ و شافعیہ میں مسائل میں حصہ ہی کے قریب ہے، البتہ محض حضرات نے یہ قید بھی لگائی ہے کہ مروہ چاہت لے کر کٹائی تک زمین میں ہیتی اسی وقت باقی رکھی جائے و نہ کر یہ و معاملہ کرنے کے وقت سمجھ رہا تھا کہ اس مدت میں کٹائی ہو جائے گی، ورنہ مالک کے سے چارہ ہوگا کہ ہیتی کھڑنے کا حکم دے۔

۹۱- شافعیہ نے تفصیل دے ہے، کہتے ہیں کہ اگر زمین کسی بی مقررہ ہیتی کے سے کر یہ پرلی جو اندروں مدت مقررہ نہیں کاٹی جاسکتی، و باقی رکھنے و شرط گادی تو چارہ باطل ہوگا، اس سے کہ یہ یہی شرط ہے جو معاملہ کے تقاضے کے خلاف ہے۔ پس اگر کر یہ واری نے عجلت کی و رھیتی ہوئی دی تو کھڑنے پر مجبور نہیں یا جاسکتا، و اب اس کا مروہ کر یہ جب ہوگا، اگر درخت کھڑنے کی شرط لگائی تو معاملہ صحیح و درست ہوگا، و اس پر مجبور کیا جائے گا۔ اگر کوئی شرط نہیں لگائی تو محض نے کہا کہ کھڑنے پر مجبور کیا جائے گا، اس سے کہ معاملہ جس مدت پر طے پایا تھا وہ ممل ہو چکی۔ محض کہتے ہیں کہ مجبور نہیں یا

لازم ہوں، اس سے کہ یہ قہری ہے و زمین دنی مسنہ بھی نہیں ہے و مروہ کا باعث بھی ہے۔ اس کا یک قول یہ ہے کہ اس پر طے شدہ اہت لازم ہے و مروہ اہت بھی زمین و وجہ سے و یک قول یہ ہے کہ زمین کے مالک کو اختیار ہوگا کہ طے شدہ اہت لے لے و زمین دنی و وجہ سے مروہ اہت، یا سب کے سے صرف مروہ اہت لے لے۔

حائبہ کے نزدیک اگر کسی معین ہی مثل گیہوں کی ہیتی کی شرط لگائی تو اس کے دقوں میں: یک قول ہے کہ جائز نہیں ہے، اس سے کہ معاملہ تو زمین و مسفعت کا کیا گیا ہے و گیہوں کا ذکر تو صرف مسفعت کا اندازہ لگانے کے سے کیا جاتا ہے۔ و دوم قول یہ ہے کہ معاملہ باہمی اتفاق کے مطابق اس شرط کے ساتھ مقید ہوگا، و یہ یہی شرط ہوں ہو کہ مقتضی عقد کے خلاف ہے، یہ اس کے معاملہ میں سے قاضی دے ہے۔

زیر زمین کے چارہ کا ختم ہونا:

۹۰- اگر چارہ کسی مدت پر ہو و مدت ختم ہو جائے تو چارہ بلا اتفاق ختم ہو جائے گا، و رھیتی کے کانے کا اگر مدت نہیں ہے تو زمین میں باقی رہے و اس پر مقررہ مدت تو مدت مقررہ کی و جب ہوگی و مزید مروہ اہت ز مدت وقفہ کے سے ہوں۔

اس مسئلہ میں نیز اس صورت میں بھی کہ زمین شجر کاری کے سے کر یہ پرلی گئی ہو نہ کہ ہیتی کے سے، فقہاء مذاہب میں کچھ تفصیلات ہیں:

حقیقہ کہتے ہیں کہ درخت لگانے کے سے زمین کر یہ پرلی و

جائے گا، اس سے کہہتی متعین ہے، رہ گئی زہد مدت و اجرت تو مناسب مروجہ ہے، جب ہوں۔

گر معامہ کے وقت بھی متعین ہی نہ کی تھی ورنہ تاخیر میں خود کر پید رکھنا ہی تھی تو ہاں ملک کو حق ہے کہ اس کو بھی کھڑے پینے پر مجبور کرے، اس سے کہ معامہ مدت ہی پر طے پایا ہے، ورنہ اگر بھی تیاری میں تاخیر کسی مقررہ وجہ سے ہوئی تو محض نے کہا کہ ب بھی سے مدت مقررہ کے حد بھی کے کھڑے پر مجبور کیا جائے گا، ورنہ ایک رے ہے کہ اس صورت میں مجبور نہیں کیا جائے گا، ورنہ یہی ذرا صحیح ہے، اس سے کہ بھی تیاری میں بھونا خیر ہو رہی ہے اس میں اس دن کوئی کو دخل نہیں، وہ مقررہ مدت کا کر یہ حسب تعین اد کرے گا، "رز مدت و" مروجہ مناسب نرخ کے لحاظ سے۔

درخت گانے کے زمیں کر یہ پر حاصل کی تو ثانیہ کا خیال ہے کہ درخت کو باقی رکھنے کی شرط جائز ہے، اس سے کہ چارہ کا معامہ اس کا متنازعہ ہے، ورنہ کھڑے کی شرط گالی تھی تو کر یہ ورنہ شرط کے مطابق ہے درخت لے لے گا، البتہ زمیں ہموار کرنا اس دہم دہی نہ ہوں۔ اگر مطلق معامہ یہ، کوئی شرط نہیں گالی تو درخت کھڑا کر پید رے کے ضہ وری نہ ہوگا، اس سے کہ عاذا درخت اس وقت تک باقی رکھے جائے میں جب تک کہ خشک ہو کر زخود کھڑ نہ جائے۔ اگر خود کر پید ز درخت کھڑا بیجا ہے، حالانکہ مدت بھی گزری نہ ہو تو محض حضرت د رے ہے کہ زمیں کو ہموار کرنا ضروری ہوگا، اس سے کہ یہ دہم رے کی زمین سے اس کی جائز کے بغیر درخت کا کھڑا ہے۔ دہم رے نے ہے کہ ایسا ضہ وری نہیں، اس سے کہ اس نے یہی زمیں سے درخت کھڑے میں جس پر خود اس کا قبضہ ہے، البتہ اس پر اتفاق ہے کہ مدت گزرنے کے بعد درخت

کھڑے نے صورت میں زمیں کو ہموار کرنا کر یہ واری ذمہ داری ہوگی۔ اگر کر پید ز چاہتا ہو کہ درخت کو باقی رکھے اور ہاں ملک چاہتا ہو کہ درخت دن قیمت اد کر کے اس کا ہاں ملک ہو جائے تو کر یہ د ر کو اس پر مجبور کیا جائے گا (کہ وہ قیمت لے کر درخت سے دستبردار ہو جائے) ورنہ ہاں ملک زمیں چاہتا ہو کہ پید ز درخت کھڑ لے، ورنہ کھڑے دن وجہ سے درخت دن قیمت میں کوئی ہی، نفع نہ ہوتی ہو تو کر پید ر کو درخت کھڑے پینے پر مجبور کیا جائے گا۔

حسابہ د رے بھی بحیثیت مجموعی قریب قریب ہی ہے جو ثانیہ دن ہے، البتہ بھی تیاری میں اس دن کوئی کو دخل ہو تو اس کا حکم اس کے ایک ناصب دن بھی کا ہے، ورنہ مدت مقررہ کے گزرنے کے بعد ہاں ملک کو اختیار ہے کہ قیمت د کر کے درخت خرید لے یا ز مدت کا مزید کر یہ لے کر رہنے دے، ورنہ خود کر پید ز ہاں اس بھی کاٹ بیجا ہے تو اس کو اس کا حق حاصل ہے، تاہم دن رے ہے کہ بھی مدت گزرتے ہی کاٹ بیجا، جب ہے، البتہ اگر دنوں مل کر کسی جرت کے بعد لے بھی کو باقی رکھنے پر اتفاق کر لیں تو یہ جائز ہے، ہاں اگر بھی کے باقی رکھنے (ورنہ اس دن کنائی میں تاخیر) میں کر پید دن کوئی کو دخل نہ ہو تو ہاں ملک پر ضہ وری ہوگا کہ بھی تیاری ہونے تک باقی رکھنے دے، ورنہ اس کے سے مقررہ مدت کا متعین کر یہ، نیز ز مدت کا مناسب مروجہ کر یہ (اجرت مثل)، جب ہوگا ۲۔

کاشت و غرض سے یک مدت کے زمیں کر یہ پر لی گئی، ورنہ ملک کر پید ز موت، نفع ہوئی، حالانکہ بھی بھی کائی بھی نہیں گئی تھی، تو کر پید ز ہاں کے ورنہ کو حق ہوگا کہ بھی کٹنے تک زمیں پر



کر پیدا کر باقی نہیں، ورنہ زرد مرچ مناسبت اور کریں، اس کا نظارہ ہے کہ یہ حیرت و رٹا کے مال سے اور ہوں نہ کہ متولی کے مال سے۔ یہ گنڈہ چٹا ہے کہ مالک پیدا کر زرد و فالت اس امور میں سے ہے نہ ان وچہ سے حقیقہ کے نزدیک چارہ کا معامہ تم ہو جاتا ہے، دھرم کے مقبہ کے یہاں باقی رہتا ہے۔

### دوسری بحث

#### مطامات و عیالوں کا چارہ

مطامات میں اس طور پر نفع کی تعیین ہوگی؟

۹۲- مقبہ و مذاسب کے درمیان اس میں کوئی استفادہ نہیں ہے کہ کر یہ پرے جانے والے مکان میں نہیں ضروری ہے، جس مکان کو اس نے دیکھا تھا، حد کو اس دہیت میں ایسا تغیر پایا ہو رہائش کے سے نقصان وہ ہو تو اس کو خیر عیب حاصل ہوگا (چاہے تو اس مکان کو واپس کر دے)۔ اگر کسی مکان کو دیکھے بغیر (نہ معامہ سے پہلے دیکھا، نہ معامہ کے وقت) محض و صاف تعیین و وصاحت پر غما کر تے ہوئے کر یہ کا معامہ طے یا تو جو لوگ خیر و رعیت کے قائل ہیں اس کے نزدیک اس صورت میں بھی کر یہ در کو خیر رعیت حاصل ہوگا ۲۔

اس میں بھی کوئی استفادہ نہیں کہ مکانات کے استعمال میں چونکہ عادتاً کوئی (نمیں) لائق و تقویٰ نہیں ہوتا، اس سے اس وضاحت کے بغیر مکان و دکان کو کر یہ پر لیا جاسکتا ہے کہ وہ کس مقصد کے سے اس کو کر یہ پر حاصل کر رہا ہے، اس سے کہ مکانات عموماً رہائش کے سے ہوتے ہیں، ورنہ ان میں صنعت و تجارت کے سے، یہی صورت

میں یہ بات عرف کے درمیان بھی متعین ہو سکتی ہے کہ اس کا کس طرح استعمال کیا جائے؟ رہائش میں بھی نہایت معمولی ہوتا ہے، اس سے اس کے ضبط و تعیین نہایت ہر ت نہیں۔

۹۳- اگر مالک مکان نے کر یہ در کے ساتھ یہ شرط لگا دی کہ وہ کسی ورنہ کو یہ ساتھ نہیں رکھے گا تو حقیقہ کا خیال ہے کہ شرط بے اثر ہوں ورنہ تصحیح ہوگا، نیز اس کو حق ہوگا کہ دھرم کو بھی اپنے ساتھ رکھے۔

مالکیہ و حنابلہ کے نزدیک یہ شرط معتبر ہے، پس اس کے سے دھرم کو یہ ساتھ رکھنے و اجازت نہیں ہوں، سو اس کے کہ عرف و عادت کے مطابق جن لوگوں کو ساتھ رکھا جاتا ہو ان کو رکھ سکتا ہے۔ شافعیہ کا خیال ہے کہ شرط بھی فاسد ہے اور یہ معامہ بھی، اس سے کہ یہ یہی شرط ہے کہ جس کا کر یہ داری کا معامہ تقاضہ نہیں کرنا ہے، ورنہ اس میں مالک مکان کا فائدہ ہے، لہذا شرط بھی فاسد ہوں ورنہ یہ معامہ بھی ۲۔

و اگر معامہ کے وقت کوئی شرط طے نہ پائی ہو تو دھرم کو ساتھ رکھنے میں دو باتوں کو ملحوظ رکھا جائے گا، وہ یہ کہ اس سے مکان کو نقصان نہ پہنچے، دھرم سے یہ کہ اس سب سے عرف و رواج کیا ہے۔

کر یہ در کو حق حاصل ہے کہ مکان و دکان سے عرف و رواج و حدود میں رہتے ہوئے جس طرح چاہے فائدہ اٹھائے، خود ہے یا دھرم سے کسی سے شخص کو رکھے جس کا ضرر صل کر پیدا نہ ہو، البتہ وہ ایسا کوئی کام نہیں کر سکتا جس سے تقیہ کمزور ہو، جیسے لوہار و دھوبی کے کام۔

معنی ۶ ۵۲۔

۲ الفتاویٰ جلد ۳، ۲۲۹، حاشیہ اس باب میں ۵، فتح القدیر ۷

۱۶، ۱۱، المدۃ، ۵۷، بحر شری، ۵۰، مہذبہ فتاویٰ ج ۵، ۷۸، ۲، ۳

۳۰۳، مشابہ الفتاویٰ ج ۳، ۵۸، معنی و شرح الکبیر ۶، ۵۲، ۵۳

الفتاویٰ جلد ۳، ۲۲۹

۲ الفتاویٰ جلد ۳، ۲۲۹

مکانات و دکانوں کی خریداری میں اس کے متعلقات (توابع) کو نہ لے جائیں پھر بھی داخل ہوں گے، اس سے کہ اس کے بغیر اس کی منفعت حاصل ہی نہیں ہوسکتی۔

۹۴- مکانات کے کر یہ میں منفعت کے بیابان و صاحت کے سے مدت کا بیابان کر دینا ضروری ہے، اس سے کہ رہائش میں نفع کی مقدار مجبوں ہوتی ہے، مدت بیابان سے غیر منفعت مضبوط نہیں ہوسکتی۔ جمہور کے نزدیک کر یہ کی زیادہ سے زیادہ مدت کی کوئی حد نہیں ہے، لہذا تہ مدت کا چارہ درست ہے، جتنی مدت تک غارت باقی رہ سکے، گو یہ مدت کتنی ہی طویل ہو، یہی تمام اہل علم کا قول ہے۔ شافعیہ کے ایک قول کے مطابق ایک سال سے زیادہ عرصہ کا چارہ درست نہیں۔ شافعیہ کی ایک اور رائے ہے کہ تین سال سے زیادہ کا چارہ جائز نہیں، مالکیہ بھی اسی کے قائل ہیں، خود کہ یہ نقد و بیابان سے یا ایک مدت کے بعد ۲۰ کر یہ داری کا جو وقت مقرر ہوا ہو، اسی وقت سے کر یہ داری کا آغاز ہوگا۔ گرنہ یقین نے کوئی وقت مقرر نہ کیا تھا تو اس وقت سے معاملہ کا اعتبار و آغاز ہوگا جس وقت سے کہ معاملہ طے پایا ہے ۳۔ مالکیہ و رے ہے کہ کر یہ داری کی مدت بیابان نہ ہو، مثلاً یہ کہ اس ماہ یا سال سے وہ رہائش اختیار کرے گا تو بھی جائز ہے، اور یہی صورت میں جس وقت معاملہ طے پایا ہے، اسی وقت سے اس محدود مقرر مدت کی یا ماہ و زبانیہ پر کر یہ داری متصور ہوں، گرنہ عینہ کے درمیان معاملہ ہو تو اس وقت سے تین دنوں کا چارہ سمجھا جائے گا ۴۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ مکانات کا چارہ اسی وقت جائز ہوگا جب اس کی مدت مقرر ہو، ورنہ بیابان مدت متعین کر دی جائے، لہذا گریوں ہے کہ ایک ماہ کے سے تم کو مکانات کر یہ پر دیا جائے کہ اس ماہ کے سے اس کی عین نہیں کی تو چارہ صحیح نہیں ہوگا، اس سے کہ اس میں معقولہ عینہ عینہ عینہ عینہ ہوتی ہے، حالانکہ یہ ایک معاملہ ہے جس میں عینہ ضروری ہے، ٹھیک اسی طرح کہ کوئی یہ ہے کہ میں نے تم سے مکانات چھ (اور یہ واضح نہ کرے کہ کوئی مکانات فرحت یا تو بیجا درست نہ ہوں)۔

۹۵- کر یہ کا معاملہ جس مدت کے سے طے پایا اس مدت کا معلوم ہونا ضروری ہے، البتہ یہ شرط نہیں کہ وہ مدت عملی طور پر معاملہ طے کرنے کے وقت سے متصل ہو، ہاں عام شافعی کے ایک قول کے مطابق چارہ ضروری ہے ۲، چنانچہ گریوں ہے کہ میں نے پنا مکان تمہیں کر یہ پر دیا، ہر ماہ ایک درہم کر یہ دینا ہوگا، تو جمہور کے نزدیک یہ معاملہ صحیح ہے، ورنہ عقد کے مطلق ہونے کی وجہ سے پہلے ہی عینہ میں چارہ لازم ہو جائے گا، اس سے کہ نفس عقد سے ہی یہ بات متعین ہو جاتی ہے، بعد کے عینوں میں عقد اس وقت لازم ہوگا جب کہ اس ماہ میں اس سے استفادہ شروع کر دے، استفادہ سے مراد مکانات میں رہائش ہے، اس سے کہ پہلے مہینے کے حد کر یہ داری کا معاملہ عقد کے وقت متعین نہیں تھا، جب اس نے استفادہ شروع کر دیا تو اب یہ عینہ بھی کر یہ کے سے متعین ہو گیا، ورنہ عینہ میں بھی کر یہ داری کا معاملہ پہلے ہی عقد بننا پر درست قرار پایا، ورنہ گرنہ ہر ماہ میں مکانات سے استفادہ نہیں کیا، یا بلا عینہ تم ہوتے ہی کر یہ داری کا معاملہ فسخ کر دیا تو معاملہ فسخ ہو جائے گا۔ عام شافعی کے نزدیک صحیح قول کے مطابق بہر صورت دہم سے مہینے میں چارہ صحیح نہیں ہوگا،

الفتاویٰ الہدیہ ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶

حضرت فقہ حنبلی بھی یہی رائے ہے، اس سے کہ ”کل“ کا لفظ عدد کو بتاتا ہے، لہذا جب عدد بتائیں نہیں تو یہ تعبیر مبہم اور غیر متعین ہوں۔ ہاں گریو ہے کہ میں نے بیس ماہ کے بچے کا مکمل کر یہ پردیا، ہر ماہ ایک درہم کر یہ ہوگا تو یہ صورت بالاحاق جائز ہے، اس سے کہ مدت بھی متعین ہے اور اگر یہ بھی معلوم ہے، اللہ شافیہ کے ایک قوب کے مطابق کر یہ زری کا معاملہ پہلے متعین مہینے میں درست ہوگا، دہم سے غیر متعین مہینوں میں درست نہیں ہوگا۔

گریو ہے کہ میں نے تم کو یہ مکمل ایک مہینے کے سے ایک درہم کے عوض دیا، اگر اس سے زیادہ ہو جائے تو اسی حساب سے کر یہ اویا جائے، تو یہی صورت میں پہلے مہینہ میں جاریہ درست ہوگا، اس سے کہ ایک مہینہ کا معاملہ مستحق طور پر طے پائیگا، ہر سال مدت میں جاریہ صحیح نہیں ہوگا، چونکہ وہ مجھوں ہے، اللہ اس دگرچہ نش ہے کہ جس مہینہ میں کر یہ کے مکمل میں سکنت پائی جائے اس میں بھی جاریہ درست ہو جائے گا۔

۹۶- اگر جاریہ مدت س کے درمیان متعین دگنی و سال د نوعیت و ضح نہیں دگنی، تو ملائی س ہی منظور ہوگا، اس سے کہ شریعت میں یہی س مراد ہوتا ہے۔

”گر چہ نکلے ہی ملائی سن پر کر یہ کا معاملہ طے کر دیا تو بارہ مہینے چاند کے حظ سے شمار کے جائیں گے (خواہ یہ مہینے مکمل ہوں یا ناقص)، اور اگر مہینہ کے درمیان میں عقد ہو تو درمیان کے گیارہ مہینے چاند کے حساب سے شمار ہوں گے، اور پہلا مہینہ ۳۰ دن کے حظ سے پورا ہو جائے گا، (اس طرح کہ بتدائی مہینہ میں چھ دن پڑے، باقی یوم درمیانی گیارہ مہینوں کے حد ۳۰ دن کے حظ سے پورے کرے جائیں)، یہ امام ابوحنیفہ، امام شافعی و امام احمدی

رائے ہے، انہی حضرات سے یہ بھی مروی ہے کہ یہی صورت میں پورے سال کا شمار ۳۰ دن کے حظ سے ہوگا (یعنی ۳۰ یوم کا جاریہ تصور ہو جائے گا)۔

گریو، روٹی پابلی سن کے مطابق کر یہ کا معاملہ کیا تو امام شافعی کی ایک روایت کے مطابق صحیح ہو جائے گا، اس سے کہ مدت معلوم متعین ہے۔ امام احمدی بھی یہی رائے ہے بشطریقہ فریقین سن کے یوم سے واقف ہوں۔ امام شافعی سے ہی ایک روایت ہے کہ یہ معاملہ صحیح نہ ہوگا، چونکہ شش سال میں چند یوم ”سی“ کے بھی ہوتے ہیں ہر یوم شش س کے دنوں سے واقف نہ ہوں تو امام احمد کے نزدیک بھی معاملہ صحیح نہیں ہوگا۔

گریو تک کے سے کر یہ پردیا تو عید الفطر و عید الاضحیٰ میں سے جو پہلے سے اس دن تک کر یہ زری شمار ہوں۔ اگر ہل لفر کے تہواروں میں سے کسی تہوار کو جاریہ مدت بنائے تب بھی جاریہ صحیح ہو جائے گا، بشطریقہ دنوں اس تہوار سے واقف ہوں ۲۔

۹۷- حیرت کے سبب میں یہ حکم ہے کہ گریو کے سے دن درہم کر یہ متعین کیا تو یہ جائز ہے، کو ماہانہ قسط و ضح نہ د جائے، چونکہ مدت معلوم متعین ہے، پس یہ سے ہی ہے جیسے ایک ماہ کے سے جاریہ ہو جائے (اور یومیہ کر یہ شرح متعین نہ د جائے)، اللہ مالکیہ کے ہاں اس سبب میں دو نقاط نظر میں، ایک یہ کہ اس طرح معاملہ کرنے میں مدت د تحدید بتائیں ہو جاتی ہے، اس سے کہ یہ احتیاج موجود ہے کہ یہ ہی خاص سال مر دلے رہا ہے، کو یہ وہ کہہ رہا ہے: ”ہذا السنة“، یہ اس لہجہ و کثر لوگوں کا نقطہ نظر ہے، بلکہ یہی ”المدونہ“ سے بھی ظاہر ہے۔ دہم نقطہ نظر یہ ہے کہ اس صورت

میں مدت دے تھیں، تھوڑے نہیں ہو پاتی، یونکہ مہس ہے کہ اس نے  
ہر سال (پچاسی کل سہ ماہی) مر دیا ہو، یہ ابو محمد صالح کا نقطہ نظر  
ہے۔

۹۸- کوئی دمی کسی مسکن سے اس کے مکان کر یہ پر لے کر اس کو  
گر جا یا شراب و دکان بنائے گا تو جہور (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ) اور  
امام ابو حنیفہ کے اصحاب کے نزدیک جا رہ فاسد ہو جائے گا، یونکہ  
یہ معصیت اور گناہ پر جا رہ ہے، صرف امام ابو حنیفہ اس کو جائز قرار  
دیتے ہیں، اس سے کہ یہ معاملہ مطلقاً مکان کی منفعت پر ہو ہے، اور  
کر یہ دے کے سے ضرر وری نہیں کہ وہ اس کو کسی گناہ و معصیت کے  
سے استعمال کرے، تاہم اس استدلال میں جو سقم ہے وہ ظاہر ہے۔

ہاں گردمی شخص نے رہائش وغیرہ کے سے کوئی مکان کر یہ پر لیا  
پھر سے گر جا یا عمومی عبادت گاہ بنادیا، تو بالاحق جا رہ منعقد  
ہو جائے گا، میں مالک مکان نیز عام مسکنوں کو دیرینہ اس سے  
رو سے کا حق حاصل ہوگا بلکہ غیر مسم کو تو بے مسمو مکان میں بھی کسی  
نئی عبادت گاہ کے قائم کرنے سے روکا جا سکتا ہے ۲۔

مکانات کے جا رہ میں مالک و ر یہ در کی ذمہ داریاں:

۹۹- مالک مکان کے سے ضرر وری ہے کہ کر یہ دے کے سے مکان  
سے فائدہ ٹھانے کو مہس بنائے، اور کر یہ دے پر بھی اسی وقت سے  
کر یہ لازم ہے، کو اس نے بھی تنقید نہیں کیا ہو۔ گر کر یہ دے  
مدت گزر گئی میں مالک نے کر یہ دار کو نفع ٹھانے و قدرت نہیں دی

تو وہ کر یہ کا حق د نہیں ہوگا، اسی طرح اگر معاملہ طے پانے کے حد  
کچھ عرصہ تک مالک نے کر یہ دار کو نفع ٹھانے و قدرت نہیں دی تو  
تنی مدت کا کر یہ کر یہ دے پر لازم نہ ہوگا۔

گر کر یہ دے نے پیشگی کر یہ اد کرنے کا معاہدہ کیا تھا، اور اد نہیں  
یا تو مالک مکان کو حق حاصل ہوگا کہ جب تک کر یہ وصول نہ کر لے  
مکان کر یہ دے کے قبضہ میں نہ دے۔

کر یہ دے کو مکان پر قبضہ دینے کا تقاضہ یہ ہے کہ معاملہ کی کسی شرط  
کے تحت اس مدت میں مکان مالک کے قبضہ میں نہیں آئے، جب  
تک کر یہ دے کے سے یہ بات جائز ہے کہ وہ خود اس مکان میں رہے  
یا کسی و رکور کھے، اس کے سے یہ بھی جائز ہے کہ وہ کسی دوسرے سے  
مکان کا جا رہ کر لے، اب گردنوں کر یہ ایک ہی جنس کا مال ہے،  
اور پختہ کر یہ دے نے اس مدت میں کوئی صافہ بھی نہیں یا ہے، تو  
اس کے سے تنافی کر یہ پیدا مال ہوگا جتنے وہ خود د کر رہا ہے، اور  
گردنوں کر یہ دے جنس ملک ہے (جیسے وہ خود روپیہ سے کر یہ اد کرنا  
ہے، و کر یہ وصول کرنا ہے چوں صورت میں) اور اس نے اس میں  
اپنے خرچ سے کچھ رکھا ہو جیسے فرش وغیرہ، تو اسی صورت میں تہ جنس  
کے باوجود اس کے سے اصل کر یہ سے زیادہ پیدا مال ہوگا ۲۔

البتہ یہ اس صورت میں ہے جب کہ مالک مکان نے کر یہ پر  
دیتے ہوئے یہ شرط نہ لگائی ہو کہ وہ کسی و رکور کر یہ پر نہیں دے سکتا جیسا  
کہ اس سے پہلے گذر چکا۔

مالک مکان و ذمہ داری ہوں کہ وہ مکان کی مرمت اور رہائش  
میں حصہ اندز ہونے والی چیزیں اصلاح کرے، گر وہ اس سے انکار

المدعی ۳۷۷، ۸۷، ۱۰، الہد ۳۲۹، شرح المکیر مع حاشیہ مد ۲۰  
۳۵۳

۲ شرف المقتانی ۳۹۱، مدعی ۳۷۷، ۱۸۹، اس صاحب ۱۹۳، ۳۲  
معی ۱۳۱، شرف القناع ۳۶۳، ۲۶۳

الہد ۳۲۳، مدعی ۳۷۷، شرح المکیر ۳۲، حاشیہ المد ۲۰

۳۲۳، ۳۵۳، صاحب المذہب ۸۳، حاشیہ المحتاج ۵۵، ۲۹۵

۲ الفتاویٰ ج ۲، ۲۵۵

کرے تو کرید زکوٰۃ ہوگا کہ وہ کرید زکی کے معامہ کو تم کر دے،  
ہاں کر کرید ز نے اسی حال میں مکاں کر یہ پر لیا ہو تو اب سے اس  
کالحق حاصل نہ ہوگا، یہ شفقہ و دے ہے ۔

حصہ کا یک قوں اور مالکیہ و دے ہے کہ بہر صورت مالک کو  
کرید ز کے سے مکاں و مرمت و اصلاح پر مجبور نہیں کیا جائے گا،  
اور کرید ز کو اختیار ہوگا کہ یا تو اس مکاں میں رہے اور اس صورت  
میں پور کر یہ اس کے دمہ ہوگا یا مکاں چھوڑ دے، گر مالک و  
جارت و رخواست کے غیر کرید ز خود اصلاح و مرمت پر شرف  
کرے تو یہ اس کا حسب و تہم ہوگا، ہاں مدت تم ہونے پر مالک  
مکاں کو اختیار دیا جائے گا کہ یا تو اس مرمت شدہ حصہ و نوئی ہوئی  
حالت میں جو قیمت ہوتی ہے وہ اد کر دے، یا گر اس حصہ کو ملک کرنا  
منس ہو تو کرید ز کو سے توڑ کر لے جانے کالحق دے، ۲۔

کرید ز پر یہ شرط لگانا کہ وہ مکاں و مرمت کرے جائز نہیں  
ہے، چونکہ اس سے جہت متعین باقی نہیں رہتی، لہذا فقہاء کا اتفاق  
ہے کہ اس شرط و وجہ سے جائزہ فاسد ہو جائے گا، اس کے باوجود گر  
کرید ز اس مکاں میں رہے تو مناسبت مرہبہ کر یہ (اجرت مثل)  
و جب ہوگا، مدت و مرمت پر اس نے جو کچھ شرف کیا ہے اور اس  
کی جو نگرانی کی ہے گر اس نے یہاں مکاں کی جارت سے کیا ہے  
تو مرمت کے اثر جات و نگرانی کی مناسبت اجرت (اجرت مثل)  
مالک مکان کے ذمہ ہوگی، و گر یہ سب جارت یا تھا تو یہ اس و  
طرف سے تہم و احسان ہوگا ۳۔

میں مالکیہ کا خیال ہے کہ گر مکاں وغیرہ کے کرید میں کرید ز  
پر یہ شرط لگائی گئی کہ وہ اپنے دمہ و جب الاداء کر یہ پائیگی مشروط  
کر یہ میں سے مکاں و مرمت کرے تو یہ جائز ہے، اور اسی سے  
قریب تر وہ بات ہے جو شافعیہ نے کہی ہے کہ اس طرح کے معامہ  
میں کرید ز مالک کی طرف سے وکیل کے درجہ میں ہوتا ہے ۔

۱۰۰- کرید ز پر حاصل یا گیا مکاں کرید ز کے ہاتھ میں مانت ہوتا  
ہے، لہذا وہ مکاں کے کسی نقصان کا صائب اس وقت ہوگا جب کہ اس  
میں اس و نیدتی کو دخل ہو، یا اس نے مالک مکان سے طے پائے  
ہوے معامہ و خداف و زکی و ہو۔ مکاں کے متعلقات جیسے کنجی بھی  
مانت کے حکم میں ہے۔ گر کوئی یہی چیز تلف ہو جائے کہ جس کے  
غیر مکاں سے تنافس نہ تھا تو وہ اس کا صائب نہیں ہوگا۔ لوہار کے  
کام کے سے مکاں کرید ز پر لے اور سے دھوبی یا یہ پیشہ کے کام کے  
سے استعوا کرے جس میں عادتاً لوہار کے کام سے زیادہ نقصان نہیں  
ہوتا، پھر بھی مدت کا کچھ حصہ گر پڑے تو وہ اس کا صائب نہیں ہوگا۔ ہاں  
گر رہائش کے سے مکاں حاصل کیا اور لوہار یا دھوبی کے کام میں استعوا  
کیا اور مکاں کا کچھ حصہ منہدم ہو گیا تو اب وہ اس کا صائب ہوگا ۲۔

ھض فقہاء نے صحت و ہے کہ کرید ز کے شخصی رو یہ و طرز  
عمل کا معامہ پر کوئی اثر نہیں پڑے گا، و مالک مکاں یا پڑ و بیوں کو حق  
نہیں ہوگا کہ سے مکان سے نکال دے، ہاں حاکم اس کی نادیب  
کرے گا، گر وہ بوز نہ آئے تو حاکم اس مکان کو اسی کی طرف سے  
کرید ز پر لگا دے گا و اس کو اس سے نکال دے گا ۳۔

شرح الد ۲۰۰، حاشیہ اس عابد ۱۱۵، ص ۲۰۰، شرف  
القناع ۱۰۰۔

۲ حاشیہ مدد ملی ۵۵، اشرف الصغیر ۵۰، شرح الد ۲۰۰، ۳۰۰

۳ القناع البہد یہ ۲۲۳، شرف القناع ۱۰۰، بہد یہ احتیاج ۵۱۲

۲۱۵ حاشیہ مدد ملی ۵۰، شرح الخرشبی ۵۰، اشرف الصغیر ۱۳۔

حاشیہ الد مد ملی ۵۰، شرح الخرشبی ۵۰، بہد یہ احتیاج و حاشیہ ارشدین  
۵۱۲، ۲۱۵، ۲۰۲، ۲۰۳، اشرف الصغیر ۱۳۔

۲ القناع البہد یہ ۵۰، ص ۸۰، ص ۲۰۰، شرف القناع ۱۰۰، ۵۰

۳ القناع البہد یہ ۲۲۳، حاشیہ الد مد ملی ۵۰، اشرف الصغیر و حاشیہ

ص ۵۵۔

کے مطابق یہ جائز نہیں، اس سے کہ نبی ﷺ نے ایک حدیث میں جس دن تخریج بخاری و مسلم دونوں نے دیا ہے، ان کو جنتی کے سے کر یہ پرستغاب کرنے سے منع فرمایا ہے۔

میں حنا بد کہتے ہیں کہ اگر انس کو اس دن حاجت درپیش ہو، اس سے کوئی ایسا شخص نہ ملے جو مفت زجاج نور سے اس ضد ورت کو پوری کر دے تو اس کے سے اجرت د کرنا جائز ہے، اللہ زجاج نور کے مالک کے سے اس کا اجرت لینا جائز نہیں۔ عطاء کہتے ہیں کہ اس پر کچھ بیانیہ نہیں چاہئے، اللہ دے یہ میں کوئی حرج نہیں اگر مفت یہ ہیولت حاصل نہ ہو سکے، نیز اس سے بھی اس دن گنجائش ہے کہ یہ یہ مباح مسفعت کو حاصل کرنے کے سے مال خرچ کرنا ہے جس دن ضد ورت ہے۔ فقہاء کہتے ہیں کہ اگر کوئی آدمی پناہ زجاج نور غیر جارہ و غیر کسی شرط کے دے، پھر اس کو کچھ ہدیہ کیا جائے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

ہام مالک، حنفی شافعیہ و حنابلہ میں سے ابو اخطاب سے اس کا جو نقل کیا گیا ہے، وریکی حسن بصری و ربیعہ یزید سے ہے، یہونکہ یہ بھی دہم سے منفع د طرح یک مسفعت ہے، وراں د بھی ضد ورت ہے، جیسے دودھ کے سے دودھ پلانے و لی عورت اجرت پر رکھی جائے، نیز اس سے بھی کہ عاریت کے دریچہ اس کا حصہ مباح ہے تو جارہ کے دریچہ بھی دہم سے منفع د طرح اس نفع کا حاصل کرنا مباح ہوگا ۲۔

جمہور کا نقطہ نظر یہ ہے کہ جانا نور کا جو جارہ اس دن پیدا وریں سے کسی شے دن بیچ پر بیچ ہو، جیسے بکری کر یہ پر لے کر اس کا دودھ حاصل

جارہ کے تم ہونے دن بحث میں دن سب کا ذکر کیا گیا ہے دن میں سے کوئی ٹش جاعے تو مکاب کا جارہ بھی تم ہو جاتا ہے۔

کر یہ پردیہ ہو سے سب میں مالک کے تصرف دن وچ سے جارہ کے تم ہونے کے سبب میں فقہاء کے نقاط نظر ہم ٹش کر چکے ہیں۔ سی بنید پر گر مالک مکاب نے مشافہ کے مہینہ میں کر پیدر سے مکاب کر یہ پردیہ کا معامہ طے کیا، معامہ طے کرتے وقت محرم کا مہینہ ہے، ورنہ الوقت مکان کسی دہرے کر پیدر کے قبضے میں ہے تو سمجھا جائے گا کہ وہ پہلی کر پیدر کی کے معامہ کو تم کر رہا ہے، اللہ محرم کا مہینہ ختم ہونے پر اس معامہ کے فسخ کا اثر ظاہر ہوگا۔ بعض فقہاء دن سے یہ ہے کہ یہ جارہ کے معامہ کو فسخ کرنا نہیں ہے بلکہ یہ اپنے سے موجودہ معامہ کو پا یہ تکمیل تک پہنچاتا ہے۔

## قسم دوم

### حیوانات کا چارہ

۱۰۱- حیوان کے جارہ پر بھی جارہ دن شرطیں اور سابقہ حکام منطبق ہوتے ہیں، اللہ حنفی حیوانات کے جارہ دن کچھ مخصوص صہ رتیں میں دن کے خصوصی احکام میں، جیسے کتے وغیرہ کا حفاظت کے سے حاصل کرنا، حصہ اس کو منع کرتے ہیں، اس سے کہ انسان کے سے لمس نہیں کہ وہ مار بیت یا دہم سے دریچہ سے حفاظت ونگرانی کے نفع پر کتے کو تادہ کر سکے، اللہ شکار کے سے سدھارے ہو سے کتے کے جارہ کے جارہ ورنہ جارہ ہونے میں فقہاء کا متاف ہے، جس دن انصاف و وصاحت "صید" کے ویل میں دن جانے د۔

زجاج نور کو جنتی کے سے کر یہ پر لگایا جائے اس میں متاف ہے، جمہور فقہاء حنفیہ، شافعیہ کے ظاہر مذہب و حنابلہ کے صل مذہب

الفتاویٰ الہدیہ ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵

یہاں سے تو یہ چارہ نہیں، یونکہ عقد چارہ میں صل مقصود مسفعت ہو کر رہتا ہے نہ کہ شیء من دت۔  
حنا بد کے ایک قوں کے مطابق دودھ کے بے چارہ کا چارہ چارہ  
ہے، یہ بات شیخ تقی الدین نے کہی ہے، میں مذہب صہبی میں یہاں سے  
مقبول نہیں ہے۔

### قسم سوم

#### نسان کا چارہ

۱۰۲- انسان کا چارہ دو طریقوں پر ہوتا ہے: ایک صورت جیر  
خاص کی ہے جس کو اس بات کے بے چارہ پر رکھا جائے کہ وہ صرف  
چارہ رکھنے والے ہی کا کام کرے، حض فقہاء اس کو "انجیر  
ابوحد" بھی کہتے ہیں، جیسے خادم، ملازم۔ دوسری صورت جیر  
مشترک ہے جو مختلف معادلات کے تحت ایک سے زیادہ لوگوں  
کے بے کام کرنا ہے، اور وہ ایک ہی شخص کے بے کام کرنے کا پابند  
نہیں ہوتا، جیسے طبیب بے مطب و دوا خانہ میں، بچہ نر وکیل  
بے دفتر وں میں۔ جیر خاص مدت و وقت پر اجرت کا مستحق ہوتا  
ہے، اور جیر مشترک عموماً عمل پر اجرت کا حلق در ہوتا ہے، گے اس  
د نصیب رہی ہے۔

### مطلب ول

#### جیر خاص

۱۰۳- جیر خاص اس شخص کو کہتے ہیں جو کسی متعین شخص کے بے کام  
مقررہ وقت تک کام کرے اور ایک مدت کے بے کام کا معاوضہ ہو، اس  
مدت میں اپنے آپ کو پر کرنے کی وجہ سے وہ اجرت کا حلق در ہوتا

مسماح اللہ فیہ ۱۹۳۳ء

ہے، اس سے کہ معاوضہ کی اس مدت میں جس شخص نے اس کو لیر رکھا  
ہے وہی اس جیر کے منافع کا حلق دار ہے۔  
حقیقہ نے خدمت کی غرض سے عورت کو لیر رکھنے کو مکر وہ قرار دیا  
ہے، اس سے کہ مزدور رکھنے کے بعد اس کے حق میں تاک جھانک  
کرنے اور معصیت میں پڑنے سے اطمینان نہیں کیا جاسکتا، اور اس  
بے بھی کہ اس کے ساتھ تہابی معصیت ہے۔

امام احمد نے اجرت دی ہے، میں اس طرح کہ اس کے کسی بے  
حصہ کو نہ دیکھا جائے جس کو دیکھا جائے نہیں ہے، نیز فتنہ سے بچنے کے  
بے اس کے ساتھ تہابی اختیار نہ کرے۔

۱۰۴- لیر دی و جیر رکھنے والا مسلمان ہو یہ بالانفاق چارہ ہے  
اور اگر جیر مسلمان و کام پینے والا دی ہو تو جہود فقہاء نے اس کو بھی  
چارہ قرار دیا ہے، اللہ نہوں نے اس کے بے کام متعین یا  
بے کام مسلمان جیر جس کام کا معاوضہ کرے وہ ایسا ہو کہ خود اس کے بے  
اس کو انجام دینا چارہ ہو، جیسے ربانی، تعمیر، و ریتی، میں وہ کام جو خود  
اس کے بے چارہ نہ ہو، جیسے شراب کے بے شیرہ پکڑنا و سورچہ مارا  
وغیرہ، تو اس ملازمت بھی چارہ نہ ہوگی۔ اگر معاوضہ طے بھی کر لے تو  
عمل سے پہلے ہی معاوضہ رد کر دیا جائے گا۔ گرینا چارہ عمل کوئی کر ہی  
لے تو اجرت تو کافر سے لے لی جائے، اللہ سے صدقہ کر دے گا،  
اور وہ اجرت خود اس کے بے حال نہ ہوں، لایہ کیا و اقیقت و بنا پر  
اس نے ایسا ہی ہوتا وہ اس میں معذور سمجھا جائے گا۔

حنا بد کے نزدیک دی کے یہاں مسلمان ملازمت کے چارہ  
ہونے کا معیار یہ ہے کہ شخصی کام و خدمت کے علاوہ کسی اور کام کی  
ملازمت طے کرے، گر خدمت کی ملازمت ہو جیسے اس کے بے کھانا

شرح مدر ۳۷۵، الہیہ ۳۵۳، امہ ۳۰۸، القیو ۳۸،

حاجیہ الدہلی ۳۸، معی مع شرح الکبیر ۹۲

۲۲ مع ۸۹۳، حاجیہ الدہلی ۳۲، شرف القناع ۵۹۳

ٹپس کرنا اور اس کے سامنے کھڑے رہنا، تو حضنتیہ کہتے ہیں کہ یہ جائز نہیں، کیونکہ یہ ایسا معاملہ ہے جس میں مسلمان کو یا کافر کی قید میں ہے اور اس کی خدمت کر کے اپنے آپ کو ذلت سے دوچار کر رہا ہے۔ حضنتیہ کے یہاں بظاہر جاردہ یہ ٹپس جائز ہے، اس سے کہ یہ خرید و فروخت کی طرح لیں دین کا معاملہ (عقد معاوضہ) ہے، ہاں اس میں کرہیت ضرور ہے، اس سے کہ خدمت کرنا ذلت کو قبول کرنا ہے، اور مسلمان کے لئے آپ کو ذلیل کرنا بالخصوص کافر کی خدمت کر کے جائز نہیں۔

حضنتیہ کا یہ کہہ کر کہ مسلمان کے لئے کافر کی شخصی خدمت جائز نہیں، کیونکہ جس طرح خدمت کے علاوہ کسی اور چیز کی خدمت کر لی جائز ہے، اسی طرح خدمت کی خدمت بھی جائز ہوں۔ امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے۔

حاشیۃ القلیوبی، وراشرہ ان میں ہے کہ کرہیت کے ساتھ یہ بات درست ہے کہ دمی مسلمان کو اجیر رکھے، اور مسلمان کو جو با حکم دیا جائے گا کہ وہ اپنے آپ کو کسی مسلمان کی کے یہاں ملازم رکھے، نیز قاضی کو حق ہوگا کہ دمی کے یہاں ملازمت سے منع کرے، جاردہ کے غیر بھی کسی مسلمان کے لئے جائز نہیں کہ کسی کافر کی خدمت کرے۔

المہذب میں ہے کہ حضنتیہ شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر کافر مسلمان کو اجیر رکھے تو اس کے لئے جائز یا ناجائز ہونے کے سلسلے میں دقوں میں ہیں، حضنتیہ شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر وہ صحیح ہوگا اور اس میں متاف نہیں۔

۱۰۵- اور یہ بھی جائز ہے کہ جیر کے عمل کی ذمہ داری کوئی مسلمان جہالت ہو جو فرائض کے حکم میں جی ادراہد میں ہو، جیسے گائے و لے

ایسا مدرس، امام یا مودب شخص جو نہیں کے لئے مخصوص ہو، تو اس مدرس، امام وغیرہ کی حیثیت "اجیر خاص" کی ہوں۔ یہی ہی گراگائے، و لے کسی چیز و یا کو نہیں کہ وہ خاص طور پر ان کی بکریوں کے لئے ہے، و سب مل کر مجموعی طور پر ایک ہی معاملہ کریں مگر نہ کریں تو وہ چیز و یا اجیر خاص سمجھا جائے گا۔

اجیر خاص کو ملازم رکھنے میں ضروری ہے کہ خدمت متعین کی جائے اس سے کہ یہ ایک مدت کے لئے "جاردہ عین" (یعنی ایک خاص شخص کو اجیر رکھنا) ہے، لہذا مدت کی متعین ضروری ہے، یہ تک مدت کی متعین سے معقود عدیہ متعین ہوئے گا ورنہ منفعہ بھی اسی وقت متعین ہو جائے گا جب کہ مدت متعین کر دی جائے، یہی مدت متعین کی جائے چاہئے کہ غالب گمان کے مطابق اس وقت تک اجیر کا زندہ و رکام کے لائق رہنا متوقع ہو، چنانچہ مالکیہ کہتے ہیں کہ (زیادہ سے زیادہ) پندرہ سال کے لئے اجیر کے جاردہ کا معاملہ یہاں ہے ۲۔

فقہاء نے خدمت کی نوعیت متعین کرنے کو ضروری قرار نہیں دیا ہے، اگر نوعیت متعین نہ کی ہو تو جیر و اجیر رکھنے و لے کے حسب حالات خدمت پر معاملہ سمجھا جائے گا ۳۔

۱۰۶- جیر خاص کے لئے ضروری ہے کہ کام کے مقررہ یہ اس کے معارف و وقت میں کام کو انجام دے، ہاں اس دوران جیر رکھنے و لے کی اجازت کے غیر بھی فرائض جتنی نماز و روزہ کی اور نیکی اس کے لئے ممنوع نہیں ہوگی۔ بعض کا تو خیال ہے کہ سنت بھی ذکر ہے گا، نیز جمعہ و عیدیں نماز سے بھی اس کو روکا نہیں جائے گا، ورنہ سب حقوق اس کو اجرت میں ہی کے غیر حاصل ہوں گے بشرطیکہ مسجد قریب ہو،

۱۔ کھنیزۃ الاحکام، ج ۲، ص ۲۳، ۲۴، ۲۵۔

۲۔ المہذب ۳، ص ۲۳، شرح الخرشبی، ص ۱۰، شرح الصغیر ۴، ص ۱۰، المہذب

۳۔ ص ۲۹۱، شرح القناع ۴، ص ۲، معنی ۱، ص ۲۷۔

۴۔ جامعہ القلیوبی ۳، ص ۲، المدخل ۴، ص ۱۸۳، معنی ۱، ص ۲۷، ۲۸۔

الشرح الصغیر ۴، ص ۳۵، شرح الخرشبی، ص ۲۰، ص ۲، ص ۸۹، ص ۸۹

جامعہ القلیوبی ۳، ص ۱، المہذب ۳، ص ۲۹۵، معنی ۱، ص ۲۸، ص ۲۹

التمیذ جامعہ الشریعہ ۱، ص ۲۲۔



کام انجام دے رہا ہے، تو جب اس نے اجیر کو اپنی ملکیت میں تصرف کا حق دے دیا تو اس کا تصرف کرنا صحیح قرار پے گا، ورنہ اس کی ملکیت خود اجیر رکھنے والے کے ”تمام مقام“ کی ہوگی، اس سے اجیر کا فعل حرام ہی کی طرف منسوب ہوگا، اور سمجھا جائے گا کہ اس نے بذات خود یہ کام انجام دیا ہے، لہذا اجیر پر اس کی کوئی ذمہ داری نہ ہوں۔

بلکہ مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر اجیر کے صامین ہونے کی شرط لگادی تو یہ شرط معاملہ کے تقاضا کے خلاف ہے جو چارہ کو فاسد کر دیتی ہے، لہذا چارہ فاسد ہو جائے گا۔ اگر اس شرط فاسد معاملہ میں اجیر نے مقررہ عمل کر بھی لیا تو وہ حرام مقررہ کا نہیں بلکہ اس عمل کی مرہون حرام کا خلق قرار ہوگا، چاہے وہ مقررہ حرام سے کم ہو یا زیادہ، ہاں اگر اس کام کی انجام دہی سے پہلے ہی شرط ختم کر دی تو تب چارہ صحیح ہو جائے گا۔<sup>۲</sup>

فقہ مالکیہ میں سے حمل کی رائے ہے کہ اجیر خاص بھی اجیر مشترک ہی کی طرح ہے، لہذا وہ ضائع شدہ مال کا ضامن ہوگا، چنانچہ امام شافعی نے فرمایا ہے کہ تمام ہی اجیر برائے مال مالک لوگوں کے مال کی حفاظت ہو گئے، امام شافعی فرمایا کرتے تھے کہ اسی میں لوگوں کی مصیحت ہے۔<sup>۳</sup>

### معاصی و رطحت پر چارہ:

۱۰۸- حرام منافع جیسے زنا، نوحہ و رگائے بجانے پر اجیر رکھنا حرام

اور سفر میں اس کی بیعت میں بہت سارے وقت نہ لگ جاتا ہو، بلکہ کتب فقہ میں یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی کو ایک ماہ کے لیے جیر رکھا تاکہ وہ اس کے لیے فساد کام کرے تو عرفاً وہ چارہ سے اس معاملہ میں جمعہ کے پیر داخل نہیں ہوں گے،<sup>۴</sup> رشیدی نے لکھا ہے: ”کہ اگر اپنے آپ کو اس شرط کے ساتھ جیر رکھا کہ نماز نہ پڑھے گا اور اس وقت کو بھی کام ہی میں صرف کرے گا تو قریب صواب یہ ہے کہ چارہ صحیح ہو جائے گا اور یہ شرط صحیح نہ ہوں۔“<sup>۵</sup> غیر مسلم کے لیے ایک خاص مدت مثلاً ایک مہینہ کے چارہ کی صورت میں نماز کے اوقات ورنہ اس کی مذہبی تعصبات معاملہ میں داخل نہیں ہوں گی۔

جیر خاص کے لیے اس شخص کی اجازت کے بغیر کسی اور کا کام کرنا حرام نہیں ہے، اور اگر کرے تو اس کام کے قدر اس کی حرامیت کم کر دی جائے گی، اگر دوسرے کے لیے مفت کام کیا تب بھی کام کی حرامیت کے قدر اس کی مقررہ حرامیت میں سے کم کر دیا جائے گا۔<sup>۶</sup>

۱۰۷- اجیر خاص کی ملکیت میں کی ہے، اس کے قبضہ میں جو مال ضائع ہو جائے یا خود اسی کے عمل سے ضائع ہو جائے ورنہ اس کی ذمہ داری کوئی نہیں ہوگی تو وہ اس کا ضامن نہ ہوگا، اور پوری پوری حرامیت کا خلق قرار ہوگا۔<sup>۷</sup> اس کے قبضہ میں ضائع شدہ مال کا ضامن اس کے لیے نہ ہوگا کہ وہ اس کے قبضہ میں بطور ضمانت تھا، کیونکہ اس نے اجیر رکھنے والے کی اجازت ہی سے اپنے قبضہ میں لیا تھا، ورنہ اس کے عمل سے جو مال ضائع ہو اس کا ضامن اس سے نہیں ہوگا کہ جیر کا منافع جیر رکھنے والے کی ملکیت ہے، کیونکہ وہ اس کی موجودگی میں

۱۔ البیہ قرآن ۳۳، ۱، المدخل ۳، ۲، المہذب ۲۰۹، ۲، بہیۃ المحتاج ۵

۲۔ ۳۰۹، شرح القناع ۳۵، ۲، معنی ۱، ۹۰، ۹۰، اشرح الصغیر ۳، ۲

۳۔

۴۔ اشرح الصغیر ۳، ۲

۵۔ المہذب ۲۰۹، ۲

۶۔ محلی الاحکام المعنیہ، ۲۵۵، ۲، شرح القناع ۳۵، ۲، معنی ۱، ۲

۷۔ حاشیہ اس باب میں ۵، ۲، بہیۃ المحتاج ۵، ۲

۸۔ جامعہ التفسیر ج ۱، ص ۱۱۱، ۳، بہیۃ المحتاج ۵، ۲

۹۔ اس باب میں ۵، ۲، المدخل ۳، ۲، شرح القناع ۳۵، ۲

۱۰۔ شرح بدیع ۲، ۲

ہے اور یہ معاملہ باطل ہے، اس کی وجہ سے کوئی آدمی حیرت کا حل در نہیں ہوتا۔

گانے، رنوتے، نکلنے کے سے حیرت پر کسی کو رکھنا جائز نہیں، یونکہ یہ حرام سے نفع اندوز ہونا ہے، ہاں امام ابو حنیفہ اس کو جائز مقرر دیتے ہیں۔

اسی طرح حیرت لے کر شراب نوش تک شراب پہنچانے پر خنزیر لے جانے کا معاملہ بھی جائز نہیں، بلکہ اسے امام ابو یوسف، امام محمد اور امام شافعی نے حرام قرار دیا ہے۔ امام ابو حنیفہ اس کو جائز کہتے ہیں، اس سے کہ یہ عمل حرام حیرت پر متعلق نہیں ہے، یونکہ گروہ کی کے مثل کچھ ہر اٹھوے تو یہ بھی جائز ہے۔ امام احمد سے اس شخص کے متعلق جو کسی نصرانی کے سے شراب پر خنزیر لے جائے۔ مروی ہے کہ میں اس کے سے اس نے حیرت کھانے کو مکرہ سمجھتا ہوں، لیکن قاضی اس بار مردار کے سے کر یہ کافہہ کرے گا۔ تاہم حنا بد کا مذہب ان روایات کے خلاف ہے کہ چونکہ یہ ایک فعل حرام کے سے حیرت پر کام کرنا ہے اس سے صحیح نہیں، نیز اس سے بھی کہ رسول اللہ ﷺ نے شراب ٹھانے لے پر اور اس شخص پر عتد ہے جس کے پاس شراب لے جانی جائے۔ ہاں اگر یہ شیء بد دے و تلف کر دے کے سے لے جانی جائے تو بالاتفاق جائز ہے۔

۱۰۹- اصل یہ ہے کہ جو کار طاعت مسلمان کے سے مخصوص ہو اس کو حیرت لے کر سر انجام دینا جائز نہیں، جیسے مامت، دال، حج، قرآن مجید و تعظیم اور جہاد۔ بلکہ عتد، صی ک، بن قیس، امام ابو حنیفہ اور امام احمد کا مذہب ہے، یونکہ حضرت عثمان بن ابی العاص سے روایت ہے کہ حضور نے مجھ کو مشرکی و صیت پیر مانی تھی: "ان انحد"

یعنی ۱، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰،

سب سے زیادہ اس لائق ہے کہ اس پر اجرت لی جائے، نیز اس سے بھی کہ ہو سکتا ہے عمر قرض مجید پڑھنے والا نہ مل پائے، لہذا اس کے سے اجرت خرچ کر لی ہوں۔ مالکیہ نے صرح قرض ہے کہ عطیوں کے ساتھ قرض دلت پر اجرت بیجا مکروہ ہے، اس سے کہ اس طرح قرض قرض مکروہ ہے بشرطیکہ قرض دلت سے باہر نہ ہو۔ صریح کا بیان ہے کہ نفس قرض پر اجارہ جائز ہے۔ اور شافعیہ نے صرح قرض کی ہے کہ قبر کے پاس قرض پڑھنا اور اس کے سے کسی کو لیر رکھنا بھی جائز ہے۔

۱۱۱- مالکیہ نے بھی امامت پر اجرت پینے د جازت دی ہے، نیز انہوں نے مفتی کے سے گر اس کو سامع معاش مید نہ ہو تو اجرت پینے د جازت دی ہے، ورنہ ہے کہ مستحکات و فرض کما یہ کے سے اجرت بیجا جائز ہے، شافعیہ نے دوسرے د طرف سے حج و عمرہ کرنے د صورت میں متعین کر کے اجرت پینے د جازت دی ہے ۲۔

اسی طرح شافعیہ نے حکم کے سے اس بات کو جائز کر دیا ہے کہ وہ جب د کے سے کسی کافر کو لیر رکھیں، مسلمان کو باغی ہو اس کو جب د کے سے لیر رکھنا صحیح نہیں، یونکہ فیض اس پر متعین ہے ۳۔

۱۱۲- لیر رکھنے والا اس بات کا پابند ہے کہ جب عامل اپنے آپ کو حوالہ کر دے تو اس کی اجرت اد کر دے (جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے) کو اس نے کام نہ کیا ہو، میں یہ اس وقت ہے جب کہ اس نے مطلوب کام سے انکار نہ کیا ہو، گر غیر کسی حق کے وہ اس سے انکار کرے وہ اجرت کا مستحق نہیں، اس سلسلے میں کوئی مشاف نہیں ہے ۴۔

حنفی نے صرح قرض ہے کہ قرض پڑھنے پر اجرت بیجا جائز نہیں، و اس پر ثواب و جزا نہیں ہوگا، پینے والا و خود د پے والا دونوں گنہگار ہوں گے، اور ہمارے زمانہ میں اجرت لے کر قبروں کے پاس و ماتموں میں قرض پڑھنے کا جو رواج ہو گیا ہے وہ جائز نہیں، محض تا وقت قرض پر اجارہ باطل ہے، و اصل یہ ہے کہ قرض د تعلیم پر جائز بھی جائز نہیں۔

المتا متاثرین نے تحسنا تعلیم قرض و رات چیزوں پر دن سے شعر و سدا کو قائم کرنا مقصود ہے، جیسے امامت و فن پر جارہ ضرورت کی وجہ سے جائز قرار دیا ہے۔

۱۱۰- امام مالک و امام شافعی نے قرض مجید دلت و تعلیم پر اجرت پینے کو جائز قرار دیا ہے، امام احمد سے بھی ایک روایت یہی ہے، اسی کے قائل ابو قتادہ، ابو ثور و ابن المہدی بھی ہیں، اس سے کہ حدیث ہے: "ان رسول اللہ ﷺ رزق رجلاً بما معه من النوا" ۱ (رسول اللہ ﷺ نے ایک مرد کا نکاح اس کے پودے ہوئے قرض کے بدلہ میں کر دیا) و اس کو لیر کے تمام مقامات پر دیا، لہذا جارہ کے د ریحہ اس پر اجرت بیجا جائز ہوگا، چنانچہ ایک صحیح حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "ابن احق ما احمم عیہ اجوا کتاب اللہ" ۲ (دن چیزوں پر تم جرت پیتے ہو اس میں کتاب اللہ

حاشیہ اس باب میں ۵، ۳۲، ۳۵۔

۱ حدیث: "ان سبی ﷺ روح رجلاً ما معه من النوا" ۱ و یہ حدیث بخاری و مسلم سے اس لفظ میں د ہے: "ادھب فقد ملککھا ما معک من النوا" ۲ جو میں سے تم کو اس کا بدلہ دنا یا قرآن سے اس سے عوامی چلتا ہے پاس ہے النوا و ارجا ۳۳۰، و سرے لفظ میں بھی یہ روایت د گئی ہے و اس روایت سے متعلق طویل فقہ قرض حدیث میں ملتی ہے۔

۲ حدیث: "ابن احق ما احمم عیہ اجوا کتاب اللہ" ۱ و یہ حدیث بخاری و ابن ماجہ سے حضرت ابن عباس سے د ہے فتح اس باب ۹۹۰، طبع اسلوب۔

۱ شرح الصغیر و جامعہ ۵ ص ۳۰۳، بہار الکتاب ۵ ص ۲۹۹، ۲۹۰۔  
۲ معنی ۶ ص ۳۹۰، ۱۴، لشف العقاب ۲ ص ۵، شرح الصغیر و جامعہ ۵ ص ۳۰۳، ۳۰۵۔  
۳ بہار الکتاب ۵ ص ۲۹۰، جامعہ اقصیٰ و علی سراج اللہ میں ۳ ص ۱۔  
۴ شرح الدرر ۳ ص ۲۹۰، ۳۹۹، معنی ۶ ص ۵، لشف العقاب ۲ ص ۱۲۔

۱۱۴- اخیر کو کسی اور شخص کی طرف سے کوئی تحفہ پیش کیا جائے تو اس کا شمار اجرت میں نہیں ہوگا، اگر کسی شخص سے کہا جائے کہ یہ کام کرو تو تمہیں نعم دوں گا، میں انعام یہ دے گا، اس کا مقدر نہیں ہے، اور اس نے مطبوہ کام کر دیا تو وہ مناسب و مروجہ اجرت کا حق دار ہوگا۔ "یونکہ اجرت نامعلوم ہونے کی وجہ سے یہ جائزہ فاسد ہے۔"

۱۱۴- صل یہ ہے کہ حیرت کو متعین، معلوم ہونا چاہئے، پس اگر فریقین اس بات پر صامند ہو جائیں کہ لہیر کا کھانا ورکپٹر اسی حیرت ہوگا، یہ حیرت متعین کرے، ورنہ اس کے ساتھ کھانا ورکپٹر کی شرط لگا دے تو اس سلسلے میں تمہیں رویتیں ہیں:

مالکیہ ورام احمد کے قول معتبر کے مطابق یہ صورت جائز ہے،  
یونکہ اس ماجہ میں تہ من اللہ سے مروی ہے، و فرماتے ہیں کہ  
نام لوگ رسول اللہ ﷺ کے پاس تھے، آپ ﷺ نے ”حسم“  
سورہ قصص کی آیت فرمائی، جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قصہ  
پر ”تو زنا فرمایا“ بن موسیٰ اجر بنفسہ عسی عذۃ لوجه  
و صدام بضمہ“ ۲ (حضرت موسیٰ علیہ السلام نے پے آپ کو شرمگاہ  
کی حفاظت و رہیت بھر رکھنے پر دلیر رکھا)، و پہلی آیتوں کی شریعت  
ہمارے سے بھی حجت ہے جب تک اس کا منسوخ ہونا ثابت نہ  
ہو جائے۔ نیز حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا کہ  
میں ہنت غزوہ کا دلیر تھا، محض بیت بھر رکھنے اور باری باری سواری  
پر، جب وہ لوگ مقیم ہوتے تو میں اس کے سے نکڑی کاٹ کر لاتا، و

[illegible]

۴ حدیث عربیہ کی سنہ ۹ و ہفت کی مابعد ہے جسے مجاہد احمد السہلی نے لکھا ہے۔ ۹ و ہفت کی اس سنہ صعیف ہے اور عتسہ کی سنہ ۱۰ ہے۔ ہاں اس میں تہاب العربیہ میں لکھا ہے کہ عتسہ ۱۰ فوس سے صمد اور ۱۱ و ۱۲ سے ۱۰ و ۱۱ ہے۔ اسی میں، یہ صحابی مصر کی فتح میں شریک ہوئے۔ اور مشرق میں سکونت اختیار کر دی۔

سفر کرتے تو حدیٰ خونی کرنا ۔ اس کا جو از نص قرآن سے بھی ثابت ہے جو حیرت لے کر دودھ پلانے والی عورتوں کے سسے میں ہے: "فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَامْسُوهُنَّ أَنْجُورَهُنَّ" ۲ (پھر وہ لوگ تمہارے سے رضاعت کریں تو تم نہیں اس کی اجرت دو) ، تو دوسری صورتوں میں بھی اسی پر قیاس کرتے ہوئے اس قسم کے بارہ کا ثبوت فراہم ہوتا ہے، ورنہ اس سے کہ یہ مسفعت کا عوض ہے، لہذا اس میں عرف خود تعین کے قیام مقام ہوگا، گر کھانے اور کپڑے کی مقدار میں متلاف ہو تو کد رات میں دیے جانے والے کھانے کو وصل بنایا جائے گا۔ اس میں بھی اس شخص کے حظ سے کم سے کم جوں جوں کافی ہو جائے، وہ مہیا کیا جائے گا، یہ عرف و رواج کے مطابق خورد و خوراک کے بارے میں فیصد ہوگا اور اگر دلچسپی نے متغیبات اور مقترہ و صاف کے کپڑے رکھانے کی شرط لگائی تھی تو یہ تمام مقبوضات کے نزدیک درست ہوگا ۳ ۔

خفیہ کی رئے ہے کہ یہ جائز نہ ہوگا، ال سے کہ ال میں اجرت غیر متعین ہے، امتہ وودھ پل نے والی عورت د اجرت ال سے مستثنیٰ ہے، یونکہ وودھ پل نے ولی کے معاملہ میں ال طرح کا اجازہ مروج ہے۔ یہی امام احمد بھی دہم کی روایت ہے، جس کو قاضی نے اٹھپہریا ہے، ۴۔

ثانیہ، حصہ میں سے صامیہ، ابو ثور، بن الممد، میر امام احمد  
یک رویت کے مطابق یہی حدیث نہ وہ وہ پل، نے ولی عورت کے

حدیث پر مبنی ”کتاب جبر“ ص ۷۷ جب شرح الکبیر لکھیں گے  
۱۔ لکھا ہے کہ اس حدیث کی روایت ائمہ نے کی ہے اس کی روایت  
اس بابہ ۲۹۹۲ کے بھی کی ہے جس میں اس بابہ کے مقتضی محمد بن احمد السہلی  
۲۔ روایت سے نقل کیا ہے کہ اس کی تصحیح اور توثیق ہے۔

۴ + ۵ = ۹

۳. معنی ۶ ۱۸ ۷۰، شرف القباخ ۳۳ ۱۳، الخرشنی ۷۰، حلیۃ صلاب  
 علی اشرح الصغیر ۳۰ ۵۵ ۵۱، المدنی ۳۰ ۴۳ -

۴۰ الشرف کمالی ۴۰ - ۵۹ -

حق میں جائز ہے اور نہ دوسروں کے حق میں، یونکہ اس میں شہوات بہت ورکھ ہو فرق ہوتا ہے، لہذا حیرت غیر متعین ہوئی، اور حیرت کا متعین ہونا ضروری ہے۔

### حیر خاص کے چارہ کا ختم:

۱۱۵- حیر خاص کا چارہ اس عمومی سبب سے تم ہو جاتا ہے جن کا نام ذکر کر چکے ہیں۔ اگر حیر یہ سبب پر چارہ کا معامد ملے کر لے اور بھگ جائے، تو اگر چارہ کا معامد کسی سے شخص پر تھا جس کے اوصاف یہاں کر دیے گئے ہوں، تو مسرہ شخص کے ماں میں سے اس کے متاد حیر کا نظم یا جائے گا، اور اگر اس مسرہ حیر کے پیسہ نہ ہوں تو مستاجر کو اختیار ہوگا کہ اس معامد کو ختم کر دے یا تھکر کرے، جیسے ڈر پور کے ساتھ اس کر یہ پرلی اور ڈر پور متعین نہیں کیا، یہاں ہٹ باب کے ساتھ ہٹ کر یہ پرینے کا معامد ملے یا میں اس باب میں نہیں نہیں، اور ڈر پور یا ہٹ باب بھگ گیا تو یہی صورت میں اگر مستاجر نے اتنی رہا تو ہر گز رہے ہوئے اس کا چارہ فتح ہوتا چلا جائے گا، یونکہ ہمت گذرنے کے ساتھ معامد تلف ہوتے جا رہے ہیں۔

اور اگر کسی متعین کام پر چارہ کا معامد ملے پاپا تھا تو چارہ فتح نہیں ہوگا، اس سے کہ جب بھی سے پالے اس سے وہ کام لے سکتا ہے ۲۔

### دودھ پلانے والی عورت کا چارہ:

۱۱۶- شریعت نے مرصعہ کو لہیر رکھنے کی اجازت دی ہے جیسا کہ

یہ مذکور ہو چکا، ورنہ اس کی ہے کہ یہ متعین حیرت پر ہو۔ فقہاء نے اس پر گفتگو ہے کہ یہاں معقود عدیہ کیا ہے؟ حض لوگ کہتے ہیں کہ معامد معامد پر قائم ہے۔ اور معامد سے مراد بچہ خدمت والی د پرورش ہے ضمیمہ پر بچہ دودھ کا مستحق بھی ہو جاتا ہے، جیسے کپڑ رنگ کے معامد کے دلیل میں کر یہ دار رنگ کا مالک ہو جاتا ہے، یونکہ دودھ بذات خود یک سال (یعنی) ہے، لہذا اس پر چارہ کا معامد نہیں ہو سکتا۔ حض حضرت درے ہے کہ معامد صل میں دودھ ہی کا ہوتا ہے، اور بچہ خدمت اس کے دلیل میں آ جاتی ہے، چنانچہ عورت اگر بکری کا دودھ پلے تو وہ حیرت و حق د نہیں، اور دودھ پلانی میں خدمت نہیں د تو حیرت و مستحق ہے، اور اگر دودھ پلے غیر خدمت د تو حیرت و حق د نہیں۔ جہاں تک دودھ کے سالانہ (یعنی) ہونے و بات ہے تو ضرور نا انسانی جان و حفاظت کے تحت چارہ کے اس معامد و اجازت دی گئی ہے۔ مرصعہ کو لکھنے اور کپڑے پر حیر رکھنا بالائاق جائز ہے، بشرطیکہ معامد میں اس د متعین اور وصاحت کر دی گئی ہو۔ ”جامع صغیر“ میں ہے کہ اگر کھانا متعین کر دیا، کپڑے جنس اور پچائش مقرر کر دی، اور یہ متعین کر دیا کہ کتنی مدت پر کپڑے دیے جائیں گے، تو بالائاق جائز ہے، اگر یہ تفصیلات متعین نہیں کیں تب بھی جہور کے نزدیک جائز ہے جیسا کہ مذکور ہو۔

۱۱۷- دودھ پلانے والی عورت کی ذمہ داری ہے کہ یہی چیز کھائے اپنے جس سے دودھ پلے اور دودھ بہت ہو، اور حیرت پر رکھنے والے کو حق ہے کہ وہ عورت سے اس کا مطالبہ کرے، اس سے کہ اس طرح دودھ پلانے پر اس کو پوری قدر حاصل ہو سکے، اور یہاں نہ کرنے

جائزت دے رکھی ہے، اجرت پر رکھنے والا شوہر کو اس سے وٹا کرنے سے روک سکتا ہے، اس نے کہ اس کی وجہ سے بچہ کو نقصان پہنچے گا امکان ہے۔

۱۱۹۔ وہ بچہ جس کو دودھ پلانے کا معاملہ طے پایا تھا گر اس کی موت  
 و نفع ہو جائے تو جاریہ کا معاملہ ختم ہو جائے گا، اس کے اب طے شدہ  
 مسفعت کا حصول مشکل ہو گیا، یہ درست نہیں ہوگا کہ اس بچہ کی جگہ کسی  
 دوسرے بچہ کو دودھ پلایا جائے، چونکہ دودھ پینے کے اعتبار سے بھی  
 بچوں میں تفاوت ہوتا ہے۔ حضراتِ شافعیہ کہتے ہیں کہ بچہ کی موت کے  
 بعد بھی جاریہ کا معاملہ باقی رہے گا، اس کے مسفعت باقی ہے،  
 ملاکت صرف مسفعت حاصل کرنے والے کی ہوتی ہے، لہذا اگر وہ  
 دوسرے کسی اور بچہ کو دودھ پلانے پر راضی ہو جائے تو جاریہ ہے۔ اگر بچہ  
 کے ولی کا جس نے حیات کا معاملہ طے کیا تھا انتقال ہو جائے اور  
 مرنے سے پہلے عورت نے اس سے حیات حاصل نہیں کی تھی، نہ متولی  
 نے کوئی ایسا چھوڑا جس سے وہ حیات حاصل کر سکے، اور خود بچہ کے  
 ولی بھی کوئی جائیداد نہ ہو، نیز کوئی دوسرا شخص بھی تحریر حیات نہ کرے  
 تو دودھ پلانے والی عورت کو حق ہوگا کہ اس معاملہ کو ختم کر دے۔

حنا بھہ صراحت کرتے ہیں کہ دودھ پلانے والی کی موت سے اجارہ ختم ہو جائے گا، اس سے کہ دودھ پلانے والی ہی منفعت کا محل تھی، تو اس کے ملاک ہو جانے پر جبہ سے منفعت ہی فوت ہوئی۔ ابو بکرؓ سے منقول ہے کہ اجارہ ختم نہیں ہوگا، ورنہ متوفیہ کے مال میں سے مقررہ وقت تک دودھ پلانے کے سے کسی اور عورت کو اجرت دی جائے نہ بشرطیکہ متوفیہ پہلے ہی اجرت وصول کر چکی ہو، یونکہ اجرت اس کے ذمہ میں دین ہے۔

شافیہ نے صراحت دی ہے کہ جس بچہ کے دودھ پلانے پر معذرت ملے ہو ہو جب تک اس کی نیکیاں نہ ہو جائے معذرت صحیح نہیں ہوگا، اس

میں شیرخوار کے لئے مقصود ہے، اگر وہ اپنی خادمہ کو دے دے کہ وہ اس کے بچے کو دودھ پلا دے تو خود وہ اجرت کی مستحق نہیں ہوگی۔  
 بوٹو بھی اسی کے قائل ہیں، اصحابِ رے کا خیال ہے کہ وہ اس صورت میں بھی اجرتِ رصاعتِ دلحق در ہے، چونکہ رصاعت کی کے فعل سے حاصل ہوتی ہے۔ حصہ، حنا بدہ، و رض ثانیہ کے نزدیک شیرخواروں و جسمانی صحتی و رکڑے و دھانی بھی کسی عورت و دمہ داری ہوں، اس سے کہ جارہ میں معتقد عدیہ خدمت ہے جس کا استحقاق جارہ کے معاملہ کی وجہ سے ہوتا ہے۔ دوسرے فقہاء بھی اس رائے سے متعلق ہیں بشرطیکہ معاملہ طے کرتے وقت یہ شرط گادی گئی ہو یا عرف اس کے مطابق ہو، کو مالکیہ و رض ثانیہ کے نزدیک صاحبِ دمہ داری ہے، چونکہ پرورش کرنا و دودھ پلانے و لگ مسکتیں و متقاعد ہیں، جو ایک دوسرے کے بغیر پائے جاسکتے ہیں، لہذا دودھ پلانے کا معاملہ طے کیا جائے تو اس میں پرورش کے لئے جس نچم دینا بھی داخل ہو، پھر وری نہیں۔

۱۱۸ شوہن جازت کے غیر دودھ پلانے والی عورت کو حیرت پر رکھنا جائز نہیں، ورنہ شوہن جازت کے غیر ہو تو جب شوہن کو اس کا علم ہو وہ اس کو فسخ کر سکتا ہے تاکہ بچے حق و حفاظت کرے، سے یہ بھی حق ہوگا کہ بیوی کو اپنے پاس طلب کرے تاکہ اس سے بچہ حق شرعی ہموں کر سکے۔ حبیہ کے نزدیک حیرت پر رکھنے والا اس عورت کو اس سے روئے کا حق نہیں رکھتا، ہاں اگر عورت حاملہ ہو جائے تو مستحکم حق ہوگا کہ حاملہ کو فسخ کر دے بشرطیکہ حاملہ ہونے کے بعد اس کے دودھ سے بچہ کے سے نقصان کا اندیشہ ہو۔

مالکیہ کہتے ہیں: جب تک کہ شوہر نے اس کو دودھ پلانے کی

الطبعة ٣ ٢٢ ٢٢ ٢٢ ، لشف كقائى ٥٩ ٢ ، مشر ح الصير

٢٠٢١ ، ٢٠٢٢ ، ٢٠٢٣ ، ٢٠٢٤ ، ٢٠٢٥ ، ٢٠٢٦ ، ٢٠٢٧ ، ٢٠٢٨ ، ٢٠٢٩ ، ٢٠٣٠

۱۰۳۰۴، مہدیہ المحتاج ۵، ۲۹۲، معنی ۶ ۷۵۔

## مطلب دوم

### جیر مشترک

۱۲۲ - جیر مشترک وہ ہے جو کر یہ کام کرنے والے کے علاوہ دوسروں کا بھی کام کرے، جیسے تعمیر کرنے والا مزدور جو ہر شخص کے لئے تعمیر کا کام کرتا ہے، اور ”مدح“ جو ہر ایک کو بار بار دہری کرتا ہے، تمام ہی فقہاء نے جیر مشترک کی تعریف ہے۔

۱۲۳ - اس میں کوئی سبب نہیں کہ جیر مشترک سے معاملہ کام پر ہوتا ہے، چنانچہ جب تک بینہ ہو کہ آپ کے ہی کام کی نوعیت یہاں کر دی جائے جا رہا ہے نہ ہوگا، اور جیر مشترک کے معاملہ میں اس کی وجہ سے یہ بات منع نہیں ہے کہ ساتھ ہی مدت کا تذکرہ بھی کیا جائے، چنانچہ اگرچہ وہ ہے سے کہے کہ تم ایک ماہ میری بکریوں چہ، تو وہ جیر مشترک ہی ہوگا، الا یہ کہ بکری کے مالک نے یہ شرط لگا دی ہو کہ اس مدت میں کسی اور بکری نہ چہئے، جیسا کہ آگے مذکور ہوگا۔

۱۲۴ - مسدس ہے آپ کو غیر مسم (دی) کا جیر مشترک بنائے تو کوئی حرج نہیں مثلاً وہ ڈکھ، ٹیپ ٹیپ ہو، اور وہ ستقدہ کے خوشگزار لوگوں کو اپنی خدمت پیش کش کرے، اس سے کہ پیش کش اس کو تابع و اس کے سامنے بے توقیر نہیں کرے، ورنہ اس میں اس کی کوئی اہانت ہے۔

۵۰۴، اشرو فی علی الجہۃ ۱، ۵۵، مفتی بخش ج ۷، ۳۴۴، لہجہ و اشیر مسم ۸، ۲۳۹، الاحکام اسطیلا بہ ماوراء ۲۰، مفتی ج ۷، ۳، ۵۶ ضعیف و الاحکام اسطیلا بہ لاہ فی ص ۸۲، اشرفی، ج ۱، ص ۲۸۲۔  
۵۰۵، میں علماء سوسے مختلف درجات سے ملائیں گے طریقہ کار کو لکھ کر ۱۰۰ ہوتا ہے کہ یہ صورتیں اجرت، مدت کی تحدید، بلا اجرت کی اور سے کام کرے کی صورت، چہ پر گئی کی بنا پر اجرت سے متعلق، مروجہ شرطوں سے مطابق مدت حد سے ختم ہوے اور کام چھوڑے سے ۶ سے فقہاء نے اجازت دے کر حاصل سے مقام سے مطابقت رکھتی ہیں۔

حاشیہ المدح ج ۲، ص ۸۰، اشرف القضاہ ج ۲، ص ۲۱۴۔

سے کہ مختلف بچوں کے دودھ پینے میں نہایت ہوتا ہے، اور یہ بات اسی وقت جانی جاسکتی ہے جب شیر خوار بنیں کر دی جائے۔ اسی طرح اس کا ذکر بھی ضروری ہے کہ وہ بچوں کو کھانے دودھ پلائے دے، حنا بند نے اس پر صاف کیا ہے کہ عوض و رعت رضاعت بھی متعین ہو۔ خود حنفی نے بھی اس کی صراحت کی ہے۔

حکومت کے مامورین کا چارہ:

۱۲۰ - فقہاء نے زمانہ قدیم میں اس مسئلہ کو حل کیا ہے اور محض خدمات جو عبادت سے متعلق نہیں ہیں، اور جن کے لئے نیت شرط نہیں ہے اس پر چارہ کو درست قرار دیا ہے، جیسے سزاؤں کی تنہید، رجسٹروں کی کتابت، ہواؤں کی وصولی وغیرہ۔ شلوگوں کے لئے کے مطابق عام حالات میں مامورین پر جیر خاص کے حکام کا اطلاق ہوگا۔ فقہاء کہتے ہیں کہ حکمران کو اختیار ہوگا کہ حسب مصلحت چارہ کو ختم کر دے، مگر اس میں سے کسی کو بطور خود مدد حاصل نہیں ہوگا۔

۱۲۱ - اس کے علاوہ کچھ ورنہ زمینیں بھی ہیں، جیسے گورنر، قاضی، ورنہ لوگ جو کسی سے کام کو انجام دیں جس میں ثواب کے لئے نیت کی حاجت ہو، اس کے وظائف کی حیثیت جنت کی نہیں ہوں بلکہ ضروریات زندگی کی تکمیل کے لئے کفاف (رزق) کی ہوں، اور اس کے لئے وقت کی کوئی قید نہ ہوں۔

جہاں تک قرآن مجید و قرآن، تعلیم، ورنہ اور عبادت وغیرہ پر اجرت کی بات ہے تو اس کے جائز ورنہ جائز ہونے کے سلسلے میں فقہاء ورنہ میں پہلے گزر چکی ہیں۔ فقہاء نے اس سلسلے میں جو کچھ لکھا ہے اس کا حاصل یہی ہے۔

المدح ج ۲، ص ۸۲، لہجہ و اشرف القضاہ ج ۲، ص ۲۱۴، مفتی ج ۷، ۳، ۵۰۵۔

۲ - المدح ج ۲، ص ۸۲، اشرف القضاہ ج ۲، ص ۲۱۴، اشرف القضاہ ج ۲، ص ۲۱۴۔

۱۲۵- صل یہ ہے کہ کاربیر چکی دھیروں طرف سے عمل ہو، ورنہ کام پینے والے کی طرف سے ساماں ہو، اللہ یہ مروت ہے کہ صائی کے معاملہ میں جیر مشترک (دوڑی) دھانگہ و رنگانی میں (رنگ پر) رنگ دے کہ یہ اس کی صنعت و کاربیری کے تابع ہے، ورنہ اس وجہ سے چارہ کا یہ معاملہ ”متصرع“ کے زمرہ میں داخل نہیں ہوگا۔

۱۲۶- جیر مشترک کے ساتھ محض دفعہ محض لیں دیں سے معاملہ طے پا جاتا ہے (بہتہ اس میں شافعیہ کا جو ختلاف مذکور ہو چکا ہے وہ ملحوظ رہے) جیسے جنس ٹریک کی گاڑیوں میں سواری کا کر یہ۔ کسی طرح یہ بھی ہو سکتا ہے کہ چارہ کا معاملہ ایک فرد سے ہو، ورنہ ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ ایک جماعت سے ہو، جیسے حکومت، درے و رکینیاں۔

۱۲۷- جس مسفعت پر جیرت کا معاملہ کر رہا ہے، ضروری ہے کہ وہ متعین ورنہ اس کا مقدمہ معلوم ہو۔ یہ تعین محض دفعہ مسفعت کے محل کو متعین کرنے سے عمل میں آتی ہے، جیر مشترک کو ہر ایسے محل میں خیر رائیت حاصل ہوتا ہے جو محل کے مختلف ہونے سے مختلف ہوتا ہے، یہ درے حصہ و حسابہ میں ہے، شافعیہ کے نزدیک ساماں کے چارہ میں عموماً خیر رائیت حاصل ہوتا ہے۔

مسفعت محض دفعہ تبادلت میں سے متعین ہو جاتی ہے، اور محض دفعہ عمل اور کام متعین کرنے سے، جیسے کڑے صائی کا چارہ۔

صامیں کے نزدیک محض دفعہ عمل و مدت دونوں کے تعین سے مسفعت متعین ہوتی ہے، یہی درے مالکیہ میں بھی ہے بشرطیکہ زمانہ ورنہ عمل دونوں برابر ہوں، حسابہ سے بھی ایک روایت یہی علی منقول ہے، اس کا ہونا ہے کہ معاملہ میں واپس بنیاد عمل ہے، ورنہ یہی معاملہ کا

مقصود بھی ہوتا ہے، مدت کا ذکر عمت و جندی کے سے ہے۔ اب اگر دھیر نے شرط پوری کی تو وہ مقررہ جیرت کا حق دار ہوگا، ورنہ اس کام میں مروت جیرت کا بشرطیکہ یہ جیرت مقررہ سے زیادہ نہ ہونے پڑے۔ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک یہ معاملہ فاسد ہو جائے گا، ورنہ حسابہ میں بھی ایک دھیر کی روایت یہی ہے، یونکہ اس سے معاملہ میں تفصیلات میں جہالت و رتق و مض پیدا ہو رہا ہے، یونکہ مدت کا ذکر اس کو دھیر خاص بنا رہا ہے، ورنہ کام پر معاملہ اس کو جیر مشترک بنا رہا ہے، ورنہ یہ دونوں صورتیں ایک دھیر سے متعلق ہیں، اس سے کہ اس سے معاملہ کی نوعیت متعین نہیں رہی۔

۱۲۸- معصیت و رمانہ کے کاموں پر دھیر مشترک رکھنا بھی بالاتفاق باطل ہے جیسا کہ دھیر خاص کے سسے میں گذر چکا ہے، نیز محض طاعات پر جیر رکھنے کا جو حکم دھیر خاص کے سسے میں گذر چکا ہے وہی حکم جیر مشترک کا بھی ہے۔ مالکیہ و شافعیہ نے صریحت میں ہے کہ میت کو غسل دینے و رتق کرنے کا چارہ جائز ہے۔ حسابہ کے یہاں اس کی صریحت قوی ہے کہ قربانی و ربہ کی کے جانور ذبح کرنے، صدقات کی تقسیم، نیز گواہ کو محض قصاء تک پہنچنے کے آخریات دینے جائز ہیں۔ مالکیہ نے حنفی، حنفیہ اور کافر کو مسجد چارہ و بکشی کے سے جیرت پر رکھنے سے منع کیا ہے، ورنہ اس کو معصیت پر چارہ شمار کیا ہے۔ مختلف مذاہب فقہیہ و کتابوں میں اس طرح کی متعدد صورتیں پائی جاتی ہیں، مجموعی طور پر اس صورتوں کی اس میں مسئلہ ہے کہ معصیت پر

۱۔ مع ۸۵۴، بحوالہ الاحکام بعدیہ، ۵۰۵، جامعہ مدنی، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱



ذیر رکھنا حرام ہے، چاہے وہ معصیت بذات خود حرام ہو یا کسی خارجی سبب بنا پر۔ اور ان لوگوں نے طاعت پر ذیر رکھنے کی جازت دی ہے بل کا خیال ہے کہ ضرورت و حاجت بنا پر یہ معاملات جاز ہیں۔

۱۲۹- کسی سے متعلق ایک مسئلہ یہ ہے کہ تا وقت کے ”مصحف“ اہمیت پر دینا جائز ہے یا نہیں، تو حقیقہ اور حسابہ اس کو جائز نہیں سمجھتے، کہ کلام اللہ معوضہ سے ماوراء ہے، شافعیہ و مالکیہ اس کی جازت دیتے ہیں، یہی حسابہ کا ایک قول ہے، اس سے کہ یہ مباح و جائز انتفاع ہے، جس کی وجہ سے جارہ جائز ہو کرنا ہے، لہذا دوسری کتابوں کی طرح اس میں بھی جارہ جائز ہوگا، البتہ مالکیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ یہ عمل مکرم اخلاق سے ہم آہنگ نہیں ہے۔

### ذیر مشترک کی ذمہ داریاں:

۱۳۰- ذیر مشترک پر لازم ہے کہ وہ طے شدہ عمل کو انجام دے، اس عمل سے جو چیزیں لازمی طور پر متعلق ہیں، وہ بھی عرف و روایت کے مطابق ذیر کے ذمہ ہوں، سوئے کہ اس کے علاوہ شرط لگائی گئی ہو جو عرف کے خلاف ہے، چنانچہ کسی شخص نے درزی سے بانی کا معوضہ طے کیا تو عرف کے مطابق دھماکے و رسوئی ذیر کے ذمہ ہوں، سوئے اس کے کہ پہلے ہی کپڑے لے کے دھماکے کی شرط لگادی گئی ہو، یا عرف بدل گیا ہو (یعنی عرف میں رسوئی اور دھماکے کی درزی پر نہ رہتی ہو)۔

شعب الخفاف ۳، ۵، المدخل ۳، ۸۳، ۹، الاضیاء ۹۳، ۹۴

۲۳، المبدأ ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۱۳۸، الاضیاء ۱

۲، شعب الخفاف ۱

۲، الفتاویٰ الہدیہ ۳، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱

## جیر مشترک پر تاوان:

۱۳۳- مقبلاً اس بات پر متفق ہیں کہ جیر مشترک کے پاس اس د زیادتی پر غیر معمولی کوتاہیوں د و جب سے کوئی سامان صانع ہو جائے تو وہ اس کا صائن ہوگا، اگر دہنوں و جوہ کے غیر صانع ہو تو اس سبب سے اس مذاسب میں تفصیل ہے:

عام محمد و رام ابو یوسف میر صاحبہ اس کے فعل سے ہونے والے ضیاع کو ہر حال موجب تاوان قرار دیتے ہیں، چاہے اس میں اس کے زہ کو دخل ہو یا نہ ہو، اور اس نے اس د حفاظت میں کوتاہی کا ارتکاب کیا ہو یا نہ کیا ہو، یہ حضرت پٹی اس سے میں حضرت عمرؓ و علیؓ کے قریع میں، یونکہ اسی طرح لوگوں کے مال د حفاظت میں ہے۔ اگر اس کے فعل کے غیر سامان تلف ہو، میں اس کے سے اس سے بچاؤ نہیں تھا، جیسے عمومی مشترک د و رچوڑی د صورت، تب بھی وہ اس کا صائن ہوگا، یہی اس سے بعض متاثرین مالکیہ د بھی ہے، اور یہی یک قوں شافعیہ کا بھی ہے۔ مالکیہ میں متقدم میں میر عام زفر د سے ہے کہ جیر صائن نہ ہوگا، شافعیہ کا یک قوں بھی اسی کے مطابق ہے۔

عام ابو حنیفہ د سے ہے کہ اگر جیر یا اس کے شاگرد کے فعل سے سامان تلف ہو، تو چاہے اس کے ارادہ کو کوئی دخل ہو یا نہ ہو، تاوان اس و جب ہوگا، اس سے کہ یہ ضیاع اس کے فعل کی طرف منسوب ہے، حالانکہ اس کو یہی کام کا حکم دیا گیا تھا جس میں صراح و رہت کی ہو، و رشا گرد کا عمل بھی اسی د طرف منسوب ہوتا ہے، ہاں اگر کسی اور کے فعل سے سامان تلف ہو تو وہ صائن نہیں ہوگا، یہی تقاضہ قیاس ہے۔

الدرمختار ۴/۲۲۲، الہدایہ ۳/۲۲۲، الفتاویٰ جلد ۴/۵۰۰، حاشیہ اس جلد میں ۵/۲۰۵، صمد ۵/۲۰۵، حاشیہ القیو ۳/۸۰، معنی ۶/۵۰۰، اس سے بعد صفحہ ۲۸، شرف القیاس ۲/۲۰۱، حاشیہ مدد ملی ۴/۲۸، شرح بحر شمس ۲/۲۸، شرح الصغیر ۳/۲۰، الفروق ۴/۳۰، الفرق مصر ۳۔

بن ابی یعلیٰ نے ہر حالت میں مطلقاً جیر مشترک کو ضائع شدہ سامان کا صائن قرار دیا ہے۔

۱۳۴- جب جیر مشترک پر تاوان و جب ہو و صورت حال یہ ہو کہ عمل کے بعد سامان ملاک ہو ہو تو ملاک کو اختیار ہوگا کہ اس عمل کا غلط کر کے سامان کی قیمت لگا کر تاوان عائد کرے و اس میں سے اجرت کے قدر کم کر دے، یا اس عمل کے غیر سامان د قیمت لگائے و اجرت منہا نہ کرے۔ اگر یہ باعث تاوان ضیاع جیر کے عمل سے پہلے ہی ہو گیا ہو تو وہ اس قیمت کا صائن ہوگا جو عمل کے غیر اس سامان د ہو، و رچونکہ اس نے کوئی عمل نہیں کیا ہے کہ جس پر اجرت کا مستحق ہو اس سے پوری قیمت وصول د جائے د، یہی اس سے جمہور د ہے۔

یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب کہ سامان اس طرح ملاک ہو جائے کہ باعث تاوان نہ ہو کہ جیر مشترک اجرت کا حق د زندہ ہوگا، یونکہ اجرت کا اتحقیق تو کام د تکمیل کے بعد کام د ہوگی سے حاصل ہوتا ہے۔

## ضمان کی تعیین کے سے معتبر وقت:

۱۳۵- حنفیہ و یک قوں کے مطابق شافعیہ کا خیال ہے کہ صامان تعیین میں اس د کا اعتبار ہوگا جس د اس کا سبب جی سامان د ملاکت یا جیر د طرف سے تعدی پائی جائے، یہی اس سے حنابلہ کے مذاسب سے بھی مترشح ہے۔

مالکیہ کا خیال ہے کہ جس د سامان جیر مشترک کے حوالہ یا اس د قیمت کا اعتبار ہوگا، جس د سامان تلف ہو یا تاوان کا فیصلہ

ہونے کی شرط گادی جانے تو شرط کے مطابق عمل کیا جائے گا۔

جیر مشترک کے مقابلہ آجر کی ذمہ داری:

۱۳۷ - جیر ذمہ داری ہے کہ شرط کے مطابق وقت مقررہ پر مطلقاً سامان جیر کو اپنا کام انجام دینے کے لئے حوالہ کر دے، جس وقت کا صرحاً ذکر کیا گیا ہو یا جو عرف سے ثابت ہو، اس سے کہ اس کے بغیر جیر اپنا کام انجام نہیں دے سکتا۔ ضمنی چیزوں کے حوالہ کرنے کے سلسلے میں کوئی شرط نہ لگائی گئی ہو تو عرف کا اقتدار ہوگا، جیسا کہ جیر مشترک ذمہ داریوں کے ذیل میں ذکر کیا جا چکا ہے۔

۱۳۸ - کام دیکھیں اور پھر دن کے حد گزرنے کے درمیان پیشگی ادائیگی یا یک مدت کے حد ادائیگی و شرط طے نہیں پائی ہے تو جیر ذمہ داری ہے کہ جیر مشترک کو حیرت دے دے، نیز جس عمل پر حیرت دی جاتی ہے خود اس کا کوئی اثر اس سامان سے متعلق نہ ہو تو جیر کے حیرت کا مستحق ہونے کے لئے حوگی اور پھر دن شرط نہیں ہے، جیسے قلعہ، ریخت وغیرہ، اگر ٹھپا ہو سامان حوگی سے پہلے ہی صانع ہو گیا ہو یا ریخت سے جس چیز خرید فرم و حیرت و خوفش دیکھی وہ صانع ہو گئی، تو یہی صورت میں بھی وہ بے کام و حیرت کے حق دار ہو گئے، ہاں اگر جیر کو ایسا کام سوچا گیا جس کا اثر سامان سے متعلق ہو، جیسے رنگے کے لئے کپڑے دینے تو اس کام سے فراغت اور حوگی کے بعد ہی حیرت کا استحقاق ہوگا، بشرطیکہ اس کے خدش کوئی شرط پہلے سے طے شدہ نہ ہو، اگر کپڑے حوالہ ہونے سے پہلے صانع ہو گئے تو حیرت و جب نہ ہوں، یہاں وقت ہے کہ جیر نے جیر سے دور رہ کر کام کیا ہو۔

گر جیر جیر کے مکان میں یا اس کے ماتحت رہ کر کام کرے تو محض حضرت ذمہ داری ہے کہ کام کے حساب سے حیرت کا حق دار

یہاں سے اس کا اعتبار نہیں ہوگا۔ شافعیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ ماصب کی طرح جیر کا بھی حکم ہے، یعنی سامان پر قبضہ کے وقت سے اس کے تلف ہونے تک اس کی ہونیدہ سے زیادہ قیمت ہوں وہ معتبر ہوں۔ اور اگر یہ کہ جائے کہ جیر کی حد کی ہی صورت میں اس پر صماں و جب ہوگا، تب بھی حدی کے وقت سے سامان کے تلف ہونے تک مدت میں زیادہ سے زیادہ جو قیمت ہو وہ صماں میں لگائی جائے گی، چونکہ صماں حد کی ہی کہ وجہ سے، جب ہو رہا ہے ۲۔

۱۳۶ - جیر کے لئے جائز نہیں کہ دن صمتوں میں جیر پر صماں و جب نہیں ہوگا۔ صمتوں میں بھی صماں و شرط لگائے، اس سے کہ مانت میں صماں و شرط، معاملہ مانت کے تقاضہ کے منافی ہونے و وجہ سے باطل ہے، کسی طرح دن صمتوں میں جیر پر تاوان عام نہ ہوتا ہو، تاوان دنی و شرط بھی جائز نہیں، اور اگر یہی شرط لگائی جائے تو تقاضہ عقد کے منافی ہونے و وجہ سے جائز فاسد ہو جائے گا، و کار جیر کو متعین حیرت کے بجائے کام و مروجہ و معروف حیرت و کی جائے گی، اس سے کہ وہ اس سے صماں ذمہ داری ساقط کر کے خود اس پر راضی ہو گیا ہے۔ حصہ و مالک نے اس کی صرح کی ہے، ورنہ یہی یک رے حابہ و

حبابہ سے یک دوسری لئے بھی مقبول ہے کہ امام احمد سے تاوان و اس دنی و شرط کے بارے میں سوال کیا گیا تو فرمایا: مسماں بے شرط کے پابند ہیں۔ اس قدر کہ کہتے ہیں کہ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اگر تاوان و جب ہونے یا تاوان کا ذمہ دار نہ

حابیہ مدد ملی ۲۸، حابیہ لکھنؤ علی شرح بخاری ۲۸۔

۲ احمد ۲۸۰۔

۳ تمیز حقائق ۵، ۱۳۳، شرح الد ۲۸۹، حاشیہ مدد ملی ۲۸، یعنی

ہوگا، ورنہ جس دے سے یہ کام نہ نکلیں گے حدیث کا حق دور ہوگا، جیسا کہ حدیث و بحث میں گذر چکا ہے۔  
کام نہ نکلیں، ورنہ جو لگی کے ساتھ ہی لہیر مشترک کا جوارہ ختم ہو جائے گا، نیز جو سامان کام کا محل ہو اس کی بلاکت سے بھی جوارہ ختم ہو جاتا ہے، ورنہ ہرے اسباب بھی ہیں جن کا ذکر عمومی طور پر جوارہ کے ختم ہو جانے کے ذیل میں آچکا ہے ورنہ کی تفصیلات بھی مذکور ہو چکی ہیں۔

### حیر مشترک کی قسم:

حجۃ و طیب کا جوارہ ورنہ پرتاؤن:

۱۳۹- پھہہ گانا بلا لائق جاز ہے، ورنہ اس پر حیرت پینے کے سبب سے چوٹک حدیث متعارض ہیں، اس سے فقہاء و تفسیر میں ہیں:

حضرت کا بیان ہے کہ جمہور کے نزدیک جاز ہے ۲، اس سے کہ رسول اللہ ﷺ نے پھہہ لگو یا ہے، ورنہ گانے و لے کو حیرت بھی دی ہے۔ بخاری شریف میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے: "احتجم النبی ﷺ و أعطی الحجام أجره" (آپ ﷺ نے پھہہ لگو یا ہے، ورنہ حیرت بھی گانے و لے کو عطا فرمائی)، گر یہ جاز نہ ہوتا تو رسول اللہ ﷺ یہ نہ کرتے۔

حضرت سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں، یونکہ رافع بن خدیج سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "کسب الحجام حیث" (پھہہ گانے و لے دہائی جاز ہوتی ہے)۔ اس کا جواب دیا جاتا

ہے کہ یہ حدیث اس روایت سے منسوخ ہے جس میں نقل کیا گیا ہے کہ ایک شخص نے آپ ﷺ سے دریافت کیا کہ کچھ لوگ میرے زیر پرورش میں ورنہ ہرے پس یک نام بھی ہے پھہہ گانا ہے، یہ میں سے زیر پرورش لوگوں کو اس دہائی دے سکتا ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "نعم" (ہاں)۔ نیز قتالی کا خیال ہے کہ ممانعت و حدیث تناقض مرہوت کے درجہ میں کراہت کو بتلاتی ہے۔

تیسری دے ہے کہ پھہہ گانے و حیرت حرام ہے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "من استحسب کسب الحجام" (پھہہ گانے و لے دہائی حرام ہے)۔

کتب فقہ میں تمام نقطہ نظر دیوں کو پیش کرنے ورنہ کا جوارہ پینے کے بعد دن سے حرام نہ ہونے کا نتیجہ ظاہر ہوتا ہے، اس قدر کہ کہتے ہیں کہ اس مسئلہ میں حرمت کا کوئی قوس نہیں، البتہ جزاؤں کے سے اس کی کمائی کھانا مکروہ ہے، ورنہ کی تعلیم حاصل کرنا ورنہ کام کے سے خود کو دھیر رکھنا بھی مکروہ ہے، اس سے کہ اس میں دماءت ہے۔

علامہ شامی نے کہا ہے کہ گر پھہہ گانے و لے پھہہ گانے پر پھہہ سے کوئی شرط گانے تو مکروہ ہے ۲

۱۴۰- ایک شخص نے کسی کو پھہہ گانے کے سے دھیر رکھا، پھر اس دے سے ہوئی کہ سے نہیں کرنا چاہتے تو اس کو یہ معاملہ ختم کر دینے کا اختیار حاصل ہے، اس سے کہ اس میں ماں کا ضیاع ہے یا تا ورنہ کا خطرہ یا نقصان ۳

الہد یہ ۳۳۳، حاشیہ ص ۵۳۹، الفتاویٰ جدیدہ ۳۳۳

۵۰۵، جامعہ مدنی ۳۳۳، ص ۱۰۰، شرف القناع ۳۳۳

۲ یعنی ۲، حاشیہ ص ۳۳۳

یعنی ۲۳۶

۲ حاشیہ ص ۳۳۳، ص ۱۰۰، شرف القناع ۳۳۳

۳ حاشیہ ص ۳۳۳

پھرنے گانے وے پرتاوت:

۱۴۱- پھرنے گانے والا پھرنے گانے میں جب تک معصوموں د حد سے تیز نہ کر جائے اس پر نقصان ناوا نہیں، یونکہ پھرنے گانے کا نقصان طبع انسانی د قوت و ضعف پر مبنی ہے، ورنہ پھرنے گانے والا خود سے نہیں جان سکتا کہ پھرنے لگو نے والا کس قدر زخم کا متحمل ہو سکتا ہے، پس سہمتی کا لحاظ رکھنا ممکن نہیں، لہذا ناوان اس سے ساقط ہو جائے گا۔

معنی میں ہے کہ پھرنے گانے و لے، ختم کرنے و لے ورنہ پھرنے گانے ناوا نہیں ہوگا، بشرطیکہ معصوم ہو کہ وہ بے اختیار میں مہارت رکھتا ہے، نیز اس نے اپنے عمل میں مناسب حد سے تیز نہ کیا ہو۔ اگر یہ دونوں شرطیں پائی جائیں تو کوئی ناوا نہیں، اس سے کہ وہ اپنے عمل کے بارے میں جا زت یافتہ ہے۔

ہاں اگر ایسا آدمی بے اختیار میں ماہر ہو ورنہ معصوموں د حد سے تیز نہ کر جائے، یا ایسا نہ کرے میں اس کو ان میں مہارت نہ ہو تو وہ صائم ہوگا، اس سے کہ یہ تلافی ہے، ورنہ تلافی میں ردہ کو دخل ہو پانہ ہو، بہر صورت ناوا عائد ہوتا ہے، جیسا کہ ماہر تلف کرنے کا حکم ہے، نیز یہ فعل حرام بھی ہے، لہذا اگر اس کا یہ زخم جسم میں سرایت کر جائے تو وہ اس کا ضامن ہوگا۔ یہ امام شافعی ورنہ اصحاب سے کا نقطہ نظر ہے، ورنہ ہمارے علم کے مطابق اس میں کوئی تلافی نہیں۔

۱۴۲- پھرنے گانے و لے کو دوسرے کام جیسے قصد، ہاں مؤثر نا، کاف، ختم کرنا، جسم کے کسی حصہ کو کاف، مقصد کے لئے ضرور نا، لہذا رکھا جائے تو بالاحاق جائز ہے، اس سے کہ یہ تمام امور وہ میں کہ حاجت انسانی د متقاضی ہے ورنہ حرمت د کوئی دلیل نہیں، لہذا

حاشیہ اس عادی ۵۲۵

اس پر جائز ورنہ اس پر حرمت پیدا دہنوں جائز ہے۔

۱۴۳- طبیب کو علاج کے لئے حرمت پر رکھنا ورنہ خود اس کا علاج پر حرمت پیدا جائز و مباح ہے، بشرطیکہ اس سے شاد و مادی حطی ہوتی ہو، یہی بات فقہاء شافعیہ د صرح سے معلوم ہوتی ہے، اگر ایسا نہ ہو تو معاصی صحیح نہیں ہوگا، ورنہ طبیب پر ناوا بھی عائد کیا جائے گا۔ فقہاء یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر طبیب کو ایک مقررہ مدت میں علاج کے لئے لہذا رکھے تو جائز نہیں، اس سے کہ اس جائزہ میں کام ورنہ وقت دہنوں کو جمع کر دیا گیا ہے۔ فقہاء کے ایک اہل حق کے مطابق جس کو مہارت نے اختیار کیا ہے یہ ہے کہ علاج میں مدت پر مبنی جائزہ درست ہے، صحت یابی پر جائزہ درست نہیں، اس سے کہ اس کا صحت مند ہونا معصوم نہیں۔ لہذا اگر اس نے اس مدت میں علاج کیا ورنہ صحت نہ ہوگی تب بھی وہ حرمت کا مستحق ہوگا، اس سے کہ اس نے اپنی ذمہ داری پوری کی ہے ورنہ اگر اسی مدت کے اندر ہی مریض صحت یاب ہو گیا یا اس د موت و نفع ہوگئی، تو بقیہ مدت کے لئے جائزہ فصیح ہو جائے گا ورنہ وہ اسی تناسب سے حرمت کا مستحق ہوگا۔ امام مالک کے نزدیک جب تک مریض صحت یاب نہ ہو جائے معاصی حرمت کا حلقہ نہیں، میں خود لکھیے نے امام مالک سے یہ قول نقل نہیں کیا۔

۱۴۴- اگر مریض مرض کے باقی رہنے کے لئے جو علاج سے رک جائے تو جب تک طبیب بے آپ کو علاج کے لئے پیش کرتا رہے، ورنہ مدت مقررہ مدت گزر نہ جائے، طبیب حرمت کا حلقہ نہ ہوگا، یونکہ جائزہ عقلاً لازم ہے، ورنہ لہذا اپنی ذمہ داری د کر رہا ہے، لہذا طبیب جب تک معصوموں د خدمت انجام دیتا رہے حرمت کا مستحق ہوگا۔

القنات و جہد ۲۰۹، شرح الصغیر ۲۰۹، حاشیہ الداعی ۲۰۹، حاشیہ القیودی ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

یہ تھلے میں سرمہ لگانے کے لئے رکھا جائے اور تھلیک ہو جائے تو چارہ کا معامہ ختم ہو جائے گا، اس لئے کہ جس کام پر معامہ طے پایا تھا اب اس کا حصول ممکن نہیں رہا۔

کنوٹ کھودنے پر چارہ:

۱۴۷- معقودہ عیدہ میں یک طرح کی جہالت ہے، اس لئے کہ لہیر کو نہیں معلوم کہ کھدائی کے درمیان وہ کس چیز سے دوچار ہوگا، اسی لئے لہیر پر فقہاء مالکیہ، شافعیہ و حنبلیہ اس معامہ کے صحیح ہونے کے لئے جس زمیں میں کھدائی ہوئی ہے اس سے واقفیت کو ضروری قرار دیتے ہیں، اس لئے کہ زمیں کے نباتات سے کھدائی میں بھی نباتات و فرق ہوتا ہے، یہ فقہاء اس بات کو بھی ضروری قرار دیتے ہیں کہ طوں و عرض اور عمق ہر لحاظ سے زمیں کھودنے کی مقدار بھی متعین ہو جائے۔ کھدائی کی مدت مدت کے لحاظ سے بھی مقرر ہو سکتی ہے اور اس کام کے لحاظ سے بھی۔

حصیدار کے لئے کہ قیوس کا تشاخص تو یہی ہے کہ نوبی کا عرض عمق زیر کھدائی کی جگہ واضح کر دی جائے، مگر چونکہ اس میں بھی نواں کھدوانے کا چارہ مروج ہے اس لئے تشاخص ایسا کرنا جائز ہے، اور یہی صورت میں نواں کھدائی کے سلسلے میں وسط درجہ کے عمل پر چارہ متصور ہوگا۔ ۲

۱۴۸- گرجیر کے لئے کھدائی کی جگہ مقرر کر دی، اور کھدائی کی مطلقہ مقدار بھی متعین کر دی، پھر لہیر نے کام شروع کرنے کے بعد محسوس کیا کہ زمیں سخت ہے اور اس کے لئے زیادہ اثر جات اور

۱۴۵- یہ چارہ نہیں کہ طبیب پر مریض کے صحت یاب ہونے کی شرط عائد کی جائے، گو جس قدر اللہ نے اس ابلی موسیٰ سے اس کا جواز عقل یہ ہے ورنہ ہے کہ یہی صحیح ہے، میں یہی صورت میں یہ حال ہو جائے گا، چارہ باقی نہیں رہے گا، کیونکہ چارہ میں مدت یا متعینہ عمل کا ہونا ضروری ہے، جس قدر اللہ نے عقل یہ ہے کہ ابو سعید جب کسی کو چھڑ پھونک کرتے تو اس سے صحت یاب ہونے کی شرط پر معامہ کرتے۔  
عام مالک نے بھی اس کی جازت دی ہے، چنانچہ اشرح الصغیر میں ہے کہ اگر طبیب نے مریض سے صحت یابی کی شرط پر معامہ کیا تو طبیب اس وقت حرام کا حق دار ہوگا جب کہ مریض صحت یاب ہو جائے۔ ۲

طبیب پر ناواں اس وقت واجب ہوگا جب کہ اس کی کوتاہی کا دخل ہو، مگر اس کی کوتاہی کا دخل نہ ہو، وہ اس سے واقف ہو ورنہ مطلق نہ کرے تو اس پر ناواں نہیں۔ ۳

۱۴۶- اگر طبیب کے علاج سے پہلے ہی مریض شفیق ہو گیا، اور اس کی تھلیک ہو گئی تو یہ ایسا عذر ہے کہ جس کی وجہ سے اس چارہ کا فسخ کرنا درست ہوگا۔ علامہ شامی کا یہاں ہے کہ دانت کے نکالنے کے لئے طبیب سے چارہ بیایا، میں دانت کی تکلیف جاتی رہی تو یہ ایسا عذر ہے کہ اس سے چارہ ختم ہو جائے گا، اس میں کسی کا مستلف بھی نہیں، یہاں تک کہ اس لوگوں کا بھی نہیں جو لہذا کی بنا پر چارہ توڑنے کو چاہتے ہیں کہتے، چنانچہ شافعیہ و حنبلیہ نے بھی صحت کی ہے کہ کسی کو دانت نکالنے کے لئے جیر رکھا جائے اور رد ختم ہو جائے،

یعنی ۶ ۳۳۔

۲ اشرح الصغیر ۲۵۵۔

۳ جامعہ الترمذی ۳۰۳ ۷۳ ۷۸، بہارہ المحتاج ۵ ۲۱ ۷۰، جامعہ

المدنی ۳۸۳، الفتاویٰ جدیدہ ۳۹۹ ۵۰۵، شرف القناع ۲ ۷۰،

یعنی ۶ ۲۵۔

حاشیہ ۵۰ ۵۰، امہد ۳۰۱۰، شرف القناع ۲ ۳۰۲۔

۲ الفتاویٰ الہدیہ ۳۵۳ ۳۵۲، جامعہ المدنی ۲ ۷۰، امہد

۳۹۸، شرف القناع ۲ ۶۱۔

موت و فلع ہوئی، تو کھدائی و قیمت لگائی جائے، و ریتوں کے  
وٹاؤں کے کام و نسبت سے قیمت حاصل کریں گے، جیسا کہ مذکور  
ہو۔

حاضر ہے کہ یہ حکام اس زمانہ کے معروف پر مبنی ہیں۔

چرہ ہے کا چارہ:

۱۵۰- چرہ: پلو تو جیر مشترک ہوگا پلو جیر خاص، اس سے جیر مشترک  
و جیر خاص کے ساتھ حکام اس پر بھی جاری ہوں گے البتہ چرہ ہے  
سے متعلق حضرات خاص طور سے قائل ذکر ہیں:

۱- اگر چرہ نے کے سے مویشی و تعداد مقرر کر دی تھی تو وہ اس  
تعداد سے زیادہ و چرہ و اس کا پابند نہیں جس پر فریقین نے اتفاق کیا  
تھا، میں گر مویشیوں کے بچے جننے و چرہ سے تعداد بڑھائی تو قیاس کا  
تقاضا تو یہ ہے کہ اس کا چرہ مانگی اس کے دماغ نہ ہو، مگر حسیہ تھسا نا اس  
کو لازم قرار دیتے ہیں، اس سے کہ تابع کے درجہ میں ہے، و عرف  
و روایت بھی یہی ہے۔ حضرات شافعیہ و رضی حنا بدین بھی یہی رائے  
ہے، میں ظاہر مذہب اس حضرات کا یہ ہے کہ چرہ ہے کے دماغ لازم  
نہ ہوگا۔

۲- چرہ ہے کو مشابہت مگر کے مگر جانے کا اندیشہ ہو، و غالباً اس  
یہ ہو کہ دماغ نہ ہو تو مگر جانے و چنانچہ اس نے دماغ کر دیا، تو احتساباً وہ  
اس کا صائب نہ ہوگا، و اگر اس سب سے میں مالک و چرہ ہے و اس سے  
میں متعارف ہو جائے تو چرہ ہے و اس سے معتبر ہوں ۲۔

خصوصی حالات و حاجت ہے تو اس کو کام پر مجبور نہیں کیا جاسکتا، اس  
کو معامدہ تمام کر دینے کا اختیار حاصل ہوگا، و ریت کھود چکا ہے اس  
کے قدر قیمت کا مستحق ہوگا، نیز قیمت کا اندازہ کرنے میں کام  
سے باخبر لوگوں سے رجوع کیا جائے گا، اگر اس و طبیعت میں غائب  
کھود، و اگر جو حد مقرر تھی وہاں تک پہنچنے سے پہلے پانی نکل گیا، تو  
گر موجودہ مکہ سے پانی کے اندر کھدائی میں ہو تو کھودنے پر مجبور یہ  
جائے گا، و اگر دوسرے مکہ بنانے و حاجت پیش آئی تو مجبور نہیں کیا  
جائے گا۔

۱۴۹- اسی طرح فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر غائب کا کچھ حصہ کھود چکا  
و اس کے ساتھ سے قیمت لینا چاہتا ہے، تو اگر وہ زمین میں حیرت و طبیعت  
میں ہو تو جیر کو اس کا حق حاصل ہوگا، جتنے کچھ حصہ وہ کھودنا جائے گا وہ  
حصہ حیرت کے حوالہ ہونا جائے گا یہاں تک کہ اگر غائب گرجا ہے، و  
لوگوں کے چھپنے پھرنے یا ہو سے اس میں مٹی گرجا نے و وہ زمین  
کے برابر ہو جائے تو بھی اس و حیرت میں کوئی کمی نہیں ہوں، ہاں  
اگر غائب کسی ورن ملک میں تھا، تو جیر کو کھدائی و حیکمیں و رحونگی  
سے قبل حیرت کے مطابق کا حق نہیں ہوگا، چنانچہ اس صورت میں اگر  
غائب گرجا ہے و رحونگی سے پہلے کھود جائے تو وہ حیرت کا حق دار  
نہیں۔

فقہاء کہتے ہیں کہ کسی چارکن سے ۱۰×۱۰ غائب و درہم میں  
کھودنے کا معامدہ یہ، اس نے ۵×۵ کھود تو اس حساب سے حیرت  
کا حق و رہوگا، البتہ بالائی و رچھے حصہ و کھدائی و قیمت کا وسط  
نکال کر حساب کیا جائے گا۔ اگر پشطرط لگائی کہ ایک ہاتھ گیلی میں یا نرم  
زمین میں یک درہم، و پشتری میں زمین دو درہم، و زیر ب حصہ لی گز  
تین درہم کے حساب سے کھودیں، و غائب کے سطوں و رحونگی  
تعمیل کر دی جائے تو جائز ہے۔ اگر غائب کا کچھ حصہ کھود و رجیر و

الفتاویٰ الہدیہ ۵۲۴، حاشیہ مدلولی ۴۷، شرح الخرقی ۸۳،  
شرح الفتاویٰ ۱۴، المبداء ۲۰۹،  
۲ یعنی ۲۱ و ۲۷، حاشیہ مدلولی ۴۷، ۲۹۰، الفتاویٰ الہدیہ  
۵۰۸، ۵۰۹، حاشیہ مدلولی ۵۲، ۵۳

علوم و صنعت و حرفت کی تعلیم:

۱۵۱- اس سلسلے میں ہم وضوح دیتے ہیں کہ خالص دینی علوم کے سوا دوسرے علوم و تعلیم پر چارہ چارہ ہونے میں کوئی سبب نہیں، کہ وہ علوم و علوم شرعیہ کے لیے مقدمہ و رہیدہ کا درجہ رکھتے ہوں، جیسے نحو، لغت و اصول فقہ وغیرہ تعلیم، یہی حکم صنعت و حرفت و تعلیم کا ہے۔

معادہ اگر ایک مقررہ مدت کے لیے ہو تو اس مدت و اہمیت کا حق درہوگا، ورنہ اتفاق چارہ صحیح ہو جائے گا، لیکن اگر چارہ میں طلبہ کے حصوں علم و رہبریت کی شرط لگادی جائے، تو قیاس یہی ہے کہ چارہ صحیح نہ ہو، اس لیے کہ معقودہ عدیہ مجہول ہے، اس لیے کہ ہانت اور بد مدت میں لوگوں کے درمیان فاصلہ ہو کر رہتا ہے۔

لیکن جمہور فقہاء سے انتہائی جاہل و مکرر رویتے ہیں، بشرطیکہ استاد طالب علم کو پرکھ لے۔

حصہ دے دے ہے کہ یہ چارہ فاسد ہے، اگر جبر عمل کر لے تو دوسرے فاسد چارہ و طرح اس صورت میں بھی اس تعلیم و مرواجہ اہمیت (اہمیت مثل) جب ہوں۔

جدید ذرا لکھ نقل و حمل کا چارہ:

۱۵۲- قدیم فقہاء نے جدید ذرا لکھ نقل و حمل جی موٹر، ہولی جہاز اور سمندری جہاز کے کر یہ سے بحث نہیں دے بلکہ چارہ نور، اشخاص اور چھوٹی کشتیوں کا کریا ہے۔

گذشتہ تفصیلات سے ظاہر ہوتا ہے کہ چارہ نور اور چھوٹی کشتیوں میں اشخاص کے چارہ کے حکام ان حالات و صورتوں کی طرف لوٹتے ہیں: چارہ مشترک۔ چارہ خاص۔ ایسا چارہ جو فاسد سے متعلق ہو۔ متعین فسی کا چارہ۔ ورنہ کام پر چارہ مدت کی وضاحت کے ساتھ یا

بد و صحت۔ فقہاء نے ان تمام صورتوں کے حکام و وضع کر دیے ہیں جیسا کہ مذکور ہو، ان کو ان جدید ذرا لکھ نقل و حمل پر منطبق یا جاسکتا ہے، اس لیے کہ وہ بھی ان مذکورہ صورتوں سے خارج نہیں ہیں، کچھ سبب بھی ہو سکتا ہے، جیسے سوار و تیسرے اس میں عرف و طرف رہو کیا جائے گا، اس پر ہوائی جہاز میں دو شخصوں کے درمیان کوئی فرق نہیں ہوتا، ہر خداف چارہ نور کے چارہ نور پر سوار کے موٹا پیسے و ردیوں کا اثر پڑتا ہے۔ سوار پیسے ساتھ ساتھ یا لے جاسکتا ہے؟ اس و بنیاد طے شدہ معادہ پر ہوں، اگر کوئی بات طے نہ پائی ہو تو عرف و اشیئت اس میں حکم دے۔

اشخاص یا سامان و نقلی پر اہمیت کا تحقیق بھی طے شدہ معادہ و عرف پر مبنی ہے۔

دیر مشترک، دیر خاص یا کسی خاص سامان مشترک کے چارہ و صورت میں ناواں کے جو احکام ہیں، وہی ان جدید ذرا لکھ نقل و حمل پر بھی منطبق ہوں گے۔

چارہ میں کسی ورنہ کے حق کا نکل آنا:

۱۵۳- جو شخص کر یہ پردی گر مجاہد کے بجائے کوئی دوسرے شخص اس کا مستحق نکلے یا، تو حضرات فقہاء کی رائے ہے کہ چارہ باطل ہو جائے گا، ورنہ حضرات کہتے ہیں کہ اس صاحب حق کی جائزت پر موقوف ہوگا، اسی طرح اس میں بھی سبب ہے کہ اہمیت کا حق و زکون ہوگا؟ اس و "تحقیق" کے بحث میں دیکھی جائے۔



ول: اجازۃ بمعنی نافذ کرنا:

اجازۃ کے رکات:

۲۔ اجازۃ کے اندر مندرجہ ذیل امور موجود نہ ہونی چاہیے:

الف۔ جس کے تصرف کو نافذ کر دیا جائے: یہ وہ شخص ہے جو غیر اختیار تصرف انجام دے جیسے فصولی۔

ب۔ نافذ کرنے والا: وہ شخص ہے جو تصرف کا مالک ہے خواہ وہ اصل ہو یا وکیل یا ولی یا وصی یا قیم یا نگران و نائب۔

ج۔ وہ امر جسے نافذ کیا جائے: وہ تصرف کا عمل ہے۔

د۔ صیغہ: اجازۃ کے لفظ یا جواں کے قائم مقام ہوں۔

جمہور فقہاء و اصطلاح میں یہ ساری امور رکاب میں، اور

حقیقہ رکن کا لفظ صرف صیغہ یا اس کے قائم مقام پر ہوتے ہیں۔

ف۔ جس کے تصرف کو نافذ کر دیا جائے:

۳۔ جس کے تصرف کو نافذ کر دیا جائے اس کے اندر درج ذیل شرطوں موجود نہ ہونی چاہیے:

وہ ایسا شخص ہو جس کا تصرف منعقد ہو جاتا ہے، جیسے بالغ عاقل شخص، اور محض تصرفات کے اندر بے شعور بچہ۔

چنانچہ تصرف انجام دے والا شخص اگر عقد تصرف کا صانع الہی نہ ہو جیسے مجنوں اور بے شعور بچہ، تو تصرف باطل ہوگا، ورنہ تصدیق کے قائل نہیں رہے گا۔

## اجازۃ

تعریف:

۱۔ لغت میں "اجازۃ" کا معنی "نافذ کرنا" ہے، کہا جاتا ہے "اجازۃ ایسی" جب اس کو نافذ کر دے۔

فقہاء کے نزدیک اجازۃ کا استعمال اس معنی میں ہوتا ہے کہ اس سے ہٹ کر نہیں ہے۔

فقہاء عرب و قاتل اجازۃ کا اطلاق "عق کرنے" پر کرتے ہیں، اور کبھی فقہاء یہ کہتے ہیں کہ اجازۃ دینے پر کرتے ہیں۔

محدثین وغیرہ اجازۃ کا اطلاق روایت کی اجازت دینے پر کرتے ہیں، خواہ حدیثوں روایت ہو یا کتابوں روایت۔ اس میں مزید تفصیل بحث کے مضامین میں آ رہی ہے، اجازۃ جب نافذ کرنے کے معنی میں ہو تو تصرف کے بعد ہی آئے گا، اور اجازت دینے کے معنی میں ہو تو تصرف سے مقدم ہی ہوگا۔

اس طرح اس پر روشنی ہو جاتی ہے:

پہلے میں العرب حور۔

۲۔ مصنف اس پر شہر ۱۰۷۰، مخطوطہ استنبول، کتاب محمد بن اسحاق الہمدانی ص

۱۱۹، مکتبہ ۵۷، مصنف عبد الرحمن ق ۵۸۵۔

۳۔ حاشیہ ص ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳،

۱۔ یہ ہے کہ عقد صحیح ہو جائے گا کہ اس کا صدور مالک کی جانب سے ہو ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ عقد باطل ہوگا کہ وہ معلق بموت کے معنی میں ہے، ورنہ وہ نامناسب و نامند ہے۔

ظاہر ہے کہ یہاں پر پہلا رقیس تصرف فصولی کے جواز کے قیاس پر مبنی ہے، کیونکہ اس کا تصرف اس ملک پر تھا کہ وہ فصولی ہے، ورنہ مورث کی وفات کے پائے جانے کے بعد اس کی تصفیہ اس عتبار سے ہوگی کہ وہ مالک ہے، تو اس کی وہ عیشیتیں ہوئیں: اس کا فصولی ہونا، ورنہ اس کا مالک ہونا، ورنہ خود وہ اس صورتوں میں با حیات ہے، جہاں تک بھلاں کے قیاس کا سوال ہے جو شافعیہ کے نزدیک معتد بھی ہے تو اس میں کوئی منافات نہیں ہے ۲، لکھیہ و راجعہ کے نزدیک اس شرط کے سلسلے میں ہمیں کچھ معلوم نہیں ہو گا۔

### ب۔ نافذ قری ردینے والا:

۵۔ نفاذ کا اختیار رکھنے والا (نافذ قری ردینے والا) یا تو ایک فرد ہوگا یا ایک سے زائد، اگر ایک ہوگا تب تو حکم واضح ہے، ورنہ اگر وہ کائنات رکھنے والے ایک سے زائد ہوں تو ضروری ہے کہ تمام وہ لوگ جنہیں حق تصفیہ حاصل ہے بائق اس تصرف کو نافذ قری ردیں بشرطیکہ اس میں سے ہر ایک کو تصفیہ کا ممل حق ہو، اگر اس میں اختلاف ہو جائے، کچھ لوگ تو نافذ قری ردیں، ورنہ کچھ لوگ رد کردیں، تو رد کو جازت پر مقدم ہا جا جائے گا، جیسے خیار شرط گردہ اشخاص کو دیا جائے، ورنہ یک ہی کو نافذ قری ردے و دوسرے شخص جازت سے گری کرے تو تصرف نافذ نہیں ہوگا ۳۔

جس کے تصرف کو نافذ قری ردیا جا رہا ہے، نفاذ کے وقت تک اس کا زندہ رہنا:

۴۔ جازت کے درست و معتبر ہونے کے لیے حقیقہ کے نزدیک ضروری ہے کہ اگر تصرف نوعیت میں ہو کہ نافذ قری ردینے کی صورت میں اس کے حقوق تصرف کرنے والے طرف لوتے ہوں جیسے خریداری و کر خریداری، تو اس شخص کی زندگی میں ہی جازت صادر ہو۔

میں ان تصرفات میں تصرف کرنے والا محض سفیر و ترجمان سمجھا جاتا ہے، ورنہ کسی بھی حالت میں اس کی طرف تصرف کے حقوق نہیں لوتے جیسے نکاح، تو اس کے وقت تصرف کرنے والے کی حیات شرط نہیں ہے، مثلاً ایک فصولی نے کسی مرد کا نکاح کسی عورت سے کر دیا، پھر فصولی کا انتقال ہو گیا، پھر اس مرد نے اس کے تصرف کو نافذ قری ردینے پر جازت صحیح سمجھی جائے، اس سے کہ اس عقد میں وکیل و دیشیت محض ایک سفیر و ترجمان ہے، ورنہ اس عقد کے حقوق میں سے کوئی حق موطن و شرط و خلاف و رزق کی صورت میں اس طرف نہیں لوتا ہے۔

یہ حصہ کا صریح مسلک ہے، شافعی مذہب و محض جزیات سے بھی یہی مفہوم ہوتا ہے، چنانچہ فقہ شافعیہ ایک مسئلہ یہ بیان کرتے ہیں کہ اگر کسی نے بے صورت کام یہ سمجھتے ہوئے فروخت کر دیا کہ مورث با حیات ہے، ورنہ فصولی ہے، پھر معلوم ہو کہ مورث کا اس وقت انتقال ہو چکا تھا، ورنہ مالک ہو چکا تھا تو اس سلسلے میں وہ قیاس میں، ورنہ گویا ہے کہ وہ مشہور و جمہور میں، اس میں سے صحیح تر

کلمہ ۲۱ ص ۲۱

۲۔ مہاجر الکناج ۳۹

۳۔ الطائیف شرح روایات ۲۸۹-۲۹۰

حاشیہ ص ۲۱ ۲۰ ۱۲ ص ۱۲ جامع المقصدات ۳۱۳

الفتاویٰ ج ۱ ص ۱۰۳

گر مرد کا تامل تقسیم ہو، مثلاً کسی فصولی نے کسی مشترک ماں میں تصرف کیا ہو تو مانڈا تر ردیے و لے کے حصہ میں لے دیا ہو جائے گا، اس کے شرکاء کے ماں میں نہیں ہوگا۔

۶- جازت و صحت کے لئے جازت دیے و لے میں ہفت جازت تصرف و اہیت ضروری ہے، پس اگر تصرف و نوعیت مہر ہو تو اس کے اندر تصرف و اہیت پائی جاتی ضروری ہے، گرج و نوعیت ہو تو عقد کرنے و اہیت ہوئی ضروری ہے، وغیرہ، اس سے کہ کسی تصرف کو جازت تر ردینا انشاء کے حکم میں ہے، تو اس میں شرط کا پابجا ضروری ہوگا جو انشاء میں ضروری ہوتی ہیں۔

۷- حنفیہ، مالکیہ، یک قوں کے مطابق حسابہ و رثا فعیہ کے نزدیک جو تصرفات جازت پر موقوف ہوتے ہیں، جیسے خیار شرط اس شخص کے لئے جو عقد سے جھنکی ہو (یعنی عقد میں وافریت نہ ہو)، اس میں ضروری ہے کہ بقوع تصرف و حالت میں اس تصرف کو جازت تر ردیے و لے کا وجود ہو، یونکہ ہ تصرف ہو، نفع ہو، و اس کے نفع ہونے کے وقت اس کو مانڈا تر ردیے و لے کا وجود نہ ہو باطل ہوتا ہے، و جو عقد باطل ہو چکا وہ بعد کو حاصل ہونے والی جازت سے مانڈا نہیں تر اپائے گا۔

چنانچہ اگر با شعور بچہ نے بیچ دیا، پھر قبل اس کے کہ ولی اس کے تصرف کو جازت تر ردیے و لے کا بچہ با نفع ہو گیا، و اس بچہ نے با نفع ہونے کے حد پنی ما باقی میں لے کے تصرف کو خود مانڈا تر ردیے لیا تو ایسا کرنا جائز ہوگا، اس سے کہ حالت عقد میں اس تصرف و تصفید کا اختیار رکھنے والا ولی موجود ہے، و جب کسی فصولی نے کسی شخص کا نکاح کر دیا، پھر قبل ازیں کہ وہ شخص اس تصرف نکاح کو مانڈا تر ردیے

اس شخص نے ہی فصولی کو اپنے نکاح کا وکیل بنادیا، و فصولی نے وکیل ہونے کے حد و کالت سے پہلے و لے کے تصرف کو مانڈا تر ردیے لیا تو حنفیہ و مالکیہ دونوں کے نزدیک یہ درست ہے، میں اگر اس نے کم عمری میں طلاق دی، پھر با نفع ہو، و اپنی طلاق کو خود ہی مانڈا تر ردیے لیا تو درست نہیں ہوگا، یونکہ حنفیہ و طلاق کے بقوع کے وقت کوئی مانڈا تر ردیے والا نہیں تھا، اس سے کہ ولی حنفیہ و زوجہ کو طلاق نہیں دے سکتا، و نہ کوئی ایسا تصرف کر سکتا ہے جو حنفیہ کے لئے خود وہ با شعور ہو یا بے شعور مہر ضروری ہو، یہ مذہب جمہور (یعنی حنفیہ، مالکیہ، و رثا فعیہ کا ہے، و امام احمد کا بھی یک قوں ہے)، حسابہ کے نزدیک رنج مذہب یہ ہے کہ طلاق و اس کے نتائج کا شعور رکھنے و لے بچوں طلاق و نفع ہو جاتی ہے ۲۔

۸- رثا فعیہ کے نزدیک یہ بھی شرط ہے کہ جو شخص تصفید کا اختیار رکھتا ہے، وہ عقد کے وقت تصرف کا مالک ہو، لہذا اگر فصولی نے بچہ کا مال فروخت کر دیا، پھر بچہ با نفع ہو، و بیچ کو مانڈا تر ردیے لیا تو بیچ مانڈا نہیں ہوتا، اس سے کہ عقد کے وقت بچہ بیچ کا اختیار نہیں رکھتا تھا، ۳۔ یہ مسئلہ فصولی کے تصرفات کے جواز کے بارے میں اس کے قوں پر مبنی ہے۔

۹- مانڈا تر ردیے و لے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ سے محل تصرف و بقا کا علم ہو، خود تصرف جسے مانڈا کر رہا ہے اس کا علم ہونا تو ظاہر ہی بات ہے، میں جہاں تک محل تصرف و بقا سے گامی کا تعلق ہے تو یہ یہ میں ہے: اگر مالک نے اپنی زندگی میں مانڈا کر دیا میں بیع کے صاب سے وہ مال و نف ہے تو امام ابو یوسف کے پہلے قوں کے مطابق بیچ

اس صاب میں ۳۵، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵،

دہم: تصرف صحیح اور غیر نافذ یعنی موقوف ہو، جیسے مرض موت میں مریض کا ایک تہائی سے زیادہ ترک کا مہر کرنا، ورجیسے فصولی کا تصرف قائمین جواز کے نزدیک، اور غیر لازم عقود جیسے خیار کے ساتھ منعقد ہونے والے عقود۔

سوم: معقود عدیہ بوقت تصفید موجود ہو، اگر معقود عدیہ فوت ہو چکا ہو تو تصفید نہیں ہونے، کیونکہ تصفید عقد کے اندر تصرف کا نام ہے، لہذا عائدیں، ورمعقود عدیہ موجود ہونے کے عقد کے برقرار رہنے کے لئے ضروری ہے ۲۔

### ایک محل پر متعدد عقود کا نفاذ:

۱۱- اگر ایک ہی شئی سے متعلق ایک سے زیادہ تصرف کیا جائے، ورمعقود تصرفات، عقود کو صاحب اختیار کی طرف سے ایک ساتھ نافذ کر دیا جائے تو یہ جائز و تصفید س عقود میں سے کسی عقد سے متعلق کر دی جائے ورموجود تصفید کا زیادہ عقد رہے (مثلاً گے "ری ہے")۔

حاصل نے عقود و تصرفات و زیادہ عقد رہنے کے اعتبار سے مندرجہ ذیل ترتیب قائم کی ہے:

۱- ثابت (کسی شخص کا اپنے غلام سے یہ معاملہ طے کرنا کہ اگر وہ تہائی رقم ادا کر دے تو آزاد ہو جائے گا)، مدبیر (کسی شخص کا غلام کو آزاد کر دینا کہ اگر میں مر جاؤں تو تم آزاد ہو)، حقیق (فوری طور پر غلام کو آزاد کر دینا)، اس کے بعد بیع، پھر نکاح، پھر مہر، پھر جاریہ، پھر رہن۔

۲- صاحب میں سے سہوق بیع و نقد ۳۹، بیع و بیچوں ہے، یکھتے حاشیہ صاحب میں ۳۹، ۴۰۔

۳- حاشیہ صاحب میں ۵، جامع المقصد میں ۱۲، ۱۳، الفتاویٰ جلد ۲، ۳، طبع بلاق، حرم اللیل ۲، ۵، حاشیہ مدلی ۲۳، شرح الفرائی ۹۔

درست ہے، یہی قول امام محمد کا بھی ہے، اس سے کہ بقا اصل ہے، امام ابو یوسف نے پھر پے قوں سے رجوع کر لیا اور کہا کہ جب تک بوقت تصفید اس موجود ہونے کا علم نہ ہو بیع درست نہیں ہے، کیونکہ شرط اس میں شک و رفع ہو گیا ہے، ورمشک کے ساتھ حکم ثابت نہیں ہوگا، یہی رائے مالکیہ بھی ہے۔ شافعیہ وحنابلہ کے یہاں اس بابت کوئی صریح بحث نہیں ہے، کیونکہ ان کے نزدیک محتاق قوں تصرفات فصولی کے عدم جواز کا ہے، اس لئے فرائی مسئل کی ترجیح میں انہوں نے توسع نہیں کیا۔

### ج- نافذ کر دیا جانے والا تصرف (محل تصفید):

محل تصفید یا تو قوں ہوگا یا محل۔

### تصفید قول:

۱۰- جائز و تصفید تصرفات قولیہ کے ساتھ لاحق ہوتی ہے، وری صحت میں اس تصرفات میں مندرجہ بشرط کا پایا جائے، وری ہے: وہ: خود وہ تصرف صحیح ہو، عقد غیر صحیح و تصفید نہیں ہوسکتی جیسے مرد زنی بیچ، کہ پیرے سے منعقد ہی نہیں ہوتی ہے، بیع صرف شک و وجود میں سکتی ہے، عدم غیر موجود ہوتی ہے، و غیر موجود میں تصفید کا سوال ہی نہیں ۲۔

موقوف اور غیر لازم عقد اس وقت باطل ہو جاتا ہے جب تصفید کا اختیار رکھنے والا شخص سے رد کر دے، وریک با رد کر دینے کے بعد و نافذ نہیں ہوگا ۳۔

۱- بیع مع فتح القدیر ۵، ۳، طبع بلاق ۸، حاشیہ المدلی ۲۳۔

۲- مدلی اصباح ۷، ۳۳۹، طبع مطبعہ الامم مصر، حاشیہ مدلی ۳، طبع "الفکر" بیہیہ احتاج ۳۹۰، طبع المکتبۃ الامم مدلی۔

۳- اس صاحب میں ۲، ۳۔

اس روایت کی حدیث یہ بیان کی ہے کہ غصب کی ہوئی شے میں غاصب کے تصرفات حرام ہیں، اور تصرف حرام کو نافذ قرآن ردیہ کا اختیار کسی کو نہیں ہے۔

امام محمد بن حسن کا مسلک یہ ہے کہ غاصب کے تصرف کو مالک کا جائز قرار دینا صحیح ہے اور اس وجہ سے غاصب پر کی الذمہ ہو جائے گا اور صواب اس سے ساقط ہو جائے گا، ان کے ردیک قاعدہ یہ ہے کہ نفع میں جائزت جاری ہوتی ہے، حنا بدہ کی ایک دوسری روایت بھی یہی ہے، البتہ امام احمد سے اس روایت کی تخریج میں حنا بدہ کا حوالہ ہے۔

۱۳- حصہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ فعال تصرف میں جائزت جاری نہیں ہوتی ہے، چنانچہ ولی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ ضعیف کے مال میں سے مہر کر دے، اس سے کہ مہر تصرف ہے، اگر ولی مہر کرنا ہے تو ضامن ہوگا، ورنہ بے نفع ہو کر ولی کے مہر کو نافذ قرآن ردیہ سے تو بھی نافذ نہیں ہوگا، اس سے کہ فعال تصرف میں جائزت جاری نہیں ہوتی۔

مالکیہ اور شافعیہ کے کلام سے بھی یہی مفہوم ہوتا ہے، اور ہے حنا بدہ تو انہوں نے اس صورت میں جبکہ ولی باپ ہو اور جبکہ ولی باپ کے علاوہ کوئی اور ہذا فرق یہ ہے، ولی اگر باپ ہے تو اس کا تصرف قہری نہیں سمجھا جائے گا، یونکہ بے اثر کے مال کے مالک ہونے کا حق ہے فرمان نبوی ہے: "أنت ومالك لأبيك" (تم ورتبہ مال تمہارے والد کا ہے)، نین ولی اگر باپ نہیں ہے تو

بہرہ گر فصولی نے کسی شخص کی باندی فروخت کر دی، ورنہ ہرے فصولی نے ہی باندی کا نکاح کر دیا، یہ سے اہمیت پر رکھ دیا یا رہن رکھ دیا، ورنہ مالک نے دونوں فصولی کے تصرف کو ایک ساتھ نافذ قرآن ردیہ دیا، تو بیچ جائز ہوں ورنہ عقود باطل ہوں گے، اس سے کہ بیچ و دیگر تصرفات کے مقابہ میں وہ وکاز یہ حق رکھتا ہے، پس جائزت بیچ کے ساتھ متعلق ہوئی نہ کہ دیگر عقود کے ساتھ، دیگر فقہاء کے ردیک یہ تفصیل نہیں ہے۔

### تصرفات فعلیہ کو نافذ قرآن ردین:

نفع دوسرے میں ہوں: یا تو کسی چیز کو جو دیکھ لایا جائے گا (یہ دیکھ) یا کسی چیز کو تم کیا جائے گا (تلافی)۔

۱۲- نفع یہ دے کے سلسلہ میں دو رقیبات ہیں:

۱- اس میں جائزت جاری نہیں ہوں، یہ سے امام ابو حنیفہ د ہے۔

دوم: وہ اس میں جاری ہوگا، یہ سے امام محمد بن حسن د ہے، اور ضعیف کے ردیک سے ہی ترجیح حاصل ہے، پس اس بنیاد پر اگر غاصب نے غصب شدہ شے کسی تصرف کے تحت کسی ضعیف کو دے دیا، اور مالک نے سے جائز قرار دے دیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک غاصب پر کی الذمہ نہیں ہوگا بلکہ اب بھی وہ ضامن رہے گا، یونکہ اس کے ردیک اصل یہی ہے کہ فعال میں نافذ جاری نہیں ہوتا، مالکیہ اور شافعیہ کے حضرات و ثانی مسائل اور امام احمد کی ایک روایت سے محسوس ہوتا ہے کہ ان کی رائے بھی امام ابو حنیفہ کے مطابق ہے۔

مالکیہ نے اس کی حدیث یہ بیان کی ہے کہ غاصب کے تصرف پر رصاصہ مندی اس کے قبضہ کو امانت کا قبضہ نہیں بناتی، شافعیہ و حنا بدہ نے

حاشیہ ۱: ۵۲، حاشیہ ۲: ۵۳، حاشیہ ۳: ۵۴، حاشیہ ۴: ۵۵، حاشیہ ۵: ۵۶، حاشیہ ۶: ۵۷، حاشیہ ۷: ۵۸، حاشیہ ۸: ۵۹، حاشیہ ۹: ۶۰، حاشیہ ۱۰: ۶۱، حاشیہ ۱۱: ۶۲، حاشیہ ۱۲: ۶۳، حاشیہ ۱۳: ۶۴، حاشیہ ۱۴: ۶۵، حاشیہ ۱۵: ۶۶، حاشیہ ۱۶: ۶۷، حاشیہ ۱۷: ۶۸، حاشیہ ۱۸: ۶۹، حاشیہ ۱۹: ۷۰، حاشیہ ۲۰: ۷۱، حاشیہ ۲۱: ۷۲، حاشیہ ۲۲: ۷۳، حاشیہ ۲۳: ۷۴، حاشیہ ۲۴: ۷۵، حاشیہ ۲۵: ۷۶، حاشیہ ۲۶: ۷۷، حاشیہ ۲۷: ۷۸، حاشیہ ۲۸: ۷۹، حاشیہ ۲۹: ۸۰، حاشیہ ۳۰: ۸۱، حاشیہ ۳۱: ۸۲، حاشیہ ۳۲: ۸۳، حاشیہ ۳۳: ۸۴، حاشیہ ۳۴: ۸۵، حاشیہ ۳۵: ۸۶، حاشیہ ۳۶: ۸۷، حاشیہ ۳۷: ۸۸، حاشیہ ۳۸: ۸۹، حاشیہ ۳۹: ۹۰، حاشیہ ۴۰: ۹۱، حاشیہ ۴۱: ۹۲، حاشیہ ۴۲: ۹۳، حاشیہ ۴۳: ۹۴، حاشیہ ۴۴: ۹۵، حاشیہ ۴۵: ۹۶، حاشیہ ۴۶: ۹۷، حاشیہ ۴۷: ۹۸، حاشیہ ۴۸: ۹۹، حاشیہ ۴۹: ۱۰۰، حاشیہ ۵۰: ۱۰۱، حاشیہ ۵۱: ۱۰۲، حاشیہ ۵۲: ۱۰۳، حاشیہ ۵۳: ۱۰۴، حاشیہ ۵۴: ۱۰۵، حاشیہ ۵۵: ۱۰۶، حاشیہ ۵۶: ۱۰۷، حاشیہ ۵۷: ۱۰۸، حاشیہ ۵۸: ۱۰۹، حاشیہ ۵۹: ۱۱۰، حاشیہ ۶۰: ۱۱۱، حاشیہ ۶۱: ۱۱۲، حاشیہ ۶۲: ۱۱۳، حاشیہ ۶۳: ۱۱۴، حاشیہ ۶۴: ۱۱۵، حاشیہ ۶۵: ۱۱۶، حاشیہ ۶۶: ۱۱۷، حاشیہ ۶۷: ۱۱۸، حاشیہ ۶۸: ۱۱۹، حاشیہ ۶۹: ۱۲۰، حاشیہ ۷۰: ۱۲۱، حاشیہ ۷۱: ۱۲۲، حاشیہ ۷۲: ۱۲۳، حاشیہ ۷۳: ۱۲۴، حاشیہ ۷۴: ۱۲۵، حاشیہ ۷۵: ۱۲۶، حاشیہ ۷۶: ۱۲۷، حاشیہ ۷۷: ۱۲۸، حاشیہ ۷۸: ۱۲۹، حاشیہ ۷۹: ۱۳۰، حاشیہ ۸۰: ۱۳۱، حاشیہ ۸۱: ۱۳۲، حاشیہ ۸۲: ۱۳۳، حاشیہ ۸۳: ۱۳۴، حاشیہ ۸۴: ۱۳۵، حاشیہ ۸۵: ۱۳۶، حاشیہ ۸۶: ۱۳۷، حاشیہ ۸۷: ۱۳۸، حاشیہ ۸۸: ۱۳۹، حاشیہ ۸۹: ۱۴۰، حاشیہ ۹۰: ۱۴۱، حاشیہ ۹۱: ۱۴۲، حاشیہ ۹۲: ۱۴۳، حاشیہ ۹۳: ۱۴۴، حاشیہ ۹۴: ۱۴۵، حاشیہ ۹۵: ۱۴۶، حاشیہ ۹۶: ۱۴۷، حاشیہ ۹۷: ۱۴۸، حاشیہ ۹۸: ۱۴۹، حاشیہ ۹۹: ۱۵۰، حاشیہ ۱۰۰: ۱۵۱، حاشیہ ۱۰۱: ۱۵۲، حاشیہ ۱۰۲: ۱۵۳، حاشیہ ۱۰۳: ۱۵۴، حاشیہ ۱۰۴: ۱۵۵، حاشیہ ۱۰۵: ۱۵۶، حاشیہ ۱۰۶: ۱۵۷، حاشیہ ۱۰۷: ۱۵۸، حاشیہ ۱۰۸: ۱۵۹، حاشیہ ۱۰۹: ۱۶۰، حاشیہ ۱۱۰: ۱۶۱، حاشیہ ۱۱۱: ۱۶۲، حاشیہ ۱۱۲: ۱۶۳، حاشیہ ۱۱۳: ۱۶۴، حاشیہ ۱۱۴: ۱۶۵، حاشیہ ۱۱۵: ۱۶۶، حاشیہ ۱۱۶: ۱۶۷، حاشیہ ۱۱۷: ۱۶۸، حاشیہ ۱۱۸: ۱۶۹، حاشیہ ۱۱۹: ۱۷۰، حاشیہ ۱۲۰: ۱۷۱، حاشیہ ۱۲۱: ۱۷۲، حاشیہ ۱۲۲: ۱۷۳، حاشیہ ۱۲۳: ۱۷۴، حاشیہ ۱۲۴: ۱۷۵، حاشیہ ۱۲۵: ۱۷۶، حاشیہ ۱۲۶: ۱۷۷، حاشیہ ۱۲۷: ۱۷۸، حاشیہ ۱۲۸: ۱۷۹، حاشیہ ۱۲۹: ۱۸۰، حاشیہ ۱۳۰: ۱۸۱، حاشیہ ۱۳۱: ۱۸۲، حاشیہ ۱۳۲: ۱۸۳، حاشیہ ۱۳۳: ۱۸۴، حاشیہ ۱۳۴: ۱۸۵، حاشیہ ۱۳۵: ۱۸۶، حاشیہ ۱۳۶: ۱۸۷، حاشیہ ۱۳۷: ۱۸۸، حاشیہ ۱۳۸: ۱۸۹، حاشیہ ۱۳۹: ۱۹۰، حاشیہ ۱۴۰: ۱۹۱، حاشیہ ۱۴۱: ۱۹۲، حاشیہ ۱۴۲: ۱۹۳، حاشیہ ۱۴۳: ۱۹۴، حاشیہ ۱۴۴: ۱۹۵، حاشیہ ۱۴۵: ۱۹۶، حاشیہ ۱۴۶: ۱۹۷، حاشیہ ۱۴۷: ۱۹۸، حاشیہ ۱۴۸: ۱۹۹، حاشیہ ۱۴۹: ۲۰۰، حاشیہ ۱۵۰: ۲۰۱، حاشیہ ۱۵۱: ۲۰۲، حاشیہ ۱۵۲: ۲۰۳، حاشیہ ۱۵۳: ۲۰۴، حاشیہ ۱۵۴: ۲۰۵، حاشیہ ۱۵۵: ۲۰۶، حاشیہ ۱۵۶: ۲۰۷، حاشیہ ۱۵۷: ۲۰۸، حاشیہ ۱۵۸: ۲۰۹، حاشیہ ۱۵۹: ۲۱۰، حاشیہ ۱۶۰: ۲۱۱، حاشیہ ۱۶۱: ۲۱۲، حاشیہ ۱۶۲: ۲۱۳، حاشیہ ۱۶۳: ۲۱۴، حاشیہ ۱۶۴: ۲۱۵، حاشیہ ۱۶۵: ۲۱۶، حاشیہ ۱۶۶: ۲۱۷، حاشیہ ۱۶۷: ۲۱۸، حاشیہ ۱۶۸: ۲۱۹، حاشیہ ۱۶۹: ۲۲۰، حاشیہ ۱۷۰: ۲۲۱، حاشیہ ۱۷۱: ۲۲۲، حاشیہ ۱۷۲: ۲۲۳، حاشیہ ۱۷۳: ۲۲۴، حاشیہ ۱۷۴: ۲۲۵، حاشیہ ۱۷۵: ۲۲۶، حاشیہ ۱۷۶: ۲۲۷، حاشیہ ۱۷۷: ۲۲۸، حاشیہ ۱۷۸: ۲۲۹، حاشیہ ۱۷۹: ۲۳۰، حاشیہ ۱۸۰: ۲۳۱، حاشیہ ۱۸۱: ۲۳۲، حاشیہ ۱۸۲: ۲۳۳، حاشیہ ۱۸۳: ۲۳۴، حاشیہ ۱۸۴: ۲۳۵، حاشیہ ۱۸۵: ۲۳۶، حاشیہ ۱۸۶: ۲۳۷، حاشیہ ۱۸۷: ۲۳۸، حاشیہ ۱۸۸: ۲۳۹، حاشیہ ۱۸۹: ۲۴۰، حاشیہ ۱۹۰: ۲۴۱، حاشیہ ۱۹۱: ۲۴۲، حاشیہ ۱۹۲: ۲۴۳، حاشیہ ۱۹۳: ۲۴۴، حاشیہ ۱۹۴: ۲۴۵، حاشیہ ۱۹۵: ۲۴۶، حاشیہ ۱۹۶: ۲۴۷، حاشیہ ۱۹۷: ۲۴۸، حاشیہ ۱۹۸: ۲۴۹، حاشیہ ۱۹۹: ۲۵۰، حاشیہ ۲۰۰: ۲۵۱، حاشیہ ۲۰۱: ۲۵۲، حاشیہ ۲۰۲: ۲۵۳، حاشیہ ۲۰۳: ۲۵۴، حاشیہ ۲۰۴: ۲۵۵، حاشیہ ۲۰۵: ۲۵۶، حاشیہ ۲۰۶: ۲۵۷، حاشیہ ۲۰۷: ۲۵۸، حاشیہ ۲۰۸: ۲۵۹، حاشیہ ۲۰۹: ۲۶۰، حاشیہ ۲۱۰: ۲۶۱، حاشیہ ۲۱۱: ۲۶۲، حاشیہ ۲۱۲: ۲۶۳، حاشیہ ۲۱۳: ۲۶۴، حاشیہ ۲۱۴: ۲۶۵، حاشیہ ۲۱۵: ۲۶۶، حاشیہ ۲۱۶: ۲۶۷، حاشیہ ۲۱۷: ۲۶۸، حاشیہ ۲۱۸: ۲۶۹، حاشیہ ۲۱۹: ۲۷۰، حاشیہ ۲۲۰: ۲۷۱، حاشیہ ۲۲۱: ۲۷۲، حاشیہ ۲۲۲: ۲۷۳، حاشیہ ۲۲۳: ۲۷۴، حاشیہ ۲۲۴: ۲۷۵، حاشیہ ۲۲۵: ۲۷۶، حاشیہ ۲۲۶: ۲۷۷، حاشیہ ۲۲۷: ۲۷۸، حاشیہ ۲۲۸: ۲۷۹، حاشیہ ۲۲۹: ۲۸۰، حاشیہ ۲۳۰: ۲۸۱، حاشیہ ۲۳۱: ۲۸۲، حاشیہ ۲۳۲: ۲۸۳، حاشیہ ۲۳۳: ۲۸۴، حاشیہ ۲۳۴: ۲۸۵، حاشیہ ۲۳۵: ۲۸۶، حاشیہ ۲۳۶: ۲۸۷، حاشیہ ۲۳۷: ۲۸۸، حاشیہ ۲۳۸: ۲۸۹، حاشیہ ۲۳۹: ۲۹۰، حاشیہ ۲۴۰: ۲۹۱، حاشیہ ۲۴۱: ۲۹۲، حاشیہ ۲۴۲: ۲۹۳، حاشیہ ۲۴۳: ۲۹۴، حاشیہ ۲۴۴: ۲۹۵، حاشیہ ۲۴۵: ۲۹۶، حاشیہ ۲۴۶: ۲۹۷، حاشیہ ۲۴۷: ۲۹۸، حاشیہ ۲۴۸: ۲۹۹، حاشیہ ۲۴۹: ۳۰۰، حاشیہ ۲۵۰: ۳۰۱، حاشیہ ۲۵۱: ۳۰۲، حاشیہ ۲۵۲: ۳۰۳، حاشیہ ۲۵۳: ۳۰۴، حاشیہ ۲۵۴: ۳۰۵، حاشیہ ۲۵۵: ۳۰۶، حاشیہ ۲۵۶: ۳۰۷، حاشیہ ۲۵۷: ۳۰۸، حاشیہ ۲۵۸: ۳۰۹، حاشیہ ۲۵۹: ۳۱۰، حاشیہ ۲۶۰: ۳۱۱، حاشیہ ۲۶۱: ۳۱۲، حاشیہ ۲۶۲: ۳۱۳، حاشیہ ۲۶۳: ۳۱۴، حاشیہ ۲۶۴: ۳۱۵، حاشیہ ۲۶۵: ۳۱۶، حاشیہ ۲۶۶: ۳۱۷، حاشیہ ۲۶۷: ۳۱۸، حاشیہ ۲۶۸: ۳۱۹، حاشیہ ۲۶۹: ۳۲۰، حاشیہ ۲۷۰: ۳۲۱، حاشیہ ۲۷۱: ۳۲۲، حاشیہ ۲۷۲: ۳۲۳، حاشیہ ۲۷۳: ۳۲۴، حاشیہ ۲۷۴: ۳۲۵، حاشیہ ۲۷۵: ۳۲۶، حاشیہ ۲۷۶: ۳۲۷، حاشیہ ۲۷۷: ۳۲۸، حاشیہ ۲۷۸: ۳۲۹، حاشیہ ۲۷۹: ۳۳۰، حاشیہ ۲۸۰: ۳۳۱، حاشیہ ۲۸۱: ۳۳۲، حاشیہ ۲۸۲: ۳۳۳، حاشیہ ۲۸۳: ۳۳۴، حاشیہ ۲۸۴: ۳۳۵، حاشیہ ۲۸۵: ۳۳۶، حاشیہ ۲۸۶: ۳۳۷، حاشیہ ۲۸۷: ۳۳۸، حاشیہ ۲۸۸: ۳۳۹، حاشیہ ۲۸۹: ۳۴۰، حاشیہ ۲۹۰: ۳۴۱، حاشیہ ۲۹۱: ۳۴۲، حاشیہ ۲۹۲: ۳۴۳، حاشیہ ۲۹۳: ۳۴۴، حاشیہ ۲۹۴: ۳۴۵، حاشیہ ۲۹۵: ۳۴۶، حاشیہ ۲۹۶: ۳۴۷، حاشیہ ۲۹۷: ۳۴۸، حاشیہ ۲۹۸: ۳۴۹، حاشیہ ۲۹۹: ۳۵۰، حاشیہ ۳۰۰: ۳۵۱، حاشیہ ۳۰۱: ۳۵۲، حاشیہ ۳۰۲: ۳۵۳، حاشیہ ۳۰۳: ۳۵۴، حاشیہ ۳۰۴: ۳۵۵، حاشیہ ۳۰۵: ۳۵۶، حاشیہ ۳۰۶: ۳۵۷، حاشیہ ۳۰۷: ۳۵۸، حاشیہ ۳۰۸: ۳۵۹، حاشیہ ۳۰۹: ۳۶۰، حاشیہ ۳۱۰: ۳۶۱، حاشیہ ۳۱۱: ۳۶۲، حاشیہ ۳۱۲: ۳۶۳، حاشیہ ۳۱۳: ۳۶۴، حاشیہ ۳۱۴: ۳۶۵، حاشیہ ۳۱۵: ۳۶۶، حاشیہ ۳۱۶: ۳۶۷، حاشیہ ۳۱۷: ۳۶۸، حاشیہ ۳۱۸: ۳۶۹، حاشیہ ۳۱۹: ۳۷۰، حاشیہ ۳۲۰: ۳۷۱، حاشیہ ۳۲۱: ۳۷۲، حاشیہ ۳۲۲: ۳۷۳، حاشیہ ۳۲۳: ۳۷۴، حاشیہ ۳۲۴: ۳۷۵، حاشیہ ۳۲۵: ۳۷۶، حاشیہ ۳۲۶: ۳۷۷، حاشیہ ۳۲۷: ۳۷۸، حاشیہ ۳۲۸: ۳۷۹، حاشیہ ۳۲۹: ۳۸۰، حاشیہ ۳۳۰: ۳۸۱، حاشیہ ۳۳۱: ۳۸۲، حاشیہ ۳۳۲: ۳۸۳، حاشیہ ۳۳۳: ۳۸۴، حاشیہ ۳۳۴: ۳۸۵، حاشیہ ۳۳۵: ۳۸۶، حاشیہ ۳۳۶: ۳۸۷، حاشیہ ۳۳۷: ۳۸۸، حاشیہ ۳۳۸: ۳۸۹، حاشیہ ۳۳۹: ۳۹۰، حاشیہ ۳۴۰: ۳۹۱، حاشیہ ۳۴۱: ۳۹۲، حاشیہ ۳۴۲: ۳۹۳، حاشیہ ۳۴۳: ۳۹۴، حاشیہ ۳۴۴: ۳۹۵، حاشیہ ۳۴۵: ۳۹۶، حاشیہ ۳۴۶: ۳۹۷، حاشیہ ۳۴۷: ۳۹۸، حاشیہ ۳۴۸: ۳۹۹، حاشیہ ۳۴۹: ۴۰۰، حاشیہ ۳۵۰: ۴۰۱، حاشیہ ۳۵۱: ۴۰۲، حاشیہ ۳۵۲: ۴۰۳، حاشیہ ۳۵۳: ۴۰۴، حاشیہ ۳۵۴: ۴۰۵، حاشیہ ۳۵۵: ۴۰۶، حاشیہ ۳۵۶: ۴۰۷، حاشیہ ۳۵۷: ۴۰۸، حاشیہ ۳۵۸: ۴۰۹، حاشیہ ۳۵۹: ۴۱۰، حاشیہ ۳۶۰: ۴۱۱، حاشیہ ۳۶۱: ۴۱۲، حاشیہ ۳۶۲: ۴۱۳، حاشیہ ۳۶۳: ۴۱۴، حاشیہ ۳۶۴: ۴۱۵، حاشیہ ۳۶۵: ۴۱۶، حاشیہ ۳۶۶: ۴۱۷، حاشیہ ۳۶۷: ۴۱۸، حاشیہ ۳۶۸: ۴۱۹، حاشیہ ۳۶۹: ۴۲۰، حاشیہ ۳۷۰: ۴۲۱، حاشیہ ۳۷۱: ۴۲۲، حاشیہ ۳۷۲: ۴۲۳، حاشیہ ۳۷۳: ۴۲۴، حاشیہ ۳۷۴: ۴۲۵، حاشیہ ۳۷۵: ۴۲۶، حاشیہ ۳۷۶: ۴۲۷، حاشیہ ۳۷۷: ۴۲۸، حاشیہ ۳۷۸: ۴۲۹، حاشیہ ۳۷۹: ۴۳۰، حاشیہ ۳۸۰: ۴۳۱، حاشیہ ۳۸۱: ۴۳۲، حاشیہ ۳۸۲: ۴۳۳، حاشیہ ۳۸۳: ۴۳۴، حاشیہ ۳۸۴: ۴۳۵، حاشیہ ۳۸۵: ۴۳۶، حاشیہ ۳۸۶: ۴۳۷، حاشیہ ۳۸۷: ۴۳۸، حاشیہ ۳۸۸: ۴۳۹، حاشیہ ۳۸۹: ۴۴۰، حاشیہ ۳۹۰: ۴۴۱، حاشیہ ۳۹۱: ۴۴۲، حاشیہ ۳۹۲: ۴۴۳، حاشیہ ۳۹۳: ۴۴۴، حاشیہ ۳۹۴: ۴۴۵، حاشیہ ۳۹۵: ۴۴۶، حاشیہ ۳۹۶: ۴۴۷، حاشیہ ۳۹۷: ۴۴۸، حاشیہ ۳۹۸: ۴۴۹، حاشیہ ۳۹۹: ۴۵۰، حاشیہ ۴۰۰: ۴۵۱، حاشیہ ۴۰۱: ۴۵۲، حاشیہ ۴۰۲: ۴۵۳، حاشیہ ۴۰۳: ۴۵۴، حاشیہ ۴۰۴: ۴۵۵، حاشیہ ۴۰۵: ۴۵۶، حاشیہ ۴۰۶: ۴۵۷، حاشیہ ۴۰۷: ۴۵۸، حاشیہ ۴۰۸: ۴۵۹، حاشیہ ۴۰۹: ۴۶۰، حاشیہ ۴۱۰: ۴۶۱، حاشیہ ۴۱۱: ۴۶۲، حاشیہ ۴۱۲: ۴۶۳، حاشیہ ۴۱۳: ۴۶۴، حاشیہ ۴۱۴: ۴۶۵، حاشیہ ۴۱۵: ۴۶۶، حاشیہ ۴۱۶: ۴۶۷، حاشیہ ۴۱۷: ۴۶۸، حاشیہ ۴۱۸: ۴۶۹، حاشیہ ۴۱۹: ۴۷۰، حاشیہ ۴۲۰: ۴۷۱، حاشیہ ۴۲۱: ۴۷۲، حاشیہ ۴۲۲: ۴۷۳، حاشیہ ۴۲۳: ۴۷۴، حاشیہ ۴۲۴: ۴۷۵، حاشیہ ۴۲۵: ۴۷۶، حاشیہ ۴۲۶: ۴۷۷، حاشیہ ۴۲۷: ۴۷۸، حاشیہ ۴۲۸: ۴۷۹، حاشیہ ۴۲۹: ۴۸۰، حاشیہ ۴۳۰: ۴۸۱، حاشیہ ۴۳۱: ۴۸۲، حاشیہ ۴۳۲: ۴۸۳، حاشیہ ۴۳۳: ۴۸۴، حاشیہ ۴۳۴: ۴۸۵، حاشیہ ۴۳۵: ۴۸۶، حاشیہ ۴۳۶: ۴۸۷، حاشیہ ۴۳۷: ۴۸۸، حاشیہ ۴۳۸: ۴۸۹، حاشیہ ۴۳۹: ۴۹۰، حاشیہ ۴۴۰: ۴۹۱، حاشیہ ۴۴۱: ۴۹۲، حاشیہ ۴۴۲: ۴۹۳، حاشیہ ۴۴۳: ۴۹۴، حاشیہ ۴۴۴: ۴۹۵، حاشیہ ۴۴۵: ۴۹۶، حاشیہ ۴۴۶: ۴۹۷، حاشیہ ۴۴۷: ۴۹۸، حاشیہ ۴۴۸: ۴۹۹، حاشیہ ۴۴۹: ۵۰۰، حاشیہ ۴۵۰: ۵۰۱، حاشیہ ۴۵۱: ۵۰۲، حاشیہ ۴۵۲: ۵۰۳، حاشیہ ۴۵۳: ۵۰۴، حاشیہ ۴۵۴: ۵۰۵، حاشیہ ۴۵۵: ۵۰۶، حاشیہ ۴۵۶: ۵۰۷، حاشیہ ۴۵۷: ۵۰۸، حاشیہ ۴۵۸: ۵۰۹، حاشیہ ۴۵۹: ۵۱۰، حاشیہ ۴۶۰: ۵۱۱، حاشیہ ۴۶۱: ۵۱۲، حاشیہ ۴۶۲: ۵۱۳، حاشیہ ۴۶۳: ۵۱۴، حاشیہ ۴۶۴: ۵۱۵، حاشیہ ۴۶۵: ۵۱۶، حاشیہ ۴۶۶: ۵۱۷، حاشیہ ۴۶۷: ۵۱۸، حاشیہ ۴۶۸: ۵۱۹، حاشیہ ۴۶۹: ۵۲۰، حاشیہ ۴۷۰: ۵۲۱، حاشیہ ۴۷۱: ۵۲۲، حاشیہ ۴۷۲: ۵۲۳، حاشیہ ۴۷۳: ۵۲۴، حاشیہ ۴۷۴: ۵۲۵، حاشیہ ۴۷۵: ۵۲۶، حاشیہ ۴۷۶: ۵۲۷، حاشیہ ۴۷۷: ۵۲۸، حاشیہ ۴۷۸: ۵۲۹، حاشیہ ۴۷۹: ۵۳۰، حاشیہ ۴۸۰: ۵۳۱، حاشیہ ۴۸۱: ۵۳۲، حاشیہ ۴۸۲: ۵۳۳، حاشیہ ۴۸۳: ۵۳۴، حاشیہ ۴۸۴: ۵۳۵، حاشیہ ۴۸۵: ۵۳۶، حاشیہ ۴۸۶: ۵۳۷، حاشیہ ۴۸۷: ۵۳۸، حاشیہ ۴۸۸: ۵۳۹، حاشیہ ۴۸۹: ۵۴۰، حاشیہ ۴۹۰: ۵۴۱، حاشیہ ۴۹۱: ۵۴۲، حاشیہ ۴۹۲: ۵۴۳، حاشیہ ۴۹۳: ۵۴۴، حاشیہ ۴۹۴: ۵۴۵، حاشیہ ۴۹۵: ۵۴۶، حاشیہ ۴۹۶: ۵۴۷، حاشیہ ۴۹۷: ۵۴۸، حاشیہ ۴۹۸: ۵۴۹، حاشیہ ۴۹۹: ۵۵۰، حاشیہ ۵۰۰: ۵۵۱، حاشیہ ۵۰۱: ۵۵۲، حاشیہ ۵۰۲: ۵۵۳، حاشیہ ۵۰۳: ۵۵۴، حاشیہ ۵۰۴: ۵۵۵، حاشیہ ۵۰۵: ۵۵۶، حاشیہ ۵۰۶: ۵۵۷، حاشیہ ۵۰۷: ۵۵۸، حاشیہ ۵۰۸: ۵۵۹، حاشیہ ۵۰۹: ۵۶۰، حاشیہ ۵۱۰: ۵۶۱، حاشیہ ۵۱۱: ۵۶۲، حاشیہ ۵۱۲: ۵۶۳، حاشیہ ۵۱۳: ۵۶۴، حاشیہ ۵۱۴: ۵۶۵، حاشیہ ۵۱۵: ۵۶۶، حاشیہ ۵۱۶: ۵۶۷، حاشیہ ۵۱۷: ۵۶۸، حاشیہ ۵۱۸: ۵۶۹، حاشیہ ۵۱۹: ۵۷۰، حاشیہ ۵۲۰: ۵۷۱، حاشیہ ۵۲۱: ۵۷۲، حاشیہ ۵۲۲: ۵۷۳، حاشیہ ۵۲۳: ۵۷۴، حاشیہ ۵۲۴: ۵۷۵، حاشیہ ۵۲۵: ۵۷۶، حاشیہ ۵۲۶: ۵۷۷، حاشیہ ۵۲۷: ۵۷۸، حاشیہ ۵۲۸: ۵۷۹، حاشیہ ۵۲۹: ۵۸۰، حاشیہ ۵۳۰: ۵۸۱، حاشیہ ۵۳۱: ۵۸۲، حاشیہ ۵۳۲: ۵۸۳، حاشیہ ۵۳۳: ۵۸۴، حاشیہ ۵۳۴: ۵۸۵، حاشیہ ۵۳۵: ۵۸۶، حاشیہ ۵۳۶: ۵۸۷، حاشیہ ۵۳۷: ۵۸۸، حاشیہ ۵۳۸: ۵۸۹، حاشیہ ۵۳۹: ۵۹۰، حاشیہ ۵۴۰: ۵۹۱، حاشیہ ۵۴۱: ۵۹۲، حاشیہ ۵۴۲: ۵۹۳، حاشیہ ۵۴۳: ۵۹۴، حاشیہ ۵۴۴: ۵۹۵، حاشیہ ۵۴۵: ۵۹۶، حاشیہ ۵۴۶: ۵۹۷، حاشیہ ۵۴۷: ۵۹۸، حاشیہ ۵۴۸: ۵۹۹، حاشیہ ۵۴۹: ۶۰۰، حاشیہ ۵۵۰: ۶۰۱، حاشیہ ۵۵۱: ۶۰۲، حاشیہ ۵۵۲: ۶۰۳، حاشیہ ۵۵۳: ۶۰۴، حاشیہ ۵۵۴: ۶۰۵، حاشیہ ۵۵۵: ۶۰۶، حاشیہ ۵۵۶: ۶۰۷، حاشیہ ۵۵۷: ۶۰۸، حاشیہ ۵۵۸: ۶۰۹، حاشیہ ۵۵۹: ۶۱۰، حاشیہ ۵۶۰: ۶۱۱، حاشیہ ۵۶۱: ۶۱۲، حاشیہ ۵۶۲: ۶۱۳، حاشیہ ۵۶۳: ۶۱۴، حاشیہ ۵۶۴: ۶۱۵، حاشیہ



اور خوشی و مسرت و فحش، و اس کا چپ رہنا اور میر لے لینا، یہ امور اس وجہ سے جائز کا قوی ترین ہیں، یہ خلاف تینوں آواز کے ساتھ رہنا، وہ دیکھ کر، کہ یہ نکار کا ترین ہے۔

یہ محل میں جہاں اہل و انکار و حاجت ہو خاموش رہ جانا جائز کے قوی ترین میں سے ہے، جیسے سامان کا مالک دیکھ رہا ہے کہ اس کا بشعور عین مبالغہ بچہ اس کے سامان کو باز رہے وغیرہ میں فرحت کر رہا ہے، پیدلک کر بھی وہ مالک خاموش رہ جائے تو اس میں خاموشی و صبر و اجازت سمجھی جائے۔

### پانچویں طریقہ:

۱۹- وہ حالت جو تصرف کے عدم و وجوب ہواں حالت کا بدلہ جانا، جیسے مرد عن الاصل کے تصرفات، چاہے وہ معصیت مالیت ہوں جیسے بیع و رجوع، یا تصرفات ہوں جیسے مہر و وصیت و وقف، یہ تمام تصرفات مالی و مرد کے کئے ہوئے عقود کو امام ابو حنیفہ غیر مانع و موقوف قرار دیتے ہیں، پس اگر وہ شخص عدم و طرف و پس جائے تو حالت رد و وجوب عدم و نہی بدل گئی لہذا وہ تصرفات جو موقوف تھے اب مانع ہو جائیں گے، و اگر وہ شخص حالت رد و عدم میں مر گیا، یا قتل کیا گیا، یا دال الحرب چلا گیا، و عائشہ نے سے حربی قرار دیا تو یہ سارے عقود و تصرفات باطل ہو جائیں گے۔

الفتاویٰ جدیدہ ۳۸۷، حاشیہ اس باب میں ۳۳۵، ۳۳۶  
۲ مسلم اثبوت ۲، حاشیہ مدلول ۲۳۳، ۲۹۳، طبع الفکر شرح  
الرقابی ۹۶۔

۳ الاشیاء و النظائر لاسیما حکم حاشیہ ۹۵، طبع المطبعة العامہ، حاشیہ اس باب میں ۳۳۵، ۳۳۶، الاشیاء و النظائر مسدوسی ۲، طبع مصطفیٰ محمدی سنہ ۱۳۱۵  
اور بیہوشی و غفلت سے ہی ہی الاشیاء و النظائر میں وہ مسئلہ تفصیل سے لکھا  
و کر کے ہیں جس میں خوشی و غنا و اور فقر تصور پایا جاتا ہے۔

قوس اجرب (میں نے جا کر اردو دیا)، انھدب (میں نے مانع کر دیا)، انھصبت (میں نے جاری کر دیا)، و رخصت (میں رخصتی ہو)، و اس طرح کے دوسرے الفاظ۔

میں اگر اجازت کے لئے یہ الفاظ استعمال سے جائیں تو اس کا مفہوم بھی اس کا مانع ہو ورنہ مفہوم بھی اس کا مانع ہو تو یہی صورت میں اس احوال سے فیصلہ کیا جائے گا، اگر اس احوال بھی نہ ہو تو کلام کو اس حقیقت پر محمول کیا جائے گا ۲۔  
تحریر و قائل فہم شاعرہ وقت محبوبہ قوس کے قائم مقام ہوں گے، اس میں یہ نص "صیغہ عقد" پر بحث کے ضمن میں لکھی ہے۔

### دوسرا طریقہ: فعل

۱۶- وہ فعل جس کا عقود میں قبولیت قرار دینا صحیح ہو اس کا جائز قرار دینا بھی صحیح ہوگا ۲۔

### تیسرا طریقہ:

۱۷- مقررہ اوقات و احوال کے تصرفات میں عدت کا گزر جانا، مثلاً خیار شرط کے اندر عدت خیار کا گزر جانا ۲ (دیکھیے: خیار شرط)۔

### چوتھا طریقہ:

۱۸- قوی ترین: جس وقت کنواری بالغہ کو اس کے ولی نے خبر دی کہ اس نے اس کا نکاح نفس سے کر دیا ہے اس وقت اس کا مسکرانا،

اس باب میں ۳۳۳۔  
۲ الفتاویٰ جدیدہ ۵۲۳، جامع حصہ میں ۳۵۰، حاشیہ اس باب میں ۱۳۲۔  
۳ حاشیہ اس باب میں ۳۷۷، طبع او۔  
۴ بعضی ۵۸۱۔

۲۰- یہ پانچوں طریقے حبیب کا صریح مذہب میں، عقیدہ بیچ کے لحاظ کے ذیل میں مالکیہ کے کلام سے ان کا یہی مذہب سمجھ میں آتا ہے۔  
 شافعیہ کے ہر دیک قولی تصرفات کے اندر اصل عبارت ہے، ورنہ ان کے مذہب جدید میں یہی معتد ہے، قدیم مذہب میں لیں دیں ورنہ جیسے امور پر عتقاد کرنا بھی جائز ہے، یہ عام نووی اور یک جماعت دانتھیا رکھ رہے ہیں، خواہ یہ لیں دیں کسی فقیہ و قیمتہ میں یہ گنہگار معمولی و زحیرہ میں، ورنہ میں سے حضرت نے معاذ اللہ کو صرف معمولی چیزوں میں جائز رکھا ہے، پس ان کے معتد کے مطابق جائز صرف اللہ و عمارت سے نفع ہونے کا ہے ورنہ چیزوں سے، حابہ و افراد و عمارت سے سمجھ میں آتا ہے کہ ان کے جمہور ان کے ہر دیک ان کا جواز ہے۔

مرتبہ کے تصرفات ورنہ کے موقوف یا مانڈ ہونے و بابت فقہاء ورنہ میں تفصیل ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ، امام مالک، حنابلہ و شافعیہ دیکرنے کے مطابق وہ موقوف ہوں گے، اگر سامان و طرف و دولت آتا ہے تو جائز شرع ورنہ ورنہ سے نئے تصرفات مانڈ ہو جائیں گے، حبیب میں سے صاحبین ورنہ شافعیہ دیکرنے کے مطابق نئے تصرفات مانڈ ہوں گے، ان مسائل و بنیاد یہ ہے کہ ان کے ہر دیک مرتبہ کے تصرفات مانڈ ہوتے ہیں ان کا کہنا ہے کہ مرتبہ تصرف کی اہلیت رکھتا ہے ورنہ ان کی اہلیت میں تصرف کیا ہے ورنہ اہلیت کا کوئی سبب موجود نہیں ہے، ورنہ دین ورنہ سے صرف آتا ہے کہ وکیل کا مستحق ہے، جب تک دوسری رائے کا تحقق ہے تو ان کے قائلین کا نقطہ نظر یہ ہے کہ مرتبہ ان ورنہ سے ان کا خوب مباح ہو چکا ہے، ورنہ ان کا بھی ان وقت کے تابع ہے، لہذا ان وقت تک ان سے کیا جائے گا تا آنکہ

ان کا معادہ صاف ہو جائے۔

جائزہ کے آثار:

۲۱- جائزہ کا اثر انشاء تصرف کے وقت سے ظاہر ہوگا (یعنی ان تصرف کو ان وقت سے جائز و مانڈ تسلیم کیا جائے گا جس وقت وہ تصرف کیا گیا تھا)، ان کے فقہاء کا جملہ معارف ہے: "الإجارة الملاحقة كالإذن السابق" یعنی حد کو کسی تصرف کو جائز و مانڈ دینا ایسا ہی ہے جیسے تصرف سے پہلے ان جائزہ دیدینا۔

ان اصحاب پر بہت سارے فرائض مسائل متفرع ہوتے ہیں جن میں سے چند کا تذکرہ درج ذیل ہے:

۱- اسانڈہ ترزدیہ والا شخص جائزہ کے حد تصرف کے بیچ ہونے کی صورت میں شمن کا مٹا بہ مبشر سے کرے گا، مشتری سے مٹا بہ نہیں کرے گا، ان سے کہ مبشر (جو فصولی ہے) جائزہ کے حد وکیل ہو گیا۔

۲- اگر فصولی نے دہرے ورنہ اہلیت فروخت کر دی، پھر مالک نے بیچ کو مانڈ کر دیا تو بیچ بھی ثابت ہوں اور قیمت میں رعایت بھی، چاہے مالک کو قیمت میں رعایت کا حکم ہو یا نہ ہو، ورنہ جائزہ کے حد ان فصولی نے قیمت کم کر دی ہو تو مالک کو اٹھتا رہوگا (کہ بیچ کو قبول کرے یا رد کر دے)۔

۱- حابہ میں ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱



## اجازۃ ۲۲-۲۷

وکیل دمانند ہو چکا ہے ۔

دوم: جازت بمعنی عطا کرنا:

۲۴- جازت بمعنی عطا کرنا، حکم یا کسی با دیشیت شخص د جانب سے عطیہ کے معنی میں ہے، جیسے کسی کام پر نعام، اس د تفصیل ”مبہ“ د بحث میں آئیگی۔

سوم: جازت بمعنی فتویٰ تدریس کی جازت دینا:

۲۵- جہاں تک جازت بمعنی فتویٰ تدریس د جازت دیے کا تعلق ہے تو یہ کسی شخص کو فتویٰ علوم دینیہ د تدریس د جازت دینا جاز ہے جو مدرس، حدیث، تفسیر، فقهی و جود و اجتہاد دے کا عام میر عادل اوراق مل اعتماد ہو۔ ۲

چہارم: جازت بمعنی رویت کرنے کی جازت دینا:

۲۶- جازت کے ذریعہ روایت حدیث د اس پر عمل کے حکم میں علماء کا اختلاف ہے، ایک جماعت کی رائے میں یہ درست نہیں ہے، بلکہ عام شافعی د بھی روایت ہے، مگر حنفی میں سے ابو طاهر دہلوی سے بھی یہی نقل کیا گیا ہے، میں جس رائے پر عمل ہے اور جو جمہور اہل علم محدثین وغیرہ کی رائے ہے وہ جازت دینے کے جواز د اس کے ذریعہ روایت کرنے کی بوجہ د روایت پر عمل کے وجوب کا قول ہے۔

۲۷- روایت حدیث د جازت دینا متحسن ہے مگر جازت دینے

میں اگر تصرفات متعدد ہوں، ورنہ ملک نے اس میں سے ایک کو مانڈ کیا تو صرف وہی عقد درست ہوگا جس کو خاص کر ملک نے مانڈ کر دیا ہے، پس اگر غاصب نے مقصود پشٹی کو فروخت کر دیا، پھر مشتری نے بھی سے فروخت کر دیا یا سے جہت پردہ دیدیا رہن رکھ دیا، و متعدد ہاتھوں سے وہ گزر، پھر ملک نے اس عقد میں سے صرف ایک کو مانڈ کر دیا تو صرف وہی عقد درست ہوگا جس کو مانڈ کر دیا ہے، یونکہ سارے عقود د پر ہی موقوف ہیں، اگر ایک عقد کو مانڈ کر دیا تو صرف وہی درست ہوگا، یہ تفصیلات فقہائے حنفیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کے یہاں ہمیں نہیں ملتی۔

جازت کو رد کرنا:

۲۲- جس شخص کو بجازت کا حق حاصل ہے وہ جازت پر موقوف تصرف کو رد بھی کر سکتا ہے، رد کرنے کے بعد پھر سے مانڈ کرنے کا اختیار سے نہیں رہے گا، اس لئے کہ رد کرتے ہی وہ تصرف باطل ہو گیا۔ ۲

جازت سے رجوع:

۲۳- جازت کا اختیار رکھنے والا اگر تصرف کو مانڈ کر دے تو اس کے بعد وہ جازت سے رجوع نہیں کر سکتا، لہذا اگر کسی نے پیشہ کسی فصولی نے اس د ملکیت فروخت کر دی، و اس نے مانڈ کر دیا حالانکہ شمس د مقدس سے معلوم نہیں ہے، پھر جب سے معلوم ہو تو بیع کو رد کر دیا، تو بیع لازم ہو جائے گی و اس کے رد کرنے کا اختیار نہیں رہے گا، یونکہ بیع کو انجام دینے والا باطل (جو یہاں فصولی ہے)

جامع المقصد میں ۱۱۲ طبع الامیر یہ میں اسی طرح ہے شاید یہ غلطی ہو۔

۲ عقود عمیق، محمد بدیع الاماں نے قواعد الفقہ ص ۱۱۱ میں اس جانب اشارہ کیا ہے۔

۲ جامع المقصد میں ۳۲۲، حاشیہ اس جانب میں ۳۲۲۔

## اجزۃ ۲۸

والاں چیز کا عالم ہے جس کی جائزت دے رہا ہے اور جس کو جائزت دے رہا ہے وہ اہل علم میں سے ہو، اس سے کہ یہ توسع ہے وراں چیز کا علم دینا ہے جس کی اہل علم اہیت رکھتے ہیں وراں د حاجت پڑتی ہے، ورض لوگوں نے اس میں مبالغہ کرتے ہوئے روایت کے سے جائزت کو شرط قرار دیا ہے، وراہو العباس الویدی بن مکر السالکی نے امام مالک سے ایسا نقل کیا ہے۔

### جائزت کتب کی صورتیں:

۲۸- جس طرح روایت حدیث کی جائزت دینے کا عرف رائج ہے، اسی طرح کتابوں کی روایت ورتدیس کی جائزت کا بھی رائج ہے، اس کی مختلف صورتیں ہیں:

پہلی صورت: کسی خاص شخص کو معین کتاب د روایت د جائزت دے، مثلاً کہہ جائے کہ ”میں نے تمہیں اپنی قد کتاب د روایت د جائزت دی۔“

دوسری صورت: کسی خاص شخص کو غیر معین شی د روایت د جائزت دے، مثلاً کہے کہ ”میں نے تمہیں اپنی تمام مسموعات د روایت د جائزت دی۔“

جمہور متقبا و محدثین نے اس دونوں صورتوں میں روایت کو جائز قرار دیا ہے اور اس طرح مروی پر عمل و جب بتایا ہے، میں دوسری صورت کے ذریعہ عمل کے جواز پر علماء کے درمیان نزاع و اختلاف ہے۔

تیسری صورت: کسی غیر معین شخص کو مخصوص شی کی روایت کی جائزت دی جائے، مثلاً کہہ جائے کہ ”میں نے مسلمانوں کو اپنی اس کتاب کی روایت کی جائزت دی،“ یہ صورت نئی ہے، وراگر یہ کسی

موجودہ مصنف سے و سہ ہوتو جوز سے زیادہ قریب ہے۔

اس صراح فرماتے ہیں: ”قائل قند و رگوں میں سے کسی سے نہ ایسا دیکھا نہ ایسا نہ کہ نبیوں نے اس طرح جائزت کا استعمال کیا ہو۔“

چوتھی صورت: غیر مخصوص شخص کو غیر معین شی د روایت د جائزت دی جائے، مثلاً کہہ جائے کہ ”میں ہر اس شخص کو جو میری کسی بھی تالیف سے و قف ہو، اس د روایت د جائزت دیتا ہوں،“ اس صورت کو محض لوگ فاسد قر ردیتے ہیں وراں کے صحیح نہیں ہونے کو ظاہر قر ردیتے ہیں، قاضی ابو الطیب طری نے یہی فتویٰ دیا ہے، میں محض منابہ و مالکیہ سے اس کا جواز منقول ہے۔

اس صورتوں کے علاوہ دیگر و بھی صورتیں ہیں، ان پر عمل متقیین کے نزدیک جائز نہیں ہے۔

### متعلقہ الفاظ:

۲- یہاں پر کچھ اور الفاظ میں جن کا استعمال فقہاء نے ان معانی کے لئے کیا ہے، جو لفظ جبار سے رشتہ رکھتے ہیں جیسے کراہ، تحییر، رصط۔

اُکراہ کی تعریف بعض سائنسوں نے یہی ہے: انسان کو یہ عمل پر مجبور کرنا جسے وہ پسند نہیں کرتا ہو، اگر سے اس کام پر دھمکی کے ذریعہ مجبور نہیں کیا جاتا تو وہ اس کام کو نہیں کرتا ہو، جس فقہاء نے اس کی تعریف اس طرح دی ہے کہ انسان کو یہ کام کا پسند ہو، مجبور کرنا جو سے طبعاً یا شرعاً ناپسند ہو، اور جسے ناپسندیدگی کے باوجود وہ اس سے انجام دے کہ اس سے بڑے نقصان کو دور کر سکے۔<sup>۲</sup>

اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ کراہ کے اندر دھمکی اور وعید لازمی ہے، اور ملکرہ شخص کا انجام دینا ہو، واقف اس کی مرضی کے بغیر ہوتا ہے، اسی سے کراہ کی صورت میں رصا نہیں ہوتی اور اس اختیار کو کراہ فاسد یا باطل کر دیتا ہے، اس سے تعریف بھی باطل ہوگا، یا اس نکرہ کے لئے حق خیار ثابت کیا جائے گا، اس میں یہ تفصیل لفظ ”کراہ“ پر گفتگو میں آئے۔

۳- تحییر کا معنی کسی انسان کا دوسرے کو کسی کام میں مفت (بیگار) استعمال کرنا،<sup>۳</sup> فقہاء کے نزدیک اس لفظ کا استعمال اسی معنی میں ہے۔

۴- صط لغت میں تکی، جتنی اور کراہ کو کہتے ہیں،<sup>۴</sup> جہاں تک فقہی استعمال کا تعلق ہے تو ہر زلی کہتے ہیں کہ اس ابلی زیہ سے دریافت کیا گیا کہ مصطط (جس پر صطط (دبا) یا گیا ہو) کوں ہے؟ انہوں نے کہا: وہ شخص کہ اپنی زمین پر کسی متعلق چیز کو فروخت کرنے کے لئے جس پر دباؤ ڈالا گیا ہو، یا جس کا ماسطما پیسے کے لئے دباؤ ڈالا گیا ہو

## اجبار

### تعریف:

۱- جبار کا لغوی معنی غصہ و رزور، زبردتی کے ہیں، کہا جاتا ہے: ”اجبوتہ عسی کدا“ میں نے سے زبردتی کام پر مجبور کر دیا، اور میں اس پر غالب گیا پس وہ شخص مجبور ہے، ہوتیم و ریشہ، اہل جباروں لغت میں اس لفظ کا استعمال یوں ہے: جبوتہ جبراً و جبوراً، ازہ کی کہتے ہیں کہ جبوتہ اور اجبوتہ دونوں لغت ہوتی ہیں، لہذا کہتے ہیں کہ میں نے اہل عرب کو یوں کہتے سنا ہے: ”جبوتہ عسی الامر“ اور ”اجبوتہ“۔

فقہاء کے نزدیک لفظ جبار کوئی مخصوص تعریف ہمیں نہیں ملتی، امتہ فقہی جزیات سے ظاہر ہوتا ہے کہ فقہاء اس لفظ کا استعمال اس کے سابقہ معنی سے ہٹ کر نہیں کرتے، چنانچہ جس شخص کو نکاح کرنے کی ولایت جبار حاصل ہو وہ بے زیر ولایت شخص کا نکاح باہر کرنے کا اختیار رکھتا ہے، اور جس شخص کے لئے حق شفعہ ثابت ہو وہ مشتری سے زبردتی س راضی و طبیعت حاصل کر سکتا ہے، ان میں اس کو حق شفعہ حاصل ہے۔

فقہاء کہتے ہیں کہ قاضی کو حق حاصل ہے کہ ثاں منوں کرنے کے لئے مقروض کو قرض و دیہی پر وہ مجبور کرے، اس طرح مختلف مثالیں کتب فقہ میں مذکور ہیں۔

شرح ابن جریر ص ۹۲، لشف الامر ۵۰۲-۵۰۳۔

۲ لاتیہ شرح الحق ۵۳-۵۴۔

۳ امصباح عمیر (۴)۔

۴ القاسم، امصباح (اصطط)۔

۵ ابن العرب، القاسم، امصباح ج ۱۔



ہے جو اللہ کا وصیت کردہ فریضہ ہے، ورم و رت اس حکم کا جبر پابند ہوتا ہے، اور وارث کی ملکیت بپے موثر کے ترک میں ثابت ہوتی ہے خود دونوں میں سے کوئی سے پسند نہ کرے۔

اسی طرح مشر، شرع، جز یہ و زکاۃ کے فرض میں، کوئی اگر خلا یا تہ و نادر نہیں کرتا ہے تو اس سے جبر لیا جائے گا۔

جو شخص بپے پاتو جانوروں پر خرچ و سکت نہیں رکھتا ہو سے محبوب کیا جائے گا کہ نہیں فروخت کر دے یا حیرت پر دے دے یا مال کوں بھگم جانور کو دیکھ کر لے، اگر وہ نکار کرتا ہے تو حکم مناسبت قدم اٹھائے گا، یونکہ جو شخص حیوان کا مالک ہوگا اس پر اس کا خرچ بھی واجب ہوگا۔ بیوی، والدین، اولاد و قارب کے نفقہ میں بھی جبر ہوتا ہے، جس میں مزید تفصیل و اختلاف آراء کا ذکر بپے پے مقدم پر آئے گا۔

فقہاء کہتے ہیں کہ ماں کو بچہ و رصاعت و پرورش پر محبوب کیا جائے گا اگر کوئی متاد نہ ہو و بچہ کا متاد اس کا متقاضی ہو، اسی طرح باپ کو رصاعت و پرورش و حیرت دینے پر محبوب کیا جائے گا ۱۲، البتہ اگر ماں کا متاد ہو تو ماں کو رصاعت پر محبوب رکرنے کا حق باپ کو نہیں ہوگا، یا بداضر و رت و دودھ چھڑنے پر محبوب رکرنے کا حق باپ کو نہیں ہوگا، اس عابدی نے اس کو ترجیح دی ہے کہ باپ کو دوسرے کے حدود دودھ چھڑنے پر ماں کو محبوب رکرنے کا حق حاصل ہے ۱۳۔

جیسے مضطرب حکم شرع اس پر محبوب رہے کہ وہ شرمگاہ لے پائی لے جس کے ذریعہ حلق میں پھنسی ہوئی غذا فرو کر سکے یا اس شدید ہوک

سے (جس سے جان کو خطرہ ہو) نکلے تاکہ اپنی جان کو ملاکت میں نہ لے، پس اس سبھی صورتوں میں جبر و رست شرع سے متا ہے، و رصاحب اختیار حکم ان صورتوں میں محض مانڈ کرنے والا ہے جب اس میں دخل اندازی و ضرورت ہے بغیر اس کے کہ اس کے لئے اس میں کوئی اختیار ہو۔

حکم کی جانب سے جبر:

۸۔ باوقات شرع کی جانب سے حکم کو دفع ظلم و رمنافع عامہ کی بحالی کے سے اجبر کا حق حاصل ہوتا ہے، چنانچہ اسی دلیل میں وہ بات ہے جو فقہاء نے کہی ہے کہ ماں منوں کرنے و لے مقررہ فیض پر قرض و ادائیگی کے سے جبر کیا جاسکتا ہے اگرچہ وہ ما ریت کے ذریعہ ہو یا قید کے ذریعہ، ورنہ جمہو فقہاء کے قلوب کے مطابق قاضی کو اس میں کفر و سخت کرنے کا بھی حق حاصل ہوگا، سلین امام ابوحنیفہؒ ضرب و جھس کے ذریعہ تو جبر کے قائل ہیں تاکہ وہ پناذیں ادا کر دے میں جبر اس میں ملکیت پہنچنے کے وہ قائل نہیں ۱۴، اس میں مزید تفصیل لفظ ”جبر“ کے تحت آئے۔

اسی طرح فقہاء نے کہا ہے کہ عام انسانی ضروریات کے تیار کرنے و لے اہل حرفت گر ضرورت کا سامان تیار کرنے سے رک جائیں و دوسرے لوگ اس کام کو کرنے و لے نہ ہوں تو حکم سختنا نہیں اس پر محبوب رک جائے گا ۱۵۔

۹۔ اسی طرح حکم کو پابھی حق ہے کہ پانی کے مالک کو اپنی ضرورت سے زائد پانی سے لوگوں کے ہاتھ فروخت کرنے پر محبوب رک کرے جو

تنظیم مضمون ص ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵

یہاں سے ہوں یہاں کے پانی کے حصوں کا دریغ نہ ہو، کسی طرح فقہاء نے بھی پٹنوں و مایوں کے پانی میں دھروں کے سے حق حصہ (پانی پینے کا حق) ۲ بھی ثابت کیا ہے، لوگوں کو یہ بھی حق ہے کہ جب پانی پر چشمہ کے مالک سے مطالبہ کریں کہ اس کو جب بھی پانی بہا میں تاکہ وہ پانی حاصل کر سکیں، یہ مالک اس کے سے پانی تک رسائی ممکن بنائے، اور اگر لوگوں کو ضرورت تہا اسی پانی سے سہہ ہوگئی ہے تو حکم پانی کے مالک کو اس پر مجبور کرے گا۔ ملامہ کا سالی نے ذکر کیا ہے کہ کچھ لوگ پانی کے پاس پہنچے اور پانی کے مالک سے پانی طلب کیا میں نے انہوں نے انکار کیا، تو اس لوگوں نے حضرت عمرؓ سے عرض کیا کہ ہماری گردنیں اور سوزی کے جانوروں کی گردنیں مارے یا اس کے پی کے پی جائیں، تو حضرت عمرؓ نے اس سے فرمایا: تم لوگوں نے ہتھیار سے اس سے جنگ کیوں نہ کی؟ ۳

۱۰- چونکہ ذخیرہ اندوزی مسم شریف کی روایت کی وجہ سے ممنوع ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”من احتكر فهو حاصی“ (جس نے ذخیرہ اندوزی کی وہ ملکی پر ہے) اس سے فقہاء مالک کا کہنا ہے کہ حکم ذخیرہ اندوزی کرنے والوں کو اس وقت کے نرخ پر فروخت کرنے کا حکم دے گا، اگر وہ نہیں فروخت کرتے ہیں تو لوگوں کو ضرورت کے وقت نہیں اس پر مجبور کرے گا، اللہ اس جزی نے ذکر کیا ہے کہ جبر کے سبب سے متاثر ہے، کا سالی نے بھی حصہ سے متاثر قتل کیا ہے، میں مریدانی وغیرہ نے مذہب کا متفقہ قتل قتل کیا ہے (اور وہی صحیح ہے) کہ اگر ذخیرہ اندوز اس کے حکم کے

مطابق فروخت نہیں کرتا ہے تو حکم جبر سے فروخت کر دے گا۔ اسی طرح فقہاء نے ضرورت کی ہے کہ حکم وقت اگر کسی عہدہ پر کسی کو مقرر کرے تو اس کے مالک کی فہرست تیار کرے، اور سہہ جو کچھ بھی اس فہرست سے زائد و رہیت المال سے ملنے والی آمدنی سے زائد اس کے پاس ملے جسے اس نے اپنے منصب کی وجہ سے حاصل کیا ہو، وہ سب اس سے جبر و پس لے لیا جائے گا۔ حضرت عمرؓ نے اپنے عمار کے ساتھ ایسا کیا جب اس سے شکایت دی گئی کہ عمار نے اپنی کورزی و رقصاء کے عرصہ میں یہ کچھ حاصل کیا ہے، چنانچہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ و حضرت ابوموسیٰؓ جیسے جلیل قدر صیہ کے سامانوں سے بھی حصہ نکال لیا ۴۔

۱۱- حکم کی طرف جباری مثال صیہ کو کتابی عورتوں سے نکاح کرنے سے حضرت عمرؓ کا منع کرنا بھی ہے، حضرت عمرؓ نے فرمایا تھا کہ: میں اس شادی کو حرام قرار نہیں دیتا، اللہ مجھے نڈیشہ ہے کہ مسم خواتین کے ساتھ شادی سے گریز نہ ہونے لگے، چنانچہ انہوں نے حضرت طلحہؓ و حضرت حذیفہؓ و اس کی کتابی بیویوں کے درمیان تفریق کر دی ۵۔

حاشیہ ۱: جلد ۵ ص ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱

افر دکی جانب سے جبراً:

۱۲- ثارء نے حض ازاد کو مخصوص حالات میں دہرے پر جبراً کا  
اقتیاء ردیا ہے، جیسا کہ شفعہ کے اندر ثارء نے شریک کو چن دیا ہے  
کہ زہر وحت شدہ زمیں کے شمس و شریح کواد کر کے مشتمی سے جبراً وہ  
زمیں حاصل کر لے، پشنع کا حق اقتیاری ہے۔

۱۳- اسی طرح ثارء نے طلاق رمعی دیے، لے شخص کو چن دیا  
ہے کہ پنی مطلقہ کی عدت کے دوران اس کی رضا کے بغیر ربوہ  
کر لے، کہ رجعت کے سے ولی پر مہر پر عورت کی رضامندی شرط نہیں  
ہے، یہ حق ثارء کی جانب سے وہاں عدت مرد کو حاصل ہے، خود  
عقد کے وقت اس کا ذکر نہ کیا گیا ہو یا وقت طلاق اس شرط نہ لگائی  
گئی ہو، حتی کہ وہ بے اس حق کو ساقط بھی نہیں کر سکتا ہے، جیسا کہ  
رجعت کے باب میں فقہاء نے تفصیل سے ذکر کیا ہے۔

اسی طرح ثارء نے باپ ور گئے تمام مقام جیسے گئے وکیل ور  
بھی کو نکاح میں ولایت جبراً کا حق دیا ہے، اس مسئلہ میں متاف ور  
مزید تفصیل ولایت نکاح کے ذیل میں ہے۔

۱۴- ماں کو پرورش پر مجبور کرنے کے مسئلہ میں جبہ کوئی دہر متاد  
ہو فقہاء کے درمیان تفصیل ہے، دن فقہاء کے ردیک حضانت  
پرورش کرنے والی کا حق ہے، س کا ہونا ہے کہ وہ بے حق کو ساقط  
کرتی ہے تو سے حضانت پر مجبور نہیں کیا جائے گا، یونکہ صاحب حق کو

بے حق کے ہموں کرنے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا، میں دہرے دن  
فقہاء نے حضانت کو زیر پرورش بچہ کا حق قرار دیا ہے ان کے ردیک  
قاضی کو حق حاصل ہے کہ سے حضانت پر مجبور کرے، اس د مزید  
تفصیل حضانت کے باب میں دیکھی جاسکتی ہے۔

اسی سے ملتا ہو یہ مسئلہ بھی ہے کہ اگر مطلقہ (یعنی وہ عورت جس کا  
نکاح تعین مہر کے بغیر ہوا ہو) دخول سے قبل تعین مہر کا مطالبہ کرتی ہے  
تو شوہر کو اس پر مجبور کیا جائے گا، اس قدر کہ کہتے ہیں کہ بیکر سے عام  
شافعی د ہے، انہم اس کے اس قوں میں کسی مخالفت کو نہیں  
جانتے۔

۱۵- غیر حصیہ کہتے ہیں (جو حصیہ میں سے عام مزر کا بھی قوں ہے)  
کہ شوہر پنی بیوی کو حیض و رس سے غسل کرنے پر مجبور کر سکتا ہے  
خود بیوی مسہن ہو یا دی، مزاد ہو یا مموک، یونکہ حیض و رس  
ستمعات سے مانع بنتے ہیں جو شوہر کا حق ہے، اس سے بے حق میں  
مانع امر کے ازالہ پر بیوی کو مجبور کرنے کا حق سے حاصل ہوگا، اسی  
طرح مسہن بالغہ بیوی کو غسل جنابت پر بھی مجبور کرنے کا حق شوہر کو  
حاصل ہے، شافعیہ ور حنابلہ د یک روایت کے مطابق دی بیوی کو  
مجبور کرنے کا حق شوہر کو حاصل ہے، س مذاسب د دہر کی روایت د  
رو سے شوہر کو چن حاصل نہیں ہے، اس سے کہ ستمعات غسل جنابت  
پر موقوف نہیں ہے، بیکر قوں عام مالک ور عام ثوری کا ہے۔

۱۶- اسی طرح فقہاء کہتے ہیں کہ عیون مشترکہ گر یک جنس کے

سے بھ نکاح کر لے لگو اور مصنف میں ہے حضرت طلوس صید اللہ سے  
سر اور بنی سے نکاح یا تھا تو حضرت عمر سے نہیں طلاق، س کا حکم  
مصنف عبد الرق ۶۷۹ سے شایع کرنا چاہیں۔

حاشیہ اس باب میں ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸،

ہوں، اور ایک شریک تقسیم کا مطابہ کرے تو حصہ کے ر دیک تاضی  
اں پر مجبور کرے گا، یہ نکتہ تقسیم کے اندر بھی تادلہ کا مفہوم پایا جاتا ہے،  
اور تادلہ وہ عمل ہے جس میں جبر جاری ہوتا ہے، جیسے ذیل د ا دنگی  
میں کہ دیوبند پر مجبور کیا جائے گا، حالانکہ ذیل د ا دنگی اپنے  
مثال سے ہو کرتی ہے، تو د کردہ شئی اں شخص کے د مہ و جب شئی کا  
بد ہ ہوئی، اں مثال میں مبادلہ کے اندر با قصد جبر ہو رہا ہے، تو  
با قصد جبر کا جو زبرد چاہی ہو چاہئے۔

میں یہیں مشترک اگر مختلف جنس کے ہوں جیسے اہت، گائے، بکری،  
تو تاضی اں د تقسیم سے انکار کرنے و لے کو مجبور نہیں کرے گا کہ تادلہ  
اں میں ناممکن ہے، اور اگر شرکاء اں پر باہم راضی ہوں تو جائز ہوگا،  
اں مسئلہ د مزید تفصیل شرکت قسمت کے باب میں دیکھی جاسکتی ہے۔  
۱۷- شافعیہ صحت کرتے ہیں کہ شیعہ د تقسیم میں کوئی نقص نہ  
پوش گنا ہو، جیسے باغ، بڑے گھر، وسیع دکان، یک ہی جنس د و زب یا پ  
سے فروخت کی جانے والی چیزیں وغیرہ، اں میں اگر ایک شریک تقسیم کا  
مطالبہ کرے تو دہم لے کو اں پر مجبور کیا جائے گا، جبر کی تقسیم سے مانع بننے والا  
نقص یہ ہے کہ تقسیم کے حد شئی د قیمت میں نقص جائے، یک  
دہم لے قوں کے مطابق تقسیم کے حد اں د منفعت باقی نہ رہے، گردہ  
شرکاء میں سے صرف ایک کو نقصان پہنچ رہا ہے اور نقصان والا شخص ہی  
تقسیم کا مطالبہ کرے تو دہم لے شریک کو تقسیم پر مجبور کیا جائے گا، ورنہ مجبور  
نہیں کیا جائے گا، اور کہا گیا ہے کہ یہی صورت میں دونوں میں سے جو بھی  
تواریک کا مطالبہ کرے دہم لے کو اں پر مجبور نہیں کیا جائے گا، ۲ مزید  
تفصیل کے لئے شرکت و تقسیم کے ابواب دیکھے جائیں۔

۱۸- جس د حقیقت نیچے حصہ میں ہو و دہم لے شخص کو و پر کے حصہ  
میں حق حاصل ہے تو فقہاء نے صحت کی ہے کہ نیچے و لے کو تقسیم پر  
مجبور نہیں کیا جائے گا، اں سے کہ و پر و لے کا حق معدوم ہے اں و چہ  
سے کہ و پر کا حصہ نیچے و لے حصہ کے و پر قائم ہوتا ہے۔  
اس قدر کہ کہتے ہیں: اگر ایک شخص کا زیریں حصہ ہے اور بالائی حصہ  
دہم لے شخص کا ہے، دونوں منزلوں کے درمیان د چھت گر جاتی ہے  
اور ایک شخص دہم لے سے تقسیم کا مطابہ کرنا ہے لیکن وہ آگاہ نہیں  
ہوتا ہے تو اں میں دہم لے و ایتیں میں جس طرح د گھروں کے درمیان  
دیوار کے مسئلہ میں ہے۔ و ہا م شافعی کے دقوں و دونوں ر و لقاوں د  
طرح میں۔ اور اگر زیریں حصہ د دیواریں منہدم ہو جائیں اور بالائی  
منزل والا کسی سے تقسیم نو کا مطابہ کرے تو اں میں دہم لے و ایتیں میں:  
یک روایت کے مطابق سے مجبور کیا جائے گا، یہ قوں نام مالک،  
ابو ثور، نیر، ہا م شافعی کا یک قول ہے، اں روایت کے مطابق تھا سے  
ہی تقسیم پر مجبور کیا جائے گا، اں سے کہ وہ اں د مخصوص ملکیت  
ہے، دہم لے روایت یہ ہے کہ سے مجبور نہیں کیا جائے گا، یہ نام  
ابو حنیفہ کا قوں ہے، اور اگر بالائی حصہ والا شخص اں د تقسیم کرنا چاہے تو  
دونوں روایت کے مطابق سے روکا نہیں جائے گا۔

اگر زیریں حصہ والا شخص تقسیم کا مطابہ کرے اور بالائی حصہ والا  
انکار کرے تو اں سب سے میں دہم لے روایت ہیں، پہلی روایت کے مطابق نہ  
تو سے تقسیم پر مجبور کیا جائے گا ورنہ اں میں تقویوں پر، پیرے نام شافعی  
د ہے، دہم لے روایت دہم لے سے تقویوں کرنے پر مجبور کیا جائے گا  
کہ اں دیوار سے دونوں مشترک فائدہ اٹھاتے ہیں ۲، مسئلہ د مزید

اس صدد میں ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴،



تفصیل حقوق رفاق (ہج میں یک ساتھ رہنے والے مختلف لوگوں کے پاس ضروری ہولیت کے حصوں سے متعلق قانون) کے ضمن میں حق عود بحث میں دیکھی جائے۔

۱۹- فقہاء کہتے ہیں کہ اگر مشترک دیوہ گر جائے اور اس کا صحن وسیع ہو اور دونوں میں سے کوئی یک شریک اس دققیہ کا مطہہ کرے تو مذہب میں ربحہ کے صحیح قوں کے مطابق دہمے شریک کو مجبور یا جیگا، اس سے کہ اس دققیہ کا چھوڑ دینا مقصود پہنچا ہے، پس اس پر جبر کیا جائے گا، جیسے اس صورت میں کہ فریقین میں سے کوئی یک بخورہ کا مطہہ کرے تو بخورہ پر وگر دیوہ کے کرنے کا خطہہ ہو تو دیوہ کے منہدم کر دیے پر مجبور یا جائے گا، مہمک کے غیر صحیح قوں کے مطابق سے مجبور نہیں یا جائے گا، یونکہ یہ ملیت ہے جسکی حرمت خود اس وقت کے حق میں نہیں ہے، لہذا مالک کو اس میں خرق کرنے پر مجبور نہیں یا جائے گا، جس طرح انفرادی ملیت و صورت میں مجبور نہیں یا جاتا ہے، اور نیز چونکہ یہ دیوہ ہے، ہندانی تقیہ و طرح بھی بھی اس پر مجبور نہیں یا جائے گا، حصیہ نے یہ بھی صرحت و ہے کہ اگر مشترک دیوہ زقائل تقسیم ہو اور اس میں سے ہر یک بے حصہ میں بخورہ و دیوہ رہنا سکتا ہو تو مجبور نہیں یا جائے گا، ورنہ مجبور یا جائے گا۔

## اجتہاد

### تعریف:

- ۱- اجتہاد لغت کے اندر کسی امر و عیب میں وسعت و طاقت صرف کر کے پنی کوشش کی اجتہاد کو پہنچ جانے کا نام ہے۔
- فقہاء اس لفظ کا استعمال اسی لغوی مفہوم میں کرتے ہیں۔
- ہل اصوب نے اس و سب سے دقیق تعریف کرتے ہوئے کہا ہے کہ کسی حکم فنی شرعی کو جانے کے بے فقیہ کا اپنی پوری طاقت کو صرف کر دینا اجتہاد ہے۔
- پس جو چیزیں دیں و با بہت معلوم میں اس میں اجتہاد و گنجی نہیں، جیسے نمازوں کا ووب، اور پانچ نمازوں و حدود۔
- اور اسی سے یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ حکم شرعی کو اس و دلیل قطعی سے معلوم کرنا اجتہاد نہیں ۲۔

### متحدہ غاظ:

### قیس:

- ۲- اصل میں کے ردیک قیس کے مقابہ اجتہاد کا دارہ زیدہ وسیع ہے، پس اجتہاد کا محل وہ امر ہے جس میں کوئی نص موجود نہ ہو، اس طرح کہ اصل (یعنی منصوص علیہ) و اصل اس (امر غیر منصوص)

شرف اصطلاحات الفوس ۹۸۰ طبع کلکتہ، اصحاب ۱۵۵ جہد -

۲ مسلم اثبوت ۳۶۲ طبع بلاق۔

حاشیہ اس صاحب ۲۰۳۵۵۳ جلیل ۵۲۲، بہانہ اختاج

۳۹۸، ۳۹۵، ۳۹۰

## جہد ۳-۵

اس سے عبادت ثابت نہیں ہوتی۔

استنباط:

۴- یک کونہ جہد کے درمیان حکم یا سنت بشرطیکہ منصوص نہ ہو، کا تخریج، استنباط کہلاتا ہے۔

ہیت جہد:

۵- اصولیہ کے نزدیک مجتہد ہونے کی شرط یہ ہے کہ وہ مسلم ہو، صحیح الفہم ہو، مصدور حکام یعنی کتاب و سنت، جماع و قیاس کا عالم ہو، ان کے مانع و منسوخ سے واقف ہو، عربی زبان مع صرف و نحو و بدعت کا علم رکھتا ہو، نیز اصول فقہ کا عالم ہو۔

قرآن کے علم سے مردیت حکام کا علم ہے، قرآن کا حافظ ہونا مراد نہیں ہے، بلکہ آیات و جملوں سے کسی واقفیت ہو کہ بآسانی نہیں دریافت کر سکتا ہو، اسی طرح آیات کے معنی کو سمجھ سکتا ہو۔ سنت کے علم سے مرد بھی حکام سے تعلق رکھنے والی حدیث کا علم ہے، ان حدیث کا زبانی یاد ہونا ضروری نہیں، بلکہ اس قدر کافی ہے کہ ہمیشہ حدیث حکام کا ایسا لب لباب اس کے پاس ہو کہ بآسانی وہ مطلوب حدیث تک بوقت ضرورت پہنچ سکے، اس بات کی واقفیت ضروری ہے کہ کون حدیث قائل قبول ہیں و کون قائل رد۔ مانع و منسوخ سے واقفیت بھی شرط ہے تاکہ منسوخ حدیث کے مطابق کوئی فتویٰ نہ دے دیا جائے۔ عربی زبان جتنا اس سے ضروری ہے کہ قرآن و سنت کو صحیح صحیح سمجھا جائے، چونکہ یہ دونوں عربی زبان میں مازں ہوئے ہیں، اور کلام اہل عرب کے سایہ میں ہیں۔ اصول فقہ کا علم بھی اس سے ضروری ہے کہ حکام کے استنباط

میں پائے جانے کی وجہ سے حکم منصوص اس مرغیہ منصوص کے سے ثابت کیا جائے، اور یہی قیاس ہے، میں جہد کا میدان پہنچا ہے کہ قیوں و رد کے اعتبار سے نصوص کے درجات معلوم کر کے نصوص کو ثابت کیا جائے، اور اس نصوص کی دلائل کو پہنچا جائے، اور قیاس کے علاوہ دیگر دلائل سے احکام معلوم کیے جائیں، جیسے قیوں صیابی ہو، یا عمل اہل مدینہ ہو، یا صحیحی ہو، یا استصلاح وغیرہ، اس لوگوں کے رد ایک جواں کے قائل ہیں۔

تخری:

۳- تخری لغت میں غلب اور تاش کو کہتے ہیں، اور شرعی اصطلاح کے مطابق عبادت میں سے کسی شے کی حقیقت تک عدم رسائی کے وقت غالب رہے سے فیصد کیا جائے، تخری کہلاتا ہے، عبادت کی قید اس سے گادی گئی کہ فقہاء نے عبادت کے تعلق سے اس مفہوم کے سے (تخری) کا لفظ استعمال کیا ہے، جبکہ عبادت کے تعلق سے (توئی) کا لفظ استعمال کیا ہے۔ تخری، شک و رخن کے علاوہ ہے، چونکہ شک کے اندر علم و لاعلمی دونوں پہلو برابرتے ہیں، اور رخن میں ایک پہلو کسی دلیل کے بغیر حج ہوتا ہے، جبکہ تخری میں ایک پہلو غالب رہے کے مطابق حج ہوتا ہے، تخری وہ دلیل ہے جس کے درمیان علم کے یک حصہ تک پہنچا جاسکتا ہے اگرچہ وہ حقیقت علم تک پہنچنے کا درمیان نہیں، بسوط میں سرس نے یہی لکھا ہے ۲۔ مزید لکھا ہے کہ جہد احکام شرعیہ کے درجات میں ایک درجہ ہے، اگرچہ بتدو اس سے شرعی حکام ثابت ہوتے ہیں، اسی طرح تخری دینی عبادت تک پہنچنے کے مددک میں سے ایک مددک ہے، اگرچہ بتدو

چی پیر مل ہے۔

۲۔ کتاب تخریج ص ۱۰۰ ط ۰۸۵، ۲۰۵، طبع لاہور۔

۳۔ ط ۰۸۱، ۰۸۰، طبع لاہور۔

## جہاد ۶-۸

اجتہاد سے متعلق مسائل و نصیص اصولی ضمیمہ میں دیکھی جاتے ہیں۔

و رتقاض کے موقع پر ترجیح سے کام پیتے ہوئے قواعد صحیحہ و خلاف و رزی نہ کرے۔

یہ شرط مجتہد مطلق کے لئے ہے جو تمام مسائل فقہ میں اجتہاد کرنا چاہتا ہے۔

فتاویٰ حیثیت میں اجتہاد کا شرعی حکم:

۸- شرعی دلائل میں اجتہاد کے علاوہ ایک دوسرے قسم کے اجتہاد کا بھی فقہاء ذکر کرتے ہیں، جسکی ضرورت عبادت کے اندر اشتہاد کے موقع پر ایک مسند کو پیش آتی ہے۔

جیسے نماز میں قہر کا رخ معصوم کرنے کے لئے سمت قبہ و یمن میں اجتہاد کا مسئلہ اس وقت پیش آتا ہے جب سمت قبہ بتانے والا کوئی شخص موجود نہ ہو، اس موقع پر شرعاً معتبر دلائل کے ذریعہ معصوم یا جائے گا، مثلاً ستاروں کے مقامات، سورج و چاند کے مطالعہ، ہو کے رخ وغیرہ مدد سے۔ اس امور کا تذکرہ مقدمات ص ۱۰۴ کے پیار میں قبہ و بحث میں فقہاء کرتے ہیں۔

اسی نوع کا اجتہاد اس مسئلہ میں ہے کہ پاک و ریا پاک کپڑے مل کر مشتبہ ہو جائیں، و ر دوسرے کپڑے موجود نہ ہوں، یا پاک پانی یا پاک پانی سے مل جائے و ر دوسرے پانی موجود نہ ہو، فقہاء ان مسائل کا تذکرہ نماز کے لئے شرط زائد نجاست و بحث میں کرتے ہیں۔

اس دلیل میں اس شخص کا اجتہاد بھی ہے کہ جس کو کسی جگہ قید کر دیا جائے جہاں سے نماز پڑھنے کے اوقات کا علم نہ ہو سکے، اس کا ذکر روزہ کے باب میں نماز و بحث میں فقہاء کے یہاں ملتا ہے۔

صوبی حیثیت میں اجتہاد کا شرعی حکم:

۷- اجتہاد فرض کیا ہے، کہ نوٹش آمدہ مسئلہ کے لئے حکام کا استنباط مسندوں کے لئے ضروری ہے۔

گر کسی مستحق اجتہاد شخص سے کسی نوٹش آمدہ مسئلہ کے بارے میں دریافت کیا جائے، و ر کوئی دوسرے شخص اس کا حل موجود نہ ہو، و ر وقت ایسا نکل ہو کہ وہ شخص اجتہاد کے ذریعہ حکم نہ بتائے تو مسائل کے ہاتھ سے نوٹش آمدہ مسئلہ نکل جانے کا اندیشہ ہو تو ایسی صورت میں اس شخص پر اجتہاد فرض عین ہے۔

کہا گیا ہے کہ اگر خود مجتہد کو مسئلہ درپیش آجائے و ر اس مسئلہ میں اجتہاد کرنے کے لئے وقت بھی مہیا ہو تو اس وقت بھی اس پر اجتہاد کرنا فرض عین ہے۔

یہ رے باقائے آمدی و ر شرعاً فقہاء ہے، دیگر علماء کی رائے میں اس کے لئے مطلقاً تقلید و اجازت ہے، دوسرے علماء کے نزدیک مخصوص حالات میں جائز ہے۔

بہارہ محتاج ۷۷، ۸۰، ۳۷۷ ضعیف مصطفیٰ مجلس، اجراء ۸۰

ضعیف مجلس مجلس، بدینہ مجاہد ۲۹۹ ضعیف الطیبات لا مریہ الہدیر ۳۰

ضعیف مصطفیٰ مجلس، شرف القضاء ۳۹، ۳۷۷ ضعیف الصاوی

نے عورت کے ہر کوئی کام دیا ہے، رشاد ہے: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ مَا  
أَخْلَا مَكَرًا وَاجِبًا إِلَّا تَبِيتَ أَجُورَهُنَّ" (۱)۔  
نبی نام نے آپ کے لیے آپ (یا) بیویوں والوں میں ان کو  
آپ ان کے ہر دے چکے ہیں۔

۱۔ راجہ فقہاء کے نزدیک عمل کے عوض کے معنی میں ہے، چاہے وہ  
عوض اللہ کی طرف سے ہو یا بندوں کی طرف سے، جبکہ یہ معلوم ہے کہ  
اللہ کی طرف سے اجر الیٰ عتایت ہے، اور جبکہ ہر مسفعت کے معنی  
میں بھی ہے، چاہے وہ مسفعت زمیں کی ہو، جیسے رہائشی مکاں، یا  
مسفعت کسی منقوب کی ہو، جیسے گاڑی کی سواری۔ ابو بقاء نے  
ظہیر ۲ میں حض لوگوں سے نقل کیا ہے کہ: "جر الیٰ موفع پر  
ستعمال کیا جاتا ہے جب عقد یا تمام مقام عقد ہو، اور وہ نفع علی کے  
اند رہتا ہے۔"

### بحث کے مقدمات:

۲۔ عمل و مسفعت پر جر کے مسائل کا تذکرہ جاریہ و رحمت کے  
مباحث میں فقہاء کرتے ہیں۔

## اجر المثل

دیکھئے "جاردہ"۔

۱۔ جاردہ ۵۰۔  
۲۔ ظہیر ۵۵ طبع المثل۔

## اجر

### تعریف:

۱۔ لفظ جاردہ کی مصدر سے "اجر یا جرد" اور "یا جرد" کا مصدر ہے،  
معنی ہے بدلہ دینا، عمل کی جزا عطا کرنا۔

۲۔ راجہ الیٰ مزدوری کا نام بھی ہے جو کسی عمل کے بدلہ میں دی جاتی  
ہے، اور اسی قبیل کا وہ اجر بھی ہے جو اللہ نے بندہ کو اس کے عمل  
صالح کے عوض دنیا میں دیتا ہے، جیسے ماں، نیاں، اور ولاد وغیرہ،  
اللہ تعالیٰ کا رشاد ہے: "وَأْتِیَا أَجْرَهُ فِی الدُّنْیَا" (۱) (ورنام  
نے ساواں کا مصدر دنیا میں (بھی) دیا، اور وہ نعمتیں بھی جو اللہ نے  
بندہ کو کثرت میں دے گا، نیز رشاد ہے: "وَأَشْهَدُ عَنْهُمْ رَّبُّهُمْ  
بِهِمْ أَجُورَهُمْ وَنُورُهُمْ" (۲) (اور یہ رب کے ہر دیک وہ شہید  
میں، ال کے ال کا جرہ الیٰ راں کا نور ہوگا)، اور رشاد ہے: "وَنَحْنُ  
نُؤْفِقُ أَجُورَهُمْ یَوْمَ الْقِیَامَةِ" (۳) (اور تم کو تمہاری پوری مزدوری  
تو ہم قیامت کی کے دن ملے گی)، اسی طرح انس یک دہم کے کو  
ال کے عمل کا عوض دیتا ہے، وہ بھی جرہ کہتا ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:  
"فَإِنْ أَرْضَعْنَا لَكُمْ فَاتَّوَهُنَّ أَجُورَهُنَّ" (۴) (پھر وہ لوگ  
تمہارے سے رضاعت کریں تو تم نہیں ال کی رحمت دو)، قرآن

ماں العرب۔

۲۔ جاردہ عنکبوت ۷۷۔

۳۔ جاردہ صدیہ ۹۔

۴۔ جاردہ آل عمران ۸۵۔

۵۔ جاردہ طلاق ۱۔

مقبہ سے قتل کیا ہے کہ بول نکلنے کا وقت گزر جائے اور رخسار پر ہل نہ آئے ہوں، ایسے لوگوں کے پیچھے نماز پڑھنے کو انہوں نے مکروہ نہیں سمجھا ہے۔  
غیر حصیہ کے یہاں اس بابت صراحت ہمیں نہیں ملتی۔

## اجرد

تعریف:

۱- ”الرجل الأجود“ لغت میں یہ شخص کو کہتے ہیں جس کے جسم پر ہل نہ ہو، یہی عورت کو ”امراة الأجوداء“ کہتے ہیں۔  
مقبہ عد صراح میں اجرد یہ شخص کو کہتے ہیں جس کے چہرہ پر ہل نہ ہو، جب کہ دھڑکی نکلنے کا وقت گزر چکا ہو، اس وقت سے پہلے یہ شخص کو ”مرد“ کہا جاتا ہے ۲۔

جمہل حکم:

۲- جو بچہ قریب البلوغ ہو، اور بھی چہرہ پر ہل نہ آئے ہوں نہیں امر دیکھا جاتا ہے، اگر وہ خوب رہے گی ہوں تو اس بابت مقبہ نے اس کے تحت و رفتہ سے حفاظت کے پیش نظر مخصوص حکام متعین سے میں دن میں باہم مقبہ کا ستاف بھی ہے، مشاہدہ کی نظر سے اس دن جب دیکھنے، تہائی میں ان کے ساتھ کھانے اور چھوٹے کو حرام پکڑ کر دیکھا گیا ہے (دیکھئے: مرد)۔ اگر وقت آنے کے باوجود ہل نہ نکلے ہوں تو اس امر دیکھا جاتا ہے، حض مقبہ کی صراحت کے مطابق اس پر مرد کے حکام جاری نہیں ہوں گے، بن عابدین نے مردوں کو مکرہ سمجھنے والے حض

ساح العرب۔

۲ جامعہ القیوں ۲۰۳۔

۱۷۸۷

## جزء ۱-۳، جزء المثل

و نہ پہنچ ہے کہ دتکار کے دریغ تیار کرے گے سماں کا یک حصہ  
یا عمل کے نتیجے میں پیدا ہونے والی پیداوار کا کچھ حصہ اجرت قرار دیا  
جائے، جیسے وہ شخص جو ہرگز دیکھا کھینچے سے معاوضہ میں چڑ  
دے دیا جائے۔

محض حالات میں حکم و طرف سے مزدوروں و حیوانوں  
شرح مقرر کر دینا جائز ہوگا۔

و پر ذکر کردہ اہل میتہ مسائل میں تفصیل ہے جس کے  
سے ”جاردہ“ بحث دیکھی جاسکتی ہے۔

### بحث کے مقدمات:

۳- حیرت کے مسائل کا تذکرہ جاردہ کے ضمن میں بھی مقبلاً کرتے  
ہیں۔

نیم نماز پر حیرت پینے و بحث و د، حج و جہاد کے دہل  
میں آتی ہے، نو رہہ پر حیرت پینے و بحث باب القسمة میں آتی ہے،  
اجرت پر رہن یا عیال رکھنے کے مسائل رہن و رکائیت کے ابواب  
میں ملتے ہیں، حیرت و عیال و بحث بیوع کے اندر عیال و بیوع کے  
دہل میں آتی ہے، اور نام مثل سفعت کو اجرت میں طے کرنے کا مسئلہ  
رہا و محض مباحث و فق میں آتا ہے۔

## أجرة المثل

دیکھئے ”جاردہ“ و ”جزء ۱-۳“۔

فتح القدیر ۷: ۲۹ طبع بولاق ۱۳۷۱ھ، الفتاویٰ الہندیہ ۳: ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱



# تراجم فقہاء

جدائیں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف



برہم باجوری:

دیکھیے: لکچری۔

برہم لکھی (۴۶-۹۶ھ)

یہ برہم بن یرید بن قیس بن سودنھی میں، کنیت ابو عمر ہے،  
یس کے قبیلہ ”مذحج“ سے تعلق تھا، ہل کو فہ میں شمار ہوتا ہے، آپ  
کام تاجین میں سے ہیں، بخاری دور کے چند صحابہ کرام کو پاپا،  
بڑے فقہ میں آپ کا مقام ہے۔ برہم لکھی کے بارے میں صفدی کا  
قول ہے کہ وہ ”فقہ عراق“ ہیں۔ آپ سے حماد بن ابی سیب و  
اک بن حرب وغیرہ نے استفادہ کیا۔

[مذکرۃ الحفاظ ۱/ ۷۷: لأعلام لسرکلی ۱/ ۷۶: طبقات بن سعد

۱۸۸/۱۹۹]

بنی زید (۳۱۰-۳۸۶ھ)

یہ عبد اللہ بن عبد الرحمن عمر اوی، قیر وانی میں، کنیت ابو محمد ہے، فقہ  
کے ماہر و مفسر تھے، قیر وانی کے مشہور میں سے تھے، آپ د  
ولادت، شوہر و وفات سب قیر وانی میں ہوئی۔

بچے زمانے کے مالکی المملک حضرات کے امام و پیشو  
تھے۔ ”قطب المذہب“ و ”مالک الصغر“ کا لقب تھا۔ ان کے  
متعلق دینی نے کہا: عقیدہ میں سب کے مسک پر کاربند تھے، وہ  
ناویل نہیں کیا کرتے تھے۔

بعض تصانیف: ”کتاب السواد و السیاد“، ”مختصر  
المذہب“ و ”کتاب السیاسة“۔

[معجم المؤلفین ۲/ ۷۳: لأعلام لسرکلی ۳/ ۲۳۰: شذرت

الذہب ۱۳۱/۳]

## الف

الآمدی (۵۵۱-۶۳۱ھ)

یہ علی بن ابی علی بن محمد بن سام ثقفی (۱ علام میں ”ثقفی“ ہے،  
جو وہام ہے)، ابو حسن سیف الدین آمدی ہیں۔ دیر بکر کے قصبہ  
”مذحج“ میں پیدا ہوئے، علم اصول کے ماہر و محقق تھے۔ پہلے صلی تھے  
حد میں شافعی مسلک اختیار کیا۔ بغداد آئے و وہاں بہت سے علوم  
پڑھے، ابو القاسم بن فضال شافعی و صحبت اختیار کر، استفادہ  
کے باب میں کمال پیدا کیا، کلام و عقیدہ، اصول فقہ، فلسفہ اور  
معقولات جیسے مختلف علوم میں مہارت حاصل کی، یہاں تک کہ  
حضرت عز بن عبد السلام نے آپ کی مہارت کی شہادت دی۔ دیر  
مصر پہنچے و پڑھانے کا سلسلہ شروع فرمایا، امام شافعی و فقہ کے در  
د بنیاد ڈالی و ایک جماعت تیار کی۔ کچھ فقہاء کو آپ سے حسد ہو گیا  
و آپ د طرف عقیدہ و خرابی، صحت باری کے انکار و فساد کے  
مذہب کو اختیار کرنے و سبست کر دی گئی، ان سے آپ نے مصر کو خیر  
باد کہا و ملک شام چلے گئے، وہیں دمشق میں آپ نے وفات پائی۔  
بعض تصانیف: ”الاحکام فی اصول الاحکام“، ”ابکار  
الافکار“ علم کلام میں، و ”لباب الالباب“۔

[لأعلام لسرکلی ۵/ ۱۵۳: طبقات شافعیہ للسبکی ۵/ ۱۲۹

[۳۰

بن ابی لیلیٰ

ترجمہ فقہاء

بن بکر

بن ابی لیلیٰ (۷۴-۱۴۸ھ)

[علامہ لکھنوی ۵: ۹۶؛ شذرات الذمب ۳/ ۲۸۳؛ معجم

المؤلفین ۷: ۹۷؛ شجرة النور الزكية ص ۱۱۵]

یہ محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ (یا ر) (۷۴-۱۴۸ھ) بن  
بدن میں، انصاری ہیں، کوفہ کے باشندہ تھے، اصحاب رائے فقہاء میں  
سے ہیں، بنی امیہ کے عہد میں ۳۳۳ھ تک عہدہ قضا پر مامور  
رہے، اس کے بعد بنو عباس کے دور میں بھی قاضی رہے، امام ابو حنیفہ  
و دیگر حضرات کے ساتھ آپ کے بہت سے واقعات بھی ہیں۔

[الزرقانی: المہذب ۱/ ۹، ۱۰؛ لؤلؤی: لوفیات ۳/ ۲۲۱]

بن ابی موسیٰ (۳۴۵-۴۲۸ھ)

یہ محمد بن احمد بن ابی موسیٰ ہاشمی ہیں، ابو حنیفہ کی کفایت تھی، قاضی ہیں،  
معاذ خدا بد میں سے تھے، پیدائش و وفات دونوں ہی بغداد میں ہوئیں،  
عمامی ضیفہ قادر باللہ و قائم، مر اللہ دونوں کے نزدیک مقبول تھے،  
جامع منصور میں آپ دینی مجلس منعقد ہو کر رہے تھے، امام احمد بن حنبل  
و تعظیم و احترام کرنے والے تھے۔

بعض تصانیف: فقہ میں "الارشاد" و "شرح کتاب الحرقی"  
ہے۔

[طبقات احمد ۲: ۱۸۲-۱۸۶؛ علامہ لکھنوی ۸: ۲۰۵]

بن بطل (۴۴۹-۴۷۹ھ)

یہ علی بن خلف بن عبد الملک بن بطل ہیں، "عام" سے مشہور  
ہیں۔ حدیث کے بڑے عام تھے ہر طرہ و سرزمین سے تعلق تھا،  
مالکی فقیہ ہیں، مدلس کے "بو بطل" اصل میں یمن کے رہنے  
والے تھے، بن حجر نے "فتح الباری" میں صاحب ترجمہ (بن بطل)  
و کتاب "شرح بخاری" سے ثبات سے نقل کیا ہے۔  
حدیث میں "لاعتصام" بھی آپ د تصنیف ہے۔

بن بطلہ (۳۰۴-۳۸۷ھ)

یہ عبید اللہ بن محمد بن الکفری ہیں، کنیت ابو عبد اللہ تھی، بغداد  
کے ایک گاہک "علم" کے رہنے والے ہیں، حنبلی فقہ کے امام،  
محدث، متکلم و ریاضی اخصاف بھی تھے، مکہ ہجرت کی مدت و  
بصرہ کے نذرے، ممتاز علماء مذہب و ایک بڑی حرمت نے  
و صحبت اختیار۔

بعض تصانیف: آپ د تصانیف ۱۰۰ سے متجاوز ہیں، بن میں سے  
"الإبابة في أصول الديانة"، "الإبابة الصغرى"، "صلاة  
الجماعة" نیز "تحريم الحمر" ہیں۔

[طبقات احمد ۱: ۱۲۱؛ معجم المؤلفین ۶: ۲۴۵؛ شذرات الذمب  
۳/ ۱۲۲؛ معجم المؤلفین ۶: ۲۴۵]

بن بکر (۱۵۳)، بعض کے نزدیک ۱۵۴-۲۳۱، بعض  
کے نزدیک ۲۳۲ھ)

یہ یحییٰ بن عبد اللہ بن بکر ابو زکریا ہیں، ولاء کے اعتبار سے  
مخزومی ترقی میں، اہل مصر سے تھے، وہاں ان کو اپنے زمانہ کے فقیہ  
الکلباء کا درجہ حاصل تھا، محدث تھے، امام مالک سے خود د موطا  
اصح و۔ بن حسن نے "الفتاویٰ" میں آپ کا ذکر کیا ہے، غرناطی  
نے آپ کی تصنیف و ہے۔

[ترتیب المذکر و تقریب مسامک ۲: ۵۲۸؛ تہذیب  
المہذب ۱۱/ ۲۳۷؛ علامہ لکھنوی ۹/ ۱۹۱]

بن الترمذی

ترجم فقہاء

بن حجب

بن الترمذی (۶۸۳-۷۸۵ھ)

بن جزئی (۸۰-۱۵۰ھ)

یہ بن عثمان بن ابی نعیم ماردی، ابو حسن، علماء الدین میں، بن ترمذی سے مشہور ہیں، آپ مصری ہیں، حنفی مسلک کے فاضل تھے، بے ہمت کے نام، بڑے عام، محقق، باریک بین، فقیہ اور اصحاب کے ماہر تھے، آپ فتاویٰ مدینہ کا مشغول رہتے تھے، نیز آپ نے تصنیف کا بھی یہ مصر میں حبیب منہ قصا پر فائز ہوئے۔

یہ عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج ہیں، کنیت ابو الولید ہے، روی الاصل ورمواہی قریش میں سے تھے، فقیہ حرم (مکی) کا خطاب آپ کو دیا گیا۔ عناء اور مجاہد جیت تا جین سے استفادہ کیا، آپ علم حدیث میں ثقہ مانے جاتے ہیں، ور آپ پہ شخص میں جنہوں نے مکہ مکرمہ میں کتابوں کی تصنیف کا سلسلہ جاری فرمایا۔

بعض تصانیف: "انکھایہ فی مختصر الہدایہ"، "مقدمہ فی اصول الفقہ" اور "تخریج احادیث الہدایہ"۔

[تذکرۃ الفقہاء ۱: ۱۶۰، ۲: ۵۰۵، تاریخ بغداد ۱۰: ۴۰۰]

[الفوائد البیہ ص ۱۲۳، النجوم الزاہیۃ ۱۰: ۲۴۶، ۱: ۵۸۰، لسان التعلیل ۵، ۱۲۵]

بن جزئی مکی (۶۹۳-۷۴۱ھ)

بن تیمیہ (۶۶۱-۷۲۸ھ)

یہ محمد بن احمد بن جزئی لکھنوی ہیں، کنیت ابو القاسم ہے، اندلس کے شہر غرناطہ کے رہنے والے تھے، بن الشاطی وغیرہ سے دعوت دی، اور بن سنان الدین بن خلیب وغیرہ نے سب فیض کیا۔ فقیہ، اصولی تھے، اور مسلمانا لگی تھے، ور حض علوم سے واقفیت رکھتے تھے۔

یہ احمد بن عبد عظیم بن عبد سدوم بن تیمیہ زلی، دمشق میں، تقی الدین لقب ہے، امام شافعی لا سدوم کے خطاب سے سرنگز ہوئے، جمعی تھے، حران میں ولادت ہوئی، آپ کے والد آپ کو دمشق لے گئے جہاں آپ نے کمال پیدا کیا ور خوب شہرت حاصل ہوئی۔ بے حض فتوؤں کے باعث مصر میں دو دفعہ نظر بند کئے گئے، قلعہ دمشق میں حالت یہی میں تقاضا فرمایا۔ آپ دینی اصداغ کے عظیم داعی تھے، علم فقہ، عقائد ور اصحاب میں اللہ کی یک شان تھے، بڑے فصیح اللسان ور شیر الہدایہ تھے۔

بعض تصانیف: "الفوائس الفہیہ فی تحفص مذهب المالکیہ"، "لتبیہ عنی مذهب الشافعیہ و النحویہ و الحنبلیہ" اور "تقریب انو صول الی عمم الاصول" ہیں۔

بعض تصانیف: "السیاسة الشریعیہ"، "مہاج السیاسة"، نیز آپ کے فتاویٰ حاسی میں ریاض سے ۳۵ جلدوں میں شائع ہوئے ہیں۔

[شجرة النور الزکیہ ص ۲۱۳، لا علم لسان التعلیل ۶، ۲۲۱، معجم المولفین ۹، ۱۱]

[لا علم لسان التعلیل ۱: ۱۴۰، الدرر الكامنه ۱: ۱۴۴، بدیع النہایہ

۱۴، ۱۳۵]

بن حجب (۵۹۰-۶۴۶ھ)

یہ عثمان بن عمر ابو بکر بن یونس ہیں، بن حجب سے شہرت پائی، (ابو عمرو، جمال الدین بھی کہلاتے ہیں)، کردس سے تعلق تھا، اثن (مصر میں ور پائے نیل کا ساحلی شہر) میں پیدا ہوئے، قاضی و قاضی

بن حبیب

ترجم فقہاء

بن حزم

پرویش پانی، ذائق میں سلسلہ رہا شروع یہ ور حض مالکی مسک کے شاگرد تیارے، حد میں مصر واپس ہوئے ور میں مستحق سنیت اختیار کر لی، عربی زبان کے ممتاز علماء ور ممتاز فقہاء مالکیہ میں آپ کا شمار ہوتا ہے، علوم اصول کے ماہر تھے، امام مالک بن انس کے مذہب میں کامل دستگاہ رکھتے تھے، آپ ثقہ و حجت متوضع اور پاکد من تھے۔

بعض تصانیف: "مختصر الفقہ"، "مستھی السور والامل فی عسی الاصول والحدود" اصول فقہ میں، اور "جامع الامہات" فقہ مالکی میں۔

[الد بیج الحمد ب ص ۱۸۹: معجم المؤلفین ۶/۲۶۵: لأعلام

۴۷۴ م]

بن حبیب (۱۸۴-۲۳۸ھ)

یہ عبد الملک بن حبیب بن سید بن مہی میں، عمال بن مردال و ولاد میں سے ہیں، اندلس کے ممتاز عالم تھے، فقہ مالکی میں بہت ونی مقام حاصل تھا، ادیب و مورخ بھی تھے، وہ "امیرہ" میں پیدا ہوئے، قرطہ میں سنوت اختیار دی۔ صاحب "الد بیج" نے لکھا ہے: "وہ مالکی مذہب و فقہ کے حافظ تھے، وراں میں ید طولی حاصل تھا، لیکن نہیں حدیث کا علم نہ تھا اور نہ ہی وہ صحیح کو ضعیف سے ممتاز کر سکتے تھے۔ بن عبد البر کو جو بڑا قریب دیتے ہیں۔ بن صالح کو ناپسند کرتے تھے۔ بخور فرماتے ہیں: وہ دنیا و زعم تھے۔"

بعض تصانیف: "حروب الاسلام"، "طبقات الفقہاء"، "التابعین"، "ابواب صحت سنن فقہ میں، اور "المواضع"، "المواضع" اور "الاعقاب والوہاب۔"

[الد بیج الحمد ب ص ۱۵۴: میزان الاعتدال ۲/۸۱۴:

أخ الطیب ۱/۳۳۱: لأعلام لدرکلی ۴/۳۰۲]

بن حجر البیتھی (۹۰۹-۹۷۳ھ)

یہ احمد بن حجر البیتھی (ور حض کے ردیک البیتھی) سے (سعدی، الساری، شہاب الدین ابو العباس میں۔ مصر میں "ابو الہیثم" نامی محلہ میں پیدا ہوئے، تربیت و تعلیم و میں ہوئی، شافعی فقیہ تھے، بہت سے علوم سے حصہ وافر پایا تھا، جامع ازہر میں تحصیل علم کیا، اس کے حد مکہ منتقل ہوئے، ور وہیں بنی تائیں تصنیف فرمائی اور وہیں وفات پائی، تمام علوم میں اور با خصوص فقہ شافعی میں دستگاہ رکھتے تھے۔

بعض تصانیف: "تحفة المحتاح شرح المساح"، "الإیجاب شرح العیاب المحیط بمعظم نصوص الشافعیة والأصحاب"، "الصواعق المحرقة فی الرد علی أهل البدع والردقة" اور "إتحاف أهل الإسلام بحصولیات انصیام۔"

[بدر الخ ل ۱/۱۰۹: معجم المؤلفین ۲/۱۵۲: لأعلام لدرکلی

۱/۲۲۳]

بن حزم (۳۸۴-۴۵۶ھ)

یہ علی بن احمد بن سعید بن حرم ظاہری میں، کنیت ابو محمد تھی، بے وقت کے اندلس کے ممتاز عالم تھے، آپ کے باء و اجد د فارسی تھے، آپ کے ہاں میں سے سب سے پہلے آپ کے جد مجد یرید نے ہاں مقبول یا جو یرید بن ابی غنیہ کے مولیٰ تھے، پہلے آپ کے و مد و زرت و تمام مملکت جیت امور تھے، پھر نہیں چھوڑ کر تصنیف و مطالعہ میں مشغول ہو گئے، آپ فقیہ حافظ حدیث تھے، کتاب و سنت سے بل ظاہر کے طریقہ پر احکام و مسائل مستنبط

بن حنبل

ترجم فقہاء

بن رجب

فرماتے تھے، لوگوں کے ساتھ دُری بالکل نہیں کرتے تھے، حتیٰ کہ آپ دُریوں کو ”تجوّز و تلوّز“ سے تشبیہ دی جانے لگی، حکام نے آپ کو ملک بدر کر دیا یہاں تک کہ بے شہر سے دوری آپ نے رست فرمائی۔ بشر تصنیف تھے، بہت سے فقہاء کو آپ سے دشمنی ہوئی تھی جس وجہ سے آپ د کچھ تصنیفات پھڑا ا لی گئیں۔

بعض تصانیف: ”المحیی“ فقہ میں، ”الإحکام فی أصول الأحکام“ اصول فقہ میں، ”أروق الحمامة“ ادب میں۔  
[إسلام لدرر کلی ۵/۵۹: بر حرم الاندلسی سعید الانغلی؛ المغرب فی صی المغرب ص ۳۶۴]

بن ر ہو یہ: یہ سق بن بر نیم بن محمد ہیں۔  
دیکھیے: سق بن ر ہو یہ۔

بن رجا و العکمری:

دیکھیے: ابو حصص العکمری۔

بن حنبل: یہ امام احمد بن محمد بن حنبل ہیں۔  
دیکھیے: احمد۔

بن رجب (۷۳۶-۸۹۵ھ)

یہ عبد الرحمن بن احمد بن رجب صبیلی ہیں، ابو الفرج کنیت ہے، زین الدین نیز حماد الدین لقب ہے، بغداد میں پیدا نش ہوئی، ور دمشق میں تقال فرمایا، علماء حنابلہ میں سے تھے، محدث، حافظ، فقیہ، اصولی اور مورخ بھی تھے، ان حدیث میں ایہ کمال پیدا کیا کہ عقل ور طرق حدیث میں اپنے عہد کے سب سے بڑے عالم کہنے لگے، ان کے مشہور صبیلی شاگردوں نے ان سے علی ان علوم کو حاصل کیا تھا۔

بعض تصانیف: ”تفہیر القواعد و تحرییر القواعد“ فقہ میں جو قواعد بن رجب سے مشہور ہے، ”جامع العموم و الحکم“ جو ”الأربعین السوویة“ کی شرح ہے، ”شرح سس الترمذی“ ور ان کے ساتھ ”شرح العسل“ ہو ثری ابو اب و شرح پر مشتمل ہے، ور ”ذیل طبقات الحنابلہ“۔

[الدرر لکامنہ ۲/۲۲۱: شذرات الذہب ۳/۳۳۹: معجم الموفین ۵/۱۱۸]

بن الخطیب:

دیکھیے: ارازی۔

بن رشد (۷۳۱ھ میں با حیات تھے)

یہ محمد بن عبد اللہ بن رشد تفسی المکری میں، بن رشد کے نام سے مشہور ہیں، مالکی فقیہ ہیں، دیب ہونے کے ساتھ ساتھ تمام علوم میں دستگاہ رکھتے تھے۔ تونس میں سکونت اختیار ور، پھر مشرق کا سفر کیا، بن دینق العید اور قرانی سے سب علوم کیا، بے شہر کے مسند قضاء کوزینت عشی، و تونس علی میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: ”اشہاب الشافعی فی شرح مختصر ابن الحاجب“ فقہ میں، ور ”المذهب فی ضبط قواعد المذهب“، ”انظم السبع فی احتصار التصویع“، ”نحبة



بن السمعانی

ترجم فقہاء

بن شعبان

بن السمعانی (۴۲۶-۴۸۹ھ)

یہ منصور بن محمد بن عبد بن سید، کنیت ابوالمظفر ہے، بن سماعی کے نام سے مشہور ہوئے، اہل مرو سے ہیں، یہ فقیہ و اصولی مفسر، محدث و علم کلام کے ماہر تھے، پے والد سے فقہ حنفی حاصل کر کے فضل و کمال پید کیا، پھر بغداد آئے اور وہاں سے حجاز پہنچے، ورجب ثریا کو لوئے تو ”مرو“ میں داخل ہو کر مستقل قیام کا عزم کیا، امام ابوحنیفہ کا مذہب چھوڑ کر کسی خاص وجہ سے امام شافعی دھند اختیار کر لی، جس د وجہ سے عوم س کے خلاف برگشتہ ہوئی، لہذا انہوں نے طول کا رخ کیا، پھر نیشاپور چلے گئے۔

بعض تصانیف: ”القواعد فی اصول الفقہ“، ”ابروہان“ کتاب علماء کے باب میں جو فقہ یا یک ہر کتابی مسائل پر مشتمل ہے، و ”تفسیر القرآن“۔

[طبقات شافعیہ لابن کسیری ۴: ۲۱۴؛ النجوم الزاہیہ ۵: ۱۶۰؛ المعجم الموکلف ۳: ۲۰]

بن سیرین (۳۳-۱۱۰ھ)

یہ محمد بن یحییٰ بصری ہیں، رشتہ ولاء سے انصاری ہیں، کنیت ابو بکر تھی، آپ تابعی ہیں، ولادت و وفات دونوں ہی بصرہ میں ہوئیں، بحیثیت پیر چہ فرشتہ شوق و نہ پانی و ساتھ میں فقہ و تحصیل فرمائی۔ س کے والد انس بن مالک کے ز کردہ غلام تھے، پھر وہ خود بھی حضرت انس کے یہاں فاریں میں منشی تھے۔ بصرہ میں پنے وقت کے علوم دیں کے نام تھے۔ آپ نے انس بن مالک، زید بن ثابت، حسن بن علی وغیرہ صحابہ سے حدیث و روایت و ہے، تقویٰ و رعیت تعمیر رکھی و وجہ سے مشہور ہوئے۔ بن سعد کا ہونا ہے: ”پورے بصرہ میں آپ سے بڑا کوئی تصا کا ماہر نہ تھا۔“

بعض تصانیف: ”تعییر الزوایا“ نامی کتاب آپ سے منسوب ہے۔  
[لأعلام لسیرکلی: تہذیب الہدیب ۱۳، ۹: تاریخ بغداد ۵، ۳۳۱: تہذیب لآء و وفات ۸۲]

بن شاش (۶-۶۱۶ھ)

یہ عبد اللہ بن محمد بن نجم بن شاش ہیں، لقب نجم الدین ہے، دمیاط کے رہنے والے ہیں، مصر میں مالکی مسلک کے شیخ و مفتی تھے، وہ بڑے مدرسین سے تھے۔ حافظ منذری نے آپ سے سب فیض کیا ہے، آپ وفات ال دنوں ہوئی جبکہ عیسائیوں نے دمیاط کا محاصرہ کر رکھا تھا، و آپ مصر واپس چلے گئے۔

بعض تصانیف: ”الجواهر النخبة فی مذهب عالم المدینة“ فقہ میں، بن حاسب نے اس کا اختصار کیا ہے۔

[شجرة النور ص ۱۶۵، وراہ میں آپ وفات ۶۱۶ھ مذکور ہے: لأعلام لسیرکلی ۴، ۲۶۹: شذرات الذهب ۵، ۶۹، وراہ میں بھی وفات ۶۱۶ھ مذکور ہے]

بن شعبان (؟-۳۵۵ھ)

یہ محمد بن قاسم بن شعبان ہیں، بن القزحی سے مشہور ہوئے، حضرت عمار بن یاسر کی ولاد سے ہیں، مصر میں پنے وقت کے چوٹی کے فقہاء و مالکیہ میں سے تھے و مذہب امام مالک کے سب سے بڑے حافظ تھے، و دیگر علوم میں بھی بڑا کمال حاصل تھا۔ صاحب ”المدیان“ نے قاضی کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ وہ لیس الفقہ (فقہ میں کمزور) تھے، آپ کی تصانیف میں امام مالک سے منقول عجیب باتیں ملتی ہیں، سی طرح غیر معروف اقوال بھی جو یہی شخصیات سے منسوب ہیں جن کی امام مالک کے ساتھ مصاحبت مشہور بھی نہیں

بن شہاب

ترجمہ فقہاء

بن عباس

ہے، ورنہ بن قول کون کے فقہ شاگرد روایت کرتے ہیں ورنہ  
کاغذ بہتر رہ گئے ہیں۔

بعض تصانیف: ”انراہی“ فقہ میں، یک کتاب حکام القراء کے  
موضوع پر ہے، ”محصر ما یس فی المحصر“، یک کتاب  
منقب نام مالک پر ہے، نیز ”الواحد“ اور ”الاشواط“ ہے۔

[شجرة النور الزكية ص ۹۰: الدیاج المذهب ص ۲۴۸-  
۲۴۹: معجم المؤلفین ۱۱: ۱۴۰]

بن شہاب: یہ محمد بن مسلم بن شہاب زہری ہیں۔  
دیکھیے: ازہری۔

بن الصلاح (۵۷۷-۶۴۳ھ)

یہ عثمان بن عبد الرحمن بن موسیٰ قسبی الدین ہیں، کنیت ابو عمر ہے،  
”بن الصلاح“ کے نام سے مشہور ہیں، مسند کردی و ”شہزادہ“ کے  
باشدے تھے (جو ”زعل“ و ”مہدال“ کے درمیان پیڑوں میں  
پھیلے ہوئے وسیع علاقہ میں، نفع ہے جس میں تمام کرد لوگ رہتے  
ہیں)، آپ سادات شافعیہ میں سے تھے، فقہ، حدیث و دیگر علوم میں  
نام بہت تھے۔ علم حدیث میں ”مطلق“ شیخ“ بولا جائے تو مراد  
آپ ہی ہوتے ہیں۔ تفسیر، اصول و اُصول میں ید طولیٰ حاصل تھا،  
سب سے پہلے یہ والد ”الصلاح“ سے فقہ حاصل کیا، پھر موصل و  
جانب ہجرت اختیار کر دی، وہاں سے ملک شام واپس ہوئے ورنہ  
مدینہ میں درجہ رہیں کہ فرماں نبی دے۔

بعض تصانیف: ”مشکل الوسیط“ جو یک ضخیم جلد میں ہے،  
”الفتاویٰ“ و ”عدم الحديث“ جو ”مقدمة ابن الصلاح“  
کے نام سے معروف ہے۔

[شذرات الذمب ۲۲۱، ۵: طبقات شافعیہ لابن ہدیہ  
ص ۸۴: معجم المؤلفین ۶: ۲۵۷]

بن عابدین (۱۱۹۸-۱۲۵۲ھ)

یہ محمد بن عمر بن عبد العزیز عابدین دمشقی ہیں، وید ملک شام  
کے فقیہ تھے، حنفی مسلک کے امام وقت تھے۔ ”رواۃ التمار علی الدراختہ“  
(پانچ جلدوں میں) جو حاشیہ ابن عابدین کے نام سے مشہور ہے،  
کے مصنف ہیں، آپ کے فرزند محمد علاء الدین (۱۲۴۴-۱۳۰۶ھ)  
بھی ”بن عابدین“ ہی کے نام سے مشہور تھے، انہوں نے یہ والد  
کے مذکورہ حاشیہ کی تکمیل کے طور پر ”قرۃ عیون لالاخیر“ تحریر دی۔

بعض تصانیف: ”العقود الدریۃ فی تفسیح الفتاویٰ  
الحامدیۃ“، ”سمات الأسفار علی شروح اصار“ اصول  
کے موضوع پر، نیز ”حواشی علی تفسیر الیساوی“ و  
”مجموعۃ رسائل“۔

[السلام لدورق ۶: ۲۶۷: مقدمہ ”تلمیذ حاشیہ بن  
عابدین موسوم قرۃ عیون لالاخیر“ طبع بیروت علی ص ۶: ۱۱]

بن عباس (۳ق ھ-۶۸ھ)

یہ عبد اللہ بن عباس بن عبد المطلب ہیں، بہت قریبی ہاشمی و  
لقب ”نصر الامۃ“ اور ”ترحم القراء“ ہے، یحییٰ بن یساق  
سہم سے مشرف ہوئے، فتح مکہ کے حدیثی علیہ السلام صحبت لازم  
کر لی اور آپ علیہ السلام سے حدیث نقل کیں، خاندان نبوت  
عزت کرتے تھے۔ حضرت علیؓ کی معیت میں معرکہ جمل و صفین میں  
شریک ہوئے، شری مرحد زندی میں بینائی جاتی رہی تھی، وہ علم و  
نشر و شاعت و خاطر محسوس منعقد کرتے تھے، چنانچہ فقہ کے بے یک



بن العرفی

امام، حافظ حدیث اور عام حدیث تھے، آپ کے اندر سنی اقوال میں ترجیح و صحت تھی، تو اس میں مالکیہ کے قاضی منتخب ہوئے، آپ سے ایک جمعیت مشاہیر عرفہ و ریحیہ لوگوں نے سب علم کیا۔

[۱] علوام لندونکی: ۱ ص ۵۵؛ سبتریش ص ۲۶]

بعض تصانیف: "شرح جامع الأمہات لابن الحاجب" رقم  
میں، ورنہ کی ایک کتاب "دیوان فتاویٰ" ہے۔

[الذی یاتئذیہ من ربہ ص ۶۳۶: لا علم لہ بالکلی ۷، ۷۶]

بن عبدول (۲۰۲-۲۰۶۰ھ)

یہ محمد بن ابی نعیم بن عبد اللہ بن عبد الوہاب ہیں، فقیہ زہدی اور کامبرہ علماء مالکیہ میں سے ہیں، بحوالہ کے اصحاب میں ہیں، ابن قیوہ وال قضا، س کا تعلق عجم سے ہے اور قریش کے موالی (سزا دہ کردہ غلاموں) میں سے تھے۔

بعض تصانيف: "المحصر الكبير"، "سيرة عمر بن عبد العزيز"  
و "الماسك" -

بعض تصانیف: حدیث وفقہ پر مشتمل ایک "مجموعۃ" ہے جو تشریحیں رہنمائی، ایک کتاب "التفاسیر" ہے، وراستہ مدبرۃ کے بعض مسائل و مشائخ و۔

آپ کے والد عبدالحکم نے بھی امام مالک سے استفادہ کیا تھا، اور  
 آپ کے صاحبزادے محمد (متوفی ۲۶۹ھ) اور عبد الرحمن (متوفی  
 ۲۵۷ھ) اور عبدالحکم (متوفی ۲۴۳ھ) ہیں۔

[الديباج المذهب ص ۴۴۸: ۱. عدم الدورق: بيان المغرب  
۱، ۱۱۶: رپض المنصور]

۱۔ عبد اللہ کے صاحبزادے بھی بافقہاء علیہ میں سے ہیں،  
 ۲۔ اب تمام کو بھی ”اب عبد الحکم“ ہی کہا جاتا ہے۔ اب الذکر  
 کتاب ”مشروط“ کے مصنف ہیں، ورنہ ابی الذر ”فتوح مصر“ کے  
 مصنف ہیں۔

بن العربي (۳۶۸-۵۴۳ھ)

[الدیاج الحمد جب ص ۳۳۷-۳۳۸: نیل الاجتاج ص

۲۷۴. ۲۷۹: ۱ علامہ لکھنؤی، ۷، ۲۷۲ [

یہ محمد بن عبداللہ بن محمد ہیں، کنیت ابو بکر ہے، "بن العربی" کے نام سے مشہور ہیں۔ حافظ حدیث، پتھر عام و رفیقہ تھے، ممالکیہ میں سے تھے، جنتہ کے درجہ تک رسائی حاصل کی، مشرق کا سفر کیا، طرطوشی اور امام ابو حامد غزالی سے کتب فیض کیا، پھر مرکش لوث سے، ان سے تافضی عیاض وغیرہ کو استفادہ کا شرف حاصل ہوا،

بن عبید بن جراح (؟-۴۹ھ)

پہنچے ہیں عبد السلام بن یوسف، مفتی، عاملگیری میں سے ہیں، آپ

بن عرفہ

ترجمہ فقہاء

بن النفرل

تصنیف و تالیف کا مشغہ و سچ پکارنا پر رہا، اس کی تصانیف حدیث سے عیسائی علم پر بصیرت پر دلالت کرتی ہیں۔

بعض تصانیف: "عارضۃ الاحودی شرح الترمذی"، "احکام القرآن"، "المحصل فی عدم الاصول" اور "مشکل الكتاب والسنة"۔

[شجرۃ انوار الزکیہ ص ۳۶؛ لا ۱۰۶؛ الدبیح

ص ۲۸۱]

تک فتویٰ دیتے رہے، حضرت عثمانؓ کی شہادت کے بعد لوگوں نے آپ کے ہاتھ پر بیعت کا عزم ظاہر کیا تو صاف انکار فرمادیا۔ فتح افریقہ میں موجود تھے، خیر زندوں میں بیٹائی جاتی رہی تھی، مکہ میں وفات کے اعتبار سے سب سے آخری صحابی آپ ہی تھے، اثبات سے روایت کرنے والے صحابہ میں سے ایک آپ بھی ہیں۔

[لا ۱۰۶؛ الدبیح ص ۳۶؛ لا ۱۰۶؛ الدبیح

ص ۲۸۱]

بن النفرل (۸۵۹-۹۱۸ھ)

یہ محمد بن قاسم النفری ہیں، دیکھئے بن قاسم النفری۔

بن النفرل (۸۳۳-۸۹۴ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمد بن فضل ہیں، کنیت ابو ایسر ہے، "بن النفرل" سے مشہور ہیں، قاہرہ کے باشندے تھے مگر کربم پڑھا و نو سوں کی عمر میں حفظ حاصل کیا۔ بن الدیری، بن الہمام و ابو العباس اسیری سے فقہ میں استفادہ کیا۔ حج بیت اللہ اور اس کے پاس قیام کی دفعہ کیا، مکہ میں طالب علم کو پڑھایا بھی، دکان و دکانت کی زندگی میں معروف تھے۔ ان کے ور بقائے کے مابین تاشدید حد ف تھا کہ بقائے ان کے بارے میں کہتے ہیں: "وہ صائم، بن عربی، بن فارض و اس کے پیروکاروں کا خیال وحدۃ الوجود کے قائلین کے سرگروہ بن گئے۔"

بعض تصانیف: "المواکک البدیۃ فی الاقصیۃ الحکمیۃ"، شرح التفاز فی اللغۃ المسمیۃ پر حاشیہ لکھا، اور ایک کتاب "ادب النساء" میں ہے۔

[الضوء الملامع ۹: ۲۲۰؛ مجمع الموفی ۱۱: ۲۷۷؛ لا ۱۰۶؛

۲۸۰]

بن عرفہ (۷۱۶-۸۰۳ھ)

یہ محمد بن محمد بن عرفہ و غنی ہیں، تونس کے امام، عام خطیب و مفتی تھے، ۲۷۲ھ میں عہدہ خطابت پر و ۳۷۲ھ میں مسند فقہ پر فارغ ہوئے، مسند مالکی کے کامر فقہاء میں سے تھے، جامع مسجد تونس میں حلقہ درس جاری فرمایا اور ان سے بہت سے لوگوں نے نفع اٹھایا۔

بعض تصانیف: "المبسوط" فقہ کے موضوع پر سات جلدوں، اور "الاحمدود" تعریفات فقہ میں۔

[الدبیح المذہب ص ۳۳۷؛ نیل الابتنج ص ۲۷۷؛

لا ۱۰۶؛ الدبیح ص ۲۷۷]

بن عمر (۱۰۰ق-۷۷۳ھ)

یہ عبد اللہ بن عمر بن الخطاب ہیں، ابو عبد الرحمن کنیت ہے، مسند قریشی مدوی ہے، رسول اللہ ﷺ کی صحبت حاصل ہے، حالت اسلام میں آپ کی نشوونما ہوئی، آپ والد کے ہمراہ اللہ و رسول کے سے ہجرت فرمائی، غزوہ خندق و بعد کے غزوات میں شریک رہے، غزوہ بدر و احد میں مصغر بنی کی بنا پر حاضری نہ ہوئی۔ ساتھ سال

بن فرحون

ترجم فقہاء

بن قاسم مہدوی

بن فرحون (۷۱۹-۷۹۹ھ)

درخواست پر تحریر۔

[الطبقات النکاحی لابن السکلی ۲/۴۱۴: الخیر المزیج ۴/۴۰۰: ۲۴۰  
معجم المؤلفین ۲۰۸/۹]

یہ امام نسیم بن علی بن محمد بن ابی لقاسم بن محمد بن فرحون ہیں، مالکی  
فقہ میں۔ مدینہ منورہ میں پیدا ہوئے اور وہیں پرورش پائی۔ علم فقہ  
میں درک پیدا کیا اور مدینہ منورہ کے قاضی ہوئے۔ آپ فقہ، اصول،  
فرائض اور علم قضاء کے عالم تھے۔

بعض تصانیف: "تفسیر الامہات فی شرح جامع  
الامہات" مختصر میں واجب و شرح ہے، "تبصرة الاحکام فی  
أصول الأقضية وماهیج الأحکام" اور "الدریاج المذهب  
فی أعیان المذهب"۔

[نیل الاہتاج ۳۰-۳۲: الفہرست ۶/۳۵۷: معجم المؤلفین

۶۸۱]

بن نورک (؟-۴۰۶ھ)

یہ محمد بن حسن بن نورک ہیں، کنیت ابو بکر تھی، اصحاب کے رہنے  
والے تھے، البتہ "رے" و "عرق" میں قیام کیا۔ علم کلام، فقہ،  
اصول و لغت کے ماہر تھے، نئی علوم میں دسترس تھی، تصنیف کا سلسلہ  
بھی وسیع تھا۔ علم اصول و کلام و ماہر ایک جماعت آپ سے فیض  
ہوئی۔ ابو عبد اللہ بن کرام کا بڑی سختی سے رد کیا کرتے تھے، محمود بن  
سکاتین نے زہر کے دریچہ نہیں مروا دیا تھا۔ اس الزام و بنا پر کہ وہ  
کہتے ہیں: "رسول اللہ ﷺ اپنی زندگی و حد تک پیغمبر بنائے گئے  
تھے"، اگر علامہ بن سکی نے اس الزام و تردید ہے، وراں و اس  
مزاحش و ابتلاء کا سبب بن کرام کے تابعہ وراں کے گروہ کے  
لوگوں و فتنہ انگیزی کو بتلایا ہے جو تجسیم کے قائل تھے۔

بعض تصانیف: "مشکل الآثار"، "تفسیر المعراں" اور  
"اسظامی" صوبہ دیں میں، جسے وزیر نظام الملک و

بن لقاسم (۱۳۳-۱۹۱ھ)

یہ عبد الرحمن بن قاسم بن خالد غنکی مصری ہیں، شیخ حدیث و حافظ  
حدیث، حجت و فقیہ تھے، امام مالک و صحبت میں رہے، اس سے  
وراں جیسے لوگوں سے علم فقہ میں مہارت پیدا کی، اس سے زیادہ صحیح  
کسی نے موطا و روایت نہیں کی، مالکیہ و سب سے نام  
کتاب "المدونة" و آپ نے علی امام مالک سے روایت کی،  
بخاری نے آپ سے اپنی صحیح میں حدیثیں روایت کی ہیں، و آپ  
سے سند فرات و ربیعہ بن یحیی وراں جیسے حضرات نے سب علم یا  
آپ و وفات ظاہر نہیں ہوئی۔

[شجرة النور الزكية ص ۵۸: لا علم لسورکلی ۴/۹۷: وفیات

الاعیان ۲/۲۷۶]

بن قاسم العبادی (؟-۹۹۴ھ)

یہ احمد بن قاسم عبادی شہاب الدین ہیں، قاضی کے رہنے والے  
ورشافعی فقیہ ہیں، وقت کے امام تھے۔ انہوں نے شیخ ناصر الدین  
لقانی، شہاب الدین، لسی جو عیسویہ سے معروف ہیں، اور قطب الدین  
عیسی صفوی سے استفادہ کیا، وری مہارت پیدا کی اپنے نام  
عصروں پر فوقیت لے گئے۔ شیخ محمد بن داؤد مقدسی وغیرہ نے آپ  
سے سب علم کیا۔ حج سے لوٹتے ہوئے مدینہ منورہ میں وفات پائی۔  
"تحریر الحقائق" پر اس کے حوثی کو جمع کرنے والے نے لکھا ہے:  
"اس حاشیہ میں یہ مسئلہ جزیات میں کہ اس میں سے شہ کا

تقسیم

بنی ہا پہ

ترجم فقہاء

بنی ہا پہ

نجوم دیہ

بعض تصانیف: "الطرق الحکمیة"، "مفتاح دار السعادة"،  
"الفرسية" اور "مدارج السالکین"۔

[الاعلام ۲۸۱/۶: الدرر الكامنة ۴/۳۰۰: ج ۱، اربعین ص ۲۰]

غیر معمولی حادثہ اس کا سبب بن گیا پھر اس کو محسن شوری میں  
دستاویزات کے محکمہ کے ساتھ دوبارہ واپس لے لیا گیا۔  
بعض تصانیف: "المستحبة"، ایک کتاب "وثائق" و تفصیل  
میں فقہ و فقاہی میں آپ کی کچھ بے مسک کے علاوہ بھی اختصار  
کردہ آراء ہیں۔

[شجرة النور الزكية ص ۸۶: ترتیب المذہب ص ۳۹۸/۳]

الذی یبایع ص ۲۵۱: لاعلام ۸/۴]

بنی ہا پہ (۲۲۶-۳۱۴ھ)

یہ محمد بن عمر بن لہا پہ ہیں، کنیت ابو عبد اللہ ہے، قرطہ کے رہنے  
والے اور علماء لکھنؤ میں سے تھے، علم فقہ میں مقام بلند پر فائز تھے، اور  
عام مالک کے شاگردوں کے مناقبات کے سب سے بڑے واقف  
کار تھے، بے وقت میں اقوال فقہاء کے حفظ و رفقہ وی میں بصیرت  
میں فائق تھے، یہاں تک کہ یوب بن سینان کے بعد فتوؤں کا انحصار  
آپ ہی پر تھا، مسلسل ساٹھ سال تک فتویٰ کی خدمت  
وفور ری آپ نے انجام دی۔

[شجرة النور الزكية ص ۸۶: الذی یبایع ص ۲۴۵]

بنی ہا پہ (۳۳۶-۴۰۰ھ)

یہ محمد بن یحییٰ بن لہا پہ ہیں، کنیت ابو عبد اللہ، ربست بربری ہے،  
باشدگان ندلس میں سے تھے، وفات سکندر یہ میں ہوئی، وقت کے  
عام باعقا و فقیہ تھے، مالکی مذہب رکھتے تھے۔ بے چہ محمد بن عمر بن  
لہا پہ وغیرہ سے دعوت علوم د، بن لہا پہ نے عہد میں مالکی مذہب  
کے سب سے بڑے حافظ تھے، شروط و راہی عمل کے گہرے رزوال  
تھے، آپ کو علم حدیث سے واقفیت نہ تھی، "لبیرہ" کے قاضی اور  
قرطہ د محسن شوری کے مدد و مقرر کے گئے، پھر حض امت اصات  
کے تحت اس عہدوں سے معزوں کر دے گئے، دوبارہ پھر محسن شوری  
میں لے آئے گئے، خیفہ ناصر و فقہاء ندلس کے ساتھ یک

بن ملاشون (؟-۲۱۲ھ)

یہ عبد الملک بن عبد العزیز بن عبد اللہ بن ابی سہم ملاشون ہیں،  
ولاء کے اعتبار سے تنگی میں ہم زمیں فارس سے نسبی تعلق تھا، ملاشون  
ن کے د ابو سہم کا لقب تھا، جس کے معنی گلابی کے ہیں، جی جس د  
سرخ میں سفیدی د سمیرا ہو، چونکہ ان کے چہرے پر سرخی موجود تھی  
لہذا اس کا لقب بن ملاشون ہو گیا۔ عبد الملک مالکی فقیہ اور فہم الملک  
تھے، مدینہ منورہ میں اس د زندگی میں فتویٰ کا د زوہد رال ہی پر تھا۔  
بن حبیب نے آپ د مدح و توصیف د ہے، بلکہ وہ آپ کو تلامذہ  
عام مالک میں شرف نوبت دیتے تھے۔ وہ بیہ نشی مابینا تھے یا پھر  
خیر عمر میں بیانی جاتی رہی تھی۔

[الذی یبایع المذہب ص ۱۵۳: لاعلام لسرکلی ۴/۵۰۵: شجرة

النور ص ۵۶]

بن ہا پہ (۲۰۹-۲۷۳ھ)

یہ محمد بن یزید رعی (ولاء کے سبب) قزوینی ہیں، کنیت ابو عبد اللہ  
ہے، بن ہا پہ مدح د میں سے ہیں۔ انہوں نے بصرہ،  
بغداد و شام، مصر، جزیرہ کے و ناریے۔ و "ہا پہ" (ھا) سے



بن خیم

ترجم فقہاء

بن الہمام

[ تذکرۃ الفقہ ص ۳۴۳ : لآعلام لدور کلی ۸۴/۶ : طبقت

شافعیہ ۲/۱۲۶ ]

ابن ہبیرہ (۳۹۹-۵۶۰ھ)

یہ یحییٰ بن محمد ہبیرہ دہلی شیبانی ہیں، کنیت ابو المظفر، لقب عون الدین ہے، عراق کے شہر ”دبیل“ کے کسی قصبہ کے متوطن تھے، صوفی فقیہ اور وہیب تھے۔ آپ کے شاگردوں میں بن جوزی بھی ہیں، ابن لجوزی نے آپ کے فادات و اقوال کو ”کتاب المقتبس من العوائد العویبة“ میں جمع کیا ہے۔ بن ہبیرہ عام و فاضل، عبادت گزار و معمولات کے پابند تھے، مفتی و مستحق دونوں صفت کے ور میں وزارت کا عہدہ انہیں کے پاس رہا۔

[ الذیل علی طبقت ابن ہبیرہ ۱۵۱ : وفیات الدین ۲/۲۴۶ :

لآعلام ۲۲۲، ۹ : مقدمہ ”لر نصاح“ طبع ول حسب ۵۳۴ھ ]

بن الہمام (۷۹۰-۸۶۱ھ)

یہ محمد بن عبد لوحد بن عبد حمید ہیں، لقب صاحب الدین ہے، ”بن الہمام“ سے مشہور ہیں، فقیہ حنفی میں امامت کا درجہ رکھتے ہیں، مفسر و حافظ حدیث نیز علم کلام کے ماہر تھے، ان کے والد تری کے مقام ”سیواں“ میں قاضی کے عہدہ پر فائز تھے، حد میں سکندر یہاں منہ قضا سنھالی جہاں ان کے فرزند محمد بن پیدائش ہوئی اور سکندر یہاں ہی میں نشوونما ہوئی، قاہرہ میں قیام کیا، بواب حکومت کے نزدیک آپ کی قدر و منزلت تھی، حاشیہ ہدایہ کے بطور ”فتح قدیر“ جیسی کتاب لکھ کر مقبولیت و شہرت حاصل کی۔

بعض تصانیف: ”التحویر فی اصول الفقہ“۔

[ جوہر المصیہ ۲/۸۶ : لآعلام لدور کلی ۷/۱۳۵ : الفہم المدہبہ

ص ۱۸۰ ]

بن خیم (؟-۹۷۰ھ)

یہ زید الدین بن ابی نعیم بن محمد ہیں، بن خیم سے مشہور ہیں، مصری ہیں، حنفی فقیہ و اصولی تھے، آپ عام، محقق و ریشہ تصانیف میں۔ آپ نے شرف الدین ملتقی، شہاب الدین شمس و غیرہ سے استفادہ کیا ہے، فتاویٰ مدرسہ کی آپ کو جازت دی گئی، وریک خلق نے آپ سے نفع اٹھایا۔

بعض تصانیف: ”البحر الرائق فی شرح کمر الدقائق“، ”العوائد الریبة فی فقہ الحنفیة“، ”الأشیاء والظاہر“ اور ”شرح اصار“ اصول فقہ میں۔

[ التعلیقات المصنوعة بحاشیة الفہم المدہبہ ص ۳۴ : شہرت

الذہب ۸/۵۸ : لآعلام لدور کلی ص ۱۰۴ : معجم الموفین ۸/۱۹۲ ]

بن خیم (؟-۱۰۰۵ھ)

یہ عمر بن ابی نعیم بن محمد ہیں، لقب سرانج الدین ہے، وری بن خیم سے جانے جاتے تھے، اہل مصر سے ہیں، حنفی فقیہ تھے کئی علوم میں صاحب حاصل تھے، محقق، علوم شرعیہ کے پتھر و رنت نے مسائل میں خوب غور و خوض کرنے والے تھے، اپنے بھائی زید الدین بن نعیم مصنف ”بحر“ و غیرہ سے سب فیض کیا۔

بعض تصانیف: ”اسہر الفائق فی شرح کمر الدقائق“ جو فقہ حنفی کے جزئیات میں ہے، وری ”اجابة اساس باختصار أنفع النواہل“۔

[ خدصۃ لثرف ۳/۲۰۶ : ہدایۃ الدرفین ۱/۹۶ : معجم الموفین

۷/۲۷۱ ]

بن وہب (۱۲۵-۱۹۷ھ)

ابو سحاق خربی:

دیکھئے: الخربی۔

ابو بقاء (۹-۱۰۹۴ھ)

یہ ابوبکر بن اسید شریف موسیٰ حسینی میں، کنیت ابو بقاء ہے، قمر کے ’’کنہ‘‘ نامی مقام کے باشندہ تھے، حنفیہ کے تاصیوں میں آپ کا بھی شمار ہے، جس وقت آپ وفات ہوئی آپ شہر قدس کے تاضی تھے۔

بعض تصانیف: تری زبوں میں ’’تحفة المشاہد‘‘ حبیب و نروعات میں، و ’’المکیات‘‘ لغت میں۔

[بدیۃ الدارین ۲۲۹/۱: معجم المؤلفین ۳۱۳/۳: لا اعلام للکرکلی

۱/ ۳۸۳]

ابوبکر صدیق (۵۱قھ-۱۳ھ)

یہ عبداللہ بن ابی قحافة عثمان بن عامر میں قریش کے قبیلہ تیم سے تھے، آپ خاندانِ شہداء میں سب سے پہلے میں، و رسول ﷺ پر یہاں لانے میں مقدم میں۔ دنیا کے نبی با عظمت لوگوں میں سے میں، نبی کریم ﷺ کے حد اہل مت میں سب سے فضل میں، مکہ میں آپ وفات ہوئی، قریش میں آپ پہلے ہی سے سادت، تموں، و علم الانساب میں مسمیٰ ثبیت کے مالک تھے، دور جاہلیت میں بھی آپ نے شرب کو منہ نہیں لگایا، آپ قریش کے ہر دھڑ پر فرد تھے، ساقین و لیس میں سے شہادت مندوں نے آپ دعوتِ سام پر ٹیک کہا۔ رسولِ کرم ﷺ وفات کے ساتھ آپ ہی ساتھی تھے، حضورِ کرم ﷺ کے ساتھ آپ کے کارنامے و قربانیاں معروف ہیں، صحابہ کرام میں آپ کے ہاتھ پر بیعت کے

یہ عبداللہ بن وہب بن مسم میں، کنیت ابو محمد ہے، و ولاد کے عتار سے فہری ہیں، مصر کے رہنے والے تھے، امام مالک و ریث بن سعد کے تلامذہ میں تھے، فقہ، حدیث و روایات عبادت کے جامع تھے، حافظ حدیث و مجتہد تھے۔ امام احمد نے ان کی قوت حفظ و ضبط حدیث و تعریف ہے، نہیں قصا کا منصب پیش کیا گیا میں انہوں نے قبول نہیں کیا، و گھر میں بیٹھ گئے (تاکہ انہیں اس کے سے مجبور نہ کیا جائے)، و ولادت و وفات مصر ہے۔

[المجتہدین ۱/۱۷۱: لا اعلام ۲۸۹/۲: الوفيات ۲۴۹/۱]

ابو سحاق لیسفرامینی (؟-۴۱۸ھ)

یہ ابو تیم بن محمد بن ابو تیم بن مہر ال میں، کنیت ابو سحاق اور نسبت اسفرامینی ہے، نیشاپور کے نواح میں وقوع شہر ’’اسفرمیں‘‘ د طرف نسبت رکھتے ہیں۔ شافعی فقیہ و اصولی تھے، کہا جاتا ہے کہ وہ درجہ جہتہ کو پہنچے ہوئے تھے، اپنے زمانہ میں اہل شریعت کے شہ تھے، ایک عرصہ عرق میں قیام فرمایا اس کے بعد اسفرمیں کا رخ کیا، پے سے اسفرمیں میں ایک درگاہ قائم فرمائی و اس میں اپنے آپ کو تدبیر کے سے وقف کر دیا۔ تاضی ابو الطیب طبری نے آپ سے علم فقہ حاصل کیا بلکہ شیوخ نیشاپور نے آپ ہی سے کلام و اصول و تعلیم حاصل۔

بعض تصانیف: ’’الجامع فی اصول الدین‘‘ پانچ جلدوں میں، اصول فقہ میں آپ تحقیق بھی ہے۔

[طبقات الفقہاء للشیخ ازہری ص ۱۰۶: طبقات شافعیہ لابن ہب

ص ۴۵: شذرات الذہب ۲۰۹/۳: الملہب ۱/ ۴۳]



یو بکر عبد الرحمن

ترجم فقہاء

ابو حفص العکبری

در بعد خدفت آپ کے حصہ میں ملی، مرتدیں آپ نے سرکوبی دے،  
سردار بنیدوں کو مضبوط کیا، ملک شام و عراق و جاب شام قدیمی  
فرمانی اور حض حصوں کو پیہ دوری میں فتح کرلی۔

[اصحیہ منہاج السنہ ۱۱۸۴ھ ابو بکر الصدیق للشیخ علی

طسٹاوی]

یو بکر عبد الرحمن (۹-۹۴ھ)

یہ ابو بکر بن عبد الرحمن بن ابی رث بن ہشام بن مدینہ کے سات  
فقہاء میں سے ایک تھے، اور تابعین کے سرداروں میں شمار ہوتے  
تھے، آپ کو ”اسب قریش“ کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے، وہ مابینا ہو  
گئے تھے، حضرت عمرؓ کے عہد خدفت میں آپ کی پیدائش ہوئی۔

[الاعلام لدورکی ۲، ۴۰۰؛ سیر اعلام النبلاء، وفیات الاعیان]

یو بکر عبد العزیز (نہام خال) (۲۸۵-۳۶۳ھ)

یہ عبد العزیز بن جعفر بن احمد بن یرد دغوی میں، کنیت ابو بکر ہے،  
”نہام الخیر“ سے مشہور تھے، مفسر، محدث، ثقہ تھے، آپ کا شمار  
مشہور حنا بد میں ہوتا ہے۔ بن ابی یعلیٰ کے متعلق کہتے ہیں:  
”عقل و دانش و لوب میں سے تھے، رویت علم میں ثقہ تھے، خوب  
روایت کرنے والے تھے۔“

بعض تصانیف: ”الشافی“، ”المصع“، ”الحلاف مع الشافعی“  
”کتاب العوین“ اور ”راذ المسافر“۔

[طبقات احمد بن حنبل بن ابی یعلیٰ ۲، ۱۱۹-۱۲۰؛ اعلام لدورکی

۳۹۹]

یو ثور (۱۷۰-۲۴۰ھ)

یہ ابو نعیم بن خالد بن ابی ایساہ میں، ”یو ثور“ آپ کا لقب  
ہے، خاندان مولک سے تھے، اہل بغداد میں سے تھے، فقیہ اور  
امام شافعی کے تلامذہ میں سے ہیں، بن حبان کہتے ہیں: ”وہ علم و فقہ  
و تقویٰ و فضل میں دنیا کے ناموں میں سے ایک تھے، تائیں تصنیف  
فرما میں اور حدیث پر تعریضت کیس“۔ بن عبد البر فرماتے ہیں:  
”روایتوں کے نقل کرنے میں ابی رث چھٹی ہے، اللہ اب کے  
یہاں حض مسائل میں شہرہ ہے، بن میں انہوں نے جمہور کے خلاف  
مسک اختیار کیا ہے۔“ آپ دئی تائیں میں، بن میں سے ایک  
کتاب وہ ہے جس میں امام مالک و شافعی کے خلاف کا تذکرہ ہے۔

[تہذیب التہذیب ۱/۱۱۸؛ الاعلام لدورکی ۲، ۴۰۰؛ تذکرۃ

الافہ ظ ۲/۸۷]

یو حامد الا سفر مینی:

دیکھیے: الا سفر مینی۔

یو حسن الا شعری:

دیکھیے: الا شعری۔

یو حفص العکبری (۹-۳۳۹ھ، ریک قول ۳۲۹ھ)

یہ عمر بن محمد رجاہ میں، کنیت ابو حفص، و ربیت عکبری ہے، بن  
رجاہ سے بھی شہرت پائی، حنا بد میں سے ہیں، عبد اللہ بن احمد بن  
حنبل وغیرہ سے روایت کرتے ہیں، و آپ سے ایک بڑی تعداد  
نے روایت دے دی ہیں ابی عبد اللہ بن عکبر کی بھی شامل ہیں۔  
”آپ بڑے دیدار، چٹائی کے علمبردار، بدعتیوں کے بارے میں بہت

بوحنیفہ

ترجم فقہاء

بوسیدہ الصطخری

حت تھے۔ میں یہ کہتے ہیں: ”جب تو دیکھ لے کہ علم کی بر رجا سے محبت و تحقیق کا ظہار کر رہا ہے تو چھٹی طرح جا لے کہ وہ صاحب ملت ہے۔“

[طبقات احمد بن ابی یعلیٰ ص ۱۹ سوانح بغداد ۱۱۱۹: ۲۳۹]

بوحنیفہ (۸۰-۱۵۰ھ)

یہ نعم بن ثابت بن کاہل بن ہمز میں، تیم قبیلہ سے نسبت ولاء رکھتے ہیں، فقیہ، مجتہد، و تحقیق و امام میں، مرند سب رجبہ میں سے ایک میں، کہا جاتا ہے کہ آپ کے باء و اجداد فارس کے رہنے والے ہیں، پیدائش و تربیت کوفہ میں ہوئی۔ آپ پر چہ فرشتی کرتے و مطلب علم میں لگے رہتے تھے، پھر آپ درس و فقاہی میں ممل طور پر منہمک ہو گئے، آپ کے تحقیق امام مالک کہتے ہیں: ”میں نے ایک بے شخص کو دیکھا ہے کہ اگر تم سے بھوکاں ستوں کو سونے کا ثابت کر دیں تو وہ اپنی قوت استدلال سے ثابت کر دیتے۔“ امام شافعی کہتے ہیں: ”ساری انسانیت ان فقہ میں ابوحنیفہ و محتج رہے۔“

بعض تصانیف: ”مسند“ حدیث میں، ”المحارج“ فقہ میں، اسی طرح عقائد میں ایک رسالہ ”المنہج الاکبر“ ان طرف منسوب کیا جاتا ہے، و ایک رسالہ ”الاعانہ و المعین“ بھی آپ سے منسوب ہے۔

[الاعانہ و المعین ص ۴۹: جوہر المصیہ ۱/۲۶: ”بوحنیفہ“ لکھ

ابی زہرہ: ”الانقاء“ لابن عبد البر ص ۱۲۲ ۱۷۱: تاریخ بغداد

۳۲۳ ۳۲۳]

بو الخطاب (۴۳۲-۵۱۰ھ)

یہ محفوظ بن احمد کلکودلی میں، کنیت ابو الخطاب ہے، بے عصر کے امام حنابلہ تھے، بغداد کے نواح میں ”کلکود“ ایک مقام ہے جو آپ کا آبائی وطن ہے، مگر آپ کی پیدائش و وفات دونوں ہی بغداد میں ہوئی۔

بعض تصانیف: ”التحہید“ اصول فقہ میں، ”الانتصار فی المسائل الکبار“ و ”الہدایۃ“ فقہ میں۔

[کنج الاحمد: الملک ۲/۴۹: طبقات احمد بن عبد رب ۴۰۹]

بود و (۲۰۲-۲۷۵ھ)

یہ سید بن قحط بن شیرازدی میں، محتسب کے باشندہ تھے، حدیث کے علم میں سے ہیں، طلب حدیث کے لئے فارغ ہوئے، و اپنی کتاب (سنن ابی داؤد) میں پانچ لاکھ حدیث سے منتخب کر کے رٹا میں سو (۴۸۰۰) حدیث روایت دی ہیں، امام احمد بن حنبل کے اہل اصحاب میں ہیں، انہوں نے ان سے ”المسائل“ کی روایت کی ہے، حبشیوں کے ذریعہ بختان کی موبادی کے بعد بصرہ منتقل ہو گئے تاکہ وہاں حدیث رسول کی نشر و اشاعت کر سکیں۔ بصرہ ہی میں وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: ”اصواسیل“ و ”البعث“ ہیں۔

[طبقات احمد بن ابی یعلیٰ ص ۱۱۸: طبقات ابن ابی یعلیٰ ۱/۱۶۲:

الاعانہ و المعین ص ۱۸۲]

بوسیدہ الصطخری:

دیکھئے: الاضطری۔

یوسعید البر دئی

ترجمہ فقہاء

ابو عصمہ

یوسعید البر دئی:

دیکھیے: ابر دئی۔

یوسعید (۱۵۷-۲۲۴ھ)

یہ یوسعید قاسم بن م. م. میں، آپ کے والد روم کے باشندہ  
ورجہ ت کے کسی شخص کے نام تھے، میں خود آپ لغت، فقہ، و  
حدیث میں درجہ مامت پر فائز تھے۔ سق بن راہویہ کہتے ہیں:  
”یوسعید مجھ سے زیادہ صاحب علم و فقہ ہیں۔“ وہی کہتے ہیں:  
”یوسعید علم حدیث و عمل کے حافظ، فقہ و مسافات سے گہرے  
واقف، لغت میں ژرف نگاہ و ماہر تھے، علم القراءت کے مرنے تھے،  
ان میں ان کی ایک تصنیف بھی ہے۔ طرطوں کے قاضی ہے، آپ  
ان پیدائش و تعلیم ہر ت میں ہوئی، مصر اور بغداد کے سرے، حج  
بیت اللہ کرنے و عادت پائی و مکہ میں تقاضا فرمایا، آپ اپنی  
کتاہوں کا اقتساب عبد اللہ بن طاہر کی جانب کیا کرتے تھے، ان و  
وہ سے انہوں نے قاصدہ دیا کہ وہ بے نیاز ہے۔“

بعض تصانیف: کتاب ”الأموال“، ”العرب المصنف“،  
”الاسخ و المصوح“ اور ”الأمثال“۔

[تذکرۃ الفقہ ۲: ۵۵: تہذیب المتہذیب ۷: ۱۵۳: طبقات  
احمد بن حنبلہ ۱: ۲۵۹]

یوسعید (؟-۱۷۳ھ)

یہ یونح بن ابی مریم یرید بن ابی جعونہ میں، وہ ”جامع“ کے لقب  
سے جانے جاتے تھے جس وچہ حض لوگوں نے پیروی کی ہے کہ  
نبیوں نے ہی سب سے پہلے امام ابو حنیفہ و فقہ جمع و تھی، حض  
لوگوں نے یہ کہا ہے کہ جامع ان کو اسے کہا جاتا تھا کہ وہ بہت سے  
علوم کے جامع و ماہر تھے، امام ابو حنیفہ و ر. م. بن ابی لیلیٰ سے  
فقہ حاصل و رزہ کی وغیرہ سے روایت حدیث و۔ احمد کہتے ہیں:  
”وہ چہمہ کے حق میں بڑے سخت گیر تھے۔“ مروی مسند قضاء آپ کے

یوسعید خذری (؟-۷۷ھ)

یہ سعد بن مالک بن شیب میں، مسند النصارى مدنی ہے، کم سن  
جانب ماروی پہلے تھے، نبی کرم ﷺ سے بیعت کرنے  
و لوں میں سے ہیں، آپ فقیہ و مجتہد و مفتی تھے، اللہ و ر. م. میں  
مدامت کرنے و لے کی مدت کو خاطر میں نہ لانے و شرط پر نبی  
کرم ﷺ سے بیعت فرمائی تھی، آپ ﷺ کے ساتھ خندق و  
ان کے جد آنے و لے غزوہ است میں شریک تھے۔

[ل. صابہ لیلیٰ نق. بن حجر ۲: ۳۴: سیر اعلام النبلاء ۳: ۱۱۳-۱۱۷]

بدیۃ و التہذیب ۹: ۴]

یوسعید مدہس (ن کی تاریخ و وقت نہیں ملتی)

یہ محمد بن محمد بن غیب میں، کنیت ابو طاهر و ناں ہے، حنفی فقیہ تھے،  
ماوراء النہر میں حبیب کے نام تھے۔ بن نجار کہتے ہیں: ”عراق میں  
اہل ارے کے مقتد و سرور تھے“ قاضی ابو خازم سے فقہ پڑھی،  
آپ اہل سنت و جماعت میں سے تھے، عقیدہ کے بچے و رپکے تھے،  
ابو حسن کوفی کے نام عصر تھے، آپ کے فیض سے ایک بڑی جماعت  
نمذقہ و تیار ہوئی، آپ کو شام و مسند قضاء پر دہوئی، وہاں سے  
مکہ گئے و ر. م. بیت اللہ میں قیام کیا و وہاں وفات پائی۔ لاشبہ  
و نظائر کے ذخائر میں علامہ سیوطی نے آپ سے نقل کیا ہے کہ  
نبیوں نے امام ابو حنیفہ کے پورے مذہب کو ا. قاعدوں میں جمع  
کر دیا ہے۔ آپ مابینا تھے۔

[جوہر المصیہ ۲: ۱۱۶: لاشبہ و نظائر للسيوطی ص ۲ طبع

مصطفیٰ محمد]

یوحی الطبری

ترجم فقہاء

ابو منصور ماتریدی

پس تھی۔

[تہذیب التہذیب ۲۲۵، ۵: تذکرۃ الفقہ ط ۱/ ۹۴: لأعلام

لسررکلی ۲۱۹، ۴]

[جوامع المصیہ ۱، ۱۷۶، ۲: ۲۵۸]

(وضیح ہو کہ ایک دوسرے بھی ابو عصمہ حسنی میں بن کا نام) سعد بن معاذ مروزی) ہے اور یہ میں بن کا تذکرہ ملتا ہے، دیکھیے: ”جوامع المصیہ ۲: ۲۵۸، تاریخ وفات کا ذکر نہیں ہے۔“

یو بیٹ (؟-۳۷۳ھ)

ابو الیث تیس مشہور حسنی معاویہ کنیت ہے۔

بن میں سب سے زیادہ مشہور نصر بن محمد بن احمد بن ابی نعیم سمرقندی ہیں، یہ ابو الیث فقیہ ہونے کے ساتھ امام الہدی کے لقب سے ملقب تھے۔ مصنف ”جوامع المصیہ“ اس کے بارے میں کہتے ہیں: ”عظیم امام، صاحب زریں اقوال اور مقبول تصانیف کے حامل تھے، آپ نے ابو جعفر، ندوی وغیرہ سے علم فقہ حاصل کیا۔“

بعض تصانیف: ”حرواۃ الفقہ“، ”اسوار“، ”عیون المسائل“، ”التفسیر“ و ”تبیہ الغالیین“ (کشف الظنون ص ۱۹۸ پر لکھا ہے کہ آپ وفات ۳۷۳ھ میں ہوئی)۔

اس بنی (ابو الیث کنیت والوں) میں سے ایک ابو الیث حافظ سمرقندی ہیں بن کاسن وفات ۲۹۴ھ ہے۔

[جوامع المصیہ ۲، ۱۹۶، ۲۶۴: الفوائد المہیہ ص ۲۲۰]

یوحی الطبری (؟-۳۵۰ھ)

یہ حسین بن قاسم طبری ہیں، کنیت ابو علی ہے، شافعی فقیہ اور اصولی تھے، امام، عام اور بہت سے علوم و فنون میں مہارت رکھتے تھے، بغداد میں سکونت تھی، وہیں درج مدت میں کامیاب رہا، اسی عمر میں بغداد میں تقاب ہو گیا۔

بعض تصانیف: ”الإصحاح“ فقہ شافعی و جزیات میں، اور ”المحور“ فی الفہم متاف کے موضوع پر یہ ولین تھیں ہے۔

[طبقات الشافعیہ لابن السلی ۲: ۲۱۷، النجوم الزاہد ۳/ ۳۲۸:

معجم الموفقیین ۳/ ۲۷۰]

یوقد بہ (؟-۱۰۴، وریک قول ۱۰۷ھ)

یہ عبداللہ بن زید بن عمرو (ورعاً مر بھی کہا جاتا ہے) بن مائل حمیری ہیں، کنیت ابو قداہ ہے، بصرہ کے رہنے والے تھے، محکمہ مشاہیر میں سے ہیں، آپ قصاء و حکام کے ماہر تھے۔ آپ ثابت بن صیك انصاری، سمرہ بن جندب، مالک بن حویرث، زید بن بنت م سلمہ، انس بن مالک انصاری وغیرہ سے روایت کرتے ہیں۔

بن سعد نے مال بصرہ کے دوسرے طبقہ میں آپ کو شمار کیا ہے، ورنہ کہا ہے کہ آپ شت سے حدیث روایت کرنے والے اور ثقہ ہیں، آپ کا مرکز ملک شام رہا اور وہیں وفات پائی۔

یوحمد صاخ:

دیکھیے: صالح بن سام الخولانی۔

یو لمظفر السمعانی:

دیکھیے: بن السمعی۔

یو منصور ماتریدی:

دیکھیے: الاماتریدی۔

یومہدی الغمرینی

ترجمہ فقہاء

ابو یوسف

یومہدی الغمرینی، یحییٰ بن احمد:

دیکھئے: الحمیری۔

یوموسیٰ اشعری (۲۱۱قھ - ۴۴ھ)

یہ عبد اللہ بن قیس بن سیم اشعری ہیں، یمن میں مقام زیہ کے رہنے والے تھے، اہل شجاعت و فتوحات و سیاسی دہم داریوں کے حامل صحابی تھے، ہندوستان میں علی مکہ مکرمہ کے آئے اور سام کو گلے لگایا، حبشہ و جاہلیہ ہجرت بھی کی، نبی ﷺ نے آپ کو زیہ و مدینہ کا گورنر منتخب فرمایا تھا، اسی طرح حضرت عمر بن خطابؓ نے اچھ میں آپ کو بصرہ کا عامل بنا کر بھیجا، آپ نے اصفہان و راہواز فتح کیا، حضرت عثمانؓ ضیفہ ہوئے تو آپ کو اسی جگہ برقرار رکھا، پھر کوفہ کا والی بنایا، حضرت علیؓ نے بھی اہل کوفہ برقرار رکھا، حد میں معززوں کو دیا، پھر وہ حضرت علیؓ و معاویہؓ کے واقعہ تحکیم میں یکے پر فوق کے حکم کی حیثیت سے چنے گئے، تحکیم کے حد کوفہ لوٹ گئے، وہیں وفات پائی۔

[ (علامہ لدیقلی ۴: ۲۵۴ ص ۱۵۵) ص ۱۵۵ غایۃ التہذیب ۱: ۴۴۲ ]

یونصر البلیخی (۴۰۵-۳۵ھ)

یہ محمد بن محمد بن یونس بن یونس، کنیت یونصر ہے، یمن کے رہنے والے و راجا و حبیب میں سے ہیں، ابو حفص الحلبی کے ہم عہد تھے۔  
[ جوہر المصیۃ ۲: ۱۱۷ ہمارے پاس موجود دہرمرج میں آپ کا تذکرہ ہمیں نہیں ملتا ]

یوہریرہ (۲۱۱قھ - ۵۹ھ)

یہ عبد الرحمن بن صخر ہیں، ہذیلہ وہیں سے تعلق تھا، آپ کے نام کے

بارے میں دیگر اقوال بھی ملتے ہیں، صحابی رسول ہونے کا شرف حاصل ہے، سب سے زیادہ حدیث کو نقل کرنے والے راوی ہیں، صحابی کرام میں سب سے زیادہ روایت آپ سے ہی ملتی ہیں، حبشہ میں قبول اسلام سے مشرف ہوئے، مدینہ طیبہ و ہجرت فرمائی، وہ صحبت نبویؐ علیہ السلام کو لازم پکڑے رہے، چنانچہ آپ نے حضور کرم ﷺ سے پانچھ ار سے زائد حدیث نقل فرمائی ہیں۔ حضرت عمرؓ نے یمن کا ولی بنادیا تھا، نرم مزاجی و واپس سے حد میں ہٹا دیا، خلافت بنی امیہ کے دور میں چند سالوں تک والی مدینہ رہے۔

[ (علامہ لدیقلی ۴: ۸۰) ابوہریرہؓ عبدالمعمر صالح علی ]

یوہیعی فرہ:

دیکھئے: القاضی ابو یعلیٰ۔

یوسف (۱۸۱-۹ھ)

یہ یحییٰ بن ابی نعیم بن حبیب ہیں، وقت کے امام اور قاضی تھے، حضرت سعد بن حبیبہ انصاری صحابی رسول کی ولادت میں سے ہیں، امام ابو حنیفہ سے علم فقہ حاصل کیا، آپ امام عظیم کے تمام اصحاب و تلامذہ میں سب سے زیادہ صاحب مال ہوئے، "ہادی"، "مہدی"، "رشید"، "تیسویں عیسیٰ خذہ" کے زمانہ میں مسند قضا و کوزینت عیسیٰ، سب سے پہلے آپ ہی کو قاضی القضاۃ (چیف جسٹس) کا خطاب ملا، اسی طرح آپ نے ہی سب سے پہلے علماء کے لئے مخصوص لباس اختیار فرمایا تھا، امام احمد بن حنبل و ابن جریر نے آپ کو ثقہ تسلیم کیا ہے، آپ سے ایک بات نقل کی جاتی ہے کہ آپ نے فرمایا: "میں نے کسی مسئلہ میں گریہ توں اختیار کیا ہے جو امام ابو حنیفہ کے خلاف ہے تو درحقیقت وہ توں بھی امام ابو حنیفہ ہی کا ہے جسے انہوں

حمد (۱۶۴-۲۴۱ھ)

یہ حمد بن محمد بن حنبل شیعہ تھے، کنیت ابو عبد اللہ ہے، آپ ہو دہل بن شیب (جو قبیلہ کمر بن وائل و جاب منسوب ہیں) میں سے تھے، جبلی مذہب کے امام ہیں، فقہ کے مروجہ میں سے ایک ہیں، آپ کا خاندانی تعلق ”مرہ“ سے تھا، آپ بغداد میں پیدا ہوئے۔ ماموں و مقتضی دونوں کے دور میں فتنہ خلق ترس و زرد میں آئے، آپ نے رہے، و اللہ نے آپ کے درمیان ہل سنت و اجتماع کے مسلک کو قائم و دم رکھا، جب واثق باللہ مر گیا، و متوکل خلیفہ ہو تو اس نے امام احمد کا اعزاز و کرامت کیا، کسی امیر و حاکم کو آپ ہی سے مشورہ کے حد منتخب کرنا تھا۔

بعض تصانیف: ”المسند“ جس میں تیس ہزار حدیث ہیں، ”المصاب“، ”الاشربة“ و ”فصل الصحابة“ وغیرہ۔

[۱ علام لدور کلی ۱۹۲: طبقات ابن عبد لابی یعلیٰ ص ۳۱۱: طبقات ابن عبد لادن ابی یعلیٰ ۱/ ۴۰۰: البدیع و التہذیب ۱۰: ۳۲۵ ۳۲۳]

۱ ذری (۷۰۸-۷۸۳ھ)

یہ احمد بن حمدان بن عبد الوہد بن عبد بنی ذری ہیں، شافعی فقیہ ہیں، ذہبی کے تلامذہ میں تھے، ”درجات“ نام میں پیدا ہوئے، صاحب د مسند قضاء پر چلوہ فر و ز ہوئے، مسائل علمیات کے بارے میں سکی میر سے خط و کتابت و جو یک جلد میں معروف ہیں۔

بعض تصانیف: ”التوسط و الفتح بین اربعة و اشوح“ ۲۰ جلدوں میں، ”عبیة المحتاح فی شرح المساح“ و ”قوت المحتاح“۔

[معجم المؤلفین ۱/ ۱۵۱: البدیع ۱/ ۳۵۵: لا علام لدور کلی]

نے ترک کر دیا ہے، یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اصوب فقہ میں سب سے پہلے آپ ہی نے کتابیں تصنیف فرمائیں۔

بعض تصانیف: ”الحواح“، ”آداب العاصی“ و ”الحوامع“۔ [لجوہر المصیہ ص ۲۲۰ ۲۲۲: تاریخ بغداد ۱۴/ ۲۴۲: بدیع و التہذیب ۱۰/ ۱۸۰]

الاثر (۲۶۱-۹ھ)

یہ احمد بن محمد بن ہانی طائی یا کبکی، طائی ہیں، کنیت ابو بکر ہے، امام احمد کے شاگرد ہیں، امامت کے مقام پر فائز و حفظ و کتاب میں فائق تھے، آپ وید معزی حیرت انگیز حد تک پڑھی ہوئی تھی، امام احمد سے کثرت سے مسائل نقل کئے و ان کی مرتب و بیوب تصنیف فرمائی، علم حدیث کا بھی بہت زیادہ اہتمام کرنے والے تھے۔

[انتہدیب: طبقات ابن عبد ۱/ ۶۶: تذکرۃ الفقہ ۲/ ۳۵۵: لا علام لدور کلی ۱/ ۱۹۴]

۱ جہوری (۹۶۷-۱۰۶۶ھ)

یہ علی بن محمد بن عبد الرحمن، نور الدین، جہوری ہیں، مصر میں پیدا ہوئے، وہیں پر وفات بھی پائی، اپنے زمانہ میں مصر میں تمام مالکیوں کے شیخ تھے، فقیہ و محدث ہیں، شمس الدین رث و راں کے طبقہ سے احدم علم ہیں۔

بعض تصانیف: ”شرح و سافۃ ابن ابی ریمہ“، و ”مختصر حبیب فی الفقہ“ پر تین شروحات ہیں۔ آپ نے حدیث و عقائد وغیرہ میں بھی تصنیف و تالیف کا کام انجام دیا۔

[شجرۃ النور ص ۳۰۳: لا علام لدور کلی ۵/ ۱۶۷: خلاصۃ لثر

۱۵۷]

لذہری

ترجم فقہاء

اشعری

لذہری (۲۸۲-۳۷۰ھ)

یہ محمد بن احمد بن زہرہ کی ہیں، کنیت ابو منصور ہے، زہب و دب کے امام ہیں، ہجرت میں ولادت و وفات ہوئی، آپ د ازہری نسبت آپ کے دادا "ازہر" د طرف ہے، اُن فقہ د طرف توجہ مبذول د تو اس میں امام پیدا ہوا، اس کے حد عربی زہب و ادب کا شوق دیا تو اس د طلب میں نکل پڑے، و قبیوں کا چہرہ لگایا، و اس کے شمار حوال جمع کرنے میں انھیں سے کام لیا مگر مطہ د قید میں بھی گئے تھے۔

بعض تصانیف: "تہذیب اللغة"، "الراہر فی عریب انماظ المشافعی النبی اودعھا امرسی فی محتصرہ" جسے کویت د وزارت و ثانی و ساری امور نے شائع کیا ہے، و اقراس د یک تفسیر بھی ہے۔

[لأعلام: طبقات السکلی ۱۰۶، ۲: الوفیات ۱/۵۰۱]

سحق بن راہویہ (۱۶۱-۲۳۸ھ)

یہ سحق بن ابراہیم بن محمد ہیں، خاندان مطلع (تیم د شائے) سے تھے، خراسان میں بے وقت کے امام تھے، جمع حدیث د خاطر ملکوں د سیاحت د، و تمام بیدیا کہ امام احمد و شیخین نے آپ سے اخذ و تنقذ کیا، آپ کے متعلق خطیب بغدادی نے لکھا ہے کہ "اس د وقت فقہ، حدیث، قوت حفظ، صداقت، زہد، تقویٰ سب د جامع تھی"۔ نیداپور کو و من بنایا و وہیں اس د وفات بھی ہوئی۔

[لأعلام لدرقنی: تہذیب التہذیب ۱: ۲۱۶؛ الاثقاء ص ۱۰۸]

اسفر مینی (۳۴۴-۴۰۶ھ)

یہ احمد بن محمد بن احمد اسفر مینی ہیں، کنیت ابو حامد ہے، نیداپور کے

نوحی مذاق خراسان کے ایک شہر "اسراں" (الہ کے زیر کے ساتھ) د طرف اس د نسبت ہے، علم میں شہاک کے ساتھ بغداد کو و من بنایا یہاں تک کہ اپنے زمانہ کے شافعیہ کے امام بن گئے، و شافعی مذہب د ریاست د طرف منتقل ہوئی، صرف سترہ سال د عمر میں فتویٰ دیے لگے تھے۔

بعض تصانیف: "شوح امرسی" یہ شرح ہے جو تقریباً بیس جلدوں میں ہے، اسی طرح اصعب فقہ میں اس د شرح ہے۔

[طبقات الفقہاء للشیرازی ص ۱۰۳؛ طبقات الشافعیہ لابن

ہد یہ ص ۴۲؛ شذرات الذہب ۳/۱۷۸]

اسفر مینی، بو سحاق:

دیکھئے: ابو سحاق د اسفر مینی۔

ماء بنت ابی بکر (۴-۷۳ھ)

یہ ماء بنت ابی بکر الصدیقؓ عبد اللہ بن عثمان ہیں، اہل فضل و صیاتیات میں سے ہیں، حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ والدہ ہیں۔ آپ کو "ذات الحلقین" کا خطاب دیا گیا تھا، چونکہ آپ نے نبی کریم ﷺ و صدیق اکبرؓ کے بوقت ہجرت کھانا پیا، اس کو باندھنے کے بچہ نہیں ملا، تو آپ نے پنا چٹا پھڑ و اس سے باندھ دیا تھا۔ صحیح میں آپ سے روایت کردہ ۵۶ حدیث ہیں۔

[لأعلام لدرقنی: لاصحابہ تاریخ الامم ۳/۱۳۳؛ ہد یہ

و التہذیب]

اشعری (۲۶۰-۳۲۴ھ)

پہلی میں، عیال میں ابی بشر سحق اشعری ہیں، بصرہ میں پیدا

ہوے و بغداد میں بس گئے، متکلمیں کے امام میں، اور دیگر علوم میں بھی دستگاہ رکھتے ہیں، آپ شافعی کمالک تھے، ابو اسحق مروزی سے فقہ حاصل کیا، محدثین، مفسرین، شیعہ، جہمیہ اور خوارج وغیرہ کا رد کیا۔

بعض تصانیف: "التبیین عن أصول المذہب"، "حقیق الأعمال" اور "کتاب الاجتہاد"۔

[طبقات الشافعیہ لابن ابی شیبہ ۲/۲۴۵: ہدیۃ العارفین: مج ۱۵۵]

اشہب (۱۴۵-۲۰۴ھ)

یہ اشہب بن عبد العزیز بن دوقیس عامری بعدی میں، اپنے عہد کے دیار مصر کے فقیہ تھے، امام مالک کے تابع تھے۔ امام شافعی نے ان کے بارے میں فرمایا: "مصر نے اشہب سے بڑا فقیہ نہیں پیدا کیا مگر ان کے اندر طیش نہ ہوتا"۔ ایک قول یہ ہے کہ ان کا نام مسکیں تھ اور اشہب ان کا لقب تھا۔ مصر میں وفات ہوئی۔

[لأعلام لدورکی ۱/۳۳۵: تہذیب التہذیب ۱/۳۵۹: وفیات الاعیان ۱/۷۸]

مصنف (۲۲۵-۲۴۵ھ)

یہ مصنف بن فرج بن سعد بن مائع میں، عبد العزیز بن مروان کے غلام تھے، فسطاط کے رہنے والے ہیں، مصر میں مالکیہ کے عظیم مرتب فقیہ تھے، مدینہ کا سفر امام مالک سے استفادہ کے لیے کیا، یہاں جس دن مدینہ میں داخل ہوئے اسی دن امام مالک کا انتقال ہو گیا، پھر انہوں نے بن القاسم اور ابن وہب کی شاگردی اختیار کی، حضراء نے انہیں بن القاسم پر بھی ترجیح دی ہے۔

بعض تصانیف: "الأصول"، "تفسیر عربیہ الموطأ" اور "کتاب اداہ القضاء"۔

[الذہبی: تہذیب التہذیب ۱/۳۳۶: وفیات الاعیان ۱/۷۹]

الاصطخری (۲۴۴-۳۲۸ھ)

یہ حسن بن احمد بن یرید میں، "اصطخری" سے مشہور ہوئے، فقیہ میں، شافعیہ کے مشائخ میں سے ہیں، بن سرج کے نام پر لوگوں میں تھے، قم کے قاضی کے پھر بغداد کے محاسب مقرر ہوئے، مقتدر نے حسنا کا عہدہ قضاء پر دیا، آپ کے خدق میں سختی تھی۔

بعض تصانیف: "أدب القضاء" بن جوزی نے ان کے بارے میں کہا کہ ان جیسی کتاب نایف نہیں ہوئی، "الفوائد" اور "المشروط والوائف والمحاصر والسجلات"۔

[منتظم ۶/۳۰۲: وفیات الاعیان ۱/۷۵: طبقات شافعیہ ۲/۱۹۳]

مسمیٰ (۵۹-۹۰ھ)

یہ مدینہ بنت ابی مہیہ بن مغیرہ بن عبد اللہ میں، قبیلہ خزیم سے تھیں، مسمیٰ بن مہیہ ہونے کا شرف حاصل ہے، قدیم الاسد اور ولید ہجرت کرنے والیوں میں سے ہیں۔ آپ کے شوہر ابو سہم بن عبد الاسد کے نقال کے حدیث میں نبی کریم ﷺ نے آپ سے شادی کی۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا اور صاحب ارے تھیں، آپ نے نبی کریم ﷺ، ابو سہم اور فاطمہ زہراؓ سے روایت کی ہے، اور آپ سے بہت سے لوگوں نے استفادہ کیا ہے، کتب حدیث میں آپ کی روایت سے تقریباً ۱۰۰۰ قول اور ۱۳۷ حدیث نقلی ہیں۔

[اصول التفسیر الصحیہ ۴/۵۹: طبقات بن سعد ۹/۶۰: سیر اعلام النبلاء ۲/۱۴۲: سنن لیبیہ]





بازالاشہب

ترجمہ فقہاء

بخاری

ہے، اندلس کے شہر ”باجہ“ کی طرف مبعوث ہے، کاتب محدثین میں سے ہیں، ورنہ لکھی فقہ کے مشابہ میں شامل ہیں، تیرہ سال تک مشرق کا سفر کیا، پھر پیر و عین لوٹ آئے اور فقہ و حدیث کی شاعت کی، ان کے ورہس حرم کے مابین بہت سے مناظرے، مباحثے اور مجلس ہوئیں، ان حرم نے خود آپ کے علم و فضل کا اعتراف کیا ہے، ان حرم کی تصنیفات کے جائے جانے کا آپ ہی سبب ہے، اندلس کے حضراتوں کے قاضی مقرر ہوئے۔

بعض تصانیف: ”الاستیعاب شرح المنوطا“ جس کا مختصر ”المستقی“ میں آیا، پھر ”المستقی“ کا مختصر ”الإيضاح“ میں آیا، نیز آپ کی تصنیف ”شرح الممونة“ و ”أحكام المصروف في أحكام الأصول“ بھی ہے۔

[الذیات المدب ص ۱۲۲: لا اعلام لدورگی ۱۸۶۳]

بازالاشہب:

دیکھیے: ص ۱۸۶۔

بقادنی (۳۳۸-۴۰۳ھ)

یہ محمد بن طیب بن محمد بن جعفر بن کنیت ابو بکر ہے، بقادنی (تاف کے زیر کے ساتھ) سے مشہور ہیں، باقلاء (لویا) فرشتی کی وجہ سے یہ مبعوث ہے، ان کا قادی و قاضی ابو بکر سے بھی معروف ہیں، بصرہ کی بیعت انش ہے، بغداد میں سکونت اختیار کی اور وہیں وفات ہوئی۔ آپ مشہور متکلم ہیں جنہوں نے راصیوں، معتزلہ و جہمیہ وغیرہ کا رد کیا، آپ عقائد میں ابو حسن اشعری کے ورہس میں امام مالک کے پیرو تھے، مذہب مالکی کی سیدت آپ پر تتم تھی، آپ منصب قضاء پر فائز ہوئے، عضد الدولہ نے آپ کو شاہ

روم کی طرف سفیر بنا کر بھیجا تو آپ نے اس وفد کی کوبہ سے حسن و خوبی سے نجوم دیا، علماء بخاری کے ساتھ خود بادشاہ کی موجودگی میں آپ نے مناظرے کیے۔

بعض تصانیف: ”اعجاز القرآن“، ”الإيضاح“، ”ایضاح عن الفرق بین المعجرات و الکرامات“ و ”التفویب والإرشاد“ صوفی فقہ میں، جس کے بارے میں زرقانی نے کہا کہ یہ ہے ان میں علی الاطلاق سب سے بہترین کتاب ہے۔

[المدام لدورگی ص ۴۶: تاریخ بغداد ۵۹۷ھ: وفیات الامم ۶۰۹: بحر الیطلالی صوفی لدورگی: مقدمہ]

بخاری (۱۱۳۱-۱۲۲۱ھ)

یہ سیاح بن محمد بن عمر خیرمی فقیہ شافعی ہیں، مغربی مصر کے گائے ”خیرم“ کے رہنے والے تھے، بچپن ہی میں تاجہ دہلی سے آئے تھے، زہد میں تعلیم حاصل کی، اور وہیں مدینہ کے فرائض انجام دے، آپ دینیاتی جاتی رہی تھی۔

بعض تصانیف: ”التجويد“ جو ”المصحح“ کی شرح ہے، ”تحفة الحبيب“ جو شرح الخطیب بنام ”الإقناع فی حل ألفاظ أبي شجاع“ پر حاشیہ ہے۔

بخاری (۱۹۴-۲۵۶ھ)

یہ محمد بن اسماعیل بن ابی نعیم ہیں، کنیت ابو عبد اللہ، مبعوث بخاری ہے، اسد مد کے ممتاز عالم تھے، رسول اللہ ﷺ کی حدیث کے حافظ تھے بخاری میں پیدا ہوئے، حالت شبی نشوونما ہوئی، دہانت غصہ کی پانی تھی، لہذا حفظ میں بڑے پختہ و فائق تھے۔ طلب حدیث میں سفر کئے، خراسان، شام، مصر و جزیرہ وغیرہ



العربیہ مصر پر ص ۵۵۴]

لیہوتی (۱۰۰۰-۱۰۵۱ھ)

یہ منصور بن یونس بن صدح الدین بن حسن بن دریس لیہوتی  
میں، حبلی فقیہ ہیں، مصر میں بچے وقت کے شیخ حنا بنہ تھے، مغربی مصر  
یک سنی "بہوت" و جانب بہت ہے۔

بعض تصانیف: "الروص المربع" جو "راد المستمع  
المحتصر من المقصع" کی شرح ہے، "کشاف الصاع عن  
ممن الاقناع للحجاوی" و "ذائق اوسی السہی شرح  
المستہی" تیوں تائیں فقہ میں ہیں۔

[ل علم لدرقی ۸: ۲۴۹؛ خلاصہ ل ش ۴: ۲۶؛ طط مبارک

۹: ۱۰۰؛ بن بشر ۱: ۵۰]

البغوی (۴۳۶-۵۱۰ھ)

یہ حسین بن مسعود بن محمد فر، بغوی، شافعی، فقیہ، محدث و مفسر  
میں، شریعت میں ہات و مرہ کے درمیان و نفع شریعت کے گاہ  
"نقشہ" و طرف بہت رکھتے تھے۔

بعض تصانیف: "التہمیب" فقہ شافعی میں، "شرح السمة"  
حدیث میں و "معالم التبریل" فقہ میں۔

[ل علم لدرقی ۲: ۲۸۴؛ بن بشر ۶: ۱۰۵]

البلقینی (۷۲۴-۸۰۵ھ)

یہ عمر بن رباب بن نصیر، بلقینی، حنفی میں، کنیت ابو حصص  
و لقب مرن الدین، شیخ الاسلام ہے، خاندانی تعلق "عسقلان"  
سے ہے، مغربی مصر کے ایک مقام "ملقینہ" میں پیدا ہوئے، ال  
کے والد ن کو بارہ سال و عمر میں قاہرہ لے گئے و رسی کو و من بنا  
لی، بچے عہد کے علماء سے تحصیل علوم میں لگے رہے، فقہ و اصعب  
فقہ میں بہت عالی مرتبہ پر پہنچے، یہاں تک کہ دہرے علوم سے  
من بہت کے ساتھ فقہ شافعی کا آپ پر انحصار رہ گیا تھا، آپ حافظ  
حدیث ہونے کے ساتھ درجہ جہاد کو پہنچے ہوئے تھے، تعلیم  
و تدريس، قضاء و رقت کی پوری مہارت حاصل تھی، و ار حدل و شق  
کا حکمہ قاء و رقت کا قضاء ان کے سپرد ہو۔

بعض تصانیف: "تصحیح المسماح" فقہ میں چھ جلدوں میں،  
"حواش علی الروضة" و جلدوں میں، و رندی و دہر حلیں۔

[اضواء الملامح ۶: ۹۵؛ شہرت الذمب ۷: ۵۱۱؛ مجمع الموفیل

[۲۰۵ ۵]

لیجوری (یا باجوری) (۱۱۹۸-۱۲۷۷ھ)

یہ ابو تیم بن محمد بن احمد باجوری جامع الزہ کے شیخ و شافعی فقیہ  
میں، آپ مصر کے شہر منوفیہ کے ایک گاہ باجور (پانچوڑ) میں پیدا  
ہوئے، و تعلیم زہ میں مکمل۔

بعض تصانیف: "التحفة الحیویة علی الفوائد الشمشوریة  
فی العواص" و "تحفة الصریح علی جوہر التوحید" اور  
شرح بن قاسم پر حاشیہ۔

[مجمع الموفیل ۱: ۸۴؛ مجمع المطوعات ص ۵۰؛ ایضاً

المکمل ۱: ۲۴۴]

دونوں اصول میں ہیں۔

[الدرر الكامنه ۳۵۰، ۴: لفتح لمیں فی طبقات الاصولیں  
۲۰۶، ۲: معجم المؤلفین ۱۲/۲۲۸: اعلام لدور کلی ۸، ۱۳]

تقی مدین (شیخ): یہ احمد بن عبد عظیم بن تیمیہ حنبلی ہیں۔  
دیکھیے: بن تیمیہ۔

تقی عفا:

دیکھیے: النہی۔

ش

ثوری (۹۷-۱۶۱ھ)

یہ غیاث بن سعید بن مسروق ثوری ہیں، بنی ثور بن عبدمنہ  
میں سے ہیں، حدیث میں "امیر المؤمنین" ہے گئے، تقویٰ میں  
نہایت بعد مقام رکھتے تھے، اپنے منصور نے پھر مہدی نے آپ کو  
طلب کیا تاکہ آپ قضاء کے منصب کو قبول کر لیں، آپ نے وہاں د  
نگاہوں سے نئی سب تک روپوش رہے، ورنہ حالت میں آپ کا بصرہ  
میں تھاں ہو۔

بعض تصانیف: "الجامع الکبیر" و "الجامع الصغیر"  
دونوں حدیث میں ہیں، ورنہ ایک کتاب فرض میں ہے۔

[الدرر لدور کلی ۱۵۸/۳: جوامع المصیہ ۱/۲۵۰: تاریخ بغداد  
۱۵۱، ۹]

ت

الترمذی (۲۰۹-۲۷۹ھ)

یہ محمد بن عیسیٰ بن سورہ ملی بو غیاث ترمذی ہیں، کنیت ابو یحییٰ ہے، علماء  
حدیث اور حفاظ حدیث کے سر میں سے ہیں، درپے جیچون کے  
قریب، نفع "ترمذی" نامی جگہ کے رہنے والے تھے۔ آپ امام بخاری  
کے شاگرد تھے، ورنہ امام بخاری کے حض مشائخ میں ان کے شریک  
تھے، حفظ و دہانت میں آپ ضرب لٹل تھے۔

بعض تصانیف: "الجامع الکبیر" و "سنن الترمذی" کے نام  
سے معروف ہے، اہل سنت و جماعت کے نزدیک حدیث و سب  
سے مقدم چھ کتب میں سے ایک یہ بھی ہے، "اشخاص النبویہ"،  
"التاریخ" و "العسل" حدیث میں۔

[النسب للسمعانی ص ۹۵: التہذیب ۹، ۸۷: تذکرۃ الحفاظ]

الفتازنی (۷۱۲-۷۹۱ھ)

یہ مسعود بن عمر بن عبد اللہ فتازنی ہیں، لقب سعد الدین ہے،  
خراسان کے ملوک "فتازن" کی طرف بہت رکھتے تھے، فقیہ اور  
اصولی تھے، حض لوگ آپ کو حنفی بتاتے ہیں، ورنہ جعفر ثانی ہونے کا  
دعویٰ کرتے ہیں، نیز آپ مفسر، متکلم، محدث ورنہ دیب بھی تھے۔

بعض تصانیف: "الترویج فی کشف حقائق التفسیر" اور  
"حاشیۃ علی شرح المعتمد علی مختصر ابن الحاجب" یہ



حرفی

ترجمہ فقہاء

لکھنؤ کی

و میں وفات ہوئی۔ فقہاء شافعیہ میں بڑے مرتبہ کے ہیں، قتال مروزی، ابو طیب معلو وغیرہ سے علم فضل حاصل کیا۔ صابونی کہتے ہیں: ”گر آپ بنی اسرائیل میں ہوتے تو وہ لوگ آپ کے خدق و شہل محفوظ کر کے ہمارے سامنے قتل کرتے اور آپ کے وجود پر فخر کرتے۔“ آپ کے فرزند عبد الملک جو سی ”مام الحرمین“ کے لقب سے مشہور رہے، ورہ بھی باریق شافعیہ میں سے تھے۔

بعض تصانیف: ”المروق“، ”السلسلة“، ”التبصرة“ اور ”التفسیر“۔

[طبقات السبکی ۲۰۸/۳ ۲۰۹: لا اعلام لدورکی ۲۹۰/۴]

شرح، ور ”سی ایسی داؤد“ کے ایک حصہ کی شرح۔

[الذیل علی طبقات ابن بدہ ۲/۶۲: الدرر الكامنه ۴/۳۷۷: معجم المؤلفین ۸/۱۰۹]

حکم الشہید (۳۳۴-۳۳۵ھ)

یہ محمد بن محمد بن احمد ہیں، ابو الفضل، مروزی بھی پختی ہیں، ”حکم الشہید“ سے مشہور تھے، قاضی و وزیر ہونے کے ساتھ مرو کے عام و اپنے زمانہ میں حصار کے امام تھے، بخار و مند قضاہ آپ کے حصہ میں آئی، ساری مقام میں سے حض و وزرت بھی آپ نے دی۔ پختہ رو و سازش و بنا پر مسمیٰ میں ہی آپ کو شہید کر دیا گیا، مرو میں تدفین عمل میں آئی۔

بعض تصانیف: ”الکافی“ اور ”المستقی“ دونوں فقہ حنفی میں ہیں۔ [جوہر المصیہ ۱۱۲/۲: الفوائد المہیہ ۱۹۵: لا اعلام لدورکی ۲۴۲/۷]

ح

حرفی (۶۵۲-۶۵۳-۷۱۱ھ)

یہ مسعود بن احمد بن مسعود، سعد الدین، ابو محمد حرفی ہیں، بغداد کے قصبہ ”حاریہ“ و طرف منسوب ہیں۔ بچے ہفت میں حنا بندہ کے پیشو تھے، فقیہ، مناظر، مفتی و حدیث و اس کے جملہ فنون کے عام تھے، عربی زبان و اصوں سے بھی حصہ وافر پایا تھا، پیدائش بغداد میں ہوئی و بچپن مصر میں گزرے، وہیں پر محنت علم و سکونت و شوق میں اختیار کی، و وہاں ”مدرستہ الحدیث انوریہ“ و مند مشیخت پر فائز ہوئے، متعدد مقامات پر درس و تدریس کا مشغہ جاری رہا، اُصولی سب تک قضاہ کے منصب پر فائز رہے۔

بعض تصانیف: فقہ حنفی و کتاب ”المصع“ کے ایک حصہ کی

لکھنؤ کی (۱۲۹۱-۱۳۷۶ھ)

یہ محمد بن حسن جوہی، شافعی، زیدی ہیں، شافعی و مبتدع ہیں، بغداد کے قصبہ ”لحہ“ و جانب ہے، معتقل کے عرب کا یہ ایک مشہور قبیلہ ہے، و زیدی و مبتدع حضرت علی و فاطمہ کی صاحبزادی زینب و جانب ہے، مسلک کے اعتبار سے مالکی تھے، بچے والد و دیگر علماء سے فاسحی میں تحصیل علوم و فنون، پھر ”جامع القروین“ سے سند فراغت حاصل و وراہی یونیورسٹی میں درس دینا شروع کر دیا، مہرکش میں حکومت عزیزیہ کے خیردور میں ٹی عہد وں پر فائز ہوئے، ان میں وزرت تعلیم، وزرت عدل و راہی شریعت کورٹ و صد رت تھی۔

## حربی ابو حقیق

## ترجمہ فقہاء

## حسن بن زید

بعض تصانیف: "الفکر السامی فی تاریخ الفقہ الاسلامی"، "رسالة فی الصلح" و"الظام الاجتماعي فی الإسلام"۔

[مجم المؤلفین ۹، ۱۸۷: مقدمہ کتاب "الفکر السامی فی تاریخ

الفقہ الاسلامی"]

ب کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ انہوں نے قدرتی فرقہ کے مذہب کو اختیار کر لیا تھا، اور یہ بھی منقول ہے کہ ان قوں سے رجوع کر کے اہل حق کے مطابق "خیر بشر تقدیر سے ہیں" کا اثر کر لیا تھا۔

[تہذیب الہدیہ ۲، ۲۶۳-۱-۲۷۱: ل علام لدرکلی ۲، ۲۴۲:

"حسن البصری کے حساب سے]

## حربی ابو حقیق (۱۹۸-۲۸۵ھ)

یہ امام بن حقیق بن ابی نعیم حربی ہیں، بغداد کے ایک محدث و صاحب نسبت ہے، امام اور فقیہ تھے، امام احمد بن حنبل کے شاگردوں میں ہیں، ورنہ ان سے ان کے مسائل کی روایت کی ہے، وہ محدث بھی تھے، ورنہ دہانت کے بڑے ماہر تھے۔

بعض تصانیف: "ماسک الحج" اور "الهدایا والسیۃ فیہا" وغیرہ۔

[مذکرۃ الصحاح ۲، ۱۴۷: طبقات الصحابہ ۱، ۸۶: ل علام لدرکلی]

## حسن بن حقیق (۱۰۰-۱۶۹ھ)

یہ حسن بن صالح بن حقیق، ہمدانی ثوری، محدث ہیں، ایک جماعت میں تصنیف کرتے ہیں، اور ان پر حقیق، بدعت، تشیع، ترک جمعہ، ورنہ مت پر تلوار ٹھانے کا الزام لگاتی ہے، ورنہ ہمدانی جماعت نے آپ کے ثقہ ہونے و تصدیق دے ہے، حتیٰ کہ حضرت نے آپ کو ثقہ و متقی کے عہد سے غیور ثوری کے نام پر ذکر فرمایا ہے۔

[تہذیب الہدیہ ۲، ۲۸۸:

## حسن بن زید (؟-۲۰۴ھ)

یہ حسن بن زید لولوی ہیں، امام ابو حنیفہ کے تلمیذ تھے، لولوی (مولیٰ) و تہارت کرتے تھے ان سے لولوی (مولیٰ والا) نسبت ہوئی، اہل کوفہ میں سے تھے، بغداد میں مقیم ہو گئے، امام ابو یوسف وغیرہ ایک جماعت سے علم و احادیث حاصل کیا، حدیث شریف سے حد و استنباط کرنے کی طرف آپ کا زیادہ رجحان تھا، سوال قائم کرنے و زیادت مستطاب کرنے میں بڑے ہوشیار تھے، کوفہ کے قاضی سے پھر ان سے متعلق دیدیا۔

بعض تصانیف: "آداب المعاصی"، "معانی الإیمان" و "الحواج"۔

[جوہر المصیۃ ۱، ۱۹۳: الفوائد المہیہ ص ۶۰: ل علام ۲، ۲۰۵:

## حسن البصری (۲۱-۱۱۰ھ)

یہ حسن بن یحییٰ بصری، تلمیذ ہیں، کنیت ابو سعید تھی، آپ کے والد یہاں "میسر" کے قیدیوں میں آئے تھے ورنہ ان میں سے کسی کے نام تھے۔ حسن بصری مدینہ میں پیدا ہوئے، ان کی والدہ حضرت ام سلمہؓ کی بیٹی تھیں، آپ نے صبیحہ کو پایا ورنہ ان میں سے کچھ حضرت سے بدعت دے۔ آپ بڑے بہادر، خوبصورت، عبادت گزار، فصیح اللسان و رحم و فضل کے حامل تھے، حضرت انس بن مالک وغیرہ نے خود ان کے ان صفات کی شہادت دی ہے، آپ بصرہ کے امام تھے۔ آپ والاؤں کی خبر سب رنج میں سینہ کے منشی تھے، عمر میں عید اعزیز کے عہد میں بصرہ کے قاضی ہوئے، حد میں مستعمل ہو گئے۔



لکھنوی

ترجمہ فقہاء

لکھنوی

لکھنوی (۱۰۲۵-۱۰۸۸ھ)

کے موضوع پر دو جلدیں ہیں۔

[نیل الاہتاج بطریق الدیاج ص ۳۳۷: لا علام لکھنوی  
۲۸۶: لکھنوی الحدب ۱۹۵: برکات ۵۰۸، ۲ (۳۸۷):  
تلمیذ برکات ۲ (۵۲۶)]

لکھنوی (۴-۱۲۸ھ)

یہ عبد العزیز بن احمد بن نصر حوئی ہیں، "شمس لامر" کے  
خطاب سے مشہور ہیں، "حوئی" حوئی فرحت کرنے کی طرف  
مست ہے، "حوئی" بھی حض لوگ کہتے ہیں، حوئی فقیہ ہیں، بنی  
میں حوئی کے نام تھے۔ "کش" میں تقال فرمایا ورنہ فقیہ بنی  
میں ہوئی۔

بعض تصانیف: "المسبوط" فقہ میں، "السواد" فروع میں،  
"فتاویٰ"، "شرح آداب القاصی لأبی یوسف"۔

[لا علام لکھنوی: الفوائد المہیہ ص ۹۵: جوہر المصیہ ۱ (۳۱۸)]

لکھنوی (۴۳۹-۵۰۵ھ)

یہ محمد بن علی بن محمد ہیں، ابو الفتح کنیت ہے، "حوئی" حوئی  
فرحت کرنے کی وجہ سے مست تھے، بغداد کے باشندہ ہیں، اپنے دور  
میں شیخ احمد تھے، فقہ کا حصول اصوب و فروع دونوں کے اعتبار  
سے ہوا، اردو میں مال کو پہنچے، فتاویٰ میں خدمات انجام  
دیں۔

بعض تصانیف: "کھایۃ المبتدی" فقہ میں یک جلد، "مختصر  
العبادات"، "اصوب فقہ میں یک کتاب دو جلدوں میں ہے۔

[الذیل علی طبقات احمد ۱۰۶: لا علام ۷ (۱۶۴): مجمع  
المؤلفین ۱۱ (۵۰)]

یہ محمد بن علی بن محمد مداء الدین صلی ہیں، دیار بکر میں و نفع  
"مصن یف" نامی شہر کی طرف مست ہے، اب وہ یک معمولی قصبہ  
ہے، جس کا محرف نام "مسیف" لکھا جاتا ہے، ورنہ کل  
"شرماخ" کے نام سے مشہور ہے۔ ذائقہ میں ولادت و وفات ہوئی،  
حنفی فقہ و اصوب کے ماہر تھے، ان تفسیر و حدیث و نحو میں یرطولی رکھتے  
تھے، فقہ کا علم خیر الدین بن علی و فخر مقدسی حوئی سے حاصل ہوا، ان کے  
و بھی بہت سے سائذہ تھے، آپ سے بہت زیادہ لوگوں نے علم  
حاصل کیا و خوب نفع اٹھایا، ذائقہ میں حصہ کے افتاء کا کام آپ ہی  
کے پرور ہوا۔

بعض تصانیف: "الدر المحتار شرح توطیر الأبصار"،  
"الدر المستفی شرح مستفی الأبحر" و "بافاضة الأنوار  
شرح المصار" اصول میں۔

[خداوند لکھنوی: مجمع المؤلفین ۱۱، ۵۶: لا علام ۷، ۱۸۸:  
مجمع المخطوطات العربیہ: المعر پر ص ۷۸-۷۹]

لکھناب (۹۰۲-۹۵۴ھ)

یہ محمد بن محمد بن عبد الرحمن معینی ہیں، "کھاب" سے مشہور تھے،  
مالکی فقیہ ہونے کے ساتھ ساتھ صوفیہ میں پکا شاعر تھے، خاندانی سلسلہ  
مرکش سے ہے، آپ مکہ مکرمہ میں پیدا ہوئے و شہرت پائی، مغربی  
طرز میں تقال فرمایا۔

بعض تصانیف: "مواہب العجیب فی شرح مختصر  
حبیب" چھ جلدوں میں فقہ مالکی میں، "شرح نظم نظام رسامة  
القیروانی لابن عاری"، فنی علوم کی روشنی میں غیر کسی مشین کے  
نمازوں کے وقات متعین کرنے کے طریقہ پر یک رسالہ، و لغت

کلیبی (۳۳۸-۴۰۳ھ)

یہ حسین بن حسن بن محمد بن صمیم ہیں، کنیت ابو عبد اللہ تھیں، جدہ جاب میں پیدا ہوئے اور بنی راس میں ایش نما ہوئے، ابو بکر نقشبند اور ودیوں خدمت میں زانوئے تلمذ تہہ کیا، آپ شافعی فقیہ و راہبان امام تھے۔ وہی نے کہا ہے کہ وہ اپنے مذہب میں مستقل رائے رکھنے والے اور ماوراءالنہر کے علاقے میں شائع کے سربراہ تھے، خراسان کے علاقے میں قضا کے منصب پر فائز رہے۔

بعض تصانیف: "المصباح فی شعب الإیمان"۔

[طبقات الشافعیہ لابن کسلی ۳/ ۱۴۷: المیزان فی خبر منہ]

۳/ ۸۴: تذکرۃ ائمتہ ۳/ ۲۱۹]

حماد بن ابی سعید (۱۲۰-۱۴۰ھ)

یہ حماد بن ابی سعید بن مسعم ہیں، ولاء کے شمار سے شمری ہیں، فقیہ و راہبان ہیں، کوفہ کے باشندہ تھے، امام ابو حنیفہ کے ساتھ میں ہیں، آپ نے ابو نعیم نخعی وغیرہ سے فقہ کی تحصیل کی، وراثت کے تلامذہ میں آپ سب سے بڑے فقیہ تھے، ابو نعیم نخعی روایت کے علاوہ حدیث میں دوسروں سے روایت ضعیف سمجھی جاتی ہے، فقہ میں آپ ماہر تھے۔

[تہذیب التہذیب ۱۶/ ۱۶۳: المیزان ندیم ص ۲۹۹]

طبقات الفقہاء للبشیر ازی ص ۶۳]

## خ

لحرقی (یا لحرقی) (۱۰۱۰-۱۱۰۱ھ)

یہ محمد بن عبد اللہ حرقی مالکی ہیں، جامعہ ازہم کے سب سے پہلے شیخ ہیں، حرقی مصر کے جزیرہ میں واقع گاؤں "ابو خرش" کی طرف نسبت ہے۔ "تاج" میں لکھا ہے: "خرش بر وزن حجاب ہے"۔ "تاج" میں قیامت اور وہیں نقاش بھی ہو، آپ صاحب فضل فقیہ تھے۔ بعض تصانیف: "اشروح المکیہ من حلیل"، "اشروح المصغیر من حلیل" فقہ مالکی میں، و "انوار المسیۃ شروح المصنوعۃ المسوسیۃ" توحید میں۔

[العلوم لسنوکی ۱۱۸: تاریخ ازہم ص ۱۲۴: ملک الدر ۴/ ۶۲: نیز دیکھیے: مقدمہ حاشیہ حدودی علی شرح مختصر ضیل، جس میں ب کے حالات مذکور ہیں]

لحرقی (۳۳۴-۴۰۳ھ)

یہ عمر بن حسین بن عبد اللہ، ابو القاسم، حرقی، بغدادی ہیں، حرق (پچھ کپڑوں) کی خرید و فروخت کی جانب نسبت ہے، صلی مسک کے عظیم ترین فقہاء میں شمار ہوتے ہیں، بنی بوہیہ کے دور حکومت میں صی پر کراٹم پر سب و شتم کا شتم دیکھ کر بغداد سے نکل گئے، اپنی تصنیفات کو بھی بغداد کے مکاتیب پر چھوڑ دیا تھا، وہ سب جل گئیں، و منظر عام پر نہ آسکیں، بس "مختصر الحرقی" نام کی ایک مختصر

## مختلف

تصنیف رہ گئی جس کی شرح علامہ ابن قدامہ نے ”المغنی“ وغیرہ میں کیا ہے۔

[طبقات ابن جریر ۲: ۵۷۵؛ لآعلام للزکری ۵/۲۰۲]

## مختلف (۲۶۱-۲۷۰ھ)

یہ احمد بن عمر (اور بنو حص: عمر) بن مہیر (بنو حص: مہیر بن) شیبلی میں، کنیت ابو بکر ہے، ”مختلف“ سے مشہور ہیں، جسی فقہ میں درجہ ہامت پر فائز تھے، بغداد کے رہنے والے تھے، حدیث د روایت بھی د ہے، ”پ علم الفرائض“ اور حساب کے ماہر و راہی اصحاب کے مذہب سے خوب واقف تھے۔ ان کو مہندی باللہ کے یہاں بڑا مقام حاصل تھا، مہندی کے بے ”پ نے یک کتاب شریعت کے موضوع پر تصنیف فرمائی، ”پ زہد و نفع ہوے تھے، بے ہاتھ سے م کرکھیا کرتے تھے۔ شمس الاموال فرماتے ہیں ”مختلف علم و معرفت میں بہت عظیم شخصیت ہیں، ان د سماع و پیروی ہر طرح درست ہے۔“

بعض تصانیف: ”الأوقاف“، ”الحیل“، ”الشروط“، ”ابوصایا“، ”آدب القاضي“، ”کتاب العصور“۔

[جوہر المصنیع ۱: ۸۷-۸۸؛ تاریخ الترمذی ص ۷۱؛ لآعلام

للسری ۱/۱۷۸]

## مختلف (۳۱۱-۳۱۲ھ)

یہ احمد بن محمد بن ہارون ہیں، ابو بکر کنیت ہے، ”مختلف“ سے معروف ہیں، حنبلی فقیہ تھے، امام احمد کے تلامذہ کی یک بڑی جماعت سے تھے، خصوصاً امام احمد کے دونوں بیٹوں صالح و عبد اللہ سے اور ابو د و دختائی وغیرہ سے۔ امام احمد کے مسائل کی ن علی حضرت سے روایت د، و پھر وہ دراز ملکوں د بادیہ پچالی کی ناکہ زن دن

## مختلفی (۳۱۹-۳۸۸ھ)

یہ احمد بن محمد بن احمد بن سستی ہیں، ابو سلیمان ن کی کنیت ہے، کامل کے رہنے والے تھے، حضرت زید بن الخطاب (بر در حضرت عمر بن الخطاب) کی نسل سے ہیں، فقیہ و محدث تھے۔ سعدی نے ن کے بارے میں کہا ہے: ”وہ حدیث و سنت کے امیر ہیں سے ہیں۔“

## مختلف

## ترجمہ فقہاء

بعض تصانیف: ”معالم المس فی شرح سس ابی داؤد“، ”عویب الحدیث“، ”شرح البحاری“ و ”الغیة“۔

[لآعلام للزکری: معجم المؤلفین ۱/۱۶۶؛ طبقات شافعیہ

[۲۱۸ ۲]

## خطیب شریانی:

دیکھیے: اشربنی۔

## خلاص (تاریخ و ذات معلوم نہ ہو سکی)

یہ خدس (خاء کے کسرہ کے ساتھ) بن عمر و بکری ہیں، بصرہ کے رہنے والے تھے، تابعی قدیم و ثقہ ہیں، عمر بن یاسر، ابن عباس و عائشہ سے حدیث سنی ہے، اور حضرت علی بن ابی طالب و حضرت ابو ہریرہ سے روایت نقل کرتے ہیں، و ”پ سے مالک بن دینار، ق و عوف اعرابی وغیرہ نے روایت د ہیں، کہتے ہیں کہ ”پ کا حضرت علی سے روایت کرنا کتاب کے واسطے سے ہے، و ر کے طریقہ پر نہیں ہے۔ بن سعد کہتے ہیں: ”پ کے پاس یک صحیفہ تھا جس سے ”پ روایت حدیث کرتے تھے۔“

[الطبقات لابن سعد ۷: ۱۰۸؛ تہذیب ل ۷: ۷۰؛ بغت ۱: ۷۱]

## ضییل

### ترجمہ فقہاء

### مدری

اصل تھی مصر کا سربراہ اور ازم میں تعلیم پکڑ کر اپنے ملک لوٹ گئے،  
اور تعلیم و تدریس میں ترقی کا کام شروع کیا۔ آپ سے بڑے بڑے  
علماء، مفتیوں و مدرسوں نے علوم و تحصیل دی۔

بعض تصانیف: "امتناوی الحیرة مع السیرة"، "مظہر  
الحقائق الحقیقة من البحر الرائق" فقہ حنفی و جزئیات میں، و  
"حاشیة على الأشیاء و الظواهر"۔

[خلاصہ لکھنا ۲/۱۳۴: مجمع المؤلفین ۴/۱۳۴: لکھنا

۴ ۳۷۴]

حضرات نے امام سے شاہدوں کے پاس سے جمع کریں، یا سننے  
و لوں سے جنہوں نے شاہدوں سے جمع کریں۔ منک کے شیوخ  
بھی آپ کے فضل و سمت و شہادت دیتے تھے۔ ان کے بارے  
میں ابو بکر عبد العزیز نے لکھا ہے: یہ بڑا شہ جلی مذہب کے امام ہیں۔  
بعض تصانیف: "الجامع لعلوم الإمام أحمد"، "العسل"،  
"تفسیر الغریب"، "الأدب" و "أخلاق أحمد"۔

[طبقات ابن عبد البر لابن یعلیٰ ۲: ۱۲۱: لکھنا لکھنا ۱: ۱۹۶:

تذکرۃ الفقہ ۳/۷۷]

### ضییل (۹-۷۷۷ھ)

یہ ضییل بن سحاق بن موسیٰ، ضیاء الدین، احمدی ہیں، یونکہ وہ  
سپاہیوں کا سالار سپنتے تھے، مذہب مالکی کے محقق فقیہ تھے، علم ظاہرہ  
میں حاصل کیا، امام مالک کے منک پر عہدہ فتنہ مند نشینی و ملک  
میں جا کر رہ گئے، و طاعون میں وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: "المختصر" ہوقلم مالکی و بنیاد ہے و جس پر اس  
کی کثیر شروحات کا دار و مدار ہے، "شرح جامع الأمہات" جو  
"مختصر ابن حجاج" کی شرح ہے و جس کا نام "التوضیح"  
رکھا، و "الماسک"۔

[الذہبی: المذہب ص ۱۱۵: لکھنا: زرکلی ۲/۳۶۴:

الذہبی: لکھنا ۲/۸۶]

### خیر مدین برقی (۹۹۳-۱۰۸۱ھ)

خیر الدین بن احمد بن نور الدین بن یونانی طبری فاروقی رہے،  
لسطیں کے گائے "رمدہ" میں پیدا ہوئے و وہیں نشو و نما ہوئی، حنفی  
فقیہ، مفسر، محدث، شاعر، بہت سے علوم میں یکساں دست در

و

### مدری (۱۸۱-۲۵۵ھ)

یہ عبد اللہ بن عبد الرحمن بن فضل تلمیذ مری ہیں، ابو محمد کنیت و  
ابن سمرقند ہے، مفسر، محدث و فقیہ تھے۔ سمرقند کے قاضی بن جانے  
و درخواست و گئی تو انکا فرما دیا، سلطان وقت نے جب زیادہ ہی  
اصرار کیا تو (عہدہ قضاء قبول کرنے کے بعد) ایک فیصد یہ پھر پنا  
تعمنی پیش کر دیا، تو آپ کے تعمنی کو قبول کر لیا گیا۔

بعض تصانیف: "السنن" و "الثلاثیات" یہ دونوں حدیث میں  
ہیں، "المسند"، "التفسیر" و کتاب "الجامع"۔

[تہذیب التہذیب ۵: ۲۹۴: تذکرۃ الفقہ ۲: ۱۰۵: مجمع

المؤلفین ۶: ۷۱]

الذہبی

ترجمہ فقہاء

الذہبی

الذہبی:

دیکھئے: ابو ظاہر الذہبی۔

ماہ تھے، مصر میں ”دسوق“ کے رہنے والے تھے، ظاہر دینی میں تعلیم، قنات و سکونت و رحلت بھی ہوئی، زہد میں مہر و تہذیب خدمات انجام دیں۔ شجرۃ النور کے مصنف کا بیٹا ہے: ”آپ نے دور کے عظیم محقق اور یکتائے روزگار تھے۔“

بعض تصانیف: ”حاشیۃ الشرح الکبیر علی مختصر حیل“ فقہ مالکی میں اور ”حاشیۃ علی شرح السوسی لمقدمہ أم البراہین“ عقائد میں۔

[اخری ۲۳۱/۴: لآعلام لبرکلی ۲۴۲/۶: معجم المؤلفین ۲۹۲: شجرۃ النور، الزکیہ ص ۳۶۱]

مدنی (۴-۳۳۰ھ، الجواہر المصیہ کے مطابق ۳۳۲ھ)

یہ عبداللہ بن عمر بن یحییٰ دہوی ہیں، کنیت ابو زید تھی، دہوی بہت بخیر و سرقتہ کے درمیان یک گاہ ”دہویہ“ طرف ہے، حیل کے کار فقہاء میں شامل ہیں۔ صاحب جوہر کہتے ہیں ”آپ ہی وہ بہت شخص میں جنہوں نے علم لکھنے کو یہ دیکھا اور سے معرض وجود میں لائے۔“

بعض تصانیف: ”الأسرار فی الأصول والفروع“ و ”تعمیم الأدبۃ فی الأصول۔“

[جوہر المصیہ ص ۳۳۹: وفیات لعیون ۲/۴۵۱: لآعلام

۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰]

ذ

مدنی (۱۱۲-۱۲۰ھ)

الذہبی (۶۷۳-۷۷۸ھ)

یہ محمد بن احمد بن عثمان بن قایم زہد، ابو عبد اللہ، شمس الدین دہوی ہیں، صاف تر مادی ہیں، دُشمن کے باشندہ تھے، مسلک شافعی، امام و حافظ و مورخ تھے، بے زمانہ کے بڑے محدث تھے، دُشمن، بعلبک، مکہ و ریاض میں بہت سے شیوخ سے حدیث و علوم حدیث میں خصوصی مہارت تھی، تمام ممالک سے آپ حدیث میں حاضری کے لئے نہارے جاتے تھے، آپ حنبلی و شافعی و مالکی و حنفی کے آپ کا یہ امتیاز تھا کہ جب کوئی حدیث پیش کرتے تو جب تک اس کے ضعف متں، سادہ و کمزوری، یا وہ بیت میں کوئی طعن (گر ہو تو اس کو) بیان نہ کر دیتے گے بالکل نہیں بڑھتے تھے۔

یہ احمد بن محمد بن احمد مدنی ہیں، کنیت ابو ابرہہ کات ہے، فقہاء مالکیہ میں بڑے فضل و مرتبت کے حامل تھے، مصر کے بنی مدنی قبیلہ میں پیدا ہوئے، جامع ازہر میں تعلیم حاصل کی، اور ظاہر دہوی وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: ”أقرب المسالك لمذهب الإمام مالک“ و ”مع القدير شرح مختصر حیل“ فقہ میں۔

[لآعلام ۲۳۲/۴: شجرۃ النور ص ۳۵۹: تاریخ اخری ۲/۱۳]

مدنی (۴-۱۲۳ھ)

یہ محمد بن احمد بن عرفہ مدنی ہیں، مالکی فقیہ ہیں، عربیت و رفقہ کے



## رشیدی المغربی

## ترجم فقہاء

## رویائی

اے "اے" کہا جاتا ہے کہ جس مسئلہ میں اس کو حدیث یا اثر نہ ملتا اس میں پنی رے و رقیوں پر عمل کرتے، مدینہ کے مفتی تھے، آپ ہی سے امام مالک نے علم فقہ حاصل کیا، عراق میں سرزمین انار کے علاقہ "ہاتمیہ" میں آپ وفات ہوئی۔ امام مالک کا قول ہے: "جب سے ربیعہ کا انتقال ہو ہے فقہوں کا امت جاتی رہی۔"

[ل علام ۴/۲۲: تہذیب التہذیب ۳/۴۵۸: تذکرۃ الفقہ ۱/۱۴۸ تا تاریخ بغداد ۸/۲۰۰]

فتویٰ میں مرتبہ کا مقام حاصل تھا، آپ کو "شافعی صغیر" بھی کہا جاتا ہے، آپ کے متعلق "مجدد القرن العاشر" (یعنی دسویں صدی ہجری کے مجدد) کا بھی بیان ملتا ہے، اپنے والد پر رگوں کے فتویٰ جمع ہے، شروحات و حواشی بشرط تصنیف فرمائیں۔

بعض تصانیف: "بہایۃ المحتاح الی شرح المسہاح"، "علائے البیان فی شرح (بعدا میں) دسلان"، اور "شرح البہجۃ النورانیہ"۔

[خداوند لثر ۳/۴۲: ل علام ۶/۲۳۵: فہرست التیموریہ ۸/۲۵۵]

## رشیدی المغربی:

دیکھیے: المغربی۔

## مرثی (لکبیر) (۹۵۷ھ - ۱۰۰۰ھ)

یہ احمد بن محمد مرثی ہیں، شہاب الدین لقب ہے، مصر کے "رملۃ" المعروفہ نامی جگہ کے باشندے تھے جو "منیۃ العطار" کے پاس ہے، شافعی فقیہ تھے، قاضی و قات پائی۔

بعض تصانیف: "فتح السجود بشروح مضبوطۃ ابن العماد" معنات کے موضوع پر ہے، "الفتاویٰ" (نکواں کے بیٹے شمس الدین نے جمع کیا ہے جس کا ذکر گئے رہا ہے، اور "حاشیۃ عمی شرح النورۃ" وغیرہ۔

[ل علام ۱/۱۷: الکوکب سہ ۲/۱۱۹]

## مرثی خیر الدین (حنفی):

دیکھیے: خیر الدین مرثی۔

## مرثی (۹۱۹ھ - ۱۰۰۴ھ)

یہ محمد بن احمد بن محمد، شمس الدین مرثی ہیں، ملک مصر کے فقیہ اور

## المرہونی (؟ - ۱۲۳۰ھ)

یہ محمد بن احمد بن یوسف مرہونی، مغربی ہیں، مالکی فقیہ و متکلم تھے، نہیں مرثی میں فتویٰ میں مرجعیت کا مقام حاصل تھا۔

بعض تصانیف: "حاشیۃ عمی شرح الشیخ اسحاق بن عبدی محتصر حلیل" فقہ میں، اور "التحصیل و السعة من اعتماد أن السعة بدعة"۔

[شجرۃ النور ص ۸۷: معجم المؤلفین: معجم المخطوطات: ہدیۃ الدار فین]

## رویائی (۴۱۵ھ - ۵۰۲ھ)

یہ عبد الوہاب بن اسماعیل بن احمد بن محمد، ابو یحییٰ سن رویائی ہیں، شافعی فقیہ تھے، نیدرپورہ میاں فارقین، اور بخار میں درس دیا، شافعی مذہب کے امام تھے، حفظ مذہب میں تخی شہرت ہوئی کہ اس کے متعلق یہاں یہاں کہ وہ کہا کرتے تھے "گر امام شافعیوں جملہ تصانیف مذکور ہو جائیں تو میں اس کو پے حافظ سے لکھ لوں گا"۔

## زرقانی

## ترجم فقہاء

## زریا انصاری

آپ کے متعلق عام قول تھا کہ ”وہ اس دور کے شافعی ہیں“ طبرستان  
ورویان کے اطراف کے قاضی مقرر کئے گئے، محدوں نے اس کو اس  
کے خاندانی و علم میں شہید کر دیا۔

بعض تصانیف: ”البحر“ یہ فقہ شافعی و سب سے ضخیم تصنیف ہے،  
”المرووق“، ”الحبیة“، ”حقیقة المویس“۔

[طبقات الشافعیہ لابن الجبلی ۲۶۴/۴: لأعلام لدورکی

۳۲۴/۴: سیر اعلام النبلاء]

زفر (۱۱۰-۱۵۸ھ)

یہ زفر بن مدیل بن قیس غیری ہیں، آپ کا خاندانی تعلق اصفہان  
سے ہے، فقیہ، امام و امام ابو حنیفہ کے بڑے درجہ والے شاگردوں  
میں ہیں، قیس میں سب سے زیادہ مہارت رکھتے تھے، گر کوئی  
روایت پاتے تو اس کو پتے تھے، کہتے تھے: ”میں نے بے شیخ  
ابو حنیفہ دینی لفت کر کے منقولات بھی اختیار کیا ہے وہ اس سے بھی منقول  
ہے“۔ بصرہ دین منہ تصناء کو زینت بخشی ورو میں تقال بھی فرمایا،  
مدینہ فقہ کے زکاں میں آپ بھی تھے۔

[الجوہر المصیہ ۲۴۳/۱: الفو مدلیہ: لأعلام لدورکی

۸۴/۳]

ز

## زرقانی (۱۰۲۰-۱۰۹۹ھ)

یہ عبدالماتی بن یوسف بن احمد زرقانی ہیں، کنیت ابو محمد تھی، مصر  
کے رہنے والے تھے، ماہر فقہ، درجہ امت پر فائز، صاحب تحقیق تھے،  
مالکیہ و علماء کے مرتب تھے۔

بعض تصانیف: ”شرح عسی مختصر حمید“ و ”شرح  
عسی مقدمة العربیة لمجماعة الأثریة“ دونوں ہی فقہ مالکی  
میں ہیں۔

آپ کے صاحب دے محمد بن عبدالماتی بن یوسف زرقانی،  
ابو عبد اللہ (۱۰۵۵-۱۱۲۲ھ) ہیں، ورموط امام مالک کے  
شاگرد ہیں۔

[شجرة النور الزكية ص ۳۰۴: خلاصة لأثر ۲۸۷/۴: معجم المؤلفین

۷۶/۵: لأعلام: و آپ کی سوانح ”الشرح الصغیر“ ص ۹۶۵ پر جلد

## زریا انصاری (۸۲۳-۹۲۶ھ)

یہ زکریا بن محمد بن زکریا انصاری ہیں، کنیت ابو یحییٰ تھی، شافعی،  
فقہ، محدث، مفسر، قاضی ہیں، و من مصر تھا، ”شیخ الاسلام“ کا لقب  
نہیں دیا گیا، آپ ماں و دولت سے بالکل تہی دست تھے، اس کے  
باوجود علم میں کوشش کر کے صاحب کامل ہوئے، مصر کے قاضی  
التصا کا عہدہ دار، کثیر التصانیف تھے۔

بعض تصانیف: ”الغور البہیة فی شرح البہجة النورانية“  
پانچ جلدوں میں، ”مہج الطلاب“، ”آسی المطالب“  
شرح روض الطالب“ یہ سب فقہ میں ہیں، ”الدقائق المحکمة“  
تجوید میں، ”رعاية الموصوف شرح باب الأصول“ اصول فقہ  
میں، اس سب کے علاوہ آپ دس مطبوعات تھیں، حدیث وغیرہ میں بہت  
ساری تصنیفات پائی جاتی ہیں۔



نرہری

ترجمہ فقہاء

لسبکی

[ اعلام النور کلی ۸۰۳: الکو کب السارۃ ۱۹۶۱ء مجتم

المطبوعات ۱۲۸۳ھ ]

دور زملوں کو رو نہ فرماے۔

[ اعلام النور کلی: تہذیب التہذیب ۳۹۸/۳: غایت النہایت

۱۲۹۶ء ]

نرہری (۵۸-۱۲۴ھ)

زیلعی (شرح الکفر) (۲-۴۳۳ھ)

یہ عثمان بن علی بن کچ، فخر الدین زیلعی میں، صومال کے ایک  
مقام ”زیلع“ کے باشندہ تھے، فقہ حنفی کے ماہر تھے، ۵۸۳ھ میں قاہرہ  
میں آئے، وہاں مدرسہ تعلیم، فتاویٰ و ثبات اور فقہ و نشر و شاعت  
دے۔ نحو، فقہ، فرائض و مہارت تسلیم شدہ تھی، آپ وہ زیلعی نہیں میں  
جنہوں نے ”اصب الری“ تصنیف دے۔

بعض تصانیف: ”تیس احقاق شرح کمر المدق“ فقہ  
میں، و ”الشروح علی الجامع السکبر“۔

[ الفوائد النہیہ فی ترجمہ الحنفیہ ص ۱۱۵: اعلام النور کلی

۳۹۸/۳: الدور لکھنؤ ۱۲۹۶ء ]

یہ محمد بن مسلم بن عبد اللہ بن شہاب میں، قریش خاندان کے  
بنی زہرہ سے ہیں، تابعی ہیں، مشہور حفاظ حدیث و فقہاء میں سے  
میں، مدنی تھے، قریش میں سکونت اختیار کر لی تھی۔ آپ کو حدیث  
نویسنہ و یوں میں سنت و ولایت کا مقام بھی حاصل ہے، اس کے  
ساتھ مسائل صیہ (فتاویٰ) بھی جمع فرماے۔ امام ابو داؤد کہتے ہیں:  
”امام زہری کی کل حدیث (۲۲۰۰) ہیں“۔ بعض صحابہ کرام سے  
ستفادہ کیا، ورخود ان سے امام مالک ورن کے اہل طبقہ نے  
ستفادہ کیا ہے۔

[ تہذیب التہذیب ۴۴۵-۴۵۱: تذکرۃ الحفاظ ۱۰۲:۱

الفوائد ۱۱۵: اعلام النور کلی ۱۲۸۷ء ]

زید بن ثابت (۱۱ق ھ-۴۵ھ)

یہ زید بن ثابت بن صی ک النساری، شریعتی ہیں، کاہرہ صی  
روس میں ہونے کا شرف حاصل ہے، آپ کاتب وحی تھے، مدینہ میں  
ولادت ہوئی، مکہ میں بچپن گذرے، نبی کریم ﷺ کے ساتھ جب  
ہجرت دے تو صرف ۱۲ سال عمر تھے، دیں دیکھ و تفقہ تخی زید تھے کہ  
آپ کو تصانیف، فتاویٰ و فرائض میں مامت و سادت حاصل  
تھی، جن لوگوں نے نبی کریم ﷺ دے حیات میں ہی پورے قرآن کو  
پا کر لیا تھا اس میں سے ایک ہیں و آپ نے حضور کریم ﷺ کو سنایا  
بھی تھا، حضرت ابو بکر کے سے قرآن مجید کا نسخہ تیار کیا، سی طرح  
حضرت عثمان کے سے یہ کام پایا جب کہ آپ نے قرآن کریم کے نسخے

س

لسبکی (۷۲۷-۷۷۱ھ)

یہ عبد الوہاب بن علی بن عبد الکافی بن تمام سکی النساری ہیں، کنیت  
ابو نصر، و لقب تاج الدین ہے، شافعیہ کے عظیم فقہاء میں شمار تھے،  
قاہرہ جائے پیدائش ہے، آپ نے و شوق اور مصر میں مامت علوم  
فرمائی، پے والد ورفہی سے فقہ حاصل کی، یہ بومس ہونے کہ

## السبکی الکبیر

## ترجم فقہاء

## سعد بن ابی وقاص

شذرات الذہب ۶: ۱۸۰

اسم حسنی (۴۸۳-۵۰ھ)

یہ محمد بن احمد بن ابی اسلم، ابو بکر، سرمدی میں، خراسان کے شہر "سرخس" کے رہنے والے تھے، "شمس الامراء" کے لقب سے یاد سے جاتے ہیں، فقہ حنفی کے امام تھے، علوم، حجت، متکلم، مناظر، علم اصول کے ماہر، ورجہ تہذیبی المسائل تسدیم سے جاتے تھے۔ حوالی وغیرہ سے سب فیض کیا۔ حضرمی کو بھیجتے کرنے و پادش میں آپ کو ایک تنگ و تاریک گڑھے میں قید کر دیا گیا تھا، بہت ساری بی تصانیف حالت یہ کی میں تھیں۔ زندہ کو یہی حافظ بنیاد پر مد کر رہی۔

بعض تصانیف: "المبسوط" فقہ میں، جو کتب نظام الروایہ شرح میں ہے، "الأصول" اصول فقہ میں، و امام محمد بن حسن و "السیور الکبیر" شرح۔

[الفہم لہبہ ص ۱۵۸: جواہر المصیہ ۲: ۲۸۲: ل علام لہرقی ۶: ۲۰۸]

سعد بن ابی وقاص (۵۵-۵۵ھ)

یہ سعد بن مالک میں، و مالک کا نام انیس بن عبد مناف بن زہرہ تھا، حضرت سعد بن کثیر ابو سحوق ہے، قریشی و جدہ صحابی میں سے ہیں، بہت سے علم لائے، و ہجرت و، آپ نے ہی سب سے پہلے اللہ کے رستے میں تیر چاہا تھا، محسن شوری کے چھ رکاب میں سے ایک آپ بھی تھے، آپ کو مستجاب الدعوت ہونے کا مرتبہ حاصل تھا، فارس کے شہروں و قیودت آپ کو سونی گئی، و اللہ تعالیٰ نے آپ کے مبارک ہاتھوں پر عرق و فتح نصیب فرمائی،

یہ نام عسروں پر چھ گئے، مصر و شام میں مدینہ و تعلیم کا سلسلہ شروع فرمایا، شام و مسند قضاء پر فائز ہوئے، اسی طرح شام ہی میں جامع اموی میں خطیب بھی بنائے گئے۔ سبکی تحت رہے و لے تھے، مدلل بحث کے عادی تھے، فرائض مخالف سے مسلک کو ثابت کرنے کے لیے مباحث کرتے تھے، موفیہ کو اس و توفیق و زہد نش میں مبتلا کر دیتے تھے۔

بعض تصانیف: "طبقات الشافعیۃ الکبریٰ"، "جمع المجموع" اصول فقہ میں، و "توضیح التوضیح و توجیح التصحیح" فقہ میں۔

[طبقات شافعیہ لابن ہدیۃ اللہ حسینی ص ۹۰: شذرات الذہب ۶: ۲۲۱: ل علام ۴: ۳۲۵]

السبکی الکبیر (۶۸۳-۷۵۶ھ)

یہ علی بن عبد لکافی بن علی سبکی، ترقی لائے، انباری خراسانی میں سبکی نسبت مصر کے شہر "منوفیہ" میں، نفع ("سبب العید") و طرف ہے جہاں آپ و ولادت ہوئی، وہاں سے قلم و شام منتقل ہوئے، ۹۷ھ میں شام و مسند قضاء سنبھالی، و رحلت ۱۰۷ھ ہو گئے، ان سے قلم و واپس آئے و وہیں وفات پائی۔ نبیوں نے بن تیمیہ و بہت سے مسائل میں تردید ہے، و ان میں تیمیہ کے بارے میں ان کی رائے اچھی نہیں تھی۔ آپ کے صاحبزادے تاج الدین عبد الوہاب مصنف "طبقات الشافعیہ" کو بھی "سبکی" ہی کہا جاتا، و کبھی "بن سبکی" بھی کہا جاتا ہے۔

بعض تصانیف: "الابتہاج شرح المسہاج" فقہ میں، "امساہل احببہ و اجوبتہا" و "مجموعۃ فتاویٰ"۔

[طبقات الشافعیہ ۶: ۱۳۶-۲۲۶: معجم المؤلفین ۷: ۱۲۷]

السعد التفتازانی

ترجمہ فقہاء

سیوطی

حضرت سیوطیؒ کے فتنے سے آپ نے خود کو مدد رکھا، مدینہ میں وفات ہوئی۔

غیاث ثوری:  
دیکھیے: ثوری۔

[تہذیب المتہذیب ۳/ ۴۸۴]

سیوطی (۸۴۹-۹۱۱ھ)

السعد التفتازانی:

دیکھیے: التفتازانی۔

یہ عبد الرحمن بن ابی بکر بن محمد بن سابق الدین حنفی سیوطی ہیں، جاں الدین لقب ابو الفضل کنیت تھی، اصل ”سیوط“ سے تعلق تھا، قیمی و حالت میں قلمرو میں پچپن گزر، روضہ المتقیوں کے نزدیک بے مکاں میں عمر کا آخری وقت گزر، جہاں دنیا فیک و تصنیف کے سے بالکل فارغ ہو کر بیٹھتے تھے۔ آپ شافعی عام، مورخ و ادیب تھے، بے وقت کے حدیث و علوم حدیث و فقہ و لغت کے سب سے بڑے عام تھے، تصنیف میں زود نویس تھے، جب چاہیں سارے عمر ہوئی تو عبادت کے سے یکسو ہو گئے، افتاء و تدریس موقوف کر دی، اپنی تصنیفات کو تحریر کرنا شروع فرمایا، زیادہ تر تصنیفات اسی زمانہ میں، آپ پر یہ الزام لگایا گیا ہے کہ سابقہ کتابوں سے مضامین نکال کر تقدیم و تاخیر کر کے بے نام سے منسوب کر دیتے تھے۔

بعض تصانیف: آپ تصانیف و حدود ۵۰۰ تک پہنچ گئی ہے، جن میں سے یہ ہیں ”الاشیاء و الاسماء“ شافعی و فروعیات میں، ”احادیث سنی“ اور ”الایمان فی علوم القرآن“ وغیرہ۔

[شذرات الذہب ۸/ ۵۱۸؛ الضوء الملامع ۴/ ۶۵؛ لأعلام

۱/ ۴]

سعید بن جبیر (۹-۹۵ھ)

یہ سعید بن جبیر بن شام سدی، اسی میں، قبیلہ بنی سعد سے ولاء کا تعلق تھا، کوفہ کے رہنے والے تھے، کامرتا عین میں آپ کا شمار ہے۔ حضرت بن عمرؓ اور حضرت انسؓ وغیرہ صحابہ کرام سے سب فیض فرمایا۔ بن اصفیاء کے ساتھ امویوں کے خلاف علم بغاوت بند کرنے میں حصہ لیا، جو بن یوسف نے آپ کو کسی طرح پکڑ لیا اور اسے کھڑ کر کے شہید کر دیا۔

[تہذیب المتہذیب ۴/ ۱۱۱]

سعید بن المسیب (۱۳-۹۴ھ)

یہ سعید بن المسیب بن حرب بن ابی وہب، قریشی مخزومی ہیں، کامرتا عین اور مدینہ منورہ کے سات فقہ و مشہر ہیں سے یک ہیں، حدیث و فقہ اور زہد و ورع کے جامع تھے، وہ پانچویں نہیں کرتے تھے، تیل کا کاروبار کر کے زندگی بسر کرتے تھے۔ حضرت عمر بن الخطاب کے یصوب و حکام کو اتنے زیادہ یاد رکھنے والے تھے کہ ”راوی عمر“ ہی آپ کا نام پڑ گیا، مدینہ منورہ میں رحلت فرمائی۔

[لأعلام للسرکلی ۳/ ۱۵۵؛ صفة الصوۃ ۲/ ۴۴؛ طبقات

بن سعد ۵/ ۹۹]

شاشی

ترجمہ فقہاء

شری

۱، ۲۸۰-۲۸۴: تاریخ بغداد ۲، ۵۶۲-۱۰۳

الشَّيْخُ مَلَكِي (۹۹۷-۱۰۸۷ھ) (بعض اہل علم نے میم کے ضمہ سے لکھا ہے)

پیش برقی میں، ابو اھلب، کنیت ہے، مصر کے مغرب میں، نع "شیریں" کے ساکن تھے، شافعی فقیہ میں، تعلیم زہد میں حاصل کر کے وہیں مدرسہ پر بھی مامور ہو گئے، آپ پچپن ہی سے نابینا تھے۔

بعض تصانیف: "حاشیۃ عسی بھایۃ المحتاج"، "حاشیۃ عسی الشماں"، و "تسطانی و" الصواہب المدیۃ" پر حاشیہ لکھا۔

[لأعلام لدورقلى ۵، ۱۲۹: الرسالة المستطرفة ص ۱۵۰: خلاصہ لشر ۳/۳۴۱-۱۷۷]

ش

شاشی: محمد بن احمد بن حسین بن خراسانی شاشی: دیکھیے: لفظال۔

شاشی: محمد بن علی لفظال: دیکھیے: لفظال الكبير۔

شافعی (۱۵۰-۲۰۴ھ)

شربینی (؟-۱۳۲۶ھ)

یہ عبد الرحمن بن محمد بن احمد الشربینی میں، مصری شافعی فقیہ میں، جامع زہد و مسند مشیخت ۱۳۲۲ھ تا ۱۳۲۴ھ آپ سے مزید رہی، آپ کا تعلق قاہرہ میں ہو۔

بعض تصانیف: "حاشیۃ عسی شوح بھجة الطلاب" فروع فقہ شافعی میں، "تقریب عسی شوح جمع الجوامع" اصویں میں، و "تقریب عسی شوح تحبص المفتاح" بدعوب میں۔

[لأعلام لدورقلى ۴، ۱۱۰: معجم المطبوعات ص ۱۱۰: معجم المؤلفین ۵، ۱۶۸]

شربینی (؟-۹۷۷ھ)

یہ محمد بن احمد شربینی میں، شمس الدین خطاب تھا، شافعی فقیہ، مفسر

یہ محمد بن ادیس بن عباس بن عثمان بن شافع میں، قریش کے خاندان بنی مصعب سے ہیں، چار مشہور فرقہ میں داخل ہیں، شافع آپ ہی طرف اپنی مہبت کرتے ہیں، آپ صرف فقہ ہی میں ماہر نہ تھے بلکہ تحوید، علم اصویں، حدیث، لغت اور شعر و شاعری کے بھی جامع تھے، امام احمد کہتے ہیں: "کوئی بھی ایسا پڑھا لکھا شخص نہیں جس نے قلم اٹھایا ہو یا کاغذ پکڑا ہو، مگر امام شافعی کا اس دگر و پر حسن ضرور ہے"۔ وہ بے حد دین تھے، جزائر عراق میں انہوں نے پناہ مسک عام بی، پھر آپ ۱۹۹ھ میں مصر منتقل ہو گئے، وہاں بھی اپنے مسک و نشر و شاعت دے، اور مصری میں وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: "الأمم" فقہ میں، "الوسامة" اصویں فقہ میں، "احکام القرآن" و "اختلاف الحديث" وغیرہ۔

[لأعلام لدورقلى: تذكرة الحفاظ ۱، ۲۹۴: طبقات الخبہ

## شرق و نی

## ترجم فقہاء

## شرق

و لغت کے ماہر تھے، قلم دہ کے باشندے ہیں۔

بعض تصانیف: "الإقناع فی حل ألفاظ أبی شجاع"، "مغنی المحتاج فی شرح المسماح بسورۃ" دونوں فقہ میں ہیں، "تقریرات عسی المصنوع" بدعت میں، "شرح شواہد المصنوع"۔

[الأعلام للزکری ۲۳۴/۱: شذرات المذہب ۳۸۴/۸: لکوکب السارۃ: مجمع المطبوعات ۱۱۰۸]

شرق و نی (۱۱۵۰-۱۲۲۷ھ)

یہ محدث بن تجزی بن ابی نعیم، زہری، شرقاوی میں مصر کے ضلع "شرقیہ" کے گاہ "طویہ" کے تھے، شافعی فقیہ، اصولی، محدث، مورخ اور دیگر حضرم میں بھی ماہر تھے، ازہم میں تعلیم حاصل کی، و شیخ الازم کے منصب پر فائز ہوئے۔

بعض تصانیف: "فتح المعبود بحیو بشرح التحریرو" شافعی فقہ و جزیات میں، "التحفة البهیة فی طبقات الشافعیة"، "حاشیة عسی تحفة الاصلاب"۔

[بدیة العارفین ۴۸۸: مجمع الموفین ۴۱۶: الأعلام ۲۰۶]

شرق بلادی (۹۹۴-۱۰۶۹ھ)

یہ حسن بن محمد بن شریانی میں، حنفی فقیہ، و شیخ المصانیف میں، ضلع منوفیہ کے گاہ "شبری ہولہ" و جانب بہت ہے، آپ و عمر صرف چھ سال و تھی کہ آپ کے والد آپ کو قلم دہ لے گئے، یہیں آپ و شوہنم ہوئی و ازہم میں تعلیم حاصل کی، قادی کا دار و مدار آپ پر ہو گیا تھا، قلم دہ میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "نور الإیصاح" فقہ میں، "مواقی الصلاح شرح نور الإیصاح"، "عبیة دوی الأحکام" و "حاشیة عسی درر الأحکام بملاحسرو"۔

[الأعلام للزکری ۲۲۵: خدصۃ ۲۸۲]

شرق و نی (۱۲۸۹ھ میں باحیث تھے)

یہ شیخ عبد الحمید شرق و نی میں، آپ و زند کے حالات دستیاب نہ ہو سکے۔

بعض تصانیف: "حاشیة عسی تحفة المحتاج لابن حجر" شافعی و جزیات میں۔ اس کتاب کے مطبوعہ نسخے میں لکھا ہے کہ انہوں نے مکہ مکرمہ میں قیام کیا اور کتاب کے خیر میں ہے کہ انہوں نے مذکورہ کتاب مکہ مکرمہ میں ۱۲۸۹ھ میں مکمل کی۔ مصنف "توضیح المستفیہین" آپ کے سلسلہ سے بہت روایت کرتے ہیں، و جو شخص بھی اس کتاب "تحفة" کا خطہ کرے گا وہ بخوبی جان لے گا کہ موصوف شیخ ابی نعیم بخاری کے تلامذہ میں سے ہیں، جیس کہ (الفتح ۱۰) میں مذکور ہے۔

[دیکھیے: تحفہ المحتاج: المجلد ۱: ۶۸۱]

شرق (۷-۷۸ھ)

یہ شرق بن حارث بن قیس بن ہم کنڈی میں، کنیت ابو مہیہ ہے، قنداز سام کے مشہور ترین قاضی میں، یکس میں بننے و لے فارسیوں (ایرانیوں) کے خاندان سے تھے، نبی کریم ﷺ کے عہد میں موجود تھے، و آپ ﷺ سے بدو سطر بننے و نوبت نہ سسلی۔ حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ و حضرت معاویہؓ کے اور رخصت میں قاضی کوثر ہے، جو بن یوسف کے زمانہ میں حنفی میں سنی کی پیش

الشعبي

ترجم فقہاء

صاحب ہمد یہ

فرمایا ہو قوس ہو گیا، آپ حدیث میں ثقہ اور قائل عقائد تھے، قصا میں معتمد علیہ اور معتبر تھے، شعر و ادب میں ید طولی حاصل تھا، کوفہ میں نقال فرمایا۔

الشہاب ربی:

دیکھیے: ارش۔

شیخین:

[تہذیب المعتمدیہ ۳۲۶، ۴: لآعلام لسورکلی ۲۳۶/۳]

شدرت ۸۵/۱

مورخین اور اہل عقائد کے کلام میں گرافٹ "شیخین" سے جڑے تو اس سے مراد "ابو بکر و عمر" ہیں۔

محدثین کے کلام میں "شیخین" سے "بخاری و مسلم" مراد ہوتے ہیں۔

حنفی کے نزدیک شیخین سے مراد "امام ابو حنیفہ و اس کے شاگرد امام ابو یوسف" ہوتے ہیں۔

متاخرین شافعیہ کے نزدیک شیخین سے مراد امام ربیع (صاحب فتح العزیز شرح الوجیز) اور امام نووی (صاحب المجموع شرح المہذب) ہوتے ہیں۔

متقدمین شافعیہ کے نزدیک شیخین سے مراد ابو حامد احمد بن محمد اسمری (۴۶۰ھ) اور قتال عبداللہ بن احمد مروزی (۴۱۰ھ) ہوتے ہیں، جیسے کہ سبکی نے طبقات ۱۹۸/۳ میں اس کا ذکر کیا ہے، چنانچہ وہاں دونوں کے بارے میں فرماتے ہیں: یہ دونوں (اسمری و مروزی) اثر سنیوں و عرقیوں دونوں طریقوں کے شیخ ہیں۔

الشعبي (۱۹-۱۰۳ھ)

یہ عامر بن شریح بن حمیر کے رہنے والے تھے، "شعب ہمدان" کی طرف منسوب ہیں، کوفہ میں ولادت ہوئی، ورمہ ہاشمی بھی وہیں گذرے، آپ مستند روای و فقیہ ہیں، کامرانین میں شامل تھے، اپنے حافظوں و بچہ سے شہرت پائی، آپ دسمالی طور پر دسے پتلے تھے، امام ابو حنیفہ وغیرہ نے آپ سے استفادہ کیا، آپ محدثین کے نزدیک ثقہ تھے، آپ عبدالملک بن مروان سے وابستہ ہو گئے چنانچہ اس کے مصاحب اور ہم مجلس سے رہے، اس نے آپ کو شاہ روم کے پاس بحیثیت سفیر روانہ بھی کیا تھا۔ آپ نے ابن الاثیر کے ساتھ حنیفہ کے خلاف بغاوت دیکھی تھی جب آپ حجاز کے قباہ میں آ گئے تو جیسے مشہور قصہ ہے اس نے آپ کو معاف کر دیا۔

[مذکرۃ الخلفاء ۱/ ۷۴-۸۰: لآعلام لسورکلی ۱۹/۴: الوفیت

۱/ ۲۴۴: البدیع والنہیہ ۲۹/۹: تہذیب المعتمدیہ ۲۹/۵]

شمس ربی:

دیکھیے: ارش۔

ص

شمس مقانی:

دیکھیے: المقانی۔

صاحب ہمد یہ:

دیکھیے: مرعیانی۔

صاحبین

ترجمہ فقہاء

الضحاك بن قيس

صاحبین:

الصعيدی حدودی (۱۱۱۲-۱۱۸۹ھ)

حصبہ کے بزرگ (جوہر المصیہ ۲، ۴۲۶) کے مطابق ”صاحبین“ سے امام ابو حنیفہ کے دونوں شاگرد ”امام ابو یوسف و امام محمد بن حسن“ مرده ہوتے ہیں، حصبہ امام ابو حنیفہ کے شاگردوں میں سے نہ دونوں کے علاوہ کسی اور کو صاحبین نہیں کہتے (دیکھئے: ابو یوسف، محمد بن الحسن)۔

یہ سنی بن احمد حدودی صعيدی ہیں، ان کی پیدائش ”صعيد“ مصر میں ہوئی، تاہم وہ ”ع“ مالکی فقیہ و محقق تھے، زہد میں تعلیم و تہ رہیں کے مرحلہ پر رہے، آپ سے بنالی، درویش و رذوقی وغیرہ نے حد و نقدہ کیا، آپ کے ”تحقیق شجرة انوار“ کے مصنف تحریر کرتے ہیں: ”مشائخ امام کے شیخ، علماء مشابہ میں سب سے ممتاز و متفکیر کے امام تھے۔“

صالح بن سالم الخولانی (؟-۲۶۷ھ)

یہ صالح بن سالم خولانی مالکیہ کے مشہور عالم ہیں، کنیت ابو محمد تھی، وہ فقہ کے بڑے حافظ تھے، پہلے امام شافعی سے فقہ میں نقدہ کیا پھر مالکی مسلک کی طرف مائل ہو گئے، بن و سب و امام شافعی سے روایت کرتے ہیں۔

بعض تصانیف: ”حاشیہ عمی شرح أبی الحسن بنام کفایۃ الطالب عمی الرسالة“، حاشیہ عمی شرح الورد قاسی عمی ”محاصر حلیل“، ”شرح الحوشی عمی محاصر حلیل“، و ”حاشیہ عمی شرح السنن“۔

[شجرة انوار الزکیہ ص ۴۲: لا علام للزکلی ۱/۵: ۶۵؛ ملک الدردرد ۲/۲۰۶]

[ترجیب المد رک و تقریب المسک ۲/۸۷]

لصودی (۱۱۷۵-۱۲۴۱ھ)

یہ احمد بن محمد ضوئی ہیں، ”صاوی“ سے مشہور ہیں، مالکی فقیہ تھے، مغربی مصر کے ایک علاقہ ”صاء الحجر“ کی طرف نسبت ہے، درویش و رذوقی سے علم و فقہ حاصل کیا، مدینہ منورہ میں رحلت فرمائی۔

الصنهاجی (القرنی):

دیکھئے: القرنی۔

بعض تصانیف: ”حاشیہ عمی تفسیر الجلالین“ و ”حاشیہ عمی شرح الدرر دیور لأقرب المسالک“ وغیرہ۔  
[شجرة انوار ص ۶۴: لا علام للزکلی ۱/۲۳۳: یہ ایت الثمینیہ ص ۶۴]

ض

الضحاك بن قيس (۵-۶۵ھ)

یہ صحیح بن قیس بن خالد بن مالک ہیں، ابو یس کنیت تھی، ابو یس بھی کہا جاتا ہے، قریش کے قبیلہ بنی نہر سے آپ کا تعلق تھا،

صديق، ابو بکر:

دیکھئے: ابو بکر الصديق۔

فاطمہ بنت قیس کے بھائی ہیں، ان کے صحابی ہونے میں اختلاف پایا جاتا ہے، ایسے زمانہ میں بنی فہر کے سردار و رہبر درہم دروں میں سے ایک تھے، دُشَق دُفَح میں شریک تھے، دُشَق عی میں سَکَنَت بھی اختیار کر لی تھی، صفین میں حضرت معاویہؓ کے ساتھ تھے، امیر معاویہؓ نے ۵۳ھ میں زیور بن زیدؓ کے حد آپ کو کوفہ کا ولی مقرر کر دیا تھا، حد میں دُشَق دُکُورِی پر دہوئی۔ حضرت معاویہؓ وفات کے موقع پر نماز جنازہ آپ ہی نے پڑھائی، اور یزیدؓ مد تک خدمت دُومہ دُری بھائی۔ ”مرج رباط“ کے معرکہ میں جب مروان بن الحکم کے سامنے آپ نے خود پر دُن نہیں دُن تو شہید کر دے گئے۔

س کے منام یک و صحیح بن قیس ہیں، وہ تابعی ہیں صحابی نہیں، لہذا یہ میں س کا تذکرہ کیا گیا ہے، لکھا ہے کہ وہ قبیلہ فہر سے نہیں تھے۔

[تہذیب التہذیب ۴/۴۸۰، لہذا ص ۲۱۸، ۲۱۹ لہذا علام

۳۰۹/۳]

ط

ط ۱۵ (۳۳-۱۰۶ھ)

یہ ط ۱۵ بن کیسان خولائی ہیں، ورولاء کے عشاء سے بھائی ہیں، ابو عبد الرحمن کنیت تھی، آپ سند فارس کے تھے، وراپ کی پیدائش ہش و ہشتاد میں ہوئی۔ فقہ وروایت حدیث میں آپ کا شمار کامرنا عین میں ہوتا ہے، خاندان کو و عتہ و عتہ بخت کرنے میں بڑی

دیری و جہت مندی سے کام لیتے تھے، حج کرتے ہوئے مزدملہ یا منی میں آپ کا سانحہ رتوں پٹش آیا، وراپ دُ نماز جنازہ ضیفہ ہشام بن عبد الملک نے پڑھائی۔

[لہذا علام لہذا ۵/۸۰، بن خلد ۱/۲۳۳]

الطباخ:

دیکھیے: محمد راغب الطباخ۔

الطبری: یہ احمد بن عبد اللہ بن محمد محبت مدین ہیں:

دیکھیے: الحب الطبری۔

الطحاوی (۲۳۹-۳۲۱ھ)

یہ احمد بن محمد بن سہیل زوی ہیں، ابو جعفر کنیت تھی، آپ دُ مہبت صعید مصر کے گاہ ”طحا“ دُ طرف ہے، مرتبہ مات پر فارسی فقیہ تھے، آپ امام شافعی کے شاگرد حزی کے بھائی تھے، بے ماموں عی سے بتد میں تحصیل فقہ شروع دُ۔ یک روز س پر غصہ ہوئے، اور کہا کہ ”خدا تم مام حاصل نہیں کر سکتے“ اس پر نہیں غصہ گیا، وراپ کے پاس سے جگ گئے، پھر امام ابو حنیفہ کے مسلک کے مطابق فقہ حاصل دُ، وہ تمام فقہاء کے مسلکوں کے واقف کار تھے۔

بعض تصانیف: ”احکام الصرا“، ”معانی الآثار“، ”شرح مشکل الآثار“ (یہ آپ دُ مٹری تصنیف ہے)، ”اسواد المعیہ“، ”المعیہ“ جو عقیدۃ الطبی ویتہ کے نام سے معروف ہے، وراپ ”الاختلاف بین الفقہاء“۔

[لجوہر المعیہ ۱/۱۰۲؛ لہذا علام لہذا ۱/۱۹۶؛ البیہ ۱/۱۹۶]

[۱۷۱]



الطحاوی (الطحاوی) (۱۲۳۱ھ - ۱۲۳۱ھ)

الطحاوی:

دیکھئے: الطحاوی۔

یہ احمد بن محمد بن اسماعیل ہیں، حنفی فقیہ ہیں، "طہط" "بو" سیوط سے قریب ہے وہاں پیدا ہوئے، ازہر میں تعلیم حاصل کی، شیخ اخصیہ کے منصب جلیل پر فائز ہوئے، اہل منصب سے معزوں سے گئے، پھر دوبارہ اہل منصب پر فائز ہوئے۔

بعض تصانیف: "حاشیۃ عمی موافقۃ المصالح"، "حاشیۃ عمی الدر المختار"، و "كشف الربيع عن بيان المصحح عمی الجوریں"۔

[لأعلام للدرکتی ۱/۲۳۲]

ع

۷۸ (۹-ق ۵۸ھ)

یہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ بنت ابی بکر صدیق (عبداللہ) بن عثمان (ابو قحظافہ) ہیں، مسلمان خواتین میں سب سے بڑی ماہر فقہ تھیں، آپ دینیہ و دہم و فضل و حاصل تھیں، ام عبداللہ و کنیت سے موسوم تھیں، آپ کے ساتھ و تعات و شہادتیں و آپ کا اپنا موقف تھا، کابریہ آپ سے دینی معاملات میں رجوع کرتے تھے، مسروق جب آپ سے کوئی روایت نقل کرتے تو فرماتے: مجھ سے صدیقہ بنت صدیق نے اہل طرح بیان کیا۔ کچھ امور میں حضرت عثمان و خدمت میں آپ سے ناراض ہو گئیں تھیں، میں جب وہ شہید کر ڈالے گئے تو آپ و شہادت پر بے حد غصہ ہوئی، اور حضرت علیؓ کے مقابلہ پر نکل کھڑی ہوئی، جنگ جمل میں آپ کا موقف سب کو معلوم ہے، لیکن بعد میں آپ سے رجوع کر لیا تھا، حضرت علیؓ نے آپ کو بڑے احترام و کرام کے ساتھ و پس پانچویں، زرکشی نے ایک کتاب لکھی ہے جس کا نام ہے: "الاجابة لما استدرکتہ عائشۃ عمی الصحابة"۔

[لأعلام للدرکتی ۱/۲۳۲: ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱: منہج لہ]

[۱۹۸ ۱۸۲ ۲]

الطحاوی (۱۲۵۱-۱۲۵۲ھ)

یہ محمد بن یحییٰ بن محمد بن یحییٰ، کنیت ابو بکر تھی، طحاوی سے معروف ہیں، مشرقی اندلس کے شہر "طحاوی" و طرف بہت ہے، "ابو بکر" سے بھی معروف تھے، مالکیہ کے مابین تھے، آپ فقہ، اصول فقہ، علم حدیث و تفسیر میں ماہر تھے، مشرق کا عربی، بغداد اور بصرہ پہنچے، ابو بکر ثانی وغیرہ سے علم فقہ و تحصیل فرمائی۔ شام میں یک مدت تک رہے، اور وہاں درس و تدریس کا کام کیا، بیت مقدس آئے، ایک بڑی جمعیت نے آپ سے کس فیض کیا، وفات سکندر یہ میں ہوئی۔

بعض تصانیف: "شرح و سنانہ بن ابی ریدہ"، "الحوادث و البدع"، و "سراج المصوک"۔

[الدبیات ص ۲۷۶: شذرات الذہب ۴/۲۲: معجم المؤمنین]

[۲۶/۶]



عبداللہ بن مغفل

ترجمہ فقہاء

عثمان بن عفان

کنیت تھی، اہل مکہ میں سے تھے، علم و فہم کے اعتبار سے کبار صحابی ہیں۔ آپ کا شمار تھا، سابقین اسلام میں سے تھے، سرزمین حبشہ کی طرف دو دفعہ ہجرت دی، غزوہ بدر، غزوہ احد، غزوہ خندق اور دیگر تمام غزوات معرکوں (غزوات و سرایا) میں حصہ لیا، وہ رسول کریم ﷺ کی رفاقت و صحبت کو لازم پکڑے ہوئے تھے، تمام لوگوں میں رسول اللہ ﷺ سے سب سے زیادہ چال ڈھال اور خدق و عادات میں مشابہ تھے، رسول اللہ ﷺ کے وہن مبارک سے ستر سوتیل حاصل کرنے کا شرف آپ ہی کو ملا، دوسرا کوئی (اس نفل میں) ان کا شریک نہیں، حضرت عمرؓ نے آپ کو اہل کوفہ کی طرف حکام اسلام کی تعین و خاطر و نذر مایا تھا، آپ سے بخاری و مسلم میں (۸۴۸) حدیث مروی ہیں۔

[طبقات ابن سعد ۱۰۶/۳ ص ۲۶۸ ج ۱ ملام لدرنگی]

[۴۸۰، ۴]

عبداللہ بن مغفل (؟-۵۷ھ و یک قول ۶۰ھ)

یہ عبداللہ بن مغفل ہیں، کنیت ابو سعید یا ابو زیاد تھی، حضرات لوگوں نے ابو عبد الرحمن بھی کہا ہے، قبیلہ مزینہ سے تعلق تھا، مشابہ صحابیہ میں شامل تھے، بیعت رضوان میں موجود تھے، سکونت مدینہ میں رہی، آپ اہل دل صحابی پر کرم میں سے بھی ہیں جنہیں حضرت عمرؓ نے تعظیم دین کی غرض سے بھرہ رو نذر مایا تھا۔

[اصبۃ فی تمییز الصحابہ ۳۷۲/۲ تہذیب التہذیب]

[۴۲/۶]

عبدغنی بن ہبسی (۱۰۵۰-۱۱۴۳ھ)

یہ عبدغنی بن ہبسی، عیال بن عبدغنی مابہسی ہیں، مدائن حبشہ میں سے

میں، دُشوق میں پیدا ہوئے، وہیں نشوونما ہوئی، بہت سارے شہروں کے سفرے، پھر اقبال تک دُشوق ہی میں رہے۔ آپ تبصر فقیہ تھے، بہت سارے علوم و فنون میں آپ کو دستگاہ تھی، تصنیف بھی خوب چھوڑیں، ان تصوف میں تصنیفات کے سے زیادہ معروف ہیں۔

بعض تصانیف: "رشدات الأقدام فی شرح کفایۃ القلام" فقہ حنفی میں، رسالہ "کشف المستور عن فرصۃ الوقت" و "دحائر الموارث فی الدلالة علی موضع الحدیث"۔

[ملک الدرر ۳۰۶/۳ ج ۱ مجمع المائیں ۵۱۷۱ ج ۱ ملام

[۱۵۸، ۴]

عثمان بن عفان (۴۷قھ-۳۵ھ)

یہ عثمان بن عفان بن ابی العاص قریشی مہوی ہیں، آپ امیر المؤمنین و تیسرے خلیفہ راشد ہونے کے علاوہ سابقین و اہل میں سے ہیں، اور اہل دل صحابی پر کرم میں سے بھی ہونے کی بنا پر دی گئی ہے، آپ جاہلیت میں بھی بڑے صاحب ثروت و صاحب حشم تھے، پناہ اسلام و مدد میں لایا، نبی ﷺ نے اپنی صاحبزادی رقیہؓ آپ سے بیاہی تھی، جب رقیہ کا انتقال ہوا تو دوسری بیٹی مٹھوٹ کوں کے مالہ عقد میں دیا، اسی بناء پر "دو انوریں" کے خطاب سے نوازا گئے۔ حضرت عمرؓ نے شہادت کے حد آپ کے ہاتھ پر بیعت

ہوئی، آپ کے عہد میں دارہ فتوحات میں خوب وسعت ہوئی، جمع قرآن کو آپ نے تکمیل تک پہنچایا، و "المصنف الامام" کے علاوہ دیگر جتنے قرآن کے نسخے تھے ان کو نذر کر دیا، حضرات عہدوں پر اپنے اقارب کو مقدم رکھنے کے سبب سے کچھ لوگوں نے آپ پر اعتراض کیا، باغیوں نے آپ کو گھر میں گھس کر عید الاضحیٰ کے روز

عقلمند

علی

ترجمہ فقہاء

عمر

فضل میں اس درجہ پر پہنچ گئے تھے کہ نبی کریم ﷺ کے صی پڑ تک آپ سے مسائل پوچھتے و فتویٰ حاصل کرتے۔

[تہذیب التہذیب ۷: ۲۷۶: تاریخ بغداد ۱۲: ۲۹۶: تذکرۃ

الافاضل ۱: ۲۸]

علم فضل کے سر دشا رکے جاتے تھے، تحقیق و تحقیق میں ممتاز تھے۔ بعض تصانیف: "حاشیۃ علی فتح القدیر"، "شرح الہدایۃ سموعیانی"، "شرح السیاسة فی مسائل الہدایۃ"، یہ جملہ تصانیف و تالیفات میں ہیں۔

[خلاصۃ لائبریری ۱۸۵/۳: ہدیتہ الدینیۃ ۱: ۱۰۷: معجم المؤلفین

۷: ۱۰۰]

علی (۲۳ ق ۷-۴۰ ھ)

علی بن مدنی (۱۶۱-۲۳۴ ھ)

یہ علی بن عبد اللہ بن جعفر سعدی، ابو اسن، بن المدینی ہیں، آپ کا خاندانی تعلق مدینہ سے ہے، بصرہ میں پیدا ہوئے، "سمر" میں ثقاف ہو، محدث، حافظ حدیث، اصولی و ردیہ علوم میں صاحب درک تھے، آپ نے بن عبیدہ اور ان کے طبقہ کے لوگوں سے تحصیل علوم کی، ورنہ ان سے دینی، بنی رکی، ابو دود وغیرہ نے اہل مدینہ عبد الرحمن بن مہدی نے لکھا ہے: "بن المدینی حدیث رسول ﷺ کے، وخصوصاً غیاث بن عبیدہ کے و اس سے مروی حدیث کے تمام لوگوں سے زیادہ واقف تھے۔

بعض تصانیف: "المسند فی الحدیث"، "تفسیر عربی الحدیث"۔

[طبقات شافعیہ لابن کثیر ۱: ۲۶۶: تذکرۃ الافاضل ۲: ۱۵: معجم

المؤلفین ۷: ۱۳۲]

یہ علی بن ابی طالب میں (ابو طالب کا نام عبید بن عبد المطلب ہے)، خاندان بنی ہاشم و قبیلہ قریش سے تھے، امیر المومنین، جو تھے ضیفہ رشید و عشرہ مبشرہ میں داخل ہیں، نبی ﷺ نے آپ کے ساتھ بنی صاحراہ کی حضرت فاطمہ گویا دیا تھا، حضرت عثمان کے واقعہ شہادت کے بعد اکی خدفت ہوئے، حالات مت بہتر ہو گئے تھے کہ آپ د شہادت (جو کوفہ میں پیش آئی) تک معاملہ خدفت استوار نہ ہو سکا، خارجیوں نے آپ کی تکفیر کی اور شیعوں نے آپ کے بارے میں اتنا غلو کیا کہ خدفت و تکفیر سے بھی آپ کو بے صادی، بلکہ ایک طبقہ نے تو یہ حد تک کہ آپ کو حدابی کے مقام پر لا کر چھوڑ۔ خطبات اور حکمتوں پر مشتمل کتاب "نہج الامۃ" آپ سے منسوب ہے، شیعہ پانچویں صدی ہجری میں اس کو منظر عام پر لائے، آپ کی طرف اس کی نسبت کے صحیح ہونے میں شک یہاں ہے۔

[الاعلام للدرکلی ۵: ۱۰۸: منہج السنۃ ۲/۳: وراں کے بعد

کے صفحہ ۱: الریاض المضرۃ ۲/۱۵۳: وراں کے بعد کے صفحہ ۱]

عمر (۴۰ ق ۷-۲۳ ھ)

علی القاری (؟-۱۰۱۲ ھ)

یہ عمر بن الخطاب بن نفیل میں، ابو حفص کنیت و رند و روق لقب تھا، رسول اللہ ﷺ کے صی بنی، امیر المومنین، دہمے ضیفہ رشید تھے۔ نبی کریم ﷺ اللہ تعالیٰ سے دعا فرماتے تھے کہ وہ سام کو

پہلی میں سلطان محمد چہ کی قاری میں، نور الدین لقب ہے، ہر ت کے رہنے والے تھے، مکہ میں مقیم تھے، وہیں وفات بھی پائی، حنفی فقیہ تھے، تمام علوم میں صاحب دس و ریشہ تصنیف تھے، بے دوسریں

جوڑی: ور "أخليفة الزاهد" لعبد العزیز سید الابل

عمر بن حصین (۵۲-۵۵ھ)

یہ عمر بن حصین بن عبید بن حلف ثعلبی تھے، کنیت ابو نجید ہے، آپ اہل علم و فقہ و صیہ میں سے تھے، خیبر کے سار سارم لائے، رسول اللہ ﷺ کے ساتھ بہت سے غزوات میں حصہ لیا۔ حسن بصری و ربیعہ بن یزید وغیرہ نے آپ سے علم فضل و تحصیل د، حضرت عمر بن الخطابؓ نے اہل بصرہ د دینی تعلیم کے لئے آپ کو رو نفرمایا، عبد اللہ بن عامر نے بصرہ کا قاضی بنادیا، کچھ مدت تک بحیثیت قاضی آپ نے وہاں قیام فرمایا، پھر معذرت پیش د ہوئے ہوئے، آپ نے فتنہ کے دور میں اپنے آپ کو مدحدہ کرلیا، جنگ میں حصہ نہیں لیا۔ محمد بن یزید کہتے ہیں: "ہم نے بصرہ میں کسی بھی صیہ کو نہیں دیکھا جو حضرت عمر بن حصین سے فضل ہو۔"

[لہ صابہ ۲۶/۳: مسند القباہ ۱۳/۷: ۱۳۷]

عمیرہ (۹۵-۹۷ھ)

یہ احمد، شہاب الدین، برہمی میں عمیرہ کے لقب سے مشہور ہوئے، شافعی مسلک کے مصری فقیہ ہیں۔ بن احمد کہتے ہیں: "یہ امام، علامہ و محقق ہیں، تحقیق و ثبات مذہب میں س پر سوزی ختم تھے، وہ صاحب علم، زہد و متقی اور اہل خدق و لے تھے، انہوں نے بن ابی شریف و زور محلی وغیرہ سے استفادہ کیا ہے۔"

بعض تصانیف: "حاشیہ عمی شرح جمع الاحوام نسبکی"، ور "حاشیہ عمی شرح المسباح۔"

[معجم المؤلفین ۸/۱۳: شذرات الذہب ۸/۱۶: ۳۱۶]

دونوں عمروں (عمر بن الخطابؓ و عمر بن ہشام ابو جہل) میں سے یک کے درجہ با عزت بنادے، دعا آپ کے حق میں قبول ہوئی و سارم لائے، آپ کا قبول سارم کا واقعہ ہجرت سے پانچ سار قبل کا ہے، ال کے حد مسلمانوں نے کھلے عام پے دیں پر عمل کیا، نبی ﷺ د صحبت اختیار د، ور آپ دو وزیروں میں سے یک ترار پائے، آپ ﷺ کے ساتھ تمام غزوات میں شرکت فرمائی۔ حضرت ابو بکرؓ کے حد مسلمانوں نے آپ کے ہاتھ پر بیعت خدفت د، آپ کے درجہ اللہ تعالیٰ نے بے شمار تو حات عطا فرمائیں، وراسد م کو اتنا پھیلا دیا کہ یہاں تک کہا جانے لگا کہ آپ کے عہد میں ۱۲ ہزار منبر (خطبہ کے لئے) قائم ے گئے۔ ہجری تاریخ و حسب فتہ آپ نے یہی دفرمایا، یک مجوسی غام بن لولان نے آپ کو نماز فجر پڑھاتے ہوئے شہید کرڈالا۔

[الاعلام لسورکلی ۵، ۲۰۴: یہ ق عمر بن الخطابؓ للشیخ طہطوی]

ط مہ ناجی: "ذوق عمر" ل محمد حسین چیکال]

عمر بن عبد العزیز (۶۱-۱۰۱ھ)

یہ عمر بن عبد العزیز بن مروان بن حکم میں قریشی قبیلہ کے بنی مرہ خاندان سے ہیں، نیک خیفہ تھے، بہت سے لوگوں کا ہونا ہے کہ وہ "پانچویں خیفہ" شدہ ہیں، یونکہ ال کا عدس و النصار اور حوصلہ اسی ہمد معیار کا تھا، کامرنا یحییٰ میں شامل تھے، مدینہ میں پیدا ئش ہوئی و وہیں بچپن گذرا، وید کے زمانہ میں مدینہ کے امیر ہوئے، پھر سیرس بن عبد الملک نے وزیر بنایا، سیرس د وفات کے حد ۹۹ھ میں ال د وصیت کے مطابق خدفت آپ کے پردہ ہوئی، آپ نے عدس و النصار پھیلا دیا و فتنہ سوز پڑ گئے۔

[الاعلام لسورکلی ۵، ۲۰۹: سیرۃ عمر بن عبد العزیزؓ لابن

عیاض

ترجمہ فقہاء

غذی

عیاض: قاضی عیاض بن موسیٰ الجعفی:

دیکھئے: القاضی عیاض۔

منسوب سمجھا جائے گا۔ شافعی فقیہ، اصولی، کلام میں ممتاز ورتصوف میں ہمدرد رہے۔ پر تھے، بغداد کا سفر کیا پھر حجاز، شام، مصر، یوکرطوس و پس جئے۔

بعض تصانیف: ”الاسیط“، ”الوسیط“، ”الوجیز“ و ”الحلاصۃ“ یہ سب فقہ میں ہیں، نیز تہافت الفلاسفہ“ و ”احیاء علوم الدین“۔

[طبقات الشافعیہ ۴: ۱۶۱-۱۸۰] سلام لدی ۷۷۷ھ: ۲۴۷ھ: الومانی بالوفیات ۱: ۲۷۷ھ

غ

الغمرینی (؟-۸۱۳ھ-۸۱۵ھ)

یہ عیسیٰ بن احمد بن محمد ابو مہدی عمرینی (نحیون کے ضلع کے ساتھ میں، وٹن تونس ہے، مالکیہ کے بڑے علماء میں سے ہیں، اپنے مسکن میں جہتہد کے درجہ پر فائز تھے، تونس میں مالکیہ کے قاضی مقرر ہوئے، سب سے بڑی جامع مسجد (جامع زیتونہ) میں اپنے استاد بن عرفہ کے حد خطیب بھی بنائے گئے، اس کے متعلق عام خیال تھا کہ وہ غیر مطہرہ کے پے مسکن کو یاد کر چکے تھے، آپ سے یک بڑی جماعت نے تقدہ بیان میں شریعت بن عرفہ کے شاگردوں ہے۔

[شجرۃ النور الزکیہ ص ۲۴۳: نیل الابحار ص ۱۹۳]

نام: خالد: یہ عبدالعزیز بن جعفر، ابو بکر ہیں: دیکھئے: ابو بکر (نام لکھا)۔

ف

افغانی (۷۷۵-۸۳۲ھ)

یہ محمد بن احمد بن قتی الدین، ابو الطیب بنی میں، قتی الدین کے نام سے معروف ہوئے، محدث و مورخ تھے، مکہ مکرمہ میں ولادت ہوئی و وہاں ورمہینہ میں بچپن گزارا، مکہ مکرمہ میں مالکی مسکن و منہ قضاء پر متمسک ہوئے۔

بعض تصانیف: ”العقد الثمین فی مناقب الابدال الامین“ یہ مکہ شہر، اس کے آثار و شخصیات پر ہے، ”شفاء الغرام بأخبار الابدال الحرام“، و ”ذیل سیر البلاء“۔

الغزلی (۴۵۰-۵۰۵ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمد ابو حامد الغزالی (زء کی تشدید کے ساتھ) میں، اہل خوارزم و رجمہ جاب کا یہ طریقہ ہے کہ وہ ”پا“ پر صا کر بہت کرتے ہیں، غزال سے غزال، عطا کو عطا، و رقصہ کو رقصہ کی کہتے ہیں، اس کے والد و بیچتے تھے، یہ گراں کو زور و تخفیف سے پڑھا جائے تو غزال ”طوں“ کے یک گاہ ”غزالہ“ و جاب

غدا کہانی

ترجمہ فقہاء

فقہائے سب سے

[معجم المؤلفین ۸، ۳۰۰: لا اعلام لسرر کلی ۶/۲۲۷: شذرات

لفخر رزی:

دیکھیے: ارازی۔

الذہب ۷: ۱۹۹]

غدا کہانی (۱۵۴ و یک قول ۱۵۶-۱۵۳ھ)

فضل (؟-۳۱۹ھ)

یہ عمر بن ابی یسعی بن سالم بن صدقہ عمی ہیں، لقب ثانی الدین، انہ کہانی سبت، ابو حفص کنیت ہے، پیدائش و وفات کے حوالہ سے سکندری میں، فقہاء مالکیہ میں سے تھے۔ آپ نے ہر دقیقہ العید و ربوہ میں حمد و غیر نام سے علم حاصل کیا، آپ علم حدیث، اصول، عربیت، و کتاب میں ید طولی رکھتے تھے، آپ کے عمدہ شعر بھی ملتے ہیں۔

یہ فضل بن سہمہ بن حمیر بن مائل ہیں، ولاء کے اعتبار سے چھٹی میں، مالکیہ کے بڑے فقیہ تھے، ان کا بانی و مبنی "ابیرہ" اندلس کا ایک مقام ہے۔ "بجایہ" میں جنوں کے تاجندہ سے تحصیل علوم۔ امام مالک بن روایت کے وراں کے تاجندہ کے فروری متعلق مسائل کے سب سے زیادہ واقف کار تھے، وہ بے مسک کے حافظ تھے، استفادہ کی خاطر ان کی طرف دور دراز مقامات سے لوگ رخ کرتے تھے۔

بعض تصانیف: "مختصر فی المدونة"، "مختصر الواضحة"، اور "مختصر المواراة"، اور وثائق کے موضوع پر ایک جلد۔

[الذہب ۷: ۲۲۰]

بعض تصانیف: "التحویر والتحصیر"، یہ فقہ مالکی و کتاب "رسالة ابن امی رید العیروانی" و شرح ہے، "شوح العمدة" حدیث میں، و "المهجع المبین فی شوح الأربعین"۔

[الذہب ۷: ۱۸۶: شذرات الذہب ۶/۲۲۷: معجم المؤلفین

۷: ۱۹۹]

فقہائے سب سے:

غدا کہانی (؟-۲۷۲ھ کے بعد)

یہ محمد بن سحاق بن عباس فاکہی ہیں، مورخ و مکتبہ کے رہنے والے ہیں، زرقی کے نام عصر تھے، ثقاف زرقی کے حد ہو۔ آپ تصنیف "تاریخ مکہ" ہے جس کا ایک جز و شائع ہو چکا ہے۔

[لا اعلام لسرر کلی ۶/۲۵۲: معجم المخطوطات ۱/۱۴۳۱]

فقہائے سب سے سب سے کا اطلاق فقہاء اصطلاح میں ان سات نامین پر ہوتا ہے جو مدینہ منورہ میں ایک ہی دور میں گزرے ہیں، وروہ میں:

سعید بن المسیب، عروہ بن الزہیر، لقاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق، عبید اللہ بن عبد اللہ بن غنم بن مسعود، خراجہ بن زید بن ثابت، سعید بن یسار، ساتویں فقیہ ہیں میں متفق ہے، چنانچہ ایک قول یہ ہے کہ وہ ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف ہیں، یہی قول شلوکوں کا ہے، دوسرے یہ کہ وہ سالم بن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب ہیں، تیسرے یہ کہ وہ ابو بکر بن عبد الرحمن بن حارث بن شمس مخزومی ہیں۔

[لا اعلام لسرر کلی ۶/۲۰۰: شجرة الزکوة، الزکویہ ص ۱۹]

فخر الاسلام البرزوی: یہی بن محمد بن حسین ہیں:

دیکھیے: البرزوی۔



قاضی زودہ ( ۹۸۸ھ - ۹۸۸ھ )

یہ احمد بن محمد بن علی بن شمس الدین خطاب ہے، قاضی زودہ سے مشہور ہوئے، خدمت عثمانیہ کے حنفی فقیہ تھے، آپ کے والد سبط بایرید خان و حکومت میں شہر ”زودہ“ کے قاضی تھے، آپ و تربیت پے والد بنی و کود میں ہوئی، بچے زمانہ کے مشہور علماء ہو کر زودہ و سعدی غلج وغیرہ سے تعلیم پائی، پھر ولس قسطنطنیہ اور زودہ و دریا ہوں میں درس دیا، صلب و قضاء سنہالی، حد میں ولایت ”روم یلی“ و نوٹ و مسند قضاء آپ کو پھر دی گئی، پھر آپ نے تنفیذ دے دیا، پھر دسمطت کے حکمہ قلاء و مدد داری سنہالی، قلاء و مدد داری پر ابھرتے رہے تا آنکہ آپ و قسطنطنیہ میں وفات ہو گئی، بڑے صاحب فضل اور دیں پرستی سے قائم تھے، ہمد مرتبت و رفودہ تھے، لوگ آپ سے بہت محسوس کرتے تھے اللہ آپ کے مزارت میں کچھ زیادہ ہی تیرا کی تھی۔

بعض تصانیف: ”تناج الأفكار“ بدین شرح ”فتح القدیر“ کا تعلق ہے، و ہر کتاب الوکالت کے آغاز سے آخر کتاب تک و شرح پر مشتمل ہے، ”حاشیۃ المتجربین“ اور دیگر رسائل۔

[شذرات الذہب ۸/ ۱۴۱: معجم المطبوعات ص ۱۴۸۸: العقد منظوم لی ذکر فاضل اربعم مطبوعہ حاشیہ وفیات الاعیان ۲/ ۳۸۷ طبع المیمیہ]

لقاضی عریض ( ۷۷۶ھ و بعض کے نزدیک ۷۹۶ھ - ۵۴۴ھ )

یہ عریض بن موسیٰ بن عریض تھیں، کنیت ابو الفضل ہے، تپائی و من اندلس ہے، حد میں آپ کے اجداد فاس شہر منتقل ہو گئے

ق

لقاری:

دیکھیے: علی لقاری۔

لقاسم بن سدر، ابو عبید:

دیکھیے: ابو عبید۔

لقاشانی:

دیکھیے: قاشانی۔

قاضی ابویعلیٰ ( ۳۸۰ھ - ۴۵۸ھ )

یہ محمد بن حسین بن محمد بن خلف بن احمد بن فرعون ہیں، بچے وقت میں حنابلہ کے شیخ تھے، اصوب بنو و و تمام علوم میں بچے عہد کے جید عالم تھے، آپ بغداد میں، قائم عباسی خیفہ نے وار لئی و (بغداد) حریم جزان، و رطلوان کی مسند قضاء پر آپ کو بٹھایا۔ بعض تصانیف: ”احکام القراء“، ”الأحكام السطانية“، ”المجود“، ”الجامع الصغير“ فقہ میں، ”العدة“ و ”الکفاية“ اصول میں۔

[طبقات الحنابلہ لابن ابی یعلیٰ ۲/ ۱۹۳ - ۲۳۰: لا علام لدرکلی]

۲/ ۲۳۱: شذرات الذہب ۳/ ۶۱۳]

## قاضی خان

## ترجمہ فقہاء

## القرنی

تھے، پھر فاس سے "سبتہ" نقل مکانی کر لیا تھا، مالکیہ کے عظیم علماء میں سے ہیں، آپ امام، حافظ، محدث، فقیہ، متبحر تھے۔

بعض تصانیف: "التبہات المستنبطہ فی شرح مشکلاہ الصدورۃ" مالکی فقہ و نزایات میں، "الشفا فی حقوق المصطفیٰ"، "إکمال المعجم فی شرح صحیح مسلم"، و "کتاب الإعلام بحدود قواعد الإسلام"۔

یہ اس قاضی عیاض بن محمد بن ابی الفضل (۶۳۰ھ) کے علاوہ ہیں جو بڑے عظیم و فقیہ فاضل مشاہیر میں سے تھے، جیسا کہ شجرۃ النور ص ۱۷۹ میں ہے۔

[شجرۃ النور الزاہ ص ۱۴۰؛ النجوم الزاہ ۵۵۵؛ معجم المؤلفین

[۱۶۸

## قاضی خان (۵۹۲ھ - ۶۰۰ھ)

یہ حسن بن منصور بن محمود وزجندی ہیں، قاضی خان سے مشہور ہیں، حمص کے بڑے مشرق کے بڑے حنفی فقہاء میں سے تھے، آپ کے فتویٰ حنفی کتابوں میں سچ تک رائج و مقبول ہیں۔ "وزجندہ" فرمانہ سے قریب اصفہان کے کنارے میں ایک قصبہ ہے۔

بعض تصانیف: "الفتاویٰ"، "الأمالی"، و "شرح الجامع الصغیر"۔

[جوہر المصیہ ۴۰۵؛ الفوائد لمہیہ ص ۶۴؛ اعلام النور

## قدوہ (۶۱-۱۱۸ھ)

یقیناً قدوہ بن دعامہ بن قدوہ مدنی ہیں، مصر کے رہنے والے تھے، بید نشی طور پر مایہ ناز تھے، مفسرین و حفاظ حدیث میں شامل تھے، امام احمد بن حنبل کہتے ہیں: "قدوہ تمام اہل مصرہ میں سب سے بڑے حافظ

حدیث ہیں"۔ آپ علم حدیث کے ماہر ہونے کے ساتھ ساتھ عربیت، منوعات اللغۃ، یوم عرب و نسب کے بھی مہر ناٹ تھے، ورنہ تقدیر کے بارے میں قدوہ کے مذہب پر تھے، آپ پر تدبیر کا بھی الزام لگایا جاتا ہے۔ آپ وفات بمقام "وسط" طاعون میں و فاع ہوئی۔

[اعلام النور ص ۶۱؛ تذکرۃ ۱۱۵]

## قدوری (۳۶۲-۴۲۸ھ)

یہ محمد بن احمد بن بصر بن حمد بن "القدوری" سے مشہور ہیں، بغداد کے عظیم ترین حنفی فقیہ گذرے ہیں، عراق میں حمصی و مات بپری تم تھی۔

بعض تصانیف: "المحتصر" جو ب کے نام پر "محتصر الصدوری" سے مشہور ہے، ورنہ حنفیہ کے یہاں سب سے زیادہ متداول ہے، "شرح محتصر الکوحنی"، و "التجويد"۔

[جوہر المصیہ ۳۹۹؛ تاریخ ترجمہ النجوم الزاہ ۵۵۵؛ ۲۴

## القرنی (۶۲۶-۶۸۳ھ)

یہ حمد بن دریس بن عبد الرحمن ہیں، ہوا لعل کثیت، شہاب لدیں لقب و قرابہ نسبت ہے، بانی و من "صہبہ" ہے جو مرکش کے بڑے قبیلہ کا نام ہے۔ قرآن کا ہر دہ میں امام شافعی کے مزار سے متصل محلہ کا نام ہے، مالکی فقیہ ہیں، ولادت، تربیت، و وفات سب مصر ہی میں ہوئی۔ مالکی مسلک کا دار و مدار و انحصار آپ ہی پر رہ گیا تھا۔

بعض تصانیف: "المعروف" و "توانہ فقہ میں"، "المحیرۃ" فقہ میں، "شرح تفتیح الفصول فی الأصول"، و "الإحکام فی تفسیر الفتاوی من الأحکام"۔

## القنقال

## ترجم فقہاء

## القلیوبی

[علامہ لدزکی: المذہبات ص ۶۲ ۶۷: شجرة النور ص ۱۸۹]

کے مدرسہ نظامیہ میں مدرس تعلیم کے عہدہ پر فائز ہوئے اور وفات تک اس کو بخوبی بھائی۔

القنقال (۳۲۷-۴۱۷ھ)

یہ عبداللہ بن احمد بن عبداللہ، ابو بکر میں، قنبل مروزی (میم) اور و. کے فتح کے ساتھ (سے معروف ہیں، مروزی نسبت (مروا شجین) کی طرف نسبت ہے، ورنقل لقب ہے، قنقال لقب اس سے ہو کہ آپ کا کاروبار نالے (نقل) بنانے کا تھا، وفات "قنبل صغیر" آپ کو کہا جاتا ہے تاکہ قنبل بزرگ شامی متوالی (۳۶۵ھ) سے امتیاز ہو سکے، شافعی فقیہ میں، شافعیہ کے شیخ اخر سامین تھے، بدو میں یہ نقل بنایا کرتے تھے، جب اس عمر پوری تیس برس ہوئی تو علم و تحصیل و طب میں منہمک ہو گئے، اور اس درجہ پر پہنچے کہ دور دور سے طالب علم آپ کے پاس تحصیل علم کے لئے آتے اور مدت میں کر واپس جاتے۔ تحت میں قنقال ہو۔

بعض تصانیف: "شرح فروع ابن الحداد" فقہ میں۔

[طبقات شافعیہ لابن الہدیہ ص ۵۵: ہدایت العارفین ۱: ۵۵: معجم الموفی ۶: ۲۶: الملک ۱۳: ۱۲]

القنقال (۴۲۹-۵۰۷ھ)

یہ محمد بن احمد بن حسین بن عمر، ابو بکر، فخر الاسلام، شامی، قنبل، فارقی میں، مستظہری سے زیادہ مشہور ہوئے، مینا فارقین (دیوبکر کا معروف شہر) میں پیدا ہوئے، شافعی فقیہ تھے، اپنے مسک کے اصول و فروع کے حافظ تھے۔ قاضی ابو منصور طوسی سے علم فقہ میں درس حاصل کیا، پھر بغداد آئے اور ابو سحاق شیرازی صحبت اختیار کی، آپ کے زمانہ میں شافعیہ دس درجہ کی آپ پر متمتع تھی، بغداد

بعض تصانیف: "حیة العلماء فی مذہب الفقہاء" یہ تصنیف ضیفہ مستظہر باللہ کے یہاں پرتایف و، یہی وجہ ہے کہ اس کتاب کا لقب "مستظہری" ہو گیا، "المعتمد" یہ مستظہری میں کو یہ شرح کا درجہ رکھتی ہے، "الترویج فی المذہب" اور "اشافی" مختصر المرئی و شرح ہے۔

[طبقات شافعیہ لابن السکلی ۴: ۵۷: وفیات اعیان ۱: ۵۹۸: شذرات الذہب ۴: ۱۶: کشف الظنون ۱: ۶۹۰: اعلام ۶: ۲۱۰]

لقنقال لکیر (۲۹۱-۳۶۵ھ)

یہ محمد بن علی شامی، قنقال میں، کنیت ابو بکر ہے، شامی اور انہر کے شہر کی طرف نسبت ہے، بے وقت کے فقہ، حدیث، ادب اور لغت کے بحر علم میں سے تھے، اس کے ملک میں شافعی مسک کوں کے ہی دریغ قیوں عام حاصل ہو، آپ کی ولادت و رحلت شام (نہر بجن کے پیچھے) میں ہی ہوئی۔ شام، عراق، شام و حجاز کے سرے۔

بعض تصانیف: "أصول الفقہ"، "محاسن الشریعة" اور "شرح رسالة الشافعی"۔

[الاعلام لدزکی ۷: ۱۵۹: طبقات السکلی ۲: ۱۷۶: وفیات اعیان ۱: ۵۵۸]

القلیوبی (۱۰۶۹-۱۱ھ)

یہ احمد بن احمد بن محمد، شہاب الدین، قلیوبی میں، مصر کے

کاسانی

ترجمہ فقہاء

کعب بن مالک

گاہں ”قیوب“ کے باشندہ تھے، شافعیہ کے فقیہ تھے۔ ان کے شروحات، حوثی و رسائل مشہور ہیں۔

بعض تصانیف: ”رسالة في فصول مكة والاممية وبيت المقدس“، ”اھدایة من الصلاة“، ”بیت و رقبہ و معرفت کے موضوع پر“، ”حاشیہ علی شرح المسحاح“۔

[لأعلام لدورکلی: اُجلی ۱/ ۱۷۵]

لکرنی (۲۶۰-۳۴۰ھ)

یہ عبید اللہ بن حسین ابو حسن، لکرنی میں، حنفی فقیہ و عرق میں حبیب کے امام و شیخ تھے، پیدائش کرخ میں و وفات بغداد میں ہوئی۔ بعض تصانیف: ”فروع حبیب کا ان اصولوں پر درود و رہے ان پر ایک رسالہ“، ”شرح الجامع الصغیر“ و ”شرح الجامع الکبیر“ دونوں حنفی فقہ میں۔

[لأعلام لدورکلی: الفوائد المہیہ ص ۱۰۷]

لکرومی مدنی (۱۱۲۷-۱۱۹۴ھ)

یہ محمد بن سید بن کردی مدنی میں، دمشق میں ولادت ہوئی، مدینہ میں بچپن گذر و وہیں وفات ہوئی، حجاز کے فقیہ و شافعیہ میں سے تھے، قیمتی و مفید تصانیف چھوڑیں، مدینہ میں شافعیہ کے مفتی کا منصب بھی نہیں حاصل رہا۔

بعض تصانیف: ”انوار اند الاممية فیمن یفتی بقولہ من ائمة الشافعية“، ”عمود الدور فی بیان مصطلحات تحفة ابن حجر“، ”فتح المفتاح بالحبیر فی معرفة شروط الحج عن الغیر“ ان کو حد میں مختصر کر کے فتح القدیر نام رکھا، اور شرح البصر من لابل حجر البیت کے دو حصے سری و رصغری لکھے، پھر ان کا بھی مختصر کر کے تیس حصے بنادے۔

[ملک الدرر ۱۱۱/۴: معجم المطبوعات المریة و مصر: ص ۱۵۵۵]

کعب بن مالک (شام میں حضرت معویہ کے دور خلافت میں حضرت علی کی شہادت کے یام میں وفات پائی)

یہ کعب بن مالک بن ابی کعب، ابو عبد اللہ (یا ابو عبد الرحمن)

ک

کاسانی (۵۸۷-۹ھ)

یہ ابو بکر بن مسعود بن احمد، مداء الدی میں، شریکوں کے پیچھے کتاب کے ایک شہر کا سا (یا قاش، یا کاش) و طرف منسوب میں، صلب کے رہنے والے تھے، حبیب کے امام تھے، ان کو ”ملک العماء“ کہا جاتا تھا۔ مداء الدی سرحدی سے تحصیل علوم فرمائی، و رہا و مشہور کتاب ”تحفة الفقهاء“ و شرح بھی۔ نورالدین شہید طرف سے حض سرکاری و مدد دیوں سنھالیں، اور صلب میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: ”ابدائع“ یہ ”تحفة الفقهاء“ کی شرح ہے، و ”استطائر الصبیح فی اصول الدین“۔

[الفوائد المہیہ ص ۵۴: جوہر المصیہ ۲/ ۲۴۴: لأعلام لدورکلی

[۴۶۲]

## ل

النساری ثریجی مہی (س) و لامل پر زہر کے ساتھ (میں، سیدۃ العقبہ  
میں نبی کریم ﷺ کے دست مبارک پر بیعت د، تمام غزوہ و فتوحات میں  
نبی کریم ﷺ کا ساتھ دیا، مرحمت تریں گرمی د، بناء پر غزوہ تبوک  
میں شریک نہ ہو سکے، یہ بھی امتیازات میں سے ہیں جن کو تو بہ اللہ  
تعالیٰ نے قبول فرمائی، وراں کے بارے میں قرآنی حقیقتیں: ”بعد  
تاب اللہ عسی العسی“ سے لے کر ”وعسی الثلاثة المدین  
حصوا“ تک مازں ہوئیں، آپ سے آپ د ولاد کے علاوہ حضرت  
میں عمال اور حضرت جابر وغیرہ نے روایتیں بیان دی ہیں۔

[اصول فقہی تفسیر النبی ص ۳۴۰ ص ۳۴۱: سید الفی ص ۴۷۷-۴۷۸]

اللؤلؤ کی:

حسن میں زیادہ اللؤلؤ کی: دیکھیے: حسن میں زیادہ۔

الکجام:

دیکھیے: میں بطن۔

الکفوی، یوب بن موسیٰ (۹-۱۰۹۴ھ)

دیکھیے: ابو البقاء الکفوی۔

منہجی (۹-۱۷۳ھ)

یہ طلیب (ورعہ اللہ بھی نام تھا، س طرح دو نام تھے)  
میں کامل، عجمی (لام کے فتح و رضاء کے سکون کے ساتھ)، ابو خالد  
میں، خالد بن تعلق اندلس سے ہے، سکندر یہ میں سکونت رکھی، و  
و میں وفات بھی ہوئی، امام مالک کے بڑے شاگردوں و رفیقوں  
میں شمار ہوتے تھے۔ آپ سے ابن القاسم و ابن وہب نے روایتیں  
بیان کی ہیں، ابن القاسم نے امام مالک کے پاس جانے سے پیشتر  
آپ ہی سے فقہ حاصل دتھی۔

[الدرر النجی ص ۱۳۰: ترتیب انداز و تقریب مسامک

۱/ ۱۴۱۴: الملک ص ۶۸/۳]

منہجی (۹-۱۷۸ھ)

یہ علی بن محمد رعی، ابو الحسن میں و عجمی سے معروف ہیں، مالکی فقیہ

لکمل بن الہمام:

دیکھیے: میں الہمام۔

کتون (جنون) (۹-۱۳۰۲ھ)

یہ محمد بن احمد بن علی، جنوں، (مضرتابوں میں ”نون“)،  
ابو عبد اللہ میں، ”مستاری“ الاصل میں، فاس میں پیدا ہوئے، و وفات  
ہوئی، مالکی فقیہ، مفتی، محدث و رعی تھے، فقہ میں آپ کو درجہ  
صدرت حاصل تھا۔

بعض تصانیف: ”حاشیۃ ابو ہروی عسی المختصر“ کا  
مختصر، ”تاب“ ”فرائض المختصر“ و شرح پر حاشیہ، و  
”موضحاً مالک“ کا حاشیہ جس کا نام ”استیعاب الفائق“ رکھا۔

[شجرۃ النور از کیہ ص ۲۹۹: مجمع الموفیقین ۱۲/۱: لکلام

لکمل ص ۳۳۳]

## مقانی شمس

## ترجم فقہاء

## ماتریدی

بعض تصانیف: "اتو صحیح" پر حواشی لکھے اور "شرح المحیی عسی جمع الجوامع" پر حاشیہ ہے۔  
[شجرة النور الزكية ص ۲۷۱: معجم المؤلفین ۱۱/ ۱۶۷: معجم المطبوعات العربية والمصرية ص ۱۱۲۹]

مدیث (۹۴-۱۷۵ھ)

یہ لیث بن سعد بن عبد الرحمن ہیں، ورولاء کے عقائد سے منجی ہیں، ابو اس رت کنیت تھی، بے زمانہ کے حدیث و فقہ میں اہل مصر کے امام تھے۔ بن قری بردی نے لکھا ہے: "اپنے زمانہ میں آپ ملک مصر کے سب میں بڑے اور اہل کے میر تھے، حتیٰ کہ قاضی اور نائب تک آپ کے حکم و مشورہ و پابندی کرتے تھے۔" بانی و بن خراسان تھے، پیدائش "تلفیخہ" میں اور وفات "فسطاط" میں ہوئی۔ آپ نہایت فیاض و رنجی تھے۔ امام شافعی کی شہادت ہے کہ "امام لیث امام مالک سے زیادہ بڑے فقیہ ہیں، مگر ان کے تلامذہ نے ان کے مسنک کو رواج نہیں دیا۔ آپ کی تصانیف بھی ہیں۔

[لأعلام ۶/ ۱۱۵: وفیات لأعیان ۸/ ۴۳۸: تذکرۃ الحفاظ ۲۰۷]

میں، آپ کو ادب و حدیث میں مہارت حاصل تھی، بانی و بن خراسان تھے، "نفس" کے بڑے و وفات بھی یہیں پائی، بڑی مفید کتابیں تصنیف کیں۔

بعض تصانیف: "التبصرة" کے نام سے "المدونة" و ضخیم تحقیق تھی، اس میں بیانی و آراء اور اجتہاد و تشویش سے بے نیت میں مذہب مالکیہ سے شروغ کیا ہے۔

[مواہب جلیل لخطب ۱/ ۳۵۵: لأعلام ۳/ ۸۳۸: شجرة النور ص ۱۱۷: الذیابج المدہب ص ۲۰۳: اس میں سن وفات ۹۸۷ھ درج ہے]

## مقانی شمس (۸۵۷-۹۳۵ھ)

یہ محمد بن حسن، لقانی، شمس الدین، ابو عبد اللہ ہیں، مصری ہیں، مالکی فقیہ اور مسنک کے حافظ تھے، تحقیق میں ہمہ پائی ہیں، شیخ احمد زروق وغیرہ سے تحصیل علوم، لوگ آپ کے پاس ثروت سے آتے، ایک نجوم رگا رہتا، فتویٰ وغیرہ کے ذریعہ آپ کا نفع عام انسان تک خوب پہنچا، آپ محمد بن حسن ابو عبد اللہ معروف بناصر الدین لقانی کے بھائی ہیں۔

بعض تصانیف: "مختصر حبیب" پر حواشی ہیں۔

[شجرة النور الزكية ص ۲۷۱]

## لقانی، ناصر (۸۷۳-۹۵۸ھ)

یہ محمد بن حسن لقانی، ناصر الدین، ابو عبد اللہ ہیں، و بن مصر ہے، مالکی فقیہ و رجم اصول کے ماہر تھے، بے بھائی "شمس لقانی" کے نقال کے بعد علم و فضل میں مصر کی سروری آپ ہی کے حصہ میں آتی، تمام ممالک سے ان کے پاس فتویٰ کے بے سوالات پکارتے تھے۔

م

## ماتریدی (۳۳۳-۴ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمود ماتریدی ہیں، کنیت ابو منصور ہے، سمرقند کے

محلہ "مازیہ" د جاب منسوب میں، مستطعمیں کے بعد میں سے اور  
اصولی میں، ابو بکر احمد بن حنبل سے فقہ میں کتب فیض ہیں، اور آپ  
سے حکیم قاضی سحاق بن محمد سرقندی اور ابو محمد عبد الکریم بن موسیٰ  
بردوی نے استفادہ کیا۔

بعض تصانیف: "کتاب التوحید"، "ماحد الشوائع" فقہ  
میں، اور "المجمل" اصول فقہ میں۔

[الفوائد الجلیہ ص ۱۹۵: مجموعہ المصنف]

مازری (۴۵۳ھ و یک قول ۴۴۳-۵۳۶ھ)

پچھڑے مازری مازری میں، صقلیہ کے ایک چھوٹے شہر "مازر"  
د طرف بہت ہے، آپ کو "مام" کا لقب دیا گیا، فقیہ اور اصولی  
تھے۔ صاحب الدیانت کہتے ہیں: "وہ شیوخ فریقہ میں فتویٰ  
تحقیقات اور مرتب جہتوں سے لکھنے والے، لے بٹری شخص میں، آپ  
کے دور میں مالکیہ کا آپ سے بڑا فقیہ و مذہب کو قائم کرنے والا  
دہم کوئی نہیں تھا۔

بعض تصانیف: "یصاح المحصور فی برہان الأصول  
سجویسی"، "تعلیق علی الممونة"، "نظم النوادر فی علم  
الاعمال"، "شرح التفتیش لعبد الوہاب" د جلدوں میں، اور  
"الکشف والإبصار علی المتوجہ بالإحیاء"۔

[الدیانت المدبب ص ۲۷۹: وفیات لأعیان ۲۸۵/۴ طبع

و مصاویہ معجم المؤلفین ۱۱/۳۲: لأعلام ۷/۱۶۴]

ما لک (۹۳-۱۷۹ھ)

یہ مالک بن انس بن مالک حبشہ صقلیہ میں، امام دین الجہت  
سے مشہور ہیں، اہل سنت و جماعت کے نزدیک بعد میں سے

یک میں، حضرت مایع مولیٰ بن عمر سے، نیز زہری، سیفہ اری،  
اور اہل بیت دیگر اہل علم و فضل سے تحصیل علوم فرمائی، آپ پوری تحقیق  
اور چھب بین کرنے میں شہرت رکھتے تھے، ان سے تحصیل علم کرتے  
پہلے ان کے متعلق طمیں کریتے، جو حدیث روایت کرتے خوب  
مضمیں ہو کر کرتے، فتویٰ میں بھی غور و اطمینان کرتے، آپ کو  
"لا ادري" (مجھے معلوم نہیں) کہنے میں کوئی عار نہ تھی، خود آپ سے  
مرہی ہے کہ آپ نے فرمایا: "میں نے ان وقت تک فتویٰ نہیں دیا  
جب تک کہ مجھے ستر سترہ نے ان بات د شہادت نہ دی کہ میں  
ان کا اہل ہو چکا ہوں۔" آپ د ان بارے میں شہادت ہے کہ وہ  
یہ طریقہ استنباط میں کتاب سنت د پیروی اور اہل مدینہ کا تعامل  
شش نظر رکھتے ہیں، بہت بڑے شخصیت کے مالک تھے، ایک دفعہ  
بارہ رشید نے آپ کو بد بھیجا تا کہ وہ کچھ حدیثیں بیان کریں، تو  
آپ نے صاف انکار کر دیا اور جواب دیا کہ "علم کے پاس تو حاضری  
دی جاتی ہے، چنانچہ رشید خود آیا اور امام مالک کے سامنے بیٹھا، ان  
واقعہ سے شہر آپ پر دور تلاء چکا تھا، جس میں امیر مدینہ نے تیس  
سے لے کر سو کے درمیان کوڑے مارے تھے، آپ کے ہاتھوں کو  
باندھ کر کھینچا گیا تھا یہاں تک کہ دونوں کندھے کھڑ گئے تھے، اور ان  
سب د وجہ یہ تھی کہ آپ طاق لکڑ (مجبور یا گیا شخص) کے واقع  
ہونے کے منکر تھے و عدم یقون کا فتویٰ علی لاطل جاری فرمایا تھا۔  
آپ د ولادت اور وفات دونوں مدینہ میں ہوئیں۔

بعض تصانیف: "الموطأ"، "تفسیر عربیہ القرآن"، مجموعہ  
فقہ بنام "الممونة"، "الرد علی القمویہ"، و یک رسالہ  
بولیٹ بن سعد کو لکھا تھا۔

[الدیانت المدبب ص ۱۱ ۲۸: تہذیب التہذیب ۱۰ ۵۵:

وفیات لأعیان ۱/۴۴۹]

مہرودی (۳۶۴-۴۵۰ھ)

[تہذیب الفقہاء ۱۰/۴۴: لا ۱۱۱۹: علامہ لدرکلی ۶/۱۶۱]

یہی بن محمد بن حبیب مہرودی ہیں، ”ماء الور“ (گلاب کا پانی) د تجارت د جاب سبت ہے، بصرہ میں پیدا ہوئے، بغداد میں جا کر بس گئے، امام شافعی کے مسک کے امام تھے، وراں مسک کے حافظ بھی تھے، آپ وہ پہلے شخص ہیں جنہیں ”تقصی التہذیب“ کا لقب عوامی ضیفہ ”قامہ مراند کے عہد میں دیا گیا، خلفاء و مایطیں بغداد کے نزدیک آپ د بے حد پذیرائی تھی، معتزلہ د جاب میں د تہمت آپ پر لگائی جاتی ہے، بغداد میں وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: ”الاحادی“ فقہ میں ۲۰ جلدوں میں، ”الاحکام المستطابۃ“، ”آداب الدین و الدین“، ”قانون اورارۃ“۔ [طبقات الشافعیہ ۳/۳۰۳-۳۱۴: اشہد رت ۳/۲۸۵: لا ۱۱۱۹: علامہ لدرکلی ۵/۱۴۶]

محبت اللہ بن عبد الشکور (؟-۱۱۱۹ھ)

یہ محبت اللہ بن عبد الشکور ہیں، صومالیہ سے تعلق تھا، یہ اندوستان کا بڑا اہم ہے، ماہ فقہ عام اصول، حنفی متفق تھے، سلطان عالمگیر نے لکھنؤ د مسند قضاء پر آپ کو فائز کیا، پھر حیدرآباد د قضاء پر مامور کیا، پھر اندوستان کے سارے ملاقوں کے قضا د صدر رت سونپی گئی۔ بعض تصانیف: ”مستم الثوب“ اصول فقہ میں۔

[فتح الکبریٰ د طبقات د صلیبیں ۳/۱۲۲: لا ۱۱۱۹: علامہ لدرکلی ۶/۱۶۹: معجم الموفقیں ۸/۱۷۹]

الحب الطبری (۶۱۰-۶۹۴ھ)

یہ حمد بن عبد اللہ بن محمد محبت لدی طبری ہیں، بل مکہ میں سے تھے، آپ شافعی فقیہ، شیخ الحرم، و حافظ حجاز تھے، ولی میں منظر نے، عت حدیث د غرض سے آپ کو مدعو کیا، تو آپ مکہ سے ال د دعوت پر تشریف لے گئے، وراں کے پاس یک عرصہ قیام کیا۔

بعض تصانیف: ”الاحکام“ حدیث میں، ”انقوی دساکن ام انقوی“ ملکہ مکرمہ کے فصول میں، ”دحانہ العقبی فی مناقب دوی القوی“۔

[طبقات الشافعیہ للسی ۵/۸۰۹: انجوم الزہرۃ ۸/۷۴: شہد رت الذمب ۵/۴۲۵]

محمد بن مسلم (؟-۲۶۸ھ)

یہ محمد بن مسلم بن مسلمہ بن عبد اللہ زدی ہیں، ابو عبد اللہ کنیت تھی،

محب (۲۱-۱۰۴ھ)

یہ مجاہد بن جبر ہیں، ابو حجاج کنیت ہے، قیس بن سب مخزومی کے نام تھے، شیخ المفسرین میں، یونکہ آپ نے علم فقہ حضرت بن عباس سے حاصل کیا تھا، خوذر ماتے ہیں: ”میں نے قرآن کریم حضرت بن عباس سے تیس دفعہ پڑھا، وروہ بھی ال طرح کہہ سیت پر توقف کرنا، و حضرت سے ال د اشاروں و کیفیت کے بارے میں پوچھتا“۔ آپ ثقہ، ماہ فقہ، زہد و عابد، متقی و متقن تھے، حضرت علی وغیرہ کے و سٹے سے رویت کرنے میں تدبیر کا ازام سا پر لگایا گیا ہے، مت نے آپ کی امامت پر جماع کیا ہے۔

بعض تصانیف: ”تفسیر مجاہد“، جو حال ہی میں حکومت قطر کے مصارف سے شائع ہو چکی ہے۔



محمد بن حسن

ترجم فقہاء

محمد بن مدین سنووی

سماں حبیب میں سے ہیں، نصر بن احمد الکلبی کے عہد میں سمرقند و مند قضا پر متمسک تھے، آپ ماتریدی و ابو بکر محمد بن یونس سمرقندی کے معاصریں میں سے ہیں۔

[ جوہر المصیہ ۲: ۳۳ ]

محمد بن حسن (۱۳۱-۱۸۹ھ)

پچھڑ بن حسن بن فرقدہ ہیں، آپ دشیلی سبقت بہتہ رلاء کے ہے، آپ کا بانی و بن دشت کا گائے "حرمستا" ہے، آپ کے والد "حرمستا" سے عرق جڑے، تو مقام و سط میں ال کے یہاں محمد پیدا ہوئے۔ آپ دشت و نما و پرورش کو فہ میں ہوئی، فقہ و اصحاب میں درجہ مات پر متمسک تھے، امام ابو یوسف کے حد امام ابو حنیفہ کے دہمے نمبر کے شاگرد تھے، مجتہدین متقدمین میں تھے، آپ ہی نے اپنی مشرتہ تصانیف کے ذریعہ امام ابو حنیفہ کے علوم کفر و شریعت، ضیفہ رشید کے دور میں "رق" و قضا و سنحالی پھر ال کو چھوڑ دیا، ہاروں رشید نے شریعت کے سر میں آپ کو نام سر بنایا، ال دور ال "رے" میں آپ نے تقاضا فرمایا۔

بعض تصانیف: "الجامع الکبیر"، "الجامع الصغیر"، "المبسوط"، "السیور الکبیر"، "السیور الصغیر"، "الریادات" یہ سب وہ تصانیف ہیں جنہیں حنفیہ کے ردیک کتب ظاہر امر یہ کہ جانا ہے، "کتاب الآثار"، و "الأصل"۔

[ الفوائد البہیہ ص ۱۶۳: لآعلام لبرر کلی ۶، ۳۰۹: بدیہ

والنہیہ ۱۰/ ۲۰۲ ]

محمد بن غیب الطہا خ (۱۲۹۳-۱۳۷۰ھ)

پچھڑ بن غیب بن محمود بن ہاشم طہا خ ہیں، حسب کے رہنے والے،

محمد بن مدین سنووی:

دیکھیے: سنووی۔

و عظیم فصد نے حسب میں تھے، حسب بنی کے سماں سے تعلیم پائی، بہت سارے متقن زبانی یاد دے، علم و دہب و فقہ میں ماہر ہوئے، بطلانیہ الشریعہ حسب میں مد رہے پر مامور ہوئے، پھر ال کے متمم منتخب ہوئے، سی طرح دشت و "الجمع لعمی العربی" کے رکن سے، تہرت کا مشغول بھی بنایا، و سن ۱۳۴۱ھ میں "المطبعة العلمیہ" د بنیوڈ ال۔

بعض تصانیف: "المطاب العیة فی الدروس المدیة"، و "علام البلاء بتاریخ حسب الشہاء"۔

[ لآعلام ۶، ۵۹: مجمع المؤلفین ۹، ۳۰۵ ]

محمد بن سیرین:

دیکھیے: بن سیرین۔

محمد قد رکی بوش (۱۲۳۷-۱۳۰۶ھ)

آپ مصر کے محکمہ قضا سے و ستہ لوگوں میں سے تھے، آپ نے تلمذ و رموی میں تعلیم حاصل کی، پھر "مدرستہ الان" میں دخلہ لیا، وہاں اپنے ساق و حکمیل و، و معرفت لغات میں ماہر پیدا کیا، بہت سے عہدوں پر فائز ہوئے، آپ نئی شعروں کے مشیر تھے، و حتمیہ کے مائظروں دیشیت سے کام لیا، پھر وزیر تعلیم و رہا لآخر حتمیہ کے وزیر بنادے گئے، وریکی آپ کا بخاری منصب و عہدہ تھا۔

بعض تصانیف: "الأحكام الشرعية فی الأحوال الشخصیة"، "موسد الحیوان انی معرفة أحوال الإنسان"، و "قانون العد و الإصاف لنقضاء عسی مشکلات الأوقاف"۔

[ لآعلام لبرر کلی: مجمع المطبوعات سرکیس ۱۴۹۵ ]

مدنی، محمد بن سعید لکروی:

دیکھیے: انگریزی امڈی۔

الحمد لله (۸۱۷-۸۸۵ھ)

یہی بن سید بن احمد بن محمد، علاء الدین، مردوی میں، لکھنؤ کے شہر ہاؤس کے ایک گاہک "مرد" و طرف منسوب ہوئے، جسکی مسک کے شیٹ تھے، آپ کو مسک کی صدارت ایک مدت تک حاصل رہی، آپ بڑے فقیہ و حافظ فروعیات تھے۔ "مرد" میں پیدا ہوئے، ہونے، بچپن و میں گذر، پھر دمشق منتقل ہوئے اور وہیں تعلیم حاصل کی، پھر وہاں سے قاہرہ اور پھر مکہ منتقل ہوئے۔

بعض تصانيف: "الإصناف في معرفة أراجع من الحلاف"  
 "تجدد من"، "التمحيص المشيع في تحرير أحكام  
 المقنع"، و"تحرير المقول في تهذيب علم الأصول".  
 [اضواء الملامح ٥ ٢٢٥ ٢٢٤ ل عدم لدر قلى ٥ ١٠٥: ١٠٥]

۱ احمدیہ ترجمہ صحیح مسلم احمد]

المرغینانی (۵۳۰-۵۹۳ھ)

یہ سب بی بکر میں عبد جمیل فرغانی مرعیشی میں، خطاب  
 بہ بان الدین تھے، ”مرعیشی“ فرغانہ کا ایک شہر ہے جو سیون  
 وچیموں دریاؤں کے کنارے ہے، اس کی طرف منسوب تھے، خفیف  
 کے فقہاء مشابہ میں آپ کا یہ مقام ہے۔ آپ و تھیف  
 ”الحدیۃ شرح بدیۃ مبتدی“ حصہ کے یہاں مشہور و متداول ہے۔  
 بعض تصانیف: ”مستطی الصواع“، اور ”مختار اب اسرار“۔  
 [ جوہر المصیبا ۳۶۳: نحو بد المہیہ ص ۱۴۱: ۱: علوم لدور کلی

[  ]

لمزنی (۱۷۵-۱۷۶۳ھ)

یہ سمعیل بن یحییٰ بن عیسیٰ مزیٰ بن کنیت ابو ابراہیم ہے، مصری ہیں، خاندانی تعلق قبیلہ مزینہ سے تھا، امام شافعی کے پابندہ میں سے تھے، آپ زہد، عام، مجتہد، قوی تھے، ورمعیٰ بن تحقیق بہ اثبات کرنے والے تھے، آپ شافعیہ کے امام ہونے کا درجہ رکھتے تھے، خود امام شافعی فرماتے تھے: ”مزیٰ میرے مسک کے بہت بڑے معبود ہیں۔“

بعض تصانيف: "الجامع الكبير"، "الجامع الصغير"،  
 "المختصر"، و"التواييب في العلم" -


[طبقات الشافعية للسبكي ١ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١

المستظهری: محمد بن احمد حسین بن خراسانی: ششم ششم:

دیکھئے: لشف۔

مسکین :

دیکھئے: مسئلہ مستفید۔

(2241-207) 

یہ مسلم بن الحجاج بن مسلم قشیری ہیں، عمر حدیث میں سے ہیں،  
نیدرپور میں ولادت ہوئی، شام، مصر و عراق کے نامدار طب حدیث  
میں سے۔ امام احمد بن حنبل اور ابی کے طبقہ سے تحصیل علوم فرمائی،  
امام بخاری و صحبت اختیار کی اور ان کے نقش قدم پر چلے۔ آپ د  
سب سے زیادہ مشہور تصنیف ”صحیح مسلم“ ہے جس میں تین لاکھ مسود  
حدیث میں سے انتخاب کر کے بارہ ہزار حدیثیں جمع فرمائیں، آپ د  
صحیح مسلم کا درجہ صحت و اہمیت کے لحاظ سے صحیح بخاری کے بعد دوسرا ہے۔

معذون جیل

ترجم فقہاء

مکمل

بعض تصانیف: "المسند المکیہ" ابن رجاں میں، "کتاب  
العسل"، "سؤالات احمد"، اور "أوهام المحدثین"۔  
[مذکرۃ الخلفاء ۲/۱۵۰؛ طبقات ابن عبد البر ۱/۳۳۷؛ ل علام

لسرقلی ۸/۱۱۸]

معین مدین مسکین:  
دیکھیے: مسلمانیں۔

لمغربی رشیدی (۱۰۹۶-۱۱۰۹ھ)

یہ احمد بن عبد الرزاق بن محمد بن احمد ہیں، مغربی رشیدی سے مشہور  
ہوئے، بانی بن مرکش تھے، مصر کے ایک مقام "رشید" کے باشندہ  
تھے، آپ کی پیدائش و وفات دونوں میں ہوتی، آپ بڑے فاضل  
و مہارت و فصاحت کے حامل شخص تھے۔ بچے بن ہی میں حفظ  
قرآن سے فارغ ہو کر علامہ عبد الرحمن برلسی، محمد الشب، و علی الخياط  
سے تحصیل علوم کیا، اس کے بعد قاہرہ شریف لائے و رجا مع ازہم  
کے پڑوں میں رہنے لگے، بے شمار تہذیب و شیوخ سے کتب فیض  
کیا، مدائیر مجلسی و صحبت اختیار و انہیں سے حکمیں علوم و علوم  
عقلیہ و نقلیہ دونوں میں مہارت حاصل ہوئی، اپنے شاگردوں کو شافعیہ  
کے شیخ ہوئے، مدائیر و تعلیم میں یکسو ہو گئے، اور بچے مقام ہی پر  
بے پناہ شہرت حاصل و۔

بعض تصانیف: "حاشیۃ علی شرح المسماح سرمدی"۔

[خدا ص۱۱۳؛ ل علام ۱/۳۳۲؛ ل علام ۱/۱۳۵؛ معجم المخطوطات  
سرکیس ص ۹۳۶؛ معجم المؤلفین ۱/۲۷۲]

مکمل (۱۱۳-۱۱۴ھ)

کہا جاتا ہے کہ وہ ابن سہراب تھے، کنیت ابو عبد اللہ، و کہا جاتا  
ہے کہ: ابو یوب، اور ایک قوم کے مطابق: ابو مسلم ہے، قبیلہ ہمدیل  
کے زاد کردہ غلام تھے، وطن اصلی ایران تھا، آپ دمشق میں پیدا  
ہوئے، تاملی فقیہ ہیں، مصر میں زاد ہوئے گئے، مصر کا علم خوب حاصل  
کیا اور مکی ملکوں میں سفر سے۔ زہری نے اس کو بل شام کا بہ عام و۔

معذون جیل (۲۰ ق ۱۸ھ)

یہ معذون بن عبد بن عمرو بن عبد الرحمن، ابو عبد الرحمن،  
صحابی جلیل ہیں، فقہاء کے نام میں، حرم و حار و مت میں سب  
سے زیادہ وقیفیت آپ کو تھی، جس وقت داخل ص م ہوئے آپ و  
عمر تھوڑا سا تھی، بیعت عقبہ میں موجود تھے، پھر بدر و احد و  
تمام غزوات میں رسول کریم ﷺ کے ساتھ ہر شرکت فرماتے  
رہے۔

آپ نے رسول کریم ﷺ کے زمانہ میں قرآن پاک کو جمع کیا  
تھا، منجملہ دیگر حضرات کے آپ بھی دو رسالت میں فتوے دیا کرتے  
تھے، نبی کریم ﷺ نے آپ کو غزوہ تبوک کے حدیس کا قاضی اور  
معلم بنا کر وہ نذر مایہ طبقات ابن سعد میں لکھا ہے کہ حضور ﷺ  
نے ایک الامامہ بھی عنایت فرمایا تھا، جس میں تحریر تھا: "انی بعثت  
بیکم حیو اھمی" (میں نے تمہارے پاس بچے ہتھیلیں کو بھیجی  
ہے)، حضرت ابو بکرؓ کے وہ خدمت میں بحسب سے مدینہ واپس  
شریف لائے، حضرت ابو عبیدہؓ کے ہمراہ شام فتح کرنے میں موجود  
تھے، اور طاعون "عمواس" میں جس وقت حضرت ابو عبیدہؓ نے وفات  
پائی حضرت معاذؓ کو پناہ بخشا ماز دیا، حضرت عمرؓ نے بھی آپ کو  
ہرگز رکھا، اسی سبب آپ نے بھی رحلت فرمائی۔

[ل ص۱۱۳؛ ل علام ۱/۳۳۲؛ ل علام ۱/۱۳۵؛ معجم المخطوطات  
سرکیس ص ۹۳۶؛ معجم المؤلفین ۱/۲۷۲]

ل ولید ۱/۲۲۸؛ ل علام ۸/۱۶۶]

امام شمار کیا ہے۔ یحییٰ بن معین کہتے ہیں: وہ قدریہ کے ہم خیال ہو گئے تھے بعد میں پھر رجوع کر لیا تھا۔

[مذکرۃ الحفاظ ۱۰۱: تہذیب التہذیب ۲۸۹/۱۰: لا علام

۲۱۲/۸]

## ن

منزلا مسکین (؟-۹۵۴ھ)

یہ معین الدین ہروی معروف بہ ”مسکین“ و ”منزلا مسکین“ ہیں، حنفی فقیہ تھے، ابن عابدین نے رسم المفتی (مجموع الرسائل ص ۳۳) میں محمد بن عبد اللہ کی شرح الاشباہ کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”غریب اور ناقابل اعتبار کتابوں میں سے منزلا مسکین کی شرح الکفر بھی ہے، کیونکہ اس کے مؤلف کے حالات معلوم نہیں ہیں“، کو یا کہ وہ مجہول الحال لوگوں میں سے ہیں۔

بعض تصانیف: ”شوح کنز الدقائق للنسفی“ فقہ حنفی کی فروعات میں۔

[آپ کے مختصر حالات کشف الظنون ص ۱۵۱۵: اور معجم المؤلفین

۱۲/۳۳ میں ملتے ہیں]

الموفق (حنبلی):

یہ عبد اللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ ہیں۔

دیکھئے: ابن قدامہ۔

الناہلی:

دیکھئے: عبد الغنی الناہلی۔

الناصر اللقانی:

دیکھئے: اللقانی الناصر۔

نافع (؟-۱۱۷ھ)

یہ نافع مدنی ہیں، کنیت ابو عبد اللہ تھی، یہ عبد اللہ بن عمر بن خطابؓ کے مولیٰ (آزاد کردہ غلام) تھے، مدینہ کے ائمہ تابعین میں سے تھے، اصل میں دیلمی ہیں، نسب نامہ معلوم ہے، ابن عمرؓ نے ان کو کسی غزوہ میں کمسنی کی حالت میں پایا تھا، دین کی سوجھ بوجھ میں آپؐ بڑے دقیق تھے، آپ کی علمی دستگاہ پر اتفاق و اجماع تھا، آپ کو حضرت عمر بن عبد العزیز نے مصر روانہ فرمایا تھا تا کہ مصریوں کو دین اسلام کے طور طریقے سکھائیں۔ آپ حدیث کے کثیر الروایت حضرات میں سے ہیں، جو کچھ آپ نے روایت کیا ہے اس میں کبھی کوئی غلطی سامنے نہیں آئی۔

[لا علام للزرکلی ۸/۳۱۹: تہذیب التہذیب ۲۸۹/۱۰: وفیات

لا عیان ۲/۱۵۰]

انتہی

تراجم فقہاء

النووی

انتہی، ابراہیم بن یزید:  
دیکھئے: ابراہیم انتہی۔

قوی و ضعیف احادیث کے درمیان تفریق و تمیز کرنے والے مقلدین  
میں شمار کیا ہے، اور کچھ دوسرے لوگوں نے آپ کو اپنے مسلک میں  
صاحب اجتہاد بتایا ہے۔

بعض تصانیف: ”کنز المقائق“ فقہ میں مشہور متن ہے، ”الوافی“  
جزئیات میں، ”الکافی“ جو ”الوافی“ کی شرح ہے اور ”المنار“  
اصول فقہ میں۔

[الفوائد المہیہ ص ۱۰۱: الجواہر المصیہ ۶/۲۷۷: لا اعلام ۴/۱۹۲]

نوح بن ابی مریم:

دیکھئے: ابو عصمہ۔

النووی (۶۳۱-۶۷۶ھ)

یہ یحییٰ بن شرف بن مری بن حسن نووی (یا نوادی) ہیں، ابو زکریا  
کنیت، محی الدین لقب تھا، دمشق کے جنوب میں واقع ”خوران“ کے  
ایک گاؤں ”نوی“ کے رہنے والے تھے۔ آپ کو فقہ شافعی، حدیث  
اور لغت میں کامل دستگاہ حاصل تھی، دمشق ہی میں تعلیم حاصل کی، اور  
ایک مدت تک وہیں مقیم رہے۔

بعض تصانیف: ”المجموع شرح المہذب“ جسے مکمل نہ  
کر سکے، ”روضۃ الطالبین“، اور ”المنہاج شرح صحیح  
مسلم بن الحجاج“۔

[طبقات الشافعیہ للسیکی ۵/۱۶۵: لا اعلام للورکلی ۹/۱۸۵: النجوم

الزہرۃ ۷/۲۷۸]

النسائی (۲۱۵-۳۰۳ھ)

یہ احمد بن حنبل بن شعیب نسائی ہیں، امام، محدث، مصنف سنن ہیں،  
خراسان کے ایک مقام ”نسا“ کے ساکن تھے، خراسان سے نکل کر  
آپ سارے عالم اسلام میں پھرے، حدیثیں سنتے اور شیوخ سے  
ملتے تھے یہاں تک کہ علم و فضل میں کمال حاصل کیا، پھر مصر کو اپنا ٹھکانہ  
بنالیا، اہل علم کہتے ہیں کہ آپ کی شرط راویوں کے بارے امام بخاری  
و مسلم سے بھی زیادہ قوی تھی، دمشق کو روانہ ہوئے تو وہاں حضرت  
معاویہؓ کے فضائل بیان کرنے کو کہا گیا، آپ نے خاموشی اختیار کر لی،  
تو آپ کی جامع دمشق میں پٹائی کی گئی اور نکلنے پر مجبور کیا گیا، چنانچہ  
آپ مکہ کے قصد سے نکل کھڑے ہوئے، فلسطین کے مقام رملہ میں  
وفات پائی۔

بعض تصانیف: ”السنن الکبریٰ“، ”المجتبیٰ“ یہی السنن الصغریٰ  
ہے، ”الضعفاء“، ”خصائص علی“، ”فضائل الصحابة“۔

[تذکرۃ الحفاظ ۲/۲۴۱: لا اعلام للورکلی ۱/۱۶۴: البدایۃ

والنہایہ ۱۱/۱۲۳]

النسفی (؟-۷۱۰ھ اور بعض کے نزدیک ۷۰۱ھ)

یہ عبد اللہ بن احمد بن محمود، ابو البرکات، حافظ الدین، نسفی ہیں،  
صوبہ اصفہان کے گاؤں ”ایزج“ کے باشندہ تھے، آپ کی وفات بھی  
وہیں ہوئی۔ حنفی فقیہ تھے، آپ امام، اہل کمال، صاحب تحقیق، فقہ  
و اصول میں مہتمی اور حدیث و معانی حدیث میں ماہر تھے، آپ نے  
کروری اور خواہر زاوہ سے علم فقہ حاصل کیا۔ ابن کمال پاشا نے آپ کو

الولید بن ابی بکر المالکی (؟-۳۹۲ھ)

یہ ولید بن ابی بکر بن مخلد بن ابی زیاد، ابو العباس عمری اور بقول بعض عمری ہیں، اندلس کے رہنے والے تھے، علماء مالکیہ میں سے تھے، آپ امام، راوی حدیث اور حافظ حدیث ہونے کے ساتھ ساتھ ثقہ، امانت دار، سفر و حضر میں خوب سماعت و کتابت حدیث کرنے والے تھے۔ ممالک شام، عراق، خراسان اور ماوراء النہر کے خوب سفار کئے اور بغداد واپس آ گئے، اپنے ان سفار میں محدثین و فقہاء پر مشتمل ایک ہزار شیوخ سے ملاقات کی، جن میں سے (قائل ذکر) ابو بکر ابہری ہیں، اور خود آپ سے ابو بکر ہروی اور عبد الغنی حافظ نے روایت کی ہے۔

بعض تصانیف: ”الوجازة فی صحة القول بالإجازة“۔

[شجرة النور الزكية ص ۹۲: فتح الطیب ۲/ ۶۰۷: تاریخ بغداد

۱۳/ ۵۰: لا علام ۹/ ۱۳۹]

ی

یحییٰ بن سعید الانصاری (؟-۱۴۳ھ)

یہ یحییٰ بن سعید بن قیس انصاری نجاری ہیں، کنیت ابو سعید تھی، اہل مدینہ سے ہیں اور شرف تابعیت سے مشرف ہیں۔ آپ حدیث میں حجت (سند) اور فقیہ، حیرہ کے مسند نشین قضا تھے۔ امام زہری، امام مالک، امام اوزاعی جیسے مشاہیر ائمہ نے آپ سے روایت کی ہے، ثوری کہتے ہیں: ”اہل مدینہ کے نزدیک یحییٰ کا مرتبہ زہری سے بہت

د

الہیتمی، احمد بن حجر:  
دیکھئے: ابن حجر الہیتمی۔

و

الواحدی (؟-۴۶۸ھ)

یہ علی بن احمد بن محمد واحدی نيساپوری ہیں، کنیت ابو الحسن ہے، آپ تاجروں کی اولاد میں سے تھے، آبائی وطن ”ساوہ“ (خراسانی حجاج کی راہ میں واقع شہر) تھا، شافعی فقیہ تھے، تفسیر میں یکمائے زمانہ تھے، آپ امام، عالم، صاحب کمال اور محدث تھے، وفات نيساپور میں ہوئی۔

بعض تصانیف: ”المبسوط“، ”الوسیط“، ”الوجیز“ یہ سب تفسیر میں ہیں، اور ”اسباب النزول“۔

[طبقات الشافعية لابن السبکی ۲۸۹/۳: انجوم الزہرة ۵/ ۱۰۴:

معجم المؤلفين ۲۶/۷]

## یحییٰ بن معین

## تراجم فقہاء

## یزید بن ابی حبیب

زیادہ بڑھا ہوا تھا، آپ کے فضل و کمال کا اعتراف ایوب تک نے کیا ہے، جس وقت آپ مدینہ سے آئے تو انہوں نے کہا: ”میں نے مدینہ میں یحییٰ بن سعید سے بڑا کوئی دوسرا فقیہ نہیں چھوڑا“۔

[تہذیب التہذیب ۲۲۱/۱۱: انجوم الزہرۃ ۲۵۱/۱: لا اعلام للکرکلی ۱۸۱/۹]

چھوڑ گئے تھے، اس سب کو آپ نے طلب و تحصیل حدیث میں خرچ کر دیا، مدینہ میں حج کی ادائیگی کے دوران انتقال فرمایا۔  
بعض تصانیف: ”التاریخ و العلل“، اور ”معرفۃ الرجال“۔  
[لا اعلام للکرکلی ۲۱۸/۱۰: تذکرۃ الحفاظ ۱۶/۲: تہذیب التہذیب ۲۸۰/۱۱-۲۸۸]

## یحییٰ بن معین (۱۵۸-۲۳۳ھ)

## یزید بن ابی حبیب (۵۳-۱۲۸ھ)

یہ یحییٰ بن معین بن عون بن زیاد ہیں، ولاء کے اعتبار سے الحزبی ہیں، بغداد کے باشندہ تھے، ان کی کنیت ابو زکریا ہے، حدیث کے امام اور رجال حدیث کے مؤرخ ہیں۔ ذہبی نے آپ کا تذکرہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ ”وہ حفاظ کے سردار ہیں“۔ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: ”حرج و تعدیل کے امام ہیں“۔ امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں: ”ان رجال میں ہم سب میں سب سے زیادہ ماہر ہیں“۔ ان کے والد ”رے“ کے خراج وصول کرنے پر مامور تھے، لہذا بہت بڑی دولت

یہ یزید بن ابی حبیب ہیں، سدید خطاب ہے، اور ولاء کے اعتبار سے ازدی تھے، آپ سیاہ قام اور ”نوبہ“ کے باشندہ تھے، وطن اصلی ”دھلہ“ تھا، جن تین حضرات کے سپرد مصر کا محکمہ افتاء حضرت عمر بن عبدالعزیز نے کیا تھا ان میں سے ایک تھے، آپ پہلے شخص ہیں جنہوں نے علوم دینیہ فقہیہ کو مصر میں عام کیا، آپ سے امام لیث، محمد بن اسحاق وغیرہ نے اخذ و کتاب فیض کیا۔  
[تذکرۃ الحفاظ ۱۲۱/۱۱: تہذیب ۱۳۸/۱۱: الزکلی]